



بسم الله الرحمن الرحيم

سورة مريم مكية وهي ثمان وتسعون آية وكتابتها تسعمائة واثمان وسنون وحررها  
ثلاثة آلاف وثلاثمائة وحرر فان

(بسم الله الرحمن الرحيم كهيعص) وهو من المتشابه الذي انفرد الله تعالى بعلمه وقيل هو ثناء من الله على نفسه وهو وصفه تعالى بأنه كاف لحلقه هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم بأمرهم صادق في وعده (ذكر رحمت ربك) فان جعلت كهيعص اسما للسورة على ما عليه اتفاق أكثر العلماء فهي مبتدأ وخبره ذكر أي المسهي بكهيعص ذكر رحمت ربك (عبده زكريا) أي اصابة الله رحمته عبده زكريا (اذنادي ربه ندا خفيا) فإنه أدخل في الاخلاص وأبعد من الرياء وأقرب إلى الخلاص عن لوم الناس على طلب الولد في زمان الشيخوخة (قال رب اني وهن العظم مني) أي ضعف بدني وانما أسند الضعف إلى العظم لانه دعاء الجسد فادضعف كان غيره أضعف (واشتعل الرأس شيبا) أي أخذ رأسي شعثا وقد صار مثل شواظ النار (ولم أكن بدعا نك رب شفيا) أي ولم أكن بدعا في أياك يا رب خائبا في وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لي وقد توسل سيدنا زكريا عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل دعوة بعد ذلك بما يسبب للرافقة من كبر السن وضعف الحال (واني خفت المولى) أي الذين يخلفوني في السياسة وفي القيام بأمر الدين (من ورائي) أي بعدي وفي وهم بنو عمه عليه السلام وكانوا أمرا بني امراء بل لخاف عليه السلام أن لا يحسنوا خلافة في أمة ويبدلوها عليهم دينهم وقوله من ورائي متعلق بمحذوف أي فعل المولى أو جور المولى لا بخفت لفساد المعنى (وكانت امرأتى

عاقرا) أى لا تلد من حين شبابها (فهب لى من لدنك) أى اعطني من محض فضلك الواسع وتقدرتك  
 الماهرة (وليا) أى ولدا من صلبى (برثنى) من حيث العلم والدين والنبوة (ويرث) الملك (من آل  
 يعقوب) بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام لان زوجة زكريا هى أخت مريم وكانت من ولد سليمان بن  
 داود من ولدهم وبن يعقوب أما زكريا فهو من ولد هرون أخى موسى وهما من ولد لاوى بن يعقوب بن اسحق  
 وقرأ أبو عمرو والكسائى يرث فى الكلمة بين الجزم على جواب الامر والماقون بازفع على صفة (واجعله  
 رب راضيا) أى مرضيا عندك قولاً وفعلاً قال تعالى بواسطة الملك جبريل (يا زكريا انا نبشرك بغلام) أى ولد  
 يرث العلم والنبوة فى حياته فإنه قتل قبل موت أبيه (اسم يحيى) لا حياؤه رحم أمه بعد موته بالعقم  
 (لم نجعل له من قبل سميا) أى شريكاً له فى الاسم حيث لم يكن قبل يحيى أحد يسمى يحيى وقيل أى شبيها  
 فى الفضل والكمال فإنه لم يبعث من بعدهم بمصيبة من حال الصغروا ه صار سيد الشهداء على الاطلاق (قال)  
 زكريا (رب أنى يكون لى غلام) أى من أين يكون لى ولد (وكانت امرأتى عاقرا) أى والحال أنه قد  
 صارت امرأتى لم تلد قط (وقد بلغت من الكبر عتيا) أى يمسوا وقرأ أبى بن كعب وابن عباس عسيا  
 بالسين غير المعجمة (قال) أى الله تعالى (كذلك) أى الا ذلك الوعد من خلق غلام منكأ وأنثى  
 على حالكما (قال ربك هو) أى خلق يحيى منكأ على حالتكما (على) خاصة (هين) وان  
 كان فى العادة مستحيلا (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) أى قد أوجدت ياك زكريا من قبل يحيى  
 والحال أنك اذ ذاك عدم بخت وقرأ حمزة والكسائى خلقتك (قال رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى  
 على حصول حمل امرأتى (قال) أى الله تعالى (آيتك) على تحقق المسؤل (أن لا تكلم الناس)  
 أى أن لا تعد على أن تكلم الناس (ثلاث ليال) مع أيامهن (سويا) أى حال كونك سليم الجوارح  
 لم يحدث بك مرض ولا خرس (فخرج على قومه من المحراب) أى من المصلى وهم اجتمعوا ينتظرون فخرج  
 الباب لمصلا فيه إذ نهى عن العادة فخرج اليهم للاذن وهو لا يتكلم متغير لونه أنكره فقالوا مالك يابى  
 الله (فأوحى اليهم) أى أشار اليهم (أن سبحوا بكرة وعشيا) أى صلوا صلاة الفجر وصلاة العصر قال  
 الله تعالى ليحيى بعد ما بلغ (يحيى خذ الكتاب بقوة) أى اعمل بما فى التوراة بمجد (وآتيناه الحكم)  
 أى الفهم فى التوراة والحق فى الدين (صبيها) أى فى صغره وعن بعض السلف من قرأ القرآن قبل أن  
 يبلغ فهو بمن أوتي الحكم صبيا روى ابيه عليه السلام دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما لعب خلقنا (رحمنا  
 من لدنا وزكاة) أى وأعطينا عظيم ما من عندنا على بح حيث جعلناه نبيا وهو صغير ونشر يفاؤه ويقال  
 وأعطينا يحيى رحمة من لدنا على زكريا وتزكية له عن نبيصير مردود الدعاء ويقال وأعطينا يحيى  
 تعظما مناعا على أمته لعظم انتفاعهم بإرشاده وتوفيقا للتصديق عليهم وتطهير المنازع الالتفات بغيرنا  
 وكان تقيا) بطبعه ومن حكمة نقراه انه كان يتقوت بالعشب وكان كثيرا البكاء فكان لدمعه مجارى على  
 خده (ربا بالديه) أى لطيفاهما محسنة اليهما (ولم يكن جبارا) أى متكبرا فى دينه (عصيا)  
 أى عاصيا لربه عاقبا بالديه (وسلام عليه) أى أمان من الله تعالى على يحيى (يوم ولد) من أن يناله  
 الشيطان (ويوم موت) من فتنة القبر (ويوم بيعث) من القبر (حيما) من هول القيامة وهذا  
 تنبيه على كونه عليه السلام من الشهداء (واذكر) يا أكرم الرسل للناس (فى الكتاب) أى  
 هذه السورة (مريم) أى قصتها (اذا نكبت) أى اعتزلت (مأهلها كما ناشرقيا) أى شرق  
 بيت المقدس وشرق دارها لتختفى هناك للعبادة (ناخذت من دونهم حجابا) أى فأرخت لاجل منع



رؤية أهلها سترًا لتغتسل من حميضها (فارسلنا اليها روحنا) رسولنا جبريل (فتمثل لها) بعد فراغها من الأغسال وبعد لبسها ثيابها (بشراسويًا) أي لم ينقص من الصورة البشرية شيئًا وكان موضعها المسجد فإذا حاضرت تحولت إلى بيت خالتها وإذا ظهرت عادت إلى المسجد فلما طهرت وهى في معتزلها أتاها جبريل بعد لبسها ثيابها في صورة آدمي شاب أمر دوسى الوجه بعد الشعر كامل البدن لم ينقص من حسان نعوت الأدمية شيئًا وقيل تمثل في صورة ترب لها اسم يوسف من خدام بيت المقدس لثبات نسب بسلامه وتلقى منه ما يلحق اليها من كلماته تعالى (قالت) أي مريم (إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت نقيًا) أي طمئنته يرحم منك أن تتقي الله ويحصل ذلك بالاستعاذته فإني عائدة به منك وقيل كان في ذلك الزمان رجل فاجرا سمعته تقي يتبع النساء فظنت مريم أن ذلك المشاهد هو ذلك المتقي فن ذلك تعوذت منه وخصت الرحمن بالذكر ليرحم ضعفها وعجزها عن دفعه (قال) لها جبريل (اغما أنا رسول ربك) الذي استعذت به (لا هب لك غلاما زكيا) أي لا كون سبيبا في هبة ولطاهر من الذنوب بالنفع في الدرع قرأ نافع وأبو عمر وليهب بيا مفتوحة بعد اللام أي ليهب الرب لك ولذا ذكر كرامتي قيا من سن إلى سن على الخير (قالت) مريم لجبريل (أني يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) أي من أين يكون لي ولد كما وصفت والحال أنه لم يباشر في رجل بشكاح (ولم أك بغيا) أي فاجرة تبغى الرجال (قال) لها جبريل (كذلك) أي الأمر كما قلت لك (قال ربك) الذي أرسلني إليك (هو) أي هبة الولد من غير أن يمسك بشرا صلا (على) خاصة (هين) وإن كان مستحيا لإعادة لاني لا أحتاج إلى الوسائط (ولجعلك) أي رهب الولد من غير أب (آية للناس) أي برهانًا لهم يستدلون به على كمال قدرتنا نفعل ذلك وبهذا تمام الأنواع الأربع في خلق البشر فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر وأنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية البشر من ذكر وأنثى معا (ورحمة) عظيمة كائنة (منا) عليهم يهتدون بهديته (وكان) أي خلق الولد بلا أب (أمرامقضا) أي لا يتغير فلم يقع لا تقلب علم الله جهلا وهو محال وجميع المحكمات المنتهية في سلسلة القضاء إلى واجب الوجود وإذا كان الأمر كذلك فلا فائدة في الحزن وهو ذا هو سر قوله صلى الله عليه وسلم من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب (لحملة) أي فنفخ جبريل في طوق قيصرها نفخة وصلت إلى فرجها ودخلت منه جوفا لحملة في الحال (فانتبذت به) أي فلعنزلت وهو في بطنها (مكانا قصيا) أي بعيدا من الناس قال وهب إن مريم لما حملت بعيسى كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين إلى المسجد الذي عند جبل صهيون وكان يوسف ومريم يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم في أهل زمانهما أحد أشد عبادة منهما وأول من علم حل مريم هو يوسف فتخبر في أمرها فكما أراد أن يتهمها ذكر عبادتها وانها لم تقب عنه ساعة قط وإذا أراد أن يبرئها رأى الذي ظهر بها من الحمل فأول ما تكلم به أن قال قد وقع في نفسي من أمرك شيء وقد حرصت على كتمانها فغلبني ذلك فرائيت أن الكلام فيه أشفي لصدري فقالت قل قولا جميلا قال اخبريني يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر وهل تنبت شجرة من غير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر وهذا البذر انما حصل من الزرع الذي أنبت من غير بذر ألم تعلم أن الله تعالى أنبت الشجرة من غير غيث وبالقدرة جعل الغيث حياة الشجر بعدما خلق كل واحد منهما على حدة أو تقول إن الله تعالى لا يقدر على أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها فقال يوسف لا أقول هذا ولكني أقول إن الله قادر على ما يشاء فيقول له كن فيكون

فقالت له مريم ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وأخاه من غير ذكروا أنى فعند ذلك زالت التهمة عن  
 قلبه وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليه بسبب الحمل وضيع القلب فمادت ولادتها  
 أوحي الله اليها أن اخرجي من أرض قومك فخرجت أقصى الدار (فأجاءها المخاض) أي فالحاها ووجع  
 الولادة (الذي جذع النخلة) أي إلى أصل نخلة يابسة لأرأس لها وكان الوقت شتاء شديد البرد فلما اعتدت  
 عليه بصدرها اخضر وأطلع الجريد والحوص والتمر رطباً في وقت واحد كما أن حمل عيسى وتصويره  
 وولادته في وقت واحد وكان الله أرشد هاهنا إلى النخلة ليريهام من آياته ما يسكن روعتهما ويطعمهما الرطب الذي  
 هو أشد الاشياء موافقة للنفساء فهو خرسة لها ولأن النخلة من أقل الاشجار صبراً على البرد ولأنها لا تنثر  
 الا عند الفلاح من ذكر النخل وإذا قطعت رأسها ماتت فكأنه تعالى قال كما أن الانثى لا تلد الا مع الذكر  
 فكذا النخلة لا تنثر الا عند الفلاح ثم اني أظهر الرطب من غير اللقاح ليدل ذلك على جواز ظهور الولد من غير  
 ذكر فحملها بمجرد هزها أنسب شيء باتيانها بولد من غير والد (قالت) لما خافت أن يظن بها سوء في دينها  
 فيقع في المعصية من يتكلم فيها وهي راضية بما بشرها به جبريل (يا) أي أنبهك يا مخاطب (ليتني مت قبل  
 هذا) الوقت الذي فيه الامر العظيم وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي مت بكسر الميم والباء اقون بالضم  
 (وكننت نسياً) أي شيئاً فها لا يعتد به أصلاً تكثرة الطمث ونحوها وقرأ حفص وحزرة وابن رباب  
 والاعمش بفتح النون والباء اقون بالكسر وقرأ محمد بن كعب القرظي نساء بالهمزة ومزبهما وهو الحليب  
 المخلوط بالماء الكثير ينسأ أهله لقلته واستهلاكه في الماء (منسياً) أي متروكاً لم يذكر بالبال وهو نعت  
 للبالغة وهذا جرى على عادة الصالحين عند اشتداد الامر عليهم فانهم يقولون مثل ذلك كما روى عن أبي  
 بكر انه نظر إلى طائر على شجرة فقال طوبى لك يا طائر تقع على الشجرة وتأكلك من الثمر وددت أني شجرة  
 ينقرها الطائر وعن عمر انه أخذ تبة من الارض فقال يا ليتني هذه التبة ولم أك شيئاً وعن علي انه قال  
 يوم الجمل يا ليتني مت قبل هذا اليوم بعشر من سنة وعن بلال انه قال ليت بلال لم تلده أمه وقرأ الاعمش  
 منسياً بكسر الميم اتباعاً للسین (فناداها من تحتها أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك مرياً) وقرأ نافع وحفص  
 وحزرة والكسائي بن الجارة أي فناداها جبريل من مكان أسفل منها تحت الكلمة أي لا تحزني يا مريم على  
 ولادة عيسى قد جعل ربك بمكان أسفل منك أو قريب منك نهر صغيراً أو انساناً شريفاً حليلاً لا يدل على  
 ذلك قراء ابن عيسى فناداها ملك من تحتها ويقال فناداها المولود كأنهما من تحت ذيلها أي لا تحزني يا أمي  
 قد جعل ربك تحتك جدولاً يجري ويمسك بأمرك أو نبياً مر نفع القدر وقرأ الباقون بن الموصولة وقرأ زر  
 وعلقمة لخاطبها من تحتها بفتح الميم أي فناداها عيسى الذي كان تحت ذيلها أي لا تحزني قد جعل ربك  
 تحتك رئيساً عزيزاً لا يكاد يوحده نظير أو جدولاً بضرب جبريل الأرض برجله ويقال فناداها جبريل  
 من تحتها يقبل الولد كالعاقلة أو من تحت النخلة بأن لا تحزني قد جعل ربك قربك عين ماء عذب تعظيماً  
 لشأنك فارأه تعالى أرسل جبريل اليه ليناديها بهذه الكلمات كما أرسل اليها في أول الامر ليكون ذلك  
 تذكرة لها ما تقدم من أصناف البشارات أو يقال ان الله تعالى أنطق عيسى لها حين وضعته تطميها  
 لقلبها وإزالة الوحشة عنها حتى تشاهد في أول الامر ما بشرها به جبريل من علو شأن ذلك الولد كما قال  
 الحسن بن علي رضي الله عنهما ان عيسى عليه السلام لولم يكن كلهم اعلمت انه ينطق فما كانت تشير إلى  
 عيسى بالكلام وحمل فاعل نادى إلى عيسى أقرب (وهزى اليك بجذع النخلة) أي حركي أصل النخلة  
 تحريكاً عنيفاً إلى جهتك (تساقط عليك) أي تسقط النخلة عليك لبعاطها متواتراً بحسب تواتر الهزى

(رطب اجنيا) اى طريا استحق أن يجنى وقرأ حمزة بفتح التاء والسين مخففة وفتح القاف وقرأ حفص بضم التاء وكسر القاف والباقيون بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف (فكلى واشربى) اى فكلتى من الرطب واشربى من النهر أو كلتى من الرطب واشربى من عصيره (وفرى عيننا) اى طيبي نفسا بولدك عيسى فالعين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره وان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ولذلك يقال للحبيب قرة العين وللكرور مخنة العين (فأما ترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انيما) اى فان ترى يا مريم أحدا من الآدميين فيسألك عن ولدك فقولى له ان اسئططق انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم آدمي بعد أن أخبرتك بنذري وانما أكلم الملائكة وأنا جاري وانما منعت مريم من الكلام ليكون عيسى المتكلم عنها فيكون أقوى لخطتها في ازالة التهمة عنها ولكراهة مجادلة السفهاء (فأتته قومها تحمله) اى فجاءتهم مع ولدها عيسى حاملة له وهو ابن أربعين يوما روى عن ابن عباس أن يوسف انتهى بريم الى غار فأدخلها فيه أربعين يوما حتى طهرت من النفاس ثم حملته الى قومها فكلّمها عيسى في الطريق فقال يا أماء أبشري فأتى عبد الله ومسيحه فلما دخلت على أهلها ومعها الصبي بكرهوا ونزوا وكانوا أهل بيت صالحين (قالوا) مؤذنين (لها يا مريم لقد جئت شيئا فريا) اى لقد فعلت شيئا منكرا عظيما (يا أخت هرون) اى يا شقيقة هرون في العبادة وكان هرون هذار جلاصا لхамان أفضل الناس من بنى اسرائيل ينسب اليه كل من عرف بالصلاح وهذا المامات تبع جنازته أربعين يوما فكلّمهم يسمون هرون تبركاه وباسمه والمراد انك يا مريم كنت في الزهد كهرون فكيف صرت هكذا (ما كان أبوك اسنوه) اى ما كان أبوك عمران جلازانيا (وما كانت أمك بغيا) اى وما كانت أمك حنة امرأة فاجرة (فاشارت) بريم (اليه) اى الى عيسى أن كلموه (قالوا) منكرين لجوابها (كيف نكلم من كان في المهد) اى في الجبر أو في السرير (صبيبا) أى صغيرا ابن أربعين يوما روى أن عيسى كان يرضع فلما جمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه وانكأ على يساره وأشار بسبابه يمينه فتكلم عيسى (قال انى عبد الله) وانما نص عيسى على اثبات عبودية نفسه لان ازالة التهمة عن الله تعالى يفيد ازالة التهمة عن الام لان الله تعالى لا يخص الفاجرة بولد في هذه الدرجة العالية أما التكلم بازالة التهمة عن الام لا يفيد ازالة التهمة عن الله تعالى فكان الاشتغال بذلك أولى وقد وصف عيسى عليه السلام نفسه بصفات ثمانية أولها العبودية فاعترف بها لا يتخذوها لها ولا غيرها تأمين الله في أخوف المقامات وكل هذه الصفات تقتضى تبرقها (آثاني الكتاب) أى علمنى التوراة والانجيل في بطن أمى (وجعلنى نبيا) بعد الخروج من بطن أمى (وجعلنى مباركا) أى نفاعا مع العالمين (أيضا كنت) أى فى أى مكان كنت روى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سلمت مريم عيسى الى الكتاب فقالت للعالم أرفعك عليك على أن لا تضربه فقال له العالم اكتب فقال اكتب أبجد فرفع عيسى عليه السلام رأسه فقال هل تدري ما أبجد فعلاه بالدر ليعضبه فقال يا مؤذبا لا تضربنى ان كنت لا تدري فأسألنى فأتى أعلمك الالاف من آلاء الله والبابا من بهاء الله والجيم من جمال الله والدال من آداء الحق الى الله (وأوصانى بالصلاة والزكاة) أى أمرنى بأقامة العبودية وتطهران نفس عن الصفات الذميمة (مادمت حيا) فى الدنيا ليكون ذلك حجة على من ادعى أنه عليه السلام له لاه لاش فى أن من يعبد الهاليس بالله والله تعالى صيره حين انفصل عن أمه عاقلا (وبرابو الذى) أى وكافنى برأى وهذا اشارة الى تنزيه أمه عن الزنا اذ لو كانت زانية لما كان الرسول المعصوم أمورا بتعظيمها (ولم يجعلنى جبارا) أى متعاطفا (شقيا)

أى عاصي الله عنيد له لفرط التكبر بل جعلني متواضعا وكان من تواضعه أنه كان يأكل ورق الشجر  
 ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا وروى أن عيسى عليه السلام قال قلبي لين وأنا صغيري نفسي  
 (والسلام على) أى الامان من الله على (يوم ولدت) أى حين ولدت من لمزة الشيطان (ويوم أموت)  
 أى حين أموت من ضغطة القبر (ويوم أبعث) من القبر (حيا) وأما خص هذه المواضع لتكونها  
 أخوف من غيرها (ذلك عيسى بن مريم قول الحق) أى عيسى بن مريم كلمة الله فالحق اسم الله أو المعنى  
 خبر عيسى ابن مريم خبر الحق فعيسى عطف بيان وقرأ عاصم وابن عامر قول الحق بالنصب على المدح ان  
 فسر بكلمة الله حينئذ الوقف في مريم وقف كافى وان فسر بانقول الصدوق كان مصدر ما مؤكدا لقال انى  
 عبد الله فعيسى خبر المبتدأ وعلى قراءة انصب كان اسم الإشارة راجعا لمن بينت نعوته الجميلة (الذى  
 فيه) أى في عيسى (يعترون) أى يتنازعون فيقول اليهود هو ساحر ويقول بعض النصارى هو ابن الله  
 ويقول بعضهم هو الله ويقول بعضهم هو شريكه (ما كان الله) أى ما صح له تعالى (أن يتخذ من ولد)  
 لانه يلزم من اتخاذه ولدا الحاجة وهو نقص (سبحانه) أى تنزه الله عن ذلك (اذ قضى أمرا) فاما  
 يقول له كن فيكون) أى اذا أراد الله أن يحدث أمرا من الامور فاما غير يده ويعلق قدرته به فيكون  
 حينئذ بلا تأخير وقرأ ابن عامر بنصب يكون على الجواب (وان الله ربى وربكم فاعبدوه) قرأ ابن  
 عامر والكوفيون بكسر ان عطف على قوله انى عبد الله أو على الاستثناء في يؤيده ما قرأه أبى ان الله  
 بالكسر بغر وواو وقرأ أبو عمرو والمديون بالفتح على حذف حرف الجر متعلقة بما بعده أى ولان الله  
 أو بسبب انه تعالى ربى وربكم فاعبدوه (هذا) التوحيد ونفى الولد والوجه الذى أمر تكلم به (صراط  
 مستقيم) يوصل الى الجنة ورضاه تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم) أى اختلف النصارى في  
 شأن عيسى عليه السلام بعد رفعه الى السماء فخرج كل قوم عالمهم فانخرج منهم أربعة نفر فقال أحدهم  
 هو الله تعالى هبط الى الارض فأحيى من أحياء وأمات من أمات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية  
 فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان  
 كذبت ثم قال أحدا الاثنين للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله اله وهو اله وأمه اله وهم الاسرائيلية  
 ماولك النصارى ولذلك هو امسكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله وروحه ورسوله وكلمته لخصمهم  
 وقال أمانعلمون أن عيسى كان يطعم وينام وأن الله تعالى لا يجوز عليه ذلك وهم المسلمون وكان لكل  
 رجل منهم اتباع على ما قال فاقمتلوا رغبوا على المسلمين فذلك قول الله تعالى ويقتلون الذين يأمرون  
 بالقسط من الناس فصاروا أحزابا وذلك قوله تعالى فاختلف الأحزاب من بينهم فاختلغا فيه وهذا معنى  
 قوله تعالى الذى فيه يعترون (قويل) أى فشد عذاب (للذين كفروا) أى اختلفوا في شأن عيسى  
 (من مشهد يوم عظيم) أى من حضور هول الحساب والجزاء يوم القيامة أو من مكان الحضور في الحساب  
 وهو الموقف أو من وقت حضوره أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو شهادة الملائكة والانبياء وشهادة  
 ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الاعمال أو من وقت شهادة يوم عظيم الهول أو من مكانها (أجمع  
 بهم وأبصر يوم يأتوننا) أى أن أجمعهم وأبصارهم يوم يأتوننا للحساب والجزاء جدير بأن يتعجب منهما  
 بعدما كانوا عاصيا في الدنيا (لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين) أى لكن الكافرون في  
 الدنيا في ضلال مبين حيث تركوا النظر بالكلمة وهم في الآخرة يعرفون الحق (وانذرهم) أى خوف  
 يا أشرف الخلق كفار مكة (يوم الحسرة) أى يوم الندامة (اذ قضى الامر) أى فرغ من الحساب

بنيان أمر الثواب والعقاب فيندم في ذلك اليوم الناس المسمى على أساءته في الدنيا والمحسن على قلة  
 إحسانه فيها روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى اذ قضى الأمر فقال حين يجاء  
 بالموت على صورة كبش أملح فيذبح والفرقان ينظران فينادى المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت  
 ويا أهل النار خلود فلا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرح وأهل النار غماً إلى غم واذ بدل من يوم الحسرة  
 أو ظرف الحسرة ويوم الحسرة مفعول به أي خوفهم نفس ذلك اليوم (وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) أي  
 أنذرهم في حال كونهم في جهلة عن ذلك اليوم وفي حال كونهم لا يصدقون به (اننا نحن نرت الأرض ومن  
 عليها) أي أنا لا ندع في الأرض شيئاً من عاقل وغيره ونسلب جميع ما في أيديهم (والينا يرجعون) أي  
 والى حكمنا يردون للجزاء وهذا تخويف عظيم للعصاة (واذكروا في الكتاب إبراهيم) أي واتل على كفار  
 مكة قصة إبراهيم في هذه السورة فانهم يفتسبون اليه عليه السلام فعساهم باستماع قصته يتركون ما هم  
 فيه من القبائح (انه كان صديقاً) أي بليغ الصدق في أقواله وأفعاله وأحواله (نبياً) ربيع القدر  
 عند الله وعند الناس فلا رفعة أعلى من رفعة من جعله الله واسطة بينه وبين عباده (اذ قال لا إله إلا  
 أنا متلطفاً في الدعوة (يا أبت لم تعبدوا لغيري) ثناء له عليه (ولا يبصر) خشوعاً بين يديه (ولا يغني  
 عنك شيئاً) أي ولا يقدر على أن يكفيل شيئاً من جلب نفع أو دفع ضرر (يا أبت اني قد جاءني من الله  
 (من العلم) أي علم الوحي (مالم يأتك) منه (فاتبعني) بالتوجه إلى الله (أهدك صراطاً سوياً)  
 أي طريقاً موصلاً إلى أسنى المطالب منحيماً عن المعاطب (يا أبت لا تعبدوا للشيطان) فان عبادتك  
 للأصنام عبادة له اذ هو الذي يزينها لك بوسوسته (ان الشيطان كان للرحمن عصياً) فطاعة العاصي  
 عصيان والعصيان يوجب العذاب (يا أبت اني أخاف أن يعسك عذاب من الرحمن) ان لم تؤمن به  
 (فتكون للشيطان ولياً) أي قريباً في العذاب روى عن أبي هريرة أنه قال قال صلى الله  
 عليه وسلم أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام أن خلّص لي الحسن خلقك ولومع الكهارة دخل  
 مداخل الأبرار فان كلمتني سمعت من حسن خلقه أن أظله تحت عرشى وأن أسكنه حظيرة  
 قدسى وان أدنيه من جوارى (قال) آزر (أراغب أنت عن آلتى) أي أعرض أنت عن آلتى  
 (يا إبراهيم) أنكرا آزر نفس الانصراف عن الأصنام مع نوع من التجهّب كأن الانصراف عنها لها  
 لا يصدر من العاقل (ان لم تنته) عن مقاتلتك هذا (لأرجئك) أي لا قتلتك أي لا تظهرن أمرك  
 للناس ليقتلوك وهذا تهديد مما كان إبراهيم عليه من العظة (واهجري ملياً) أي تباعد عني لكي  
 لا أراك زماناً طويلاً قال إبراهيم (سلام عليك) وهذا وادع ومشاركة أي لا أسأفك بما يؤذيك بعد  
 (سأستغفر لك رب) أي أدعوك رب أن يهديك إلى الإيمان فان حقيقة الاستغفار لا تكفر طلب التوفيق  
 للإيمان المؤدى للغفرة (انه كان بي حقياً) أي بليغاً في البر والاطاف (وأعزلكم وما تدعون من دون  
 الله) أي وأترككم وما تعبدون من الأصنام بالارتحال من بلادكم (وأدعوربي) أي أعبدوه وحده  
 (عسى أن لا أكون بدعاً رب) أي بعبادته (شقياً) أي ضائع العمل كما ضاع عملكم بعبادة  
 الأوثان فأرتحل سيدنا إبراهيم من كونا إلى الأرض المقدسة فلما أعزلكم وما يعبدون من دون الله) أي  
 فلما فارقهم إبراهيم في المسكن في طريقته من عبادة الأوثان وأبعد عنهم إلى الأرض المقدسة  
 والتشاغل بالعبادة (وهبنا له اسحق ويعقوب) يأنس بهم مالهنا عاش حتى رأى يعقوب (وكلا)  
 أي كل واحد منهم (جعلنا نبياً) ينبئهم الله تعالى بعلم المعارف وهم ينبؤن الخلق بالله وبالسلام

(وهبناهم من رحمتنا) المال والجاه والاتباع والذرية الطيبة (وجعلناهم لسان صدق عليا) أي  
 جعلناهم ثناء صادقا فيخبر بهم الناس وثنون عليهم ويذكروهم الامم كلها الى يوم القيامة بجلالهم من  
 الخصال المرضية وتقول هذه الامة في الصلوات الخمس كما صليت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم الى  
 قيام الساعة (واذ كرفي الكتاب موسى انه كان مخلصا) قرأه عاصم وحزق والكسائي بفتح اللام أي معصوما  
 من الادناس اختماره الله تعالى والباقون بالكسر أي مخلصا للعبادة عن الزبالة ونفسه مما سوى الله  
 (وكان رسولا) الى بني اسرائيل والقبط (نبيا) يخبرهم عن الله تعالى (وناديا من جانب الطور  
 الايمن) أي الذي يلي عين موسى والطور جبل بين مصر ومدين وذلك حين توجه من مدين الى مصر أي  
 تمثل له الكلام من تلك الجهة يقول يا موسى اني أنا الله (وقربناه نجيا) أي مناجيا أي رفعنا قدره  
 وشرفناه بالمناجاة بأن اسمعه الله تعالى كلامه بلا واسطة وقيل رفعناه مكانا ما يافوق السموات حتى سمع  
 صرير القم حيث كتبت التوراة في الألواح (وهبنا له من رحمتنا) أخاه (هرون نبيا) أي وجعلنا  
 أخاه هرون نبيا من أجل رؤفته لئلا يكون وزير له ومعينه في تبليغ الرسالة وهذا اشارة الى أن النبوة  
 ليست كسبية بل هي من مواهب الله تعالى يجب لمن يشاء النبوة والرسالة وشارة الى أن موسى اختصا  
 بالقرية والقبول عند الله تعالى حتى يجب أخاه هرون النبوة والرسالة بشفاعته كما يجب الانبياء والرسول  
 بشفاعته سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم الناس يحتاجون الى شفاعتي حتى ابراهيم  
 عليه السلام (واذ كرفي الكتاب ادم عجل له كان صادق الوعد) فكان اذا وعد الناس بشي أنجز  
 وعده روى عن ابن عباس رضى الله عنه ما أنه عليه السلام وعد صاحباه أن ينتظري مكانا فانتظره  
 سنة وقد وعد من نفسه الصبر على الذبح فوق به (وكان رسولا) الى جبرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا  
 في وادي مكة بشريعة أبيه فان أولاد ابراهيم كانوا على شريعتهم (نبيا) يخبر عن الله (وكان يأمر أهله)  
 أي قومه (بالصلاة والزكاة) أي الصدقات الواجبة (وكان عنده مرضيا) أي فائزا في كل طاعاته  
 بأعلى الدرجات (واذ كرفي الكتاب ادريس) وهو بسيط شيث وجد أبي نوح (انه كان صديقا) أي  
 ملازما للصدق في جميع أحواله (نبيا) وهذا المخصص للقبول الأول اذ ليس كل صديق نبيا (ورفعناه مكانا  
 عليا) وهو السماء الرابعة وكان سبب رفعه اليها أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقام يارب  
 اني قد مشيت فيها يوما فأصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة في يوم واحد اللهم خفف  
 عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب خفف عني حر  
 الشمس فما الذي قضيت فيه قال ان عبدی ادریس سألني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبتك قال يارب  
 اجعل بيني وبينه خلة فأذن الله تعالى له حتى أتى ادریس ورفعته الى السماء (أولئك) العشرة  
 المذكورون في هذه السورة (الذين أنعم الله عليهم) بغنون النعم الدينية والدنيوية (من النبيين من  
 ذرية آدم) وهو ادریس (وعن حملنا مع نوح) أي ومن ذرية من مع نوح في السفينة وهو ابراهيم فانه  
 من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) وهم ادم عجل وامحق ويعقوب (وامرائيل) أي ومن  
 ذرية يعقوب وهم يوسف واخوته رموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (وعن هدينا) أي ومن جملة  
 من هديناهم الى الحق (واجتبينا) أي اصطفيناهم للاسلام كعبادته بن سلام وأصحابه وامم الموصول  
 خبر امم الاشارة ومن النبيين بيان للوصول ومن ذرية بدل باعادة الجار ومن التبعض (اذ اتلى عليهم  
 آيات الرحمن) وهي ما خصهم الله تعالى به من الكتب المنزلة عليهم (خروا سجدا وبكيا) من مخافة الله تعالى



قال العلماء ينبغي أن يدعو الساجد للتلاوة في سجدة بما يليق بآياتها فهمنا يقول اللهم اجعلني من عبادك  
الذم عليهم المهددين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفي آية الأمر يقول اللهم اجعلني من  
الباكين اليأس الحاشين لك وفي آية تنزيل السجدة يقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك  
المسبحين بحمده وأعوذ بك من أن أكون من المستكبرين عن أمرك (خلف من بعدهم خلف) أي حدث  
من بعد النبيين جماعة سوء ويقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون (أضاعوا  
الصلاة) أي تركوها (واتبعوا الشهوات) قال ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود تركوا الصلاة  
المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الأخ من الأب وعن علي رضي الله عنه هم من بنى المشيد  
وركب المنطور ولبس المشهور (فسوف يلغون غيا) أي وادي في جهنم يعيد قعره تستعيد منه أوديتها أعد  
للزناة وشربة الخمر وشهاد الزور وأكلت الياز العاقين لو لديهم (الامن تاب وآمن وعمل صالحا وألئك)  
أي من اتصف بهذه الأمور الثلاثة (يدخلون الجنة ولا يظلمون) أي لا ينقصون من جزاء أعمالهم (شيئا)  
وتوقف الاجر على العمل الصالح هو الغالب لانه لا تناط الاحكام الا بالأعمال الغلب ولا تناط بالنادرة كمن  
تاب عن كفره ولم يدخل وقت الصلاة أو وجد الحيض فإنه لا يجب عليه العمل قبل وجود سببه وشروطه  
فلومات في ذلك الوقت كان من أهل النجاة مع انه لم يصدر عنه عمل صالح من صلاته أو وصومه أو على هذا  
لا يتوقف الاجر على وجود العمل الصالح (جنات عدن التي وعد الرحمن عبادهم بالغيب) حال من المفعول  
أي وهم غائبون عنها لا يرونها وإنما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه تعالى أي وعدهم بها وهم في الدنيا ومن في  
الدنيا لا يشاهدونها (انه) تعالى أو ان الشأن (كان وعده) تعالى (مأثيا) أي مفعولا بمنجز أي الوعد منه  
تعالى لا يدم من وقوعه فهو وان كان بأمر غائب فكأنه حاصل مشاهد (لا يسمعون فيها) أي الجنة (لغو) أي  
فضول كلام لا فائدة فيه (الاسلام) من بعضهم على بعض أو من الملائكة عليهم فإن معنى السلام هو الدعاء  
بالسلامة فأهل الجنة لا يحتاجون الى هذا الدعاء لانهم في دار السلام فهذا من فضول الحديث لولا ما فيه من  
فائدة لا كرام (ولهم رزقهم فيها) أي طعامهم في الجنة (بكرة وعشيا) أي لهم رزق واسع ودائم فلم  
ما يشتهون متى شاؤا اذلال فيهما ولا بكرة ولا عشي وانما ذكرهما للربغ كل قوم بما أحبوهم لانه لا شيء  
أحب الى العرب من الغداء والعشاء فوعدهم بذلك ولذلك ذكر أساور الذهب والفضة ولباس الحرير التي  
كانت عادة العجم والارائل التي هي الجمال المضروبة على الامرة وهي كانت من عادة أشرف العرب في  
اليمين (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) من الكفر أي هذه الجنة التي عظم شأنها تعطينا من  
أطاعنا عطاء لا يرد كال ميراث الذي يأخذه الوارث فلا يرجع فيه المورث (ومانتزل الا بأمر ربك)  
قيل احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سأله في أمر الروح وأصحاب الكهف  
وذي القرنين فقال أخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل  
بعد أيام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطأت على حتى ساءني واشتقت اليك فقال له جبريل  
اني كنت أشوق ولكنني عجزت ما وراد بعثت نزلت واذا حبست أحتبست فانزل الله تعالى ومانتزل  
الا بأمر ربك حكاية قول جبريل أمره الله تعالى أن يقول لمحمد جوابا لسؤاله بقوله يا جبريل ما يمنعك  
أن تزورنا أكثر مما تزورنا المعنى ومانتزل من السماء وقتنا غيب وقت الا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه  
حكمته (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) أي له بل ما قد آمننا وما خلفنا من الجهات وما نحن فيه  
فلا نتنزل من جهة الى جهة ومن مكان الى مكان الا بأمره ومشيئته فليس لنا أن نقاب من السماء الى

الأرض الأباره (وما كان ربك نسيا) أي تاركاً لك بتأخير الوحي عنك فعدم النزول لعدم الأمر به الحكمة  
 بالغة فيه وقال أبو مسلم ويجوز أن يكون قوله تعالى وما ننزل الأبارر ربك حكاية قول أهل الجنة حين  
 يدخلونها والمعنى وما ننزل الجنة الأبارر الله تعالى وأطفه له ما بين أيدينا في الجنة عما يكون مستقبلاً وما  
 خلقناهما كان في الدنيا وما بين ذلك فيما نحن فيه مما بين الوقتين وقوله تعالى وما كان ربك نسيا ابتداء كلام  
 من الله تعالى تقرير لقولهم أي وما كان الله نسياً لاهمال العالمين وللثواب عليها بما وعدهم لأنه عالم الغيب  
 لا يعزب عنه مثقال ذرة (رب السموات والأرض وما بينهما) فلا يجوز زعمه النسيان وهو يدل من ربك أو  
 خبر مبتدأ مضمراً أي هو (فأعبدوه) يا أكرم الرسل (واصطبر لعبادته) وأعدى الاصطبار باللام لأن العبادة  
 جعلت بمعنى القرن ففيه معنى الثبات لأن العبادة ذات شدة دائمة وشاق فيك أنه قيل أثبت لعبادة الرب ولا  
 يضق صدرك من قول الكافرين لك (هل تعلم له) أي للرب (مهما) أي نظير فيما يقتضي العبادة من كونه  
 منعماً بأصول النعم وفروعها ومثريها في الاسم الخاص كرب السموات والأرض وما بينهما ما وكله وعن ابن  
 عباس رضي الله عنهما لا يسمى بالرحمن غيره تعالى (ويقول الإنسان) أي بن خلف الجمعي بطريق  
 الإنكار والاستبعاد فإنه أخذ عظاماً بالية ففقتها وقال يرعهم محمد أنا نبعت بعد ما غوت ونصير إلى هذه الحال  
 أو الوليد بن المغيرة أو أمية بن خلف (أنذامامت لسوف آخر حيا) أي أبعث من الأرض (أولاً يذكر  
 الإنسان) وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب بسكون الذال وضم الكاف أي يقول المجترئ  
 بهذا الإنكار على ربه ولا يتفكر (أنا خلقناه من قبل) أي من قبل الحالة التي هو فيها من نطفة منتنة ولم يكن  
 شيئاً أي والحال أنه لم يكن حينئذ شيئاً أصلاً أي أولاً يعلم ذلك من حال نفسه لأن كل أحد يعلم أنه لم يكن حياً  
 في الدنيا ثم صار حياً فيها (فوربك لنحشرنهم) أي لنجمعن القائلين بعدم البعث بالسوق إلى المحشر بعد  
 ما أخرجنهم من الأرض أحياء (والشياطين) روى أن كل كافر يحشر مع شيطانه الذي يضلّه في سلكه  
 (ثم لنحشرنهم) بعد طول الوقوف في المحشر (حول جهنم جنباً) أي باركين على الركب لما يدعهم  
 من شدة الأمر الذي لا يطيقون معه القيام على أرجلهم (ثم لننزعن من كل شيعة) أي من كل  
 أمة تبعت ديننا من الأديان (أيمهم أشد على الرحمن عتياً) أي جراءة أي فمن كان أشدهم عمداً  
 كفره خص بعذاب أعظم لأن عذاب الضال المضل يجب أن يكون فوق من يضل تبعاً لغيره وليس  
 عذاب من يتجبر كعذاب المقلد وليس عذاب من يورد الشبهة في الباطل كعذاب من يقتدي به مع  
 الغفلة (ثم لنحشرنهم بالذين هم أولى بها) أي أحق بجهنم (صلياً) أي دخلاً فنبذهم (وإن منكم إلا  
 واردها) أي ما منكم أيها الإنسان أحد إلا حاضر قرب جهنم ويعربها المؤمنون وهي خامدة وتنهأ بغيرهم  
 وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض  
 أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قدر ودعوا هي خامدة وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال  
 لا يدخل النار أحد شهيداً أو الحديبية فقالت حفصة أليس الله يقول وإن منكم إلا واردها فقال صلى  
 الله عليه وسلم فنهى النبي الذين اتقوا أي نبههم عن عذاب جهنم وقيل وروى وجهنم هو الجواز على  
 الصراط الممدود عليها وقيل الورود الدخول فالمؤمنون يدخلون النار من غير خوف وضرر البتة بل مع  
 الغبطة والسرور (كان على ربك حتماً مقضياً) أي كان ورودهم إياها أمراً محتوماً وأوجه الله تعالى  
 على ذاته (ثم نهى الذين اتقوا) من الكفر والمعاصي أي فخرجهم منها فلا يخلدون بعد أن أدخلوا فيها  
 وانما دخلوا لهم فيها ليسألهوا العذاب ليصير ذلك سبباً لزيد التذادهم بنعيم الجنة (وقرر الظالمين)

بالكفر والمعاصي (فيها) أي جهنم (جنيا) أي منهار بهم (وإذا تتلى عليهم) أي المشركون (آياتنا) لناطقة  
بمحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة (بينات) أي مراتل الالفاظ مبینات المعاني (قال الذين كفروا)  
أي مردوا منهم على الكفر ومروا على العناد وهم النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة (الذين آمنوا) أي  
لفقراء المؤمنين الذين هم في خشونة عيش ورثاة ثياب وضيق منزل واللام للتبليغ لانهم شافوها المؤمنين  
وخطبواهم بقولهم (أي الفريقين) أي المؤمنين والكافرين (خير مقاما) أي منزلا وقرأ ابن كثير بضم الميم  
(وأحسن نديا) أي مجلسا أي أنتم روى انهم كانوا يرسلون شعورهم ويدهنونها ويتطيبون  
ويتزينون بالزينة الفاخرة ثم يدعون فقراء المؤمنين ويقولون مفتخرين عليهم انظروا الى منازلنا فتروها  
أحسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فتر وانجلس في صدر المجلس وأنتم في  
طرفه الحقير فاذا كنا بهذه المثابة وأنتم بتلك فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم هذه  
الامور كما كرمناهم والمعنى انهم لما هموا بالآيات بينات الانحياز وعجز واعن معارضتها شرعوا في  
الاتخار بما لهم من حظوظ الدنيا فردد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (وكم اهلكتنا تبليهم من قرن) أي كثيرا  
اهلكنا بغير العذاب قبل هؤلاء القريش من امة عاتية كعاد وثمود وامثالهم (هم احسن) من هؤلاء  
(فانما) أي امة (ورثيا) أي منظر أي فهم افضل من هؤلاء فيما يغفرون به ولو كان ما آتيناكم اكرامتهم  
علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا اي فلان ما أنتم ايها الكفار فيه من النعم محض استدراج لم ينفعكم الترفه شيئا  
عند زول البلاء بكم كما وقع للام الماضية حيث كانوا في رفاهية أكثر منكم ومع ذلك اهلككم الله بكنزهم  
ولم ينفعهم الترفه شيئا (قل) يا أشرف الرسل لهؤلاء المغفرون بما لهم من حظوظ (من كان في الضلالة  
فليمدد له الرحمن مدا) وهذا الامر يعني الخبر أي من كان مستغرقا في الضلالة مغفورا بالجهل  
والغفلة عن عواقب الامور فيمهلها الله بطول العمر وبسط المال وانفاقه فيما يستلذه من الاوزار  
ولا يزال يمدله استدرجا وقطعا للمعاذير يوم القيامة (حتى اذا رآهم بعدون) من الله تعالى (اما  
العذاب) الذي يوسى بغلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتلا وامرا (واما الساعة) أي ما نالهم  
يوم القيامة من الخزي والنكول (فسيعلمون) حينئذ (من هو شر مكانا) أي منزلا من الفريقين  
(وأضعف جندا) أي أقل ناصرا انهم أم المؤمنون وهذا رد لما كانوا يزعمون انهم انصارا  
من الاخيار وينفخون بذلك في المحافل (ويزيا الله الذين اعتدوا) بالايان (هدى) أي  
بالاخلاص وبالعبادات المتفرعة على الايمان والثواب على ذلك الايمان (والباقيات الصالحات) أي  
الطاعات التي تبقى فوائدها (خير عند ربك ثوابا) أي فائدة مما يتبع به الكفرة من النعم الغانية التي  
يفتخرون بها (وخير مردا) أي عاقبة (أفرايت الذي كفر بآياتنا) الناطقة بالبعث وهو العاص  
ابن وائل السهمي (وقال) لخباب بن اذرت (لاوتين) في الآخرة (مالا ولدا) نزلت هذه الآية في شأن  
العاص بن وائل عن خباب قال كان لي على العاص بن وائل دين فأتيته أقتضيه فقال لي ان أقتضيك حتى  
تكفر بمعمد فقلت لن أكرهه حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت قلت نعم قال اني اذا بعثت  
وجئتني فسيكون لي ثم مال وولدا عطيك وقرأ حمزة والكسافي وولدا بضم الواو وسكون اللام وقيل صاغ  
خباب للعاص حليفا طلب الابح فقال انكم تزعمون انكم تبعثون وان في الجنة ذهباً وفضة وحريرا فانما  
أقتضيك ثم قال آوت مالا ولدا حينئذ فأجاب الله تعالى عن كلامه بقوله تعالى (أطلع الغيب) أي  
أعلم الغيب وأن يعطى ما قاله أو أقدر بلغ من عظمة الشأن الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي انفرد الله به حتى

ادعى أن يؤتى في الآخرة ما لا وولدا وأقسم عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بأن يؤتى ما قاله وقيل المعنى أنظر في اللوح المحفوظ أن له ما يقول أم اعتقد وحده الله بكلمة الشهادة فيكون له ما يقول وعن قتادة هل له هل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول (كلا) ردعه عن التقوى بتلك الكلمة الشنيعة وتوبيه على خطئه أى لا يكون له ما يقول (سنكتب ما تقول) أى سنظهر له أننا كتبنا قوله ونؤاخذ به (ونعذله من العذاب مدا) أى نطول له من العذاب ما يستحقه ونضاعفه له لكفره واقترائه على الله تعالى واستهزائه بآياته (وزنه ما يقول) أى ننزع ما أتينا به وبه ونحرمه ما اتخذناه فى الآخرة من مال وولد ونجعله لغيره من المسلمين (ويا أتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد ولا عشيرة ولا خير (واتخذوا من دون الله آلهة) أى اتخذ كفارا قرىش الأصنام آلهة متجاوزين الله تعالى (ليكونوا لهم عزاء) أى ليكون الأصنام مانعين لهم من عذاب الله (كلا) أى لا مانع من عذابهم فلا يعتقدوا أن الأصنام شفعا لهم عنده تعالى (سيكفرون بعبادتهم) أى سيجعد الأصنام بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى وتقول ما عبدتمونا (ويكونون عليهم) أى تكون الأوثان التى كانوا يرجون أن تكون لهم منعمة من العذاب (ضدا) أى أعداء وأعوانا بالعذاب فانهم وقود النار ولا نهم عذبوا بسبب عبادتهم (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) أى ألم تنظر يا أشرف الرسل أنا سلطنا الشياطين على الكافرين تمجهم على المعاصي تهييج أشديدا بأنواع الوسواس (فلا تجهل عليهم) بطلب هلاكهم حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم (انما نعد لهم عدا) فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم إلا أيام محصورة وأنفاس معدودة فنضبط عليهم ما يقع منهم حتى نؤاخذهم به ولا نهم له (يوم نقهر المتقين) بإيمانهم (إلى الرحمن) أى إلى محل كرامتهم الذى يغفرهم برحمته الواسعة (وفدا) أى وافدين على ربهم منتظرين لكرامتهم وانعامهم فبعضهم كانوا يكافأ على نجائب مرجها من ياقوت وعلى نوق رحالها من ذهب وأزمتها من زبرجد من أذل خر وجهم من القبور أو من منصرفهم من الموقف حتى يقرعون باب الجنة (ونسوق المجرمين) بكفرهم ومعاصيهم (إلى جهنم وردا) أى عطاشا باهانة كأنهم نعم عطاش تساق إلى الماء (لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا) أى لا يستحق هؤلاء المجرمين أن يشفع لهم غيرهم إلا من اتخذ كلمة الشهادة بالتوحيد والنبوة ولو كانوا أهل الجحيم وروى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه ذات يوم أيهمز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك بأنى أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وإن محمدا عبدك ورسولك فأنك إن تسكنى إلى نفسى تقربنى من الشر وتبعدنى من الخير وإنى لأتق البر رحمتك فأجعل لى عهدا توقفينى يوم القيامة أنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك طبع الله عليه بطابع ووضع تحت العرش فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عهد عند الرحمن عهدا فمدخلون الجنة (وقالوا) أى الكافرون (اتخذ الرحمن ولدا) عزيزا والمسيح والملائكة (لقد جئتم شيئا أدا) أى لقد قلتم قولنا منكمرا عظيما (تكاد السموات يتفطرن) أى يتشققن (منه) أى من قولهم (وتشقق الأرض) أى تنخسف بهم (وتخر الجبال خردا) أى تسقط الجبال منطبقة عليهم (أن دعوا للرحمن ولدا) أى من نسبهم ولدا للرحمن وهذا يدل من الهاء فى منه قال ابن عباس فزعت السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق إلا الثقلين وغضبت الملائكة حين قالوا لله ولد أى استعظما لكلمة وهو يلا من فظاعتها وتصويرا لأثرها فى

الذين (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) لان الولد لا بد وأن يكون شبيها بالوالد ولا مشبهه الله تعالى ولان  
 اتخاذ الولد انما يكون لأجل سرور والديه واستعانتهم به وذ كرحيل به وكل ذلك لا يليق به تعالى محال  
 عليه وهذه الجملة حال من فاعل قالوا ودعوا (ان كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبدا)  
 أى ما من أحد فيهما الا هو كونه مقرر له بالعبودية مطيع له غير السكافر (لقد أحصاهم) فلا يكاد يخرج  
 منهم أحد من حيطه علمه وقبضة قدرته وما يكونه (وعدهم عدا) أى عدا تخاصمهم وأنفاسهم وأفعالهم  
 وكل شئ عنده بقدر (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أى كل واحد منهم يحى الى الله وحيدا بلا مال ولا  
 اتباع (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى سيحدث لهم في القلوب محبة من غير  
 تعرض للأسباب من قرابة أو صداقة أو اصطناع معروف أو غير ذلك تخصيه صاللا وليا ثمة به هذه الكرامة كما  
 فذق في قلوب أعدائهم الرعب اعظاما لهم أى ان الله تعالى وعدهم أن يؤلف بين قلوبهم في الدنيا اذا ظهر  
 الاسلام وان يحببهم الى خلقه يوم القيامة بما يظهر من حسناتهم وينشر من ديوان أعمالهم على رؤس  
 الاشهاد (فانما يسرناه) أى القرآن (بلسانك) أى أنزلناه مبسرا بلغة لك (لتبشر به المتقين)  
 بامتثال ما فيه من الامر والنهي (وتنذره قوما لدا) أى الذين يجادلون فيه بالباطل وهم كفار مكة  
 (وكم أهلكت قبلهم من قرن) أى ترنا كثيرا أهلكت قبل هؤلاء المعاندين (فل تحس منهم من أحد أو  
 تسمع لهم ركزا) أى هل كوا جميعا فلم يبق منهم عين ولا أثر فلا يرى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت خفي  
 أى فكأنهم كالأهلكت أو تلك نهلك هؤلاء وختم الله تعالى هذه السورة بموعظة بليغة لانهم اذا نالوا وعلموا انه  
 لا بد من زوال الدنيا ومن الانتم الى الموت خافوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فكانوا أقرب الى  
 الحذر من المعاصي

سورة طه مكية آياتها مائة وخمس وثلاثون وكلماتها ألف وثلاثمائة وأحدى وأربعون  
 وحرفها خمسة آلاف ومائتان واثمان وأربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) أى لتتعبد بالمماثلة في محاور الطغاة وفطر  
 التأسف على كفرهم ولتهلك نفسك بالعبادة وبكثرة الرياضة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة (الا  
 تذكرة لمن يخشى) أى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعبد في تبليغه ولك أن تذكرة لمن يسلم (تنزيلنا لمن  
 خلق الارض والسموات العلى) منصوب على المدح والاختصاص أو منصوب بخشى مفعولا به أى  
 أمدح تسليما من الله أو أنزل الله القرآن تذكرة لمن يخشى تسليم الله تعالى (الرحمن على العرش  
 استوى) أى الرحمن أوجد الكائنات ودبر أمرها فالاستواء على العرش مجاز عن الملك والسلطان  
 متفرع على السكينة فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك ويراد بهذا  
 القول صار فلان ملكا وان لم يقعد على السرير أصلا والمراد هنا بيان تعلق ارادته تعالى بإيجاد الكائنات  
 وتدبير أمرها (له ما في السموات وما في الارض) سواء كان ما بينهما جزءا منهما أو حالا فيهما (وما بينهما)  
 من الموجودات السكونية في الجو دائما كالهواء والسحاب أو أكثرها كالطير (وما تحت الثرى) أى  
 والذي تحت الارض السابعة السفلى لان الارض على ظهر الحوت والحيوان على الماء والماء على حفرة  
 خضراء تحفر السماء منها والصحرة على قرني نور والثور على الثرى وهو التراب الندى ولا يعلم ما تحتها الا  
 الله أى انه تعالى مالك لهذه الاقسام الاربعه تصرفا ليجادا واعداما ورحمة وامانة (وان تجهر بالقول)  
 أى وان تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم انه تعالى غني عن جهرك (فانه يعلم السر وأخفى) أى

لانه يعلم ما أسرته الى غيرك في خفاء وما أخطرت به بالك من غير ان تتفوه به أصلاً وهذا امانه  
عن الجهر واما ارشاد العباد الى أن الجهر ليس لاسماعه تعالى بل لغرض آخر كحضور القلب ودفع  
الشواغل والوسوسة (الله) أي ذلك الموصوف بصفات الكمال هو الله لا اله الا هو (لا اله الا هو)  
قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق ملائكة قبل أن يخلق السموات والارض وهو يقول  
أشهد أن لا اله الا الله ما دأبها صوته لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتمها فإذا أتمها أمر اسرافيل بالنفخ في  
الصور وقامت القيامة تعظيماً لله عز وجل اهـ وينبغي لأهل لا اله الا الله أن يحصلوا أربعة أشياء حتى  
يكونوا من أهل لا اله الا الله التصديق والتعظيم والخلاوة والحرية فمن ليس له التصديق فهو منافق ومن  
ليس له التعظيم فهو مبتدع ومن ليس له الخلاوة فهو مرء ومن ليس له الحرية فهو فاجر (له الاسماء  
الحسنى) تحسن الاسماء لحسن معانيها (وهل أتاك حديث موسى اذ رأى ناراً) أي أليس قد أتاك  
خبر موسى حين رأى ناراً روى أن موسى عليه السلام استذن شعيباً في الرجوع الى والدته فأذن له  
فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما راى وادى طوى وهو بالجانب الغربي  
من الطور ولده ابن في الطريق في ليلة شامية مثلمة وكانت ليلة الجمعة قد حاد عن الطريق فخرج عليه  
السلام النار فلم تور المقدسة شيئاً فبينما هو في مزاولة ذلك اذ رأى ناراً من بعيد على يسار الطريق من جانب  
الطور (فقال لا اله الا الله) في مكانكم أي لا تتبعوني في الذهاب الى النار (اني آنست ناراً) أي  
أبصرتها ابصاراً بينا (لعل أنيكم منها قبس) أي لعل أجيشكم من النار بشعلة مقبسة من معظم  
النار (أو أجد على النار هدى) أي عند النار من يدلني على الطريق (فلما أتى النار رأى شجرة خضراء من أسفلها الى أعلاها كأنها نار بيضاء فوق متجها من شدة ضوء تلك النار  
وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة  
ورأى نوراً عظيماً ثم رمى موسى بنظره الى فرعها فاذا خضرت ساطعة في السماء واذ نور بين السماء  
والارض له شعاع تكل عنه الابصار فلما رأى موسى ذلك وضع يده على عينيه فنودي (يا موسى اني أنا  
ربك) أي فلما نودي يا موسى أجاب سريعاً فقال لبيك من المتكلم اني اسمع صوتك ولا أراك فأين أنت  
فقال تعالى أنا فوقك ومعك وأمامك وخلفك وأقرب اليك منك فعلم أن ذلك لا ينبغي ولا يكون الا من الله  
فأيقن به وسمع الكلام بكل أجزائه حتى ان كل جارية منه كانت أذنًا وسمعه من جميع الجهات (فاخبر  
نعلياً) أمر عليه الصلاة والسلام بالخلع لان الحفوة تواضع لله وحسن أدب معه تعالى (انك بالواد  
المقدس) أي المبارك (طوى) اسم الوادي واسم بئر قد طويت بالجرى في ذلك الوادي الذي كانت  
فيه الشجرة قال أهل الإشارة والمراد بخلع النعلين ترك الالتفات الى الدنيا والآخرة كأنه تعالى أمره عليه  
السلام بأن يصير مستغرق القلب بالسكينة في معرفة الله تعالى ولا يلتفت بخاطره الى ما سواه تعالى والمراد  
من الوادي المقدس طهارة عزه الله تعالى وجلاله والمعنى أنك لما وصلت الى بحر المعرفة فلا تلتفت الى  
المخلوقات اهـ ويقال معنى طوى قد طوته الانبياء قبلك قال ابن عباس انه عليه السلام مر بذلك الوادي  
لدلفطواه فكان المعنى انك بالوادي المقدس الذي طويته طمأى جاوزته حتى ارتفعت الى أعلاه وعلى  
هذا ان طوى مصدر خرج عن لفظه (وأنا اخترتك) للرسالة والكلام الذي خصصتك به وقرأ حمزة وأنا  
اخترناك بنون العظمة وبتشديد النون من أنا وبقفع الهمزة والكسرة وقرأ أبي بن كعب واني اخترتك  
(فاستمع لما يوحى) أي فاستمع للذي يوحى اليك مني وقوله تعالى وأنا اخترتك يفيد نهاية اللطف  
والرحمة وقوله تعالى فاستمع يفيد نهاية الهيبة فكأنه تعالى قال لقد جاءك أمر عظيم هائل فتأعجب له



واجعل نل خاطرك مصروفاً إليه فارسله الله تعالى في ذلك الوقت في ذلك المكان وكان عمره حينئذ أربعين سنة (انني أنا الله) بدل عما يوحى (لا اله الا أنا) وهذا اشارة للعقائد العقلية (فاعبدني وقت الصلاة لذكرى) أي لتذكرك في الصلاة لاشتغالها على كلامي أريد كرى اياك بالمدح والثناء أو لاخلص ذكرى لا تقصد بالصلاة غرضاً آخر وهذا اشارة للاهمال الفرعية (ان الساعة آتية) أي كائنة لا بد (أ كاد أخفيها) أي أكاد أظهرها أي قرب اظهرها ويؤيده قراءة ففخ الهمزة والمعنى أ كاد أزيل عنها اخفاءها لان أفعل قديماً يعني السلب كقولك أشكت الكتاب أي أزلت اشكاله وهذا اشارة الى انعقاد السمعية وهذه الثلاثة جملة الدين فان أصول هذا الباب ترجع الى ثلاثة علم المبدأ وعلم الوسط وعلم الميعاد فعلم المبدأ هو معرفة الله تعالى وهو المراد بقوله تعالى انني أنا الله لا اله الا أنا وعلم الوسط هو علم العبودية فقوله تعالى فاعبدني اشارة الى الاعمال الجسمانية وقوله لذكرى يعني لتكون ذا كرى غير ناس اشارة الى الاعمال الروحية فالعبودية أولها الاعمال الجسمانية وآخرها الاعمال الروحية وعلم الميعاد هو قوله تعالى ان الساعة آتية أكاد أخفيها (لتجزى كل نفس) برة أو فاجرة (بما تسمى) أي بما تعمل من خير أو شر فقوله لتجزى متعلق بآتية أو بأخفيها (فلا يصدك) أي فلا يصدك (بما موسى) (عنها) أي عن ذكر الساعة (من لا يؤمن بها واتبع هواه) أي ميل نفسه الى انكار الساعة فان منكر البعث انما أنكره اتباعاً للهوى لا للدليل (فتردى) أي فتهلك بالنار فانه تعالى راهي هذا الترتيب الحسن في هذا الباب لانه قال موسى أولاً فاخلع نعليك وهو اشارة الى الامر بتطهير السر عما سوى الله تعالى ثم امره بتحصيل ما يجب تحصيله من التكليف واقتضاها بمحض اللطف وهو قوله تعالى اني أنا الله واختمه بمحض القهر وهو قوله تعالى فلا يصدك عنها الآية تنبيهها على أن رحمته سمحت غضبه واشارة الى أن العبد لا بد له في العبودية من الرغبة والرغبة والارهاق والخوف (وما تلك بيمينك) أي وما تلك مأخوذة بيمينك (يا موسى) نقوله وما تلك اشارة الى العصا وقوله بيمينك اشارة الى اليد أراد الله تعالى بالسؤال أن يثبت قلب موسى ويرداده عليه حتى اذا قلب الله تعالى العصي ثعباناً يخافه ولا يعتريه شك وكذا اذا أخرج الله من يد موسى شعاعاً فيعرف أن ذلك بقدرته الله تعالى والنسكة في ذلك السؤال أنه لما غلبت الدهشة على موسى في الحضرة أراد رب العزاز ان يثبتها فساله عن أمر لا يغلط فيه وهي العصا كذلك المؤمن اذا مات ووصل الى حضرة ذي الجلال فالدهشة تغلبه والحياء يمنعه عن الكلام فيسأله الملائكة عن الامر الذي لم يقع الغلط فيه في الدنيا وهو التوحيد فاذا ذكره زالت الدهشة والوحشة عنه (قال هي) أي التي قارة بيمينك (عصاى أتوكأ عليها) أي أعتمد عليها عند النهوض الى القيام أو عند الاعياء أو عند المشى (وأهش بها على غنى) أي أخبط بها ورق الشهير لغنى وقرأ عكرمة واهش بالسين غير المنقوطة وهو زجر الغنى وتعديته بعلى لتضمن معنى الانحاء والاقبال أي أزرع الغنى بها نمحياً ومقبلاً عليها (ولي فيها) أي العصي (مآرب أخرى) أي حاجات شتى وأجل موسى عليه السلام رحاه أن يسأله ربه عن تلك المآرب فيسمع كلام الله مرة أخرى ويطول أمر المسئلة بسبب ذلك ثم أراد الله أن يعرفه عليه السلام ان فيها أعظم من مآربه التي هي حمل الزاد والقور وعرض الزند والقاء القساء للاستغلال وطرد السباع وغير ذلك فأمر الله بالقائها (قال ألغها) من يدك (يا موسى فالتقاها) من يده على الارض (فاذا هي حية تسمى) قيل كانت العصي أول انة لاجها حية صفراء صغيرة في غلظ العصا ثم انتفخت وترأيد جرمها حتى صارت ثعباناً فأول حالها جان ومآلها ثعبان وقيل انها كانت من أول

الامر في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان وكان لها عرف كعرف الفرس وكان بين فكيفها أربعون  
ذراعا وابتلعت كل ما مرت به من العنخور والاشجار حتى سمع موسى صرير الحجر في فها وجوفها وعيناها  
تقدان كالنار وهي تشتد رافعة رأسها فلما عين موسى ذلك ولي هاربا منها (قال) تعالى له (خذها)  
يا موسى بيمنك (ولا تخف) منها (سنعيد هاسيرتها الاولى) أي سنعيد هاسيرتها بعد الاخذ الى حالتها  
الاولى التي هي الهيمنة العنوية فلما قال له ربه لا تخف ذهب خوفه حتى أدخل يده في فها وأخذ لحيمة  
فعدت عصا كما كانت (واضمم يدك الى جناحك) أي أدخل كفك اليمنى في ابطك الايسر وأخرجها  
(تخرج بيضاء) أي متبرقة مثل البرق أو مشرقة تضيء كشعاع الشمس تغطي البصر عن الادراك ثم  
أداردها الى كفه فصارت الى لونها الاول بلانور (من غير سو) أي من غير برص (آية أخرى) أي  
مجزئة أخرى غير العصا فقله تعالى بيضاء حال من الضمير في تخرج ومن غير سو متعلق ببيضاء لما فيها  
معنى الفعل وهو ابيضت وآية أخرى حال من ضمير تخرج (لنريك من آياتنا الكبرى) في الاعجاز وهي  
اليد فانها كبر آيات موسى لانهم لم تعارض أصلا وأما العصا فقد عارضها السحرة فقله لنريك متعلق بقوله  
تعالى واضم أو بقوله تخرج وقوله من آياتنا حال من الكبرى فالسحرة مفعول ثان لنريك والتقدير  
لنريك الآية الكبرى حال كونها بعض آياتنا الدالة على قدرتنا (اذهب الى فرعون) بما رأيت من  
الآيتين العظيمتين وادعه الى عبادتي وحذره فعمى (انه طغى) أي جاوز الحد في الكبر حتى تجامر  
على دعوى الربوبية (قال) مستعينا بالله تعالى (رب اشرح لي صدري) أي لين لي قلبي لاجترأ على  
مخاطبة فرعون وكان موسى يخاف فرعون لشدة شوته وكثرة جنوده فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه  
ليكون حولا لما يستقبل من الشدائد والمكاره يجمعيل الصبر وحسن الثبات (ويسر لي أمري) أي هون  
على تبليغ الرسالة الى فرعون (واحل عقد من لساني) متعلق باحل روى انه عليه السلام كان في  
لسانه رنة لانه حال صباه أخذ لحيمة فرعون ونفقها لما كان فيها من الجوهر فغضب فرعون وأمر بقطعه وقال  
هذا هو الذي يزول ملكي على يده وقالت آسية انه صبي لا يعقل وعلامته أن تقرب منه التمرة والجرة فتربا  
انيه فأخذ الجرة فجعلها في فيه (يقفها) أي يفهموا (قولي) عند تبليغ الرسالة (راجعل لي وزيراً  
من أهلي هرون أخي) فوزير مفعول ثان لانه نكرة وهرون مفعول أول لانه معرفة وقدم الثاني اعتناء  
بشان الوزارة وأخى عطف بيان ولي متعلق بمعدوف على انه حال من وزيراً من أهلي متعلق باجعل  
والمعنى واجعل من أهلي هرون أخي متعملاً على الاعباء لي ومعيناً على أمري يقوى أمري وأثق برأيه  
(أشد به أزرى) أي قويه هرون ظهوري وأعني به (وأشركه في أمري) أي أجعله شريكاً في أمر  
الرسالة حتى نتعاون على أداها كما ينبغي وقرأ العامة على صيغة الطلب وهي ضم المزمرة من أشدد وهي  
همزة وصل وفتح المزمرة من أشركه وهي همزة قطع وقرأ ابن عامر وحده على صيغة الجواب وهو فتح همزة أشدد  
وضم همزة أشركه وكلاهما همزة قطع للمتكلم فيهما ويجوز لن قرأ على لفظ الامر أن يجعل أخى مرفوعاً  
على الابتداء وأشد به خبره ويوقف على هرون (كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً) أي كي ننزهك  
عما لا يليق بك من الصفات والأفعال التي من جملتها ما يدعيه فرعون الطاغية ويقبله منه جماعة  
الباغية من ادعاء الشريعة في الألوهية ونصفك بما يليق بك من صفات السكال والجمال والجلال زمانا  
كثيراً من جملته زمان دعوة فرعون وأوان الحاجة معه وهذا اشارة الى ان للجليل الصالح والصديق  
الاصديق أثر عظيم في المعونة على كثرة الطاعات والمراقبة في اقتحام عقبات السلوك وقطع مغاوزه

( انك كنت بنا بصيرا ) أى عالما بأن ما دعوتك به مما يفيدنا فى تحقيق ما كلفته من إقامة مراسم الرسالة  
وبأن هرون نهم الرده فى أداء ما أمرت به ( قال ) الله تعالى ( قد أوتيت سؤالك يا موسى ) أى قد أردت  
أنعطاه مسؤلك البتة ( ولقد مننا عليك مرة أخرى ) أى فى وقت غير هذا الوقت من غير سابقة دعاء منك  
ويطلب فلان أنعم عليك بعمل تلك النعم النامة وأنت طائب له أولى ( اذأرجينا الى أمك ماوىحى ) أى  
ألهمنا أمك الذى يلهم أو أرينا فى منامها الذى يرى لما ولدتك وخافت أن يقتلك فرعون ( أن اقدفيه فى  
التابوت ) أى بأن تصنعى الصسى فى الصندوق ( فاقدفيه ) أى فالتقى الصبي ( فى اليم ) أى فى بحر  
النيل ( فليلقه اليم بالساحل ) أى فليلقى بحر النيل هذا الصبي على الشط والامر بعبثى الخبر وحكمة صورة  
الامر لوجوب وقوع ذلك لتعلق الارادة الربانية به \* روى أن أم موسى اتخذت تابوتا وجعلت فيه  
قطنا يخلو جاو وضعت فيه موسى عليه السلام فبكرت رأس التابوت وشقوقه بالقار ثم ألقت به فى نيل مصر  
وكان يشرع منه نهر كبر الى دار فرعون فرفعه الماء اليه فأتى به الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا  
على رأس البركة مع امرأته آسية بنت مزاحم اذ بتابوت يجي به الماء فلما رآه فرعون أمر العلمان  
والجوارى باخراج ما فيه فتجسروا رأس التابوت فاذا صبي من أصبح الناس وجها فلما رآه فرعون أحبه حبا  
شديدا لا يتمالك أن يصبر عنه ( بأخذه عدولى وعدوله ) وهو فرعون فالاول باعتبار الواقع لكفره وعتوه  
والثانى باعتبار ما يرزول اليه وما لو ظهر لفرعون حال موسى لقتله وفى هذا الامر بقذفه فى البحر وفى وقوعه  
فى يد العدو لطف خفى منذ رج تحت قهر صورى ( وألقيت عليك محبة منى ) أى وألقيت عليك محبة  
عظيمة حاصلة منى واقعة بخلقى فلذلك أحبتك امرأه فرعون حتى قالت لفرعون قرة عين لى ولك لا تقتلوه  
ويروى أنه عليه السلام كانت على وجهه مسحة جمال وفى عينيه ملاحاة لا يكاد يصبر عنه من رآه ( ولتصنع  
على عيسى ) معطوف على علة مقدرة متعلقة بالقيت والتقدير وألقيت عليك المحبة ليعطف عليك  
ولترى بالشقة مجفطى وقرأ العامة لتصنع بالبناء للمجهول باضماران بعد لام كي وقرى بكسر اللام  
وسكونها والجزم بالام الامر قرأ الحسن وأبو نعيم بفتح الناء بالبناء للفاعـل أى ليكون تصرفك على  
رعايتى منى ( اذ تشى أختك ) مريم وكانت شقيقة وهى غير أم عيسى وهذا الظرف متعلق بالقيت أى  
ألقيت عليك محبة منى فى وقت مشى أختك أو بتصنع أى لترى ويحسن اليك فى هذا الوقت ( فتقول )  
لفرعون وآسية ( هل أدلكم على من يكفله ) أى يربيه ويرضعه ويرى أنه لما فشا الخبر هصر أن آل  
فرعون أخذوا غلاما فى النسل وكان لا يرتضع من ثدى كل امرأة يؤتى بها واضطروا الى تتبع النساء  
فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فدخلت قصر فرعون فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم ثم  
جاءت بالدم فقبل ثديها فرجع الى أمه بما لطن الله تعالى له من هذا التدبير فذلك قوله تعالى ( فرجعناك  
الى أمك ) معطوف على محذوف أى فقاوادلينا على من تكفله فجاءت بأمك فرددناك الى أمك ( كي  
تقر عينها ) فتطيب نفسها بلقائك ورويتك ( ولا تحزن ) أى ليزول عنها الحزن بسبب عدم وصول  
لبن غيرها الى باطنك هو كي لا تحزن أنت بفراقها وكانت أمه قد أرضعته ثلاثة أشهر وأربعة قبل لقائه فى  
اليم ( وقتلت نفسها ) قبطيا طبخا لفرعون اسمه قاب قان وكان عمره اذ ذاك ثلاثين سنة ( فنجيناك  
من الغم ) أى من غم اقتصاص فرعون منه بالانجاء منه بالمهاجرة الى مدين ومن غم عقاب الله تعالى  
حيث قتله لا بأمر الله بالمغفرة وكان قتله للكافر خطأ ( وقتناك فتونا ) أى أوقعناك فى محنة بعد محنة  
وخلصناك منها فانه ولد فى عام يقتل فيه الولدان وألقت به أمه فى البحر والنقطة آل فرعون وامتنع من

ارتضاع الجانب وهم فرعون بقتله ووضع الجمره في فيه وقتل قبطيا ثم هرب الى مدين (فلقيت سنين)  
 أي مكثت عشرين سنين (في أهل مدين) وهي بلدة شعيب عليه السلام على ثمان مراحل من مصر  
 (ثم جئت على قدر يا موسى) أي ثم جئت الى المكان الذي أونس فيه النار ووقع فيه النداء كائن على  
 مقدار معين من الزمان وهو أربعون سنة فنبأته وأرسلته حينئذ (واصطفتك) أي اصطفيتك  
 (لنفسى) بالرسالة وبالكلام (اذهب أنت وأخوك) أي ولي. ذهب أخوك الى فرعون وقومه  
 وبني اسرائيل (بآياتي) أي مع آياتي التي هي العصا واليد في كل منهما آيات شتى فانقلاب العصا  
 حيوانا آية وكونها نعبا عظيما آية أخرى ومرعة حركته مع عظيم جرمه آية أخرى ثم انه عليه السلام  
 يدخل يده في فيه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابه عصا آية أخرى وكذلك اليد فانها آية وشعاعها آية  
 أخرى ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى (ولا تنبأني ذكرى) أي لا تضع عافن تبليغ رسالتي  
 فان الذكر يطلق على كل عبادة والتبليغ من أعظم العبادات (اذهب الى فرعون) روى أن الله  
 تعالى أوحى الى هرون وهو بصمران بتاتى موسى عليه السلام (انه طعي) أي تكبر بادعائه الربوبية  
 (فقولا له قولنا) فان تليسين القول عماد كسر سورة عند العتاة وبلين عريكة الطغاة وان فرعون كان  
 قد ربا عليه السلام فأمره أن يخاطبه بالرفق رعاية لتلك الحقوق (لعله يذكرا ويخشى) أي قولاه  
 قولنا على أن تكونا راجين لأن يقبل وعظما كما ويخشى الله فيرجع من الانكار الى الاقرار بالحق  
 فان لم ينتقل من الانكار الى الاقرار لكانه اذا حصل في قلبه الخوف ترك الانكار وان لم ينتقل الى الاقرار  
 فان ترك الانكار خسر من الاصرار على الانكار وفائدة ارسالهما مع علم الله بأن فرعون لا يؤمن الزام  
 الحجة من الله وقطع المعذرة عن فرعون واظهار الآيات ويروى عن كعب انه كتب في التوراة فقولا له  
 قولنا لينساوسأقسي قلبه فلا يبر من (قالا ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا) أي أن يجهل علينا بالعقوبة  
 بأن لا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المهزلة أي اننا نخاف فوات القيام لتبليغ الرسالة كما أمرتنا اذا قلنا  
 وقرى يفرط بضم الياء وكسر الراء أي نخاف أن يحمله حامل من ادعاء الربوبية أوجه للرئاسة والملكية  
 أو قومه المتحدين على المعاجلة بالعقاب (أو أن يطغى) أي يزداد تكبرا الى أن يقول في شأنك ما لا ينبغي  
 لجراته عليك وفساوة قلبه (قال) الله تعالى (لانتخافا) مما عرض في قلبك من أذية فرعون لك ومن  
 ازدياد كفره (انتم معكم أجمعوا) أي انني حافظكم معا وبصرا قال القائل يحتمل قوله تعالى أجمع  
 وأرى مقابلا لقوله ما ان يفرط علينا أي أن يعدد علينا بأن لا يسمع منا أو أن يطغى أي يغلب علينا بأن  
 يقتلنا فقال الله تعالى انني معكم أي معينكم وعالم بما يليق من حالكم معه أسمع كلامه معكم فأخبره  
 للاستماع منك وأرى أفعاله فلا تركه يفعل بكم ما تكرهانه (فأتياه) أي فلتسكنوا واصليين الى فرعون  
 (فقولا انارسلوك اليك) (فأرسل معنا بني اسرائيل) فذهب بهم الى أرضهم وفي ذلك ادخال  
 النقص على ملكه لانه كان محتاجا اليهم فيما يريد من الاعمال من بناء أو غيره (ولا تعذبهم) بالامور  
 الشاقة كالخفر ونقل الاحجار وقتل ذكورا ولا دهم عامادون عام واستخدام نسائهم (قد جنسناك بآية  
 من ربك) أي باثبات الدعوى ببرهانها فهو بيان من عند الله (والسلام على من اتبع الهدى) أي  
 السلامة في الدارين من عذاب الله لمن صدق آيات الله الهادية الى الحق وهذا من جملة قول الله تعالى الذي  
 أمرهما أن يقولاه لفرعون أي وقولاه والسلام الخ (انا قد أوحى اليك) من جهة ربنا (أن العذاب)  
 الديني والأخروي (على من كذب) بآياته تعالى (وتولى) أي أعرض عن قبولها (قال) أي

فرعون بعدما أنبأه وبلغا ما أمر به (فمن ربك يا موسى) لم يقل فن ربى مع أن حق الجواب كذلك للغاية  
عنه أى إذا كنتما رسول ربك فأخبرنا من ربك الذى أرسلكما وتخصيص النداء بموسى بعد مخاطبته لهما  
معالنه الاصل فى الرسالة وهرون وزيره (قال) أى موسى يجيبه (ربنا الذى أعطى كل شئ) من  
أنواع الخلق (خلقته) أى صورته الثلاثى بما ينطبق من الخواص والمنافع وأعطى خلقه كل شئ  
يحتاجون اليه وينتفعون به وتقديم الفعل الثانى للاعتناء به (ثم هدى) الى طريق الانتفاع من  
الاكل والشرب والجسماع (قال) أى فرعون لموسى (فبال القرون الاولى) أى ما حال الامم الماضية  
وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة أى فلما ذكر موسى عليه السلام بهرانا نرا على هذا المطلوب  
خاف فرعون أن يزيد موسى فى تصوير تلك الحجة فيظهر للناس صدقه عليه السلام وحققة مقالاته ويتبين  
عندهم بطلان خرافات نفسه فأراد فرعون أن يصرف موسى عليه السلام عن ذلك الكلام الذى يتعلق  
بالرسالة الى الحكايات فحسى يظهر منه نوع غفلة فبرقى فرعون الى أن يدعى قدام قومه نوع معرفة فقال  
ما حال القرون الخالية (قال) موسى (عالمها) أى علم حالهم (عند ربى) فلا يعلمها الا الله وانما  
انما عبد لا أعلم منها الا ما علمني (فى كتاب) أى ذلك مكتوب فى اللوح المحفوظ يكون المكتوب فيه  
يظهر لللائكة فيكون ذلك زيادة لهم فى الاستدلال على انه تعالى عالم بكل المعلومات مغز عن السهو  
والغفلة والمعنى ان بقاء المعلومات فى علمه تعالى كبقاء المكتوب فى الكتاب فلا يزول شئ منها  
عن علمه تعالى (لا يضل ربى) أى لا يخطئ عن معرفة الاشياء ولا يخفى شئ عن علمه (ولا ينسى)  
شيأ علمه (الذى جعل لكم الارض مهدا) أى فراشا وقرأعاصم وحزمه ينفع المقيم وسكون المهاجر  
والباقون بكسراهم وفتح الهاء مع الالف (وسلك لكم فيها سبلا) أى جعل لكم فى الارض طرقا  
تذهبون وتحبون فيها (وأزله من السهام ماء) هذا تمام كلام موسى عليه السلام ثم بعد ذلك أخبر  
الله تعالى عن صفة نفسه تقيما للكلام موسى لخطاب أهل مكة فقال (فأخبرنا به) أى بذلك الماء  
(أزواجا) أى أصنافا (من نبات شتى) أى مختلفة فى الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح  
للناس وبعضها للبهائم على اختلاف وجوه الصلاح وقيل هذا من تمام كلام موسى عليه السلام كأنه يقول  
ربى الذى جعل لكم كذا وكذا فأخبرنا نحن معشر عباده بذلك الماء بالحرارة وأزواجا من نبات شتى وقال  
صاحب الكشاف ان كلام موسى عليه السلام تم عند قوله ولا ينسى ثم ابتداء كلام الله من قوله الذى جعل  
فهو خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو الذى جعل ويكون الانتقال من الغيبة الى التكلم التفتا للدلالة على  
كمال القدرة والحكمة ولا اعلام بأن ذلك لا يتأتى الا من قادره مطاع عظيم الشأن (كلوا وارعوا أنعامكم)  
حال من ضمير آخر جناء على ارادة القول أى فأخبرنا أصناف النبات قائلين لكم كلوا وارعوا أنعامكم  
أى مبينين لكم الاكل وعلف الانعام آذين فى الانتفاع بها (أن فى ذلك) أى فى اختلاف النبات  
فى الشكل والطبع (آيات) واضحة الدلالة على شؤون الله تعالى فى ذاته وصفاته وأفعاله (لاولى  
النهى) أى لذوى العقول الناهية عن الاباطيل (منها) أى الارض (خلقناكم) وذلك اذا  
وقعت النطفة فى الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على  
النطفة فيخلق الله الولد من النطفة ومن التراب وأيضا ان تولد الانسان انما هو من النطفة ودم الطمث وهما  
يتولدان من الاغذية وهى تنتهى الى النبات وهى انما تحدث من امتزاج الماء والتراب (وفيهما عيدكم)  
الى الموضع الذى أخذت رايكم منه مدفونين فيه (ومنها يخرجكم تارة أخرى) يوم البعث على الهيئة السابقة

(ولقد أريناه) أى والله لقد بصرنا فرعون (آياتنا كلها) روى أن موسى لما ألقاه عصاه انقلبت ثعبانا  
أشعر فاغراه بن لحية ثمانون ذراعا وضع لحية الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر وتوجه  
فخوف فرعون فهرب وأحدث وإنه زم الناس من دحمين فأت منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح  
فرعون ياموسى أنشدك بالذى أرسلتك ألا أخذته فأخذه فعاد عصا وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في  
السما قد رمل ثم المحطت مة بلة فخوف فرعون وجعلت تقول ياموسى مررتى بعاششت ويقول فرعون ياموسى  
أنشدك الخ وزع موسى يده من جيبه فاذا هى بيضاء بياضانو را نيا خارا جاعن حدود العادات قد غلب  
شعاعه شعاع الشمس فى تضاعيف كل من الآيتين آيات حجة ولذا كدت بكلمها (فكذب) موسى  
عليه السلام (وأبى) أن يؤمن ويطيع لعنتوه (قال) لموسى خوفان أن يتبعه الناس (أجشنا)  
من مكانك الذى كنت فيه بعدما غبت عنا (لتخرجنا من أرضنا) مصر (بسهرك) أى الذى هو  
العصا واليد البيضاء (ياموسى) وليكون لك الملك فيها (فلنأتيك بسهر منله) أى مثل سهرك فى  
الغربة (فاجعل بيننا وبينك موعدا) أى وعدا لا تياننا بالسهر (لا تخلفه) أى ذلك الوعد (نحن  
ولا أنت) فوعدا مفعول أول والظرف مفعول ثان (مكانا) مفعول فيه منصوب باجعل (سوى)  
قرأها هم وحزرة وابن عامر بضم السين أى تستوى مسافة المكان على الفريقين والباقون بكسرهما أى  
غير هذا المكان الذى نحن فيه الآن (قال) موسى (موعدكم) أى أجلكم (يوم الزينة) وهو  
يوم النور وأو يوم عيد لهم وكان يوم عاشوراء وانفق أنه فى هذه الواقعة يوم سبب وقرأ الحسن والاعمش  
وعيسى وعاصم وغيرهم يوم بالنصب أى موعدكم يقع يوم الزينة (وأن يحضر الناس فحى) عطف على  
الزينة أو على يوم (فتولى فرعون) أى انصرف عن المجلس وفارق موسى (لجمع كيده) أى ما يكاد  
به من السحرة وأدواتهم (ثم أتى) بهم - الموعود وأتى موسى أيضا (قال لهم) أى لاهل الكيد (موسى)  
بطريق النصيحة (ويلكم) أى أزمكم الله ضيقا فى الدنيا (لا تفتروا على الله كذبا) بآيات السهر  
فى معارضة آيات الله وبإدعائكم أن الآيات التى ستظهر على يدى سحر (فيسمعتكم) قرأ حفص وحزرة  
والكسائى بضم الياء وكسر الحاء والباقون بفتحهما أى فيهلككم (بعذاب) فى الدنيا بالاستئصال  
أو فى الآخرة بالنار (وقدخاب) أى حرم عن المقصود (من افترى) على الله (فتنازعوا) أى السحرة  
(أمرهم بينهم) أى تشاوروا ليستقر وأعلى شىء واحد حين معهموا كلام موسى عليه السلام (وأمروا  
النجوى) من فرعون وماله فقالوا فى نجواهم أن غلب علينا موسى آمننا به ثم (قالوا) بطريق  
العلانية أى قال السحرة وقيل قال لهم فرعون ومن معه (أن هذان لساحران) قرأ ابن كثير وحفص  
بسكون النون من أن وشدها الباقيون وشدها بن كثير نون هذان وقرأ أبو عمرو وهذين بالياء (يريدان)  
أى موسى وهرون (أن يخرجاك من أرضكم) أى أرض مصر (بسهرهما) الذى أظهره لـكم  
(ويذهبا بطريقتكم المثل) أى يذهبا دينكم الذى هو أفضل الأدیان باعلا دينهما أو يقال ويذهبا  
بأشراف قومكم يعلمهم اليه - ما لغلتهما وهم بنو إسرائيل فانهم ذوو العلم ومال (فأجمعوا كيدكم) وقرأ أبو  
عمرو بفتح الهمز وصل الهمزة أى فاجمعوا أدراكهم فلاتر كواش - يأمنا وقرأ الباقيون بكسر الهمز  
وقطع الهمزة أى ليكن عزكم بمجمعاء يسه لا تختلفوا (ثم ائتوا) للقاه موسى وهرون (صفا) أى  
مصطفين مجتمعين لى يكون الصف أنظم لأمركم وأشد لهيبكم قال ابن عباس كانوا اثنين وسبعين  
ساحرا مع كل واحد منهم جبل وعصا (وقد أفلح اليوم من استعلى) أى وقد فاز بالمطلوب من غلب



مرادهم بالمطلوب الاجر والتقريب من فرعون على ما وعدهم بذلك ومرادهم عن غلب أنفسهم جميعاً أو من غلب منهم حثالهم على بذل الجهد في المغالبة (قالوا) أي السحرة لموسى (يا موسى أمان تلقى وأمان نكون أول من ألقى) أي اخترنا اللقاء كما فعل قبلنا وأما اللقاء فاما معنا قبلك وهذا التخيير حسن أدب منهم وتواضع لموسى عليه السلام لأن لين القول مع الخصم ان لم ينفع لم يضر بل نفعهم ولذلك رزقهم الله تعالى الايمان ببركته ثم ان موسى عليه السلام قابل أدبهم بأدب أحسن من أدبهم حيث بت القول بالقائم أولاً لانه فهم أن مرادهم الابتداء (قال بل ألقوا) أي قال لهم موسى لا ألقى أنا وأولاً بل ألقوا أنتم أولاً ان كنتم محقين فالقوا امامهم من الجبال والعصى ميلا من هذا الجانب وميلا من هذا الجانب (فأذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه) أي موسى (من محرهم أنها) حيات (تسبي) فإذا ظرفية تطلب متعلقات نصيبها من فعل المفاجأة وجملة ابتدائية تضاف اليها أي ففاجأهم موسى اذا حبالهم وعصيهم بخيلة الى موسى السحرة كسبي ما يكون حيا من الحيات من أجل محرهم وذلك أنهم كانوا الطغوها بالزبد فبما ضربت عليه الشمس اضطربت واهتزت فخيّل اليه أنها تتحرك (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أي أضرع موسى في قلبه بعض خوف من ان لا ينظر بهم فيقتلون من آمن به عليه السلام (قلنا لا تخف انك أنت الاعلى) أي الغالب عليهم وقيل ان موسى خاف من مفاجأته بمقتضى طبع البشرية من انفرة من الحيات ومن الاحترار من ضررها المعتاد من السع ونحوه فان خوف البشرية مركوزة في جبلة الانسان وذلك مثل ما خاف من عصاه أول مارأها كذلك ولذلك قال تعالى انك أنت الاعلى أي اعلى درجة من أن تخاف من المخلوقات دون الخالق (وألق) على الارض (ما في يمينك) يا موسى وانما لم يقل وألق عصاك تعظيماً لاشتمائها أي لا تحتفل بهذه الاحرام فان في يمينك شيئاً أعظم منها كلها وهذه على كثرتهم أقل شئ عنده فآلقه (تلقف ما صنعوا) أي تلقف ما طرحوا من الجبال والعصى الذي خيل اليك سعيها وخفتها وقرأ ابن عامر تلقف بتشديد القاف وبازرفع والعامه بالجزم وحفص بسكون اللام وبالجزم (انما صنعوا كيد ساحر) أي لان الذي صنعوه عمل ساحر وقرأ حمزة والكسائي كيد محر بكسر فسكون على أن الاضافة للبيان وقرأ بجاءد وحيدوزيد ابن على بنصب كيد ساحر على أنه مفعول به وما كافة مزيدة (ولا يفلح الساحر) أي لا يحصل له مقصوده بالسحر خيراً كان أو شراً (حيث أتى) أي أينما كان وهذا من تمام التعليل (فألقى السحرة سجداً) أي قال في موسى عصاه فتلقفت جبال السحرة وعصيهم فسجدوا فانهم من سره سجدوا هم كأنهم ألقوا فما أعجب أمرهم قد ألقوا وحبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم للشكر والسجود روى أنهم في سجدوا هم رؤوا الجنة ومنازلهم التي يصيرون اليها ثم رفعوا رؤسهم (قالوا أمانا رب هرون وموسى) قال رئيسهم كما تغالب الناس بالسحر وكانت الآلات تبقى عليهم ناوغلبنا فلو كان هذا سحراً فأين ما ألقيناه (قال) لهم فرعون (آمنتم له) أي لموسى (قبل أن آذن لكم) أي من غير أن آذن لكم في الايمان له (انه) أي موسى (الكبير كم) أي استاذكم (الذي علمكم السحر) وانكم تلامذه في السحر فتوافقتم على أن تظهروا العجز من أنفسكم وتروى بحال شأنه وتنفخ ما امره (فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي في حال كونها مختلفات والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان كل واحد من العنوين فان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال (ولا صلبناكم في جذوع النخل) أي عليها وأتى بكلمة في للدلالة على ابقائهم عليها ما مديد تشبيها بالاستمرار هم عليها باستقرار المظروف في النظر (ولتعلمن أيننا) أي أنا وموسى (أشد عندنا وأبقى) وهذا القصد توضيح

موسى عليه السلام والحرز به لانه عليه السلام لم يكن من التعذيب في شيء ولا راحة أن إيمانهم كن على خوف  
 من موسى حيث رأوا ابتلاع عصاه لجبالهم وعصيتهم تخافوا على أنفسهم أيضا وفي ذلك تجمع فرعون بما  
 ألغى من تعذيب الناس بأنواع العذاب (قالوا) أي السحرة لفرعون غير مكترئين بوعيده (لن نؤثر)  
 أي لن نختار اتباعك (على ما جاءنا) من الله تعالى على يد موسى عليه السلام (من البنات) أي  
 المعجزات الظاهرة الدالة على صدق موسى (والذي فطرنا) أي ولا على عبادة الذي خلقنا (فأقض ما أنت  
 قاض) أي فاصنع ما أنت صانعه (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) أي لأنك انما تحكم علينا في الدنيا فقط  
 وليس لك علينا سلطان في الآخرة وأنت تجزي على حكمك في الآخرة وما لنا من رغبة في حلاوة الدنيا ولا  
 رغبة من عذابها (إنا أنابر بنال يغفر لنا خطايانا) أي شركنا ومعاصينا (وما أكره تناعليه من  
 السحر) أي وليغفر لنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى رغبة في خيرك ورهبة من شرك باكرهك  
 علينا في الحضور البيل من المدائن القاصية (والله خير وأبقي) أي خفيه تعالى أبقي من خيرك لمن  
 أطاعه وعذابه أبقي من عذابك لمن عصاه (انه) أي لانه الشأن (من بات ربه) يوم القيامة (بحرما)  
 بأن مات على الكفر (فإن له جهنم لا يموت فيها) فينتهي عذابه ويستريح (ولا يحيي) حياة ينتفع بها (ومن  
 يأت به) يوم القيامة (مؤمنا) بما وعد من الثواب وأوعد من العقاب على لسان أنبيائه (قد عمل الصالحات) التي  
 جاؤ بها (فأولئك لهم الدرجات العلى) أي المنازل الرفيعة في الجنان (جنات عدن) وهي في وسط الجنان  
 (تجري من تحته الأنهار خالدين فيها وذلك) أي الدرجات العلى (جزء من تركي) أي تطهر من الذنوب  
 (واقعد أوحينا إلى موسى أن أمر بعبادي) قرأنا فاع وابن كثير بكسر النون وهمزة وصل أي أمر بني  
 إسرائيل أول الليل من أرض مصر إلى البحر (فأضرب لهم طريقا في البحر يبسا) أي اجعل لهم بالضرب  
 بعصاك طريقا في البحر يابس ليس فيه وحل ولا نفاذة (لا تخاف دركا) أي ادرك فرعون (ولا تخشى) من  
 الفرق وقرأ حمزة لا تخف بالجزم جوابا للامر (فأتبعهم فرعون بمجنوده) أي فلهتهم فرعون مع جموعه  
 (فغشيهم من اليم مغشيم) أي فسترهم ماسترهم من البحر (وأضل فرعون قومه) أي سلك بهم مسلكا  
 أداهم إلى الهلاك في الدين والدنيا معا حيث ما واصل الكفر بالعذاب الذي نوى المتصل بالعذاب الآخر  
 (وما هدى) أي ما أرسدهم إلى طريق موصل إلى مطلب ديني وآخرى قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 لما أمر الله تعالى موسى أن يقطع بقومه البحر وكان موسى وبنو إسرائيل استعثارا ومن قوم فرعون الخبي  
 والدواب لعمد يخرجون إليه فخرج بهم ليلا وهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف ونيّف ليس فيهم ابن ستمين  
 ولا عشرين وخرج فرعون في طلب موسى وعلى مقدمته ألف وخمسمائة ألف سوى الجنبيين والقلب  
 فلما انتهى موسى إلى البحر قال ههنا أمرت فأوحى الله إليه أن اضرب بعصاك البحر فضرب فأفلق فقال  
 لهم موسى عليه السلام ادخلوا فيه فقالوا كيف وأرضه رطبة فدعا الله تعالى فهبت عليها الصبا لحفت  
 فقالوا تخاف الفرق في بعضنا فجعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر فأقل  
 فرعون إلى تلك الطرق فقال قومه له ان موسى قد سحر البحر فصار كما ترى وكان على فرس حصان فأقبل  
 جبريل على فرس أنثى في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون فأبصر الحصان الجبر  
 فأقحم فرعون على أثرها فصاحت الملائكة في الناس ألحقوا الملك حتى إذا دخل آخرهم وكلدوا لهم أن  
 يخرج التقي البحر عليهم فغرقوا فسمع بنو إسرائيل خفقة البحر عليهم فقالوا ما هذا يا موسى قال قد أغرق  
 الله فرعون وقومه فرجعوا حتى ينظروا إليهم وقالوا يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر إليهم فدعا

فلفظهم البحر الى الساحل وأصابوا من سلاحهم (يا بني اسرائيل) اى وقتلنا يا اولاد ديعوب (قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون وقومه باغراقهم (وواعدناكم جانب الطور الايمن) اى واعدناكم ايمان جانب الجبل الايمن لمن انطلق من مصر الى الشام فان الله أمر أن يأتي منهم سبعون مع موسى الى طور سيناء لاخذ التوراة ففهم سلاح دينهم ودينهم وأخراهم (وززلنا) في التيه (عليكم المن والسلوى) فالمن هوشى حلو أبيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع والسلوى هو السهام في بيعته الجنوب عليهم فيذبح الرجل منهم ما يكفيه (كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى من لذائذ وقرأ حزة والكسائي قد أنجينتكم ووعدتكم ورزقتكم بناء المتكلم والباقون بنون العظيمة وانفقوا على وززلنا بالمنون وأسقط ابوهم وأف واعدنا ولا تطفوا فيه) اى فيمار زقناكم بأن لم تشكروه قال ابن عباس اى لا يظلم بعضكم بعضا فإخذ من صاحبه (فيحل عليكم غضبي) بكسر الحاء اى يجب عليكم عقوبة بقى قرأ الاحمض والكسائي بضم الحاء اى ينزل (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) اى هلك وقرأ الكسائي بضم اللام الاولى (وانى لغفار لمن تاب) من الشرك والمعاصي (وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحا) اى مستقيما عند الشرع والعقل (ثم اعدى) اى استمر على الهدى من غير تقصير ومات على ذلك فلما ذهب موسى عليه السلام مع السبعين الى الميقات جعل الى الميعاد قبلهم قال الله له (وما أتجملك عن قومك ياموسى) اى وقتلناه اى شئ أتجملك منفردا عن النقباء (قال هم أولاء على اثرى) اى هم معى وانما سبقتهم بخطا بسيرة ظننت انها لا تخل بالمعية ولا تقدر في الاستصحاب (وتجملت اليك بقرضى) عنى عسارعتى الى الامتثال بأمرى واعتنائى بالوفاء بعهدك (قال) تعالى ياموسى (فأنا قد فتنا قومك من بعدك) اى ابتليناهم بعبادة العجل من بعد ذهابك من بينهم وهم الذين خلفهم موسى مع هرون وكانوا ستمائة ألف ما نجا منهم من عبادة العجل الا ثمان عشر ألفا (وأضلهم السامرى) حيث كان هو المديبر في الفتنة واسمه موسى ابن ظفر وكان موافقا قد أظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر وكان قدر باه جبريل فكان يغذيه من أصابعه الثلاثة فيخرج له من أحدها لبن ومن الاخرى سمن ومن الاخرى عسل وذلك لان فرعون لما شرع في ذبح الولدان كانت المرأة من بنى اسرائيل تأخذ ولدها وتلقيه في حفرة أو كهف من جبل أو غير ذلك وكانت الملائكة تتعهد هذه الاطفال بالتربية حتى يكبروا فيؤيد خلوا بين الناس وقرئ وأضلهم السامرى على صيغة التفضيل اى أشدهم ضلالا السامرى وهو منسوب الى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة (فرجع موسى الى قومه) بعدما استوفى الاربعين ليلة وأخذ التوراة (غضبنا أسفا) اى حزينا روى أنه لما رجع موسى مع الصياح وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة (قال يا قوم ألم يعدكم بكم وعدا حسنا) بأن يعطيكم التوراة فيهما فإيهامان الهدى (أطفال عليكم العهد) اى أوعدكم ذلك فطال عليكم مدة الانجاز ومدة نعم الله تعالى عليكم من انجائنا اياكم من فرعون أنفسكم ذلك العهد او تعدتم المعصية (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم) بسبب عبادة العجل (فأخلفتم موعدى) بالاقامة على طاعة الله تعالى (قالوا ما أخلفنا موعدا بملكنا) قرأ حمزة والكسائي بضم الميم اى بسلطاننا ووقتنا ونافع وعاصم بفتح الميم وأبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالكسر اى بأمر كائن له وتريده (ولكنا حمانا وزارا من زينة القوم) قرأ ابن كثير ونافع وحفص وابن عامر بضم الحاء وكسر الميم مشددة اى أمرنا أن نحمل أحمالنا من حلى القبط التى استعزنا بها منهم حين هم بنا بالخروج من مصر باسم العرس وفي الواقع ايس للعرس اى فات موسى أمرهم باستعارة الحلى والخروج بها وقرأ حمزة والكسائي

وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر بفتح الحاء والميم محقة أي حملنا مع أنفسنا ما كنا نستعزنا به من حلي آل  
فرعون (فقد فناها) أي فطر حنا الحلي في النار بأمر السامري روي أنه قال لهم اغتافوا عنكم محي موسى  
عليه السلام لما معكم من الاوزار أي فهو محبوس عقوبة بالحلي فالرأي أن تحفر والها حفرة وتوقد وافيها  
نارا وتقدفوها فيها التخلص وامن ذنبا (فكذلك) أي فشل ذلك القذف (ألقى السامري) ما كان معه منها  
(فأخرج) أي السامري (لهم عجلا) أي صورة عجول من تلك الحلي المذابة أي فصاغ لهم السامري من  
الذهب الذي ألقوا في النار في ثلاثة أيام (جسدا) أي حال كون العجل جسدا صغيرا من ذهب بلاروح  
(له خوار) أي صوت يسمع أي ان السامري صور صورة على شكل العجل وجعل فيها من اقد وخنارق بحيث  
تدخل فيها الريح فيخرج صوت يشبه صوت العجل قال ابن عباس لا والله ما كان له صوت قط وانما كان  
الريح يدخل في دبره فيخرج من فيه فكان ذلك الصوت من ذلك (فقالوا) أي السامري ومن تبعه في بادئ  
الرأي لمن توقف من بني اسرائيل (هذا الحكم والله موسى فنسي) أي موسى ان الله هنا يطلبه في الطور وروى  
موضع آخر أرفنسي السامري الاستدلال على حدوث الاجسام وان الاله لا يحل في شيء لا يحل فيه شيء  
(أفلا يرون أن لا يرجع) أي العجل (اليهم قولا) أي ألا يتفكر السامري وأصحابه فلا يعلمون انه لا يرجع  
اليهم كلاما وقرئ يرجع بالنصب أي ألا ينظرون فلا يصرون عدم رجعه اليهم قولا من الاقوال  
وان الناصبة لا يقع بعدها أفعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) أي ولا يقدر العجل على أن يدفع عنهم  
ضرا ولا أن يجرحهم نفعا فيخافوا كخفافون فرعون ويرجوا منه كجارجون من فرعون فكيف يقولون  
ذلك (واقدر قال لهم هرون من قبل) أي من قبل محي موسى عليه السلام (يا قوم اغتافنتم به) أي  
أوقعتم في الفتنة بالعجل (وان ربكم الرحمن) أي ان ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غير (فاتبعوني)  
في الثبات على الدين (وأطيعوا أمري) هذا وارتدوا كعبادة غير الرحمن وانما قال هرون ذلك شفقة  
منه على نفسه وعلى الخلق كما قال صلى الله عليه وسلم من أصبح وهمه غير الله فليس من الله في شيء ومن أصبح  
لا يهتم بالمسلمين فليس منهم ويروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حالس ومعه أصحابه اذ نظر الى شاب  
على باب المسجد فقال من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر الى هذا فسمع الشاب ذلك فولى فقال  
الهي وسيدى هذا رسولك يشهد على باني من أهل النار وأنا أعلم أنه صادق فاذا كان الامر كذلك  
فأسألك أن تجعلني فداه أمة محمد صلى الله عليه وسلم وتشعل الترابي حتى تبرئ عينة ولا تشعل النار بأحد  
آخر فهبط جبريل عليه السلام وقال يا محمد بشر الشاب باني قد أنقذته من النار بتصديقه لك وفدائه  
أمتك بنفسه وشفقتة على الخلق (قالوا) في جواب هرون عليه السلام (ان نبرح عليه عاكفين) أي  
لن نزال مقيمين على عبادة العجل (حتى يرجع الينا موسى) جعلوا رجوع موسى عليه السلام اليهم  
غاية لعلهم يفهمون على عبادة العجل بطريق التعلل والتسوية وقد سدوا تحت ذلك أن موسى لا يرجع شيء  
مبين اعتمادا على مقالة السامري واعلم أن هرون عليه السلام سلك في هذا الوعظ أحسن الطرق لانه  
زجرهم عن الباطل وألا يقولوا اغتافنتم به وهو إزالة الشبهة لانه لا بد قبل كل شيء من إمامة الذي عن  
الطريق ثم دعاهم الى معرفة الله تعالى ثانيا بقوله وان ربكم الرحمن لانها الاصل وانما خص هذا الموضع  
بأمر الرحمن لانه عليه السلام كان ينبغيهم بأنهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن كما خلاصهم من  
أفات فرعون برحمته ثم دعاهم ثالثا الى معرفة النبوة بقوله فاتبعوني ثم دعاهم رابعا الى الشريعة بقوله  
وأطيعوا أمري ثم انهم لجهلهم وتقليدهم قابلو هذا الترتيب الحسن في الاستدلال بقولهم لن نبرح

عليه ما كفي حتى يرجع اليه موسى فجذوا قول هرون كما هو عادة المقلد فكانهم قالوا لا نقبل بحجة  
ولكن نقبل قول موسى روى أنهم لما قالوا ذلك اعترف لهم هرون عليه السلام في اثني عشر ألفاً وهم الذين  
لم يعبدوا البجل (قال) موسى لهرون حين سمع جوابهم له وهو مقتضا (ما منعك اذ رأيتهم ضلوا)  
بعبادة البجل (أن لا تتبعني) في حال الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به أى شئ دعاك الى  
أن لا تتبعني في سرتي من الاخذ على يد الظالم طوعاً أو كرها فلم ترك قتالهم وتأديبهم وترك وصيتي  
وأنت نبي الله وأنت وزيرى وخليفتى في قومي وأنت الياء بعد النون ابن كثير وقفاً وصلوا وأثبتنا نافع  
وأبو عمر ووصلوا وقفاً وحذفها الباقون وصلوا وقفاً (أف عصيت أمرى) أى ألم تتبعني وعصيت  
أمرى وأمره عليه السلام هو ما حكاها الله تعالى عنه في قوته تعالى وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في  
قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلهما أقام هرون معهم ولم يبالغ في منهم نسبته الى مخالفة أمره (قال)  
هرون لموسى (يا ابن أم) ذكر هرون أمه مع ان موسى أخوه الشقيق ترقية القلبه قرأ حمزة والكسائي  
بكسر الميم (لا تأخذ بطيقتي ولا برأى) أى ولا بشعر رأى روى أن موسى عليه السلام أخذ شعر رأس  
هرون بهيئة وولحيته بشماله من فرط غضبه لله (أنى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل) برأى بسبب  
القتال تفريقاً لا يرجي بعده الاجتماع (ولم ترقب قولى) أى ولم تنتظر قدومى فن ذلك تركت القتال معهم  
وانى رأيت ان الاصلاح في المداواة معهم الى أن ترجع اليهم لتكون أنت المتدارك للامر حسب ما رأيت  
(قال) موسى عليه السلام لاسامرى مؤاخاة بعد سماع الاعتذارين (فما خطبك يا سامرى) أى فاشأئك  
الداعى الى ما صنعت وما مطلوبك مما فعلت من عبادة البجل (قال) أى السامرى يحبب اليه عليه السلام  
(بصرت بما لم يبصر وابه) بضم الصاد فيهما وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على خطاب موسى وقومه أى  
رأيت ما لم يره بنو اسرائيل قال له موسى وما رأيت دونهم قال رأيت جبريل لما نزل على دابة الحياة فقصت  
قصته من انزال الرسول (أى حفة من رتبة موطى فرس الملك الذى أرسل اليك ليذهب بك الى الطور  
لما جاء وأخذ التوراة وقرأ الحسن قبضة بضم القاف وقرئ قبصت قبضة بالصاد المهملة فالضاد المهملة  
للاخذ بجميع المكف والمهملة للاخذ بأطراف الاصابع (فنبذتها) أى فطرحتها المؤخوذ في فم البجل  
المصوغ ودبره فخار أوى الحلى المذابة قال أبو مسلم الاصفهاني ان موسى عليه السلام لما أقبل السامرى  
باللوم عن الامر الذى دعاه الى الضلال القوم في باب البجل فقال بصرت بما لم يبصر وابه الخ أى عرفت أن  
الذى أنتم عليه ليس بحق وقد كنت أخذت شياً من سنتك أيها الرسول فطرحتها وعلى هذا فالمراد بالآثر  
الدين وبالرسول سيدنا موسى عليه السلام قال الرازى وهذا القول أقرب الى التحقيق لان جبريل لم يجز  
له فيها تقدم ذكره وليس بمشهور عندهم باسم الرسول ولان اضممار الكلام خلاف الاصل ولان جبريل  
رب السامرى حال طفوليته فلا يعرفه ولو عرفه بعد البلوغ لعرف قطعان موسى عليه السلام نبي صادق  
ولانه لو جاز اطلاع بعض الكفرة أن تراب فرس جبريل له خاصية الاحياء لاطلع موسى عليه السلام على  
شئ آخر يشبه ذلك فلا جله أتى بالمجربات (وكذلك سولت لى نفسى) أى وزيت لى نفسى تزينا كأننا  
مثل ذلك التزيين الذى فعلته من القبض والنبد فالعنى لم يدعنى الى ما فعلته أحد غيرى بل اتبعت هواى  
فيه (قال) له موسى (فأذهب) يا سامرى من بين الناس (فانك فى الحياة أن تقول لا مساس) أى فان  
قولك لا مساس ثابت لك في مدة حياتك لا ينفك عندك فكان يصيح بأعلى صوته لا مساس أى انى لا أمس  
ولا أمس واذا أمسه أحد هم المساس والمسوس فكان اذا أراد أحد أن يمسه صاح خوفاً من الحمى وقال

لا مباس وحرم موسى عليهم مكانته ومبايعته وغيرهما يعتاد جريه فيما بين الناس فكان يهيم في البرية  
 مع السباع والوحوش ويقال ان موسى هم يقتل السامري فقال الله تعالى لا تقتله فانه مخفى (وان لك  
 موعد) لعذابك في الآخرة (ان تخلفه) قرأ أهل المدينة والكوفة بفتح اللام أي لن يخلقه الله ذلك  
 الوعد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والحسن بكسر اللام أي لن تجد الوعد خلفه ولن يتأخر عنك (وانظر إلى  
 الهلك الذي ظلت عليه هالكفا) أي الذي أقت عابدا على الهلك ثم (لنحرقنه) بالنار ويؤيده  
 قراءة لنحرقنه بضم النون وسكون الحاء أوله يردنه بالمردو يعصده قراءة أبي جعفر وابن محيص  
 لنحرقنه بفتح النون يضم الراء أي لن يردنه بعد أن أحيمه بالنار حتى لا نفيها على المبارد (ثم لننصفه  
 في اليم نسفا) أي لنذرينه في هواه البحر ذروا إذا صار رمادا أو مردا كأنه هباء ولقد فعل موسى  
 عليه السلام ذلك كله حينئذ فلما فرغ موسى من إبطال ما ذهب إليه السامري عاد إلى بيان الدين الحق  
 فقال (انما الحكم لله) أي أغما معبودكم المستحق للعبادة الله (الذي لا اله) أي لا معبود لشي من الاشياء  
 موجود (الاهو) وحده من غير أن يشاركه شيء من الاشياء رقرى الله لا اله الا هو الرحمن رب العرش (وسمع  
 كل شيء علما) أي وسع علمه كل شيء فبعلم من بعده ومن لا يعبد (كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق)  
 أي نقص عليك يا أشرف الخلق من الحوادث الماضية الجارية على الامم الخالية قصا مثل ذلك القص الممار  
 زيادة في معجزاتك وليكثر الاعتبار للكافرين بها في الدين (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أي ولقد أعطيناك  
 من عندنا قرآنا مشتملا على هذه الاخبار (من أعرض عنه) أي عن ذلك الذكر (فانه) أي المعرض عنه  
 (يحمل يوم القيامة وزرا) أي عقوبة ثقيلة (خالدين فيه) أي في حمل العقوبة (وساء لهم يوم القيامة حملا) أي  
 بنفسهم حملا عقوبتهم أو بئس ما حملوا على أنفسهم من الاثم كقرا بالقرآن (يوم ينفخ في الصور) النفخة  
 الثانية قرأ الجمهور بالياء المفهومة وفتح الفاء قرأ أبو عمرو وبنون مفتوحة وضم الفاء على اسناد النفخ إلى  
 الأمر به تعظيم الله وقرئ بالياء المفتوحة والضمير لله تعالى أولا مرفيل وان لم يجرد ذكره شهرته وتخشى  
 المجرمين) أي المشركين (يومئذ) أي يوم اذ ينفخ في الصور (زرقا) أي زرق العيون سودا لوجوده لان زرقه  
 العيون أبغض ألوان العين إلى العرب أو عميالا ن حدقة الامهي تزرق أو عطاشا لانهم من شدة العطش  
 يتغير سواد عيونهم حتى تزرق أو طامعين فيما لا ينالونه (يتخافتون بينهم) أي يقول بعضهم لبعض  
 بطريق المخالفة لما يصدورهم من الرعب (ان لبئس الاثم) أي ما كنتم في القبور الا عشرة أيام  
 لا هم يرون من شدة أهوال ذلك اليوم ما يقل في أعينهم فهم يحسبون انهم ما لبثوا في القبور الا عشرة  
 أيام وهم حين يشاهدون البعث الذين كانوا ينكرون في الدنيا لا يتما السكون من أن يقولوا ذلك اعترافا  
 به وتحقيقا للسرعة وقوعه كأنهم قالوا قد بعثتم وما لبثتم في القبور الا مدة يسيرة (نحن أعلم بما يقولون) في ذلك  
 اليوم أي ليس كما قالوا (اذ يقول أمثلهم طريقة) أي أصوبهم رأيا (ان لبئس الاثم) أي ما كنتم في القبور (الا يوما)  
 ونسبة هذا القول إلى أفضلهم عقلا لكونه أدل على شدة الهول (ويسألونك) أي يسألك يا أشرف الخلق  
 مشركوا مكة على سبيل الاستهزاء أو بنو قتيب (عن الجبال) أي عن أمر الجبال كيف تكون يوم القيامة  
 (فقل ينسفها ربي نسفا) أي يصير الجبال كازم لم يرسل عليها الرياح (فيذرهما) أي فيترك الارض  
 بعد قلع الجبال (فاما) أي مستويا (صفصفا) أي ملساء لا نبات فيها (لا ترى فيها) أي الارض (عوجا) أي  
 لا تترك فيها انخفاض (ولا أمثا) أي نتوا يسيرا (يومئذ يتبعون الداعي) أي يوم اذ نسفت الجبال يتبع الناس  
 صوت الداعي إلى المحشر بعد القيام من القبور فيقبلون من كل أبواب إلى جهته والرايح أن الداعي جبريل



والنافع امرا فيل (لا عوج له) اى لا يعدل الداهى عن أحد بدعائه بل يحشر السكل (وخشعت الأصوات)  
 اى سكنت (ل الرحمن) اى لهيبه الرحمن (فلا تسمع) يا أشرف الخلق (الاهسا) اى وطأ خفيا كوطه الابل  
 وهو خفق أقدامهم في مشيها الى المحشر وهذا قول ابن عباس والحسن وعكرمة وابن زيد (يومئذ لا تنفع  
 الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) أى يوم اذ يتبعون الداهى لا تنفع الشفاعة أحد من الخلق  
 الا شخصاً أذن لاجله الرحمن فى أن يشفع له وقبل منه قولا واحداً من أقواله وهو شهادة أن لا اله الا الله بأن  
 مات على الاسلام وان عمل السيئات وهذه الآية من أقوى الدلائل على ثبوت الشفاعة فى حق الفساق  
 وهى نافعة لهم (يعلم) اى الرحمن (ما بين أيديهم) أى المتبعين للداهى وهم الخلق جميعهم (وما خلفهم) أى  
 يعلم ماضى من أحوالهم وما بقى منها (ولا يحيطون به) أى بما بين أيديهم وما خلفهم (علما وعنت الوجوه  
 للحي القيوم) أى ذلت المكلفون لله تعالى ذل الاسارى فى يد الملك القهار (وقد خاب من حمل ظلما) أى خسر  
 من أشرك بالله ولم يتب (ومن يعمل من الصالحات) أى بعضا من الصالحات وهو الفرائض (وهو مؤمن)  
 فان الايمان شرط فى الهمة او القبول (فلا يخاف ظلما) أى منعاً من الثواب (ولا هضم) أى نقصاً من  
 ثوابه وقال أبو مسلم الظلم نقص من الثواب والهضم عدم تمام حقه من التعظيم لان الثواب مع كونه من  
 للذات لا يكون ثواباً الا اذا قارنه التعظيم ففى الله تعالى عن المؤمنين كلا الامرين وقرأ ابن كثير فلا  
 يخف بالجرم على النبى اى فليأمن فالنهي عن الخوف والامر بالايمان (وكذلك) ومثل انزال هذه الآيات  
 (أنزلناه) أى القرآن كله (قرأ ناعربيا) ليفهمه العرب (وصرفناه فيه من الوعيد) أى وكرنا فى  
 القرآن نوعاً من الوعيد (لعلهم يتقون) أى لكي يتقوا الكفر والفواحش (أو يحدث) أى القرآن  
 (لهم ذكر) أى اتعظا يدعوههم الى الطاعات وفعل ما ينفعى فان لم يحصل التقوى فأقل ما يحصل أن  
 يحدث القرآن لهم شرفاً وصيتاً حسناً (فتعالى الله) أى تنزه عن مماثلة المخلوقات فى ذاته وصفاته وأفعاله  
 (الملك) النافذ أمره ونهيه (الحق) اى الثابت فى ملكه (ولا تجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه)  
 أى ولا تستجمل يا أشرف الخلق بقراءة القرآن من قبل أن يفرغ جبريل من قراءة القرآن عليك كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى اليه جبريل الوحي يتبعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكلال  
 اعتنائه بالحفظ فهى عن ذلك وأمر باستزادة العلم من الله تعالى فليل (وقل رب زدنى علماً) أى فهما  
 لا دراك حقائقها غير متناهية روى الترمذى عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول اللهم انفعنى بما علمتنى وعلمنى ما ينفعنى وزدنى علماً والحمد لله على كل حال وأعوذ بالله من حال  
 أهل النار وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال اللهم زدنى علماً وبقينا (وقد عهدنا الى آدم) أى  
 وصنناه أن لا يأكل من الشجرة (من قبل) أى من قبل أكله منها (فنتى) عهدناؤا كل منها وقرئ  
 فتى البناء للجهول وبشديد السنين أى ففساد الشيطان (ولم نجده عزماء) أى تصميماً على  
 الاحتماط فى كيفية الاجتهاد فهو اغما خطأ فى الاجتهاد ولم نجده عزماء على الذنب فانه أخطأ ولم يتعمد  
 وهذا أقرب الى المدح فعزماء مفعول به وله حال منه أو متعلق بنجد أو بعزماء (راذقنا لللائكة) أى بجدوا  
 لآدم) أى راذك ما وقع فى ذلك لوقت منازعته حتى يتبين لك نسيانه وفقدان صبره عما نهيما عنه  
 (فمسجدوا الايليس) رئيسهم (ابى) أى أظهر الاياة (فقلنا) عقب ذلك (يا آدم ان هذا) الذى  
 تكبر عليك (عدوك ولزوجك) حواء لان ايليس رأى آثار نعم الله تعالى فى حق آدم عليه السلام فانه  
 كان شاكراً ما و ايليس كان شيخاً جاهلاً فثبت فضله بفضيلة أصله وهو النار وبينها وبين أصل آدم وهو

الماء والتراب عداوة فثبتت تلك العداوة (فلا يخرج جنسك) بوسوسة (من الجنة فتشقى) أى فتتعبد فى طلب  
 القوت فذلك على الرجل دون المرأة روى أنه أهبط الى آدم ثورا أحمر وكان يحتر عليه ويسمى العرق عن  
 جبينه (ان لك أن لا تجوع فيها) أى الجنة (ولا تعرى وأنك لا تنظم) أى لا تعطش (فيها ولا تضقى) أى  
 لا يصيبك حر الشمس أو تعرق فالجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والنظم أحر الباطن والضحور  
 الظاهر فنفى الله عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن وقرآنه وأبو بكر وإنك  
 بكسر الهمزة استثناف أو عطف على ان الأولى والباقيون بفتحها عطف على أن لا تجوع (فوسوس اليه  
 الشيطان) أى انتهى اليه وسوسته ثم بين الله صورة الوسوسة بقوله تعالى (قال يا آدم هل أدلك على شجرة  
 الخلد ومملكة لا يلى) أى لا يزول ولا يختل أى هل أدلك على الشجرة التى من أكل منها خلد ولا يموت  
 أصلا ودام ملكه اما على حاله أو على أن يصير ملكا (فأكل منها) أى الشجرة (فبذت لهما سواهما)  
 أى ظهرت فروجها لهما لئلا يسبب تساقط حلل الجنة عنهما ما أكل من الشجرة (وطعفا يخففان  
 عليهما من ورق الجنة) أى شرعا يلزقان ورق التين ببعضه ببعض لاجل ستر عوراتهما كلما أكل من بعضه  
 ببعض تساقط (وعصى آدم ربه) بأكله من الشجرة أى خالف آدم نهي ربه لانه اعتقد أن النهى  
 عن شجرة معينة وان غيرها ليس منها عصى (فغوى) أى خاب من نعيم الجنة فلم يصب بأكله من  
 الشجرة ما أزاله لانه اغماأكل منها ليصير ملكه دائما فلما أكل زال ملكه وخاب سعيه (ثم اجتمعاه ربه)  
 أى قربه بالتوفيق للتوبة (فتاب عليه) أى قبل توبته حين تاب هو وزوجته (وهدى) الى الثبات  
 على التوبة والتمسك بأسباب العصمة (قال اهبطا منها جميعا) أى انزلا يا آدم وحواء من الجنة الى  
 الارض (بعضكم لبعض عدو) فالخطاب لآدم وحواء ولا يلى وقيل مع آدم ذريته قابيل واقلما  
 (فاما يا آتيناكم منى هدى) أى وإن يأتاكم يا ذرية آدم منى دلالة من كتاب ورسول (فمن اتبع  
 هداى) أى دلاى (فلا يضل) فى الدين والدنيا (ولا يشقى) بسبب الدين فيها وفى الآخرة (ومن  
 أعرض عن ذكرى) أى عن الهدى الداعى الى (فأنله) فى الدنيا (معيشة ضنكا) أى ضيقة  
 وهى معيشة الكافر فانه يكون حريصا على الدنيا طالبا للزيادة أبد الخالة مظلمة لان مطامع نظره مقصورة  
 على أمتعة الدنيا وهو خائف من انتقامها أما المسلم فهو يعيش فى الدنيا عيشا طيبا لتوكله على الله تعالى  
 فان المؤمن الطالب للآخرة توسع بركة الايمان (ونحشره) أى المعرض عن الأدلة (يوم القيامة أعمى)  
 أى فاقد البصر أى فاذا خرج هو من القبر خرج بصيرا فاذا سبق الى المحشر عمى فاذا دخل النار زال عماه  
 ليرى محله وحاله (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) فى الدنيا وعند البعث (قال كذلك)  
 أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر بقوله تعالى (أتتلك آياتنا) أى دلائلنا فى الدنيا واضحة بحيث لا تخفى  
 على أحد (فنسيتها) أى تركتها (وكذلك) أى مثل ترك آياتنا فى الدنيا (اليوم تنسى) أى  
 تترك فى العذاب جزاء وفاقا (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء الموافق للجنة (نجزى من أسرف)  
 بالانهماك فى الشهوات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) من عذاب  
 الدنيا وعذاب القبر (أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون) أى أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم كثرة  
 أهلا كئلا للقرون الأولى وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى أفلم يهد بالنون أى أفلم يبين لاهل مكة بيانا يهتدون  
 به كثرة من أهلكنا من القرون الماضية من أصحاب الحجر وثمود وقرىات قوم لوط (يعشون فى مساكنهم)  
 حال من ضمير لهم أى حال كون هؤلاء القرىش ماشين فى منازل تلك القرون اذا سافروا الى الشام

مشاهدين لآثار هلاكهم (ان في ذلك) أى الاهلاك (آيات) ظاهرة الدلالة على الحق (الاولى  
 النهى) أى لاهل العقول الناهية عن القبائح (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى عدة بتأخير عذاب  
 هذه الامة الى الآخرة لحكمة تقتضيه (لكان) أى الاهلاك بجناباتهم (لزما) أى لازمالهم بحيث  
 لا يتأخر عن جناباتهم ساعة (وأجل مسمى) عطف على كلمة أى ولولا أجل مسمى لعذابهم يوم القيامة  
 لما تأخر عذابهم أصلا (فأصبر على ما يقولون) أى لا يضطرب قلبك يا كرم الرسل الماصدر منهم من  
 الآذية بالشتم والتكذيب فيما تدعيه من النبوة فقالوا ان محمد ساحر أو مجنون أو شاعر أو غير ذلك فهذه  
 الآية غير منسوخة (وسبح محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن أناء الليل) أى ساعاته  
 (فسبح وأطراف النهار) عطف على محل من أناء المنصوب بسبح المقرون بالغاء الزائدة أو عطف على قبل  
 أى في طرفي نصفه أى في الوقت الذى يجمع الطرفين وهو وقت الزوال فهو نهاية للنصف الاول وبداية  
 للنصف الثانى أى اشتغل بتتزيه الله تعالى في هذه الاوقات عما ينسبونه اليه تعالى مما يليق به حامدا له على  
 ما ميّزك بالهدى أو المعنى صل وأنت حامد لربك على كمال هدايته بآك صلاة الصبح وصلاة العصر وصلاة  
 المغرب والعشاء وصلاة الظهر (لعلك ترضى) رجاء أن تنتفع بذلك وترضى به نفسك وقرأ الكسائى وأبو بكر  
 عن عاصم بضم التاء أى لعلك تعطى ما رضىك (ولا تمدن عينيك) أى لا تطل نظرها (الى ما تمنى) أى  
 اللذنا (به أزواج) أى أصنافا (منهم) أى الكفرة من بين قريظة والنضير (زهرة الحياة الدنيا) أى زينتها  
 بدل من أزواج أو حال من ما الموصولة أو من الهاء فى به (لنفتنهم فيه) أى لنعذبهم فى الآخرة بسببه أو لنجعل  
 ذلك فتنة لهم بأن يزيدوا بذلك طغيانا (ورزق ربك خير وأبقى) أى ما أوتيته من يسر الدنيا إذا قرنته  
 بالطاعة خير لك من حيث العاقبة وأبقى لأن أموالهم الغالب عليها الغضب والسرقة فالخلال خير وأبقى  
 قال أبو رافع نزل ضيق بالنبي صلى الله عليه وسلم فبعثنى الى يهودى لبيع أسلف فقال والله لا افعل  
 ذلك إلا برهن فأخبرته صلى الله عليه وسلم لم يقوله فأمرنى أن أذهب بدرعه الحديد اليه فنزل قوله تعالى ولا  
 تمدن عينيك وقال أبو مسلم أى لا تأسف على ما فاتك مما نالوه من حظ الدنيا فالذى نهى عنه الأسف  
 لا النظر (وأمر أهلك) أى أهل دينك (بالصلاة) ثلاثا يمتدوا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أرباب  
 الثروة (واصطبر عليها) أى على مشاقها وتابر عليها غير مشغول بأمر المعاش (لأنسألك رزقا) أى  
 لا تمكلك أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم ففرغ بالك بأمر الآخرة (والعاقبة  
 للتعوى) أى العاقبة الجميلة لاهل تقوى الله تعالى (وقالوا) أى مشركو امكة (لولا يأتينا بآية من ربه) أى  
 هلا يأتينا محمد بآية تدل على صدقه فدعوى النبوة بآية مما اقترحناها قال تعالى رداعليهم (أولم تأتوهم  
 بينة مافى الصحف الاولى) أى ألم يكفهم اشتغال القرآن على بيان مافى التوراة والانجيل وسائر الكتب  
 السماوية فى كونه آية دالة على صدق محمد حتى طلبوا غير هافان فى الصحف الاولى بشارة بصفة محمد  
 ونبوته وبعثته وانباء الأمم الماضية واهلاكهم بتكذيب الرسل وبحجود الآيات (ولوأنا أهلكتهم  
 بعذاب من قبله) أى ولوأنا أهلكتهم فى الدنيا بعذاب مستأصل من قبل محى محمد اليهم بالقرآن  
 (لقاوا) يوم القيامة (ربنا لولا أرسلناك إلينا) أى لم ترسل إلينا فى الدنيا (رسولا) مع كتاب (فتسمع  
 آياتك) أى فتنطق رسولا ونؤمن بك بآياتك (من قبل أن نذل) أى أن يحصل لنا الذل بالعذاب فى الدنيا  
 (ونفترى) أى أن يحصل لنا الفضيحة بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل اتيان البينات فأنقطعت  
 معذرتهم فعند ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا مازلنا نكفر بالله من شئ روى أن أباسعيد الخدرى

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتمع على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يأتني رسول والا كنت أطوع خلة لك والمقلب على عقله يقول لم تجعل لي عقلا أنتفع به ويقول الصبي كنت صغيرا لا أعقل فترفع لهم نار ويقال لهم ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله انه شقي ويبقى من في علمه انه سعيد فيقول الله تعالى لهم عصيتكم اليوم فكيف برسلي لو اتوكم (قل) لا أولئك الكفرة المتمردين (كل) أي كل واحد منا ومنكم (متربص) أي منتظر لما يؤول اليه أمرنا وأمرهم اما قبل الموت بسبب الأمر بالجهاد أو بسبب ظهور القوة واما بالموت فان كل واحد من الخصمين ينتظر موت صاحبه واما بعد الموت بظهور أمر الثواب والعقاب فيظهر على الحق أنواع كرامة الله تعالى وعلى المبطل أنواع اهانتة (فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون) عن قريب بوعد من الله لا خلف فيه (من أصحاب الصراط السوي) أي العدل وقرئ السوا أي الوسط الجيد وقرئ السوء والسوي والسوي تصغير السوء (ومن اهتدى) اليه أنحن أم أنتم وهذا تهديد للكفار

(سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنان عشرة آية وألف ومائتان وثمان وثلاثون كلمة وأربعة آلاف وثمان ومائة وستون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم اقرب للناس حساسهم) أي قرب من كفار قريش وقت حساب أعمالهم الموجبة للعقاب فان كل آت قريب وان طالت أوقات ترقبه (وهم في غفلة) أي والحال انهم منكرون للحساب لا يتفكرون في عاقبتهم مع اقتضاء عقولهم انه لا بد من جزاء المحسن والمسي (معرضون) عن الآيات المنبهة لهم عن سنة الغفلة (ما يأتيتهم من ذكر) أي من جزاء نازل من القرآن ينبههم عن الغفلة أتم تنبيه (من ربهم) متعلق بآياتهم (محدث) أي متجدد تنزه بآية بعد آية وسورة بعد سورة بحسب اقتضاء الحكمة قرأ ابن أبي عملة محدث بالرفع صفة لحل ذكر (الاستمعوه وهم يلعبون) أي والحال انهم يهزون (لا هية قلوبهم) حال من واو يلعبون والمعنى ما يأتيتهم ذكر من ربهم محدث في حال من الاحوال الاحال استمعهم ايام مستهزئين به حال كون قلوبهم غافلة عن معناه لغرض اعراضهم عن النظر في الأمور وعن التفكير في العواقب وقرأ ابن أبي عملة لا هية بالرفع خبر ثان أو خبر مقدم (وأمروا النجوى) أي بالغو في اخفاء التناسخ وجعلوا بحيث لا يظن أحد لتناجيهم (الذين ظلموا) بدل من واو أمروا أو مبتدا وخبر أمروا النجوى والمعنى وهم أمروا النجوى فوضع المظهر موضع المغمض تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم (هل هذا الا بشر مثلكم أفتاتون السحروا أنتم تبصرون) فهل يعني النفي والهـ مزة للانكار والفاء للعطف على مقدم يقتضيه المقام وأنتم حال من فاعل تاتون مؤكدة للاستبعاد فالجملتان الاستغفاميتان في محل نصب على انهما محكييتان للنجوى لانها في معنى القول والمعنى ما محمد الا بشر من جنسكم فكيف يختص عنكم بالرسالة وما أتى به محررا تعلمون ذلك فتخضروا به على وجه القبول والحال انكم تبصرون بأعينكم انه آدمي مثلكم وان ما ظهر منه من نوع السحر (قال) أي محمد وهو حكاية من الله لقول رسوله وهذا قراءة حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وقرأ الباقر قل عني الأمر للرسول صلى الله عليه وسلم (ربي يعلم القول) السكث (في السماء والأرض) سواء كان سرا أم جهرا (وهو السميع العليم) فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم (بل قالوا أضـغات أحلام بل اقتراب هو شاعر فليأتنا بآية) وهذا متصل بقوله تعالى هل هذا الا بشر فان الظالمين لم يقتصر على قولهم في حق صلى الله عليه وسلم هل هذا الا بشر وفي حق ما ظهر على يده من القرآن انه محبر بل قالوا ما آتانا به محمد أباطيل أحلام

كاذبة رآها في النوم بل اختلق محمداً أثابته من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل بل محمد هو  
شاعر فأتى به كلام يخيل للسامع معاني لاحقيقة لها ويرغبه فيها فترتب كلامهم كأنهم قالوا ندعى  
أن كون محمد بشراً مانع من كونه رسولاً لأنه سلمنا أنه غير مانع فلا نسلم أن هذا القرآن مجزأ فساعد  
على أن فصاحته خارجة عن مقدور البشر قلنا لا يجوز أن يكون ذلك محمداً وان لم تساعده فصاحته عليه  
فإن ادعينا كونه في غاية الكسوة قلنا أنه أضغاث أحلام وإن ادعينا أنه متوسط بين الركاكة  
والفصاحة قلنا أنه افتراء وإن ادعينا أنه كلام فصيح قلنا أنه من جنس فصاحته سائر الشعراء وعلى جميع  
هذه التقديرات فإنه لا يثبت كونه مجزأ ولا يثبت كون محمد رسولاً لله تعالى وإن لم يكن كما قلنا بل كان  
رسولاً من الله تعالى فليأتنا بآية (كما أرسل الأولون) أي بآية كاثمة مثل الآية التي أرسل بها الأولون  
كالسيد والعصا والنافذة ونظائر هاتحي نؤمن به قال الله تعالى بحجيبا لهم (ما آمنت قبلهم) أي قبل  
مشركي مكة (من قرية أهلكنها) بأهلها أهلكهاهم بعد مجي ما اقترحوه من الآيات  
(افهم يؤمنون) أي أن الأمم المهلكة لم يؤمنوا عند إعطاء ما اقترحوه من الآيات أنهم لم يؤمنوا فهو لا  
يؤمنون لو أعطوا ما اقترحوا مع كونهم أشد عقوبة من أولئك (وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً) أي وما أرسلنا  
إلى الأمم قبل إرسالك إلى أممك إلا رجالاً مخصوصين من أفراد جنس متأهلين للإرسال ولم يكونوا ملائكة  
(نوحى إليهم) بواسطة الملك كما نوحى إليك من غير فرق وقرئ ويوحى إليهم بالياء على صيغة المبني للمفعول  
(فاسألوا) أيها الجهلة (أهل الذكر) أي أهل الكتاب التوراة والإنجيل فانهم يخبرونكم بحقيقة  
الحال ليزول شككم (ان كنتم لاتعلمون) أن الرسل بشر فأنتم إلى تصديقهم أقرب من تصديقكم  
للذين آمنوا محمد صلى الله عليه وسلم (وما جعلناهم) أي الرسل (جسد إلا يأكلون الطعام) أي وما  
جعلناهم جسداً مستغنياً عن الأكل والشرب بل محتاجاً إلى ذلك للحصول بدل ما يخرج منه (وما كانوا)  
أي الرسل (خالدین) في الدنيا بل يموتون كغيرهم لأن عاقبة التحلل هو الفناء ثم صدقناهم الوعد أي ثم  
صدقناهم الوعد الذي وعدناهم بأهلكهم (فأنجيناهم ومن نشاء) ممن يصدقونهم (وأهلكنا  
المسرفين) أي المجاوزين للحدود في الكفر بعذاب الاستئصال في الدنيا (لقد أنزلنا إليكم) يا معشر قریش  
(كتاباً) أي قرآناً (فيه ذكركم) أي فيه ما يوجب الثناء عليكم لكونه بلسانكم وفيه موعظة لكم (أفلا  
تعقلون) أي لاتتفكرون فلا تعقلون أن ذلك الكتاب شرفكم وسبب اشتراككم لكونه نازل بلسانكم على  
لسان رسول منكم (وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة) أي وكثيراً كسرنا من أهل قرية كانوا كافرين  
بآيات الله بأن قتلوا بالسيوف (وأنشأنا بعدهم) أي بعد أهلك أهلها (قوماً آخرين) أي ليسوا منهم نسباً ولا  
ديناً فسكنوا ديارهم (فلما أحسوا بأسنا) أي أدركوا عذابنا الشديد (إذا هم منها) أي القرية (يركضون)  
أي يهربون مسرعين فقيل لهم بلسان الحال أو بلسان المقال (لاتركضوا) أي لاتهربوا (وارجعوا إلى  
ما ترفتم) أي أنعمتم (فيه) من العيش والحال الناعمة (ومساكنكم) التي كنتم تقتضون بها (أهلككم  
تسلثون) أي لكي يسألكم الوافدون عطاياكم أمالاً ثم كانوا أمحياً ينفقون أموالهم رثاء الناس  
أو كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تمسكاً بكم (قالوا) لما يقنوا بيزول العذاب (يا أولئنا) أي هلا كنا (أنا كنا  
ظالمين) أي بقتل نبينا (فما زالت تلك دعواهم) أي قولهم أي فلم يزالوا يكررون هذه الكلمة فلم ينفعهم ذلك  
(حتى جعلناهم حصيداً) أي مثل الزرع المحصود بالمناجل في استئصالهم (خامدين) أي ميتين  
لا يتحركون أي أنهم أهلكوا بالعذاب حتى لم يبق لهم حس ولا حركة وجفوا كالجيف المحصية يدوخذوا كما

تخمد النار وهذه قصة أهل قرية في جهة اليمن يقال لها حضور بفتح الحاء وبالضاد المجهمة بعث الله لهم نبيما وهو موسى بن ميثان يوسف بن يعقوب وكان قبل موسى بن عمران فقتلوا ذلك النبي عليه السلام فسلط الله عليهم بخت نصر كما سلطه الله على أهل بيت المقدس فلما علموا أنهم مذكرون خرجوا هاربين فقالت لهم الملائكة استهزأوا بكم فخرجوا فقتلهم جميعا ولم يترك فيهم عينا تطرف فلما رأوا القتل فيهم أقروا بذنبهم وندموا وقالوا يا ربنا أي ياربنا احضر فهذا وقتك ولم ينفعهم هذا الندم كتوبه تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم (وما خلقتنا السماء والأرض وما بينهما إلا عبادين) أي وما سواي بنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من العجائب التي لا تحصر أنواعها خالصة عن الحكم كما تسوى الجبارة سقوفهم وفر وشهم للعب وانما سواي بناها لغوا لا دينية ودينية ليست كفر المتكفرون فيها ويستدلوا بها إلى معرفتنا ولما نفع التي لا تحصى (لو أردنا أن نتخذ لهم) أي ما يلعب به (لا نتخذنا من دنا) أي من جهة قدرتنا مما يليق بشأننا من المجدرات لا من الاجسام المرفوعة والاجرام الموضوعة لكن يستحيل ارادتنا له لما فاته الحكمة فيستحيل اتخاذه قطعاً (ان كما فاعلين) اتخاذه الله وأرادنا ان يكونا منزهين عن نتخذه ويجوز أن تكون ان نافية أي ما كذا فاعلين اتخاذه الله ولعدم ارادتنا به (بل نقذف بالباطل فمدمعه) أي يذهب به بالكلية كما فعلنا بأهل القرى المحكية (فأذا هو) أي الباطل (زاهق) أي ذاهب بالكلية وهذا انتقال من ارادتنا اتخاذه الله - تنزيه ذاته تعالى كأنه تعالى قال سبحاننا ان نريد اتخاذه الله بل شأننا يقتضي حكمتنا ان نغلب اللعب بالجذبة وحض الباطل بالحق والمقصود من هذه الآية تقرير نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورد على منكريه الا انه تعالى أظهر المجزة عليه صلى الله عليه وسلم فان كان محمد كاذبا كان أظهر الله المجزة عليه من باب اللعب وذلك منفي عنه تعالى وان كان صادقا فهو المطلوب وحينئذ يفسد كل ما ذكره من المطاعن (ولكم الويل) أي ولكم يا كفار مكة شدة العذاب (عما تصفون) أي من أجل قولكم بتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ونسب القرآن إلى انه محمور وأضغاث أحلام إلى غير ذلك من الاباطيل وهذه الآية دالة على أن اهلاك الله أهل القرية لتكذيبهم الرسل عدل منه تعالى وبجأزة على ما فعلوا (وله من في السموات والأرض) فهو تعالى منزوع عن طاعتهم - لأنه تعالى هو المالك لجميع المحدثات (ومن عنده) أي والملائكة مع كل شرفهم ونهاية جلالهم (لا يسكبرون عن عبادة) أي لا يتعظمون عن طاعته تعالى ولا يبعدون أنفسهم كبير افسكف يليق بالشرم مع نهاية الضعف التردد عن طاعته (ولا يستحسرون) أي لا يأسأمون ولا يتعبون (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) أي ينزهونه تعالى في جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة بشغل آخر قال كعب الأحبار والتسبيح لهم كالنفس لنا فهو متصل دائم في جميع الاوقات فكما اشتغنا بالنفس لا ينعنا من الكلام فكذا اشتغالهم بالتسبيح لا ينعهم من سائر الاعمال (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون) فأم بمعنى بل والهمزة ومعناها انكار انكار الاصنام لوقتي لانكار نفس اتخاذه فادماهم على عبادتها وجب عليهم الاقرار بكون الآلهة قادرين على الحشر والنشر والثواب فاذا كانوا غير قادرين على ان يحيوا ويميتوا ويضرروا وينفعوا فأى عقل يجوز اتخاذهم آلهة فقولهم من الأرض كقولك فلان من مكة أي فلان مكى فعنى نسبة الاصنام الى الأرض اعلام بأن الاصنام التي تعبد ما ان تكون مخبوتة من بعض الحجارة أو معمولة من بعض جواهر الأرض وفي قوله تعالى هم ينشرون معنى الخصوصية وحاصل المعنى بل أعبد أهل مكة آلهة أرضية لا يقدر على احياء الموتى من القبور والاهم وحدهم فذكر ذلك على سبيل التهكم بهم والتجھيل (لو كان فيهم ما آلهة الا الله



فسدتا) أى لوقولى أمور السموات والارض الى غير الواحد الذى هو فاطرهما المطلقا بما فيهما جميعا وحيث  
نتفى فسادهما علم انتفاه تدبير الهين ويدل العقل على ذلك لاننا لو قدرنا الهين لكان أحدهما اذا انفرد صم  
منه تحريك الجسم واذا انفردا لثانى صم منه تسكينه فاذا اجتمعا وجب أن يقيما على ما كانا عليه وقت  
الانفراد فيصم أن يحاول أحدهما التحريك والآخر التسكين فاما أن يحصل المرادان وهو محال لاجتماع  
الضدين واما أن يمتنعا وهو محال أيضا لكون كل واحد منهما عاجزا فثبت فساد نظام العالم فكان القول  
بوجود الهين باطلا فثبت ان مدبر العالم اله واحد واذا عرفت حقيقة هذه الدلالة عرفت أن جميع ما فى العالم  
السفلى والعلوى دليل على وحدانية الله تعالى (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) أى تزهوا الله عما  
يقول الكفار بوجود آلهة غير الله لاجل هذه الادلة فالاشتغال بالتزويه اغما ينعف بعد اقامة الادلة على  
على كون الله تعالى منزها فثبت الله تعالى على نكته خاصة بعدد الاصنام وهى كيف يجوز للعاقل أن  
يجعل الجماد الذى لا يعقل شريكا فى الالهية لخالق العرش العظيم وموجد السموات والارضين والالواح  
والقلم ومدبر الخلائق من النور والظلمة والنباتات وأنواع الحيوانات والذات والصفات (لا يسئل عما  
يفعل) أى عما يحكم فى عبادة من اعزاز واذلال وهدى وضلal واسعاد واشقاء لانه المالك القاهر (وهم)  
أى العباد (يسئلون) سؤال توبيخ يقال لهم يوم القيامة لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر  
مولا هم والله تعالى ليس له شريك فى الالهية يقول له لم فعلت كذا (أم اتخذوا من دونه آلهة) أى بل  
أوصفوا الله تعالى بأن له شريكا وهذا استعجاب أمرهم واظهار جهلهم (قل) يا أكرم الرسل (هاقوا  
برهانكم) على اثبات الآلهة امام من جهة العقل أو من جهة النقل كما أثبت أنا ببرهان النقل  
المؤيد بالعقل (هناذا كرم من مسعى وذ كرم من قبلى) أى هذا اثبات وحدانية الله عظمة أمسى  
وعظمة الأمم الماضية فهم متمسكون على التوحيد فاقيموا أنتم برهانكم على تعدد الاله ولا يمكن اثبات  
التعدد بالبرهان (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يميزون بين الحق والباطل (فهم معرضون) عن  
استماع الحق أى ان وقوعهم فى المذهب الباطل ليس لاجل دليل ساقهم اليه بل ذلك لان عندهم ما هو  
أصل الفساد وهو عدم العلم ثم تفرع منه الاعراض عن طلب الحق (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا  
نوحى اليه أنه لاله الا أنا فاعبدون) أى فوحدونى فالحكمة فى بعث الرسل مقصورة على المصلحة  
اثبات وحدانية الله تعالى وعبادته بالاخلاص وقرأ حفص وحزرة الكسائى بالنون والباء قون على صيغة  
الغائب مبنيًا للفعول (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) أى وقال فرق من أجناس العرب وهم خزاعة  
وجهمنة وبنو سلمة وبنو ملح الملائكة بنات الله (سبحانه) أى تنزه الله تعالى تنزيها لا تقايداته تعالى  
(بل عباد) أى ليست الملائكة كما قالوا بل هم عباد الله تعالى فالعبودية تنافى الولدية كما ان الولد  
للانسان لا يكون ولده (مكرمون) أى مقربون عنده تعالى ومفضلون على سائر العباد بالعصمة  
(لا يسبقونه بالقول) فانهم يتبعونه فى قوله تعالى ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله (وهم  
بأمره يعملون) أى فلا يعملون هلاما لم يؤمروا به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى يعلم ما قدموا وما  
أخروا من أعمالهم أى لما عملوا كونه تعالى عالما بكل شئ علما كونه تعالى عالما بظواهرهم وبواطنهم  
فكان ذلك داعيا لهم الى نهاية الخضوع وكمال العبودية (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أى لمن هو مرضى  
عند الله وهو من قال لاله الا الله ولا يشفعون لمن لم يأذن الله شفاعته مهابة من الله تعالى (وهم من  
خشيتهم) تعالى (مشفقون) أى مرعدون فلا يأمنون من مكره تعالى وهم خائفون أى يؤاخذهم الله

بما قالوا أو بما عملوا وهذه المذكورات صفات للعبيد لاصفات للاولاد (ومن يقل منهم) أى الملائكة  
 (انى اله من دونه) أى من غير الله (فذلك نجزيه جهنم) فلا ينفعهم ما ذكروا من صفاتهم السنية وأفعالهم  
 المرضية وهذا على سبيل التقدير اذ لم يقع من واحد من الملائكة انه قال ما ذكروا في ذلك دلالة على قوة  
 ملكوته تعالى وعزة جبروته (كذلك نجزي الظالمين) أى مثل ذلك الجزاء نجزي الذين يضيعون  
 الاشياء في غير مواضعها (أولم ير الذين كفروا) أين لم يتفكروا ولم يعلموا (أن السهوات والارض  
 كانتا رقعا) أى مستوية صلبة ملتصقة ببعضها على بعض لم تنزل من السماء قطرة من مطر ولم ينبت على  
 الارض شئ من النبات (ففتقناهما) أى شققنا السماء بنزول المطر منها وشققنا الارض بظهور رانبات  
 عليها قرأ ابن كثير ألم ير بغير واو بين الهمزة ولم (وجعلنا من الماء كل شئ حي) أى خلقنا من ماء الذكرو  
 والانثى كل حيوان أو صيرنا كل شئ حي بسبب من الماء لا بد له من ذلك وقرئ حيا بالنصب مفعولا ثان  
 (أفلا يؤمنون) أى ألا يتدبرون هذه الأدلة فلا يؤمنون بتوحيدي (وجعلنا في الارض رواسي)  
 أى جبلا لا ثوابت أو تدالها (أن تمسدهم) أى كراهة ان تتحرك بهم قاربان عباس ان الارض  
 بسطت على الماء فكانت تتكفأ بأهلها كما تنكفي السفينة فأرساها الله تعالى بالجبال الثقال (وجعلنا  
 فيها) أى في الجبال (الجحجا) أى مسالك واسعة (سبلا للعلمهم يمشون) أى لكي يمشوا الى  
 منافعهم وإلى وحدانية الله بالاستدلال (وجعلنا السماء سقفا) على الارض (محفوظا) من السقوط  
 ومن الشياطين بالشهب (وهم عن آياتها) أى عن الآيات الكثيرة فيها الدلالة على وحدانية الله تعالى  
 وعلمه وقدرته وإرادته (معرضون) لا يتفكرون فيمقون على الكفر والضلال (وهو الذي خلق الليل  
 والنهار والشمس والقمر كل) أى كل واحد منهما (في فلك) أى طاحونة مستديرة كهيئة فلك المغزل  
 (يسبحون) أى يسبحون في سطح الفلك كالسبح في الماء والجملة حال من الشمس والقمر والجمع باعتبار  
 المطالع (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) أى البقاء في الدنيا (أفان مت) يا مشرك الخلق (فهم  
 الخالدون) في الدنيا أى ان مت أنت يا خاتم الرسل أبقى هؤلاء حتى يشهدوا بوقوع نزول هذه الآية في  
 قولهم نتظر محمد حتى يموت فنستريح ويحتمل انه لما ظهر انه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء جاز أن يقدر  
 مقدرا له لا يموت اذ لمات لتغير شرعه فبني الله تعالى على ان حاله كحال غيره من الانبياء عليهم السلام في  
 الموت (كل نفس ذائقة الموت) أى ذائقة مرارة مفارقة اجسادهم في الدنيا (ونبلوكم بالشر  
 والخير فتنة) أى نعلمكم بالشر والخير معاملة المختبر باختبار المنظر أو تصبرون عند الشر وتشكرون  
 عند الخير أم لا فالشر هو المضار الدنيوية من الفقر والالام وسائر الشدائد النازلة على المكلفين والخير  
 هو نعم الدينار من الصحة واللذة والسرور والتحكم من المراتب (والذين يرجعون) أى الى حكمنا ترجعون  
 بعد الموت فنجزيكم بأعمالكم (واذ أرك الذين كفروا ان يتخذوا ذلك الاهزا) يقولون في حال الهز  
 (أهذا الذي يدكرأ لهتمكم) بعبعب ونقصان فان نافية وهي وما في حيزها جواب اذا ولا يجب اتيان الفاء  
 في جواب اذا منقيا بان أو بما والمعنى واذا أرك الذين كفروا كل جهل وأبى سفيان ما يفعله بل لا  
 اتخذوا هذا قائلين هذا الذي الخ ويحتمل ان جواب اذا محذوف وهو القول وتكون الجملة المنفية  
 معرضة بين الشرط وجوابه المقدر والتقدير يقول بعضهم لبعض في حال المخزية أهذا الذي الخ (وهم  
 يدكرأ الرحمن هم كافرون) وهم الاول مبتدأ وخبر كافرون وبه كرم متعلق بالخبر وهم الثاني تأكيد  
 لفظي للاول وهذه الجملة حال من فاعل القول المقدر والمعنى انهم يعيبون على النبي صلى الله عليه وسلم

أن يدرك بالسوء آلهتهم التي لا تضر ولا تنفع والحال أنهم جاحدون بذكر الرحمن بما يليق به من التوحيد  
 وهو المنعم عليهم الخالق المحي المبيت فانهم كانوا يقولون لانعرف الرحمن الارحمن اليهامة وهو سميامة  
 الكذاب (خلق الانسان من عجل) أى خلق الانسان عجولا روى ان هذا الآية زلت في النضر بن  
 الحرث حين استجبل العذاب بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطرنا آية (سار يكم آياتي)  
 نى نعماني في الآخرة كعذاب النار وغيره في الدنيا كوقعة بدر فاستأني في وقتها (فلا تستجبلون) في  
 طلب العذاب قبل الاجل (ويقولون) أى كفار مكة بطريق الاستهزاء والانكار لا بطريق الالتزام  
 في تعسير وقت العذاب (متى هذا الوعد) أى وعدازاة الآيات التي تعدنا يا محمد (ان كنتم صادقين) في  
 وعدكم بأن العذاب يأتينا (لويعلم الذين كفروا حين لا يكفون) أى لا يدفعون (عن وجوههم  
 النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) في دفع العذاب أى لويعلمون الوقت الذي يستملون عنه  
 بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط النار بهم فيه من كل جانب لا يقدر على دفعها  
 عن أنفسهم بأنفسهم ولا يجدون ناصرا ينصرهم في دفعها لما استجبلوا العذاب ولما قاموا على انكارهم  
 ولرجعوا الى طلب الحق فقوله حين مفعول به ليعلم (بل تأنيهم) أى النار (بغثة فنيهم) أى  
 فتحيرهم (فلا يستطيعون) بقوتهم (ردها) أى دفع النار عنهم بالكلية (ولا هم ينظرون) أى يجهلون  
 لستر يحوا طرفة عين بشؤم الانكار والاستهزاء (ولقد استهزئ برسل من قبلك) أى وبالله لقد  
 استهزئ برسل أولى شأن خطر وذنوب عدد كثير كاثنين من زمان قبل زمانك (خفاق) أى أحاط عقب  
 ذلك (بالذين سخروا منهم) أى من أولئك الرسل عليهم السلام وهو متعلق بحاق (ما كانوا به  
 يستهزئون) أى جزاء الذي كانوا يستهزئون فكذلك يحيق عن استهزؤا بل استهزأهم (قل)  
 يا أشرف الخلق للمستهزئين بل بطريق التقريب (من يكاؤكم ليلى والنهار) أى من يحفظكم في  
 الليل اذا غم وفي النهار اذا انصرفتم الى معاشكم (من الرحمن) أى من عذاب الرحمن الذى تستحقونه  
 لن نزل بكم (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) أى بل هم لا يخطر ببالهم ذكره تعالى مع انعامه عليهم  
 املاونهم بالحراسة فضلا ان يخافوا عدايه تعالى فلو تأملوا في انه لا حافظ لهم سواء تعالى لتركوا عبادة  
 الاصنام التي لاحظ لها في حفظهم ولا في الانعام عليهم (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) أى بل آلهة آلهة  
 تمنعهم من ما يحزنهم كائنه من غيرنا فمن دوننا صفة لآلهة (لا يستطيعون) أى آلهتهم (نصر أنفسهم)  
 أى حمايتهم عن الآفات فكيف تقدر على حمايتهم غيرها (ولا هم منا) أى من عذابنا (يذهبون) أى  
 يذهبون فكيف يمنعون غيرهم من العذاب (بل متعنا هؤلاء وآباؤهم حتى طال عليهم العمر) فحسبوا  
 ان لا يزالوا كذلك وان ذلك بسبب ما هم عليه أى دع ما زعموا من كونهم محفوظين بكملاء آلهتهم بل ما هم  
 فيه من الحفظ انما هو من حفظناهم من المأساء ومتعناهم بأنواع السراء لكونهم من أهل الاستدراج  
 والانهماك فيما يؤذيهم الى العذاب (أفلا يرون أنا أنزلنا الأرض نقصها من أطرافها) أى ألا ينظر  
 هؤلاء المشركون بالله المستجبلون بالعذاب فلا يرون أننا أخذنا أرض الكفرة واحدا بعد واحد ونقصنا  
 له لادوالقري عاحول مكة لمحمد وغيت رؤساء المنكرين المقتعين بالدنيا ونقص من الشرك بأهلال  
 أهله (أنهم الغالبون) على محمد وأصحابه أما كان لهم عبرة في ذلك فكيف يتوهمون انهم ناجون من  
 بأسنا (قل) لهم (انما أنذركم بالوحى) الذى هو كلام ربكم فلا تنظروا ان ذلك من قبلى بل الله أمرنى  
 بأنذاركم (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينشدون) قرا ابن عامر ولا تسمع بالناء المضمومة وكسر الميم

وبنصب الالهين أى ولا تقدر يا أشرف الرسل أن تسمع الدعاء من يتصامم (واثن مستهفهم نفخة) أى  
 وبأنه لئن أصابهم شئ قليل (من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا) أى يا هلاكنا (انا كنا ظالمين)  
 على أنفسنا (ونضع الموازين القسط) أى نقيم المرازين العادلة التى توزن بها صحائف الاعمال  
 (ليوم القيامة) أى فيه أول أجل أهله (فلا تظلم نفس شيئاً) أى حقاً من حقوقها بل يوفى كل  
 ذى حق حقه ان خيراً نخبروا نثراً فشر (وان كان) أى العمل (مثقلاً حبة) أى وزن  
 حبة (من خردل أتينا بها) أى أحضرنا ذلك العمل للوزن وقرأنا قم برفع مثقال على ان كان نامة  
 (وكفى بناس حاسبين) أى محصين فى كل شئ (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياه وذكرا  
 للآتين) أى وبأنه لقد آتيناهما كتاباً جامعاً بين كونه فارقاً بين الحق والباطل وضياه يستضاء  
 به فى ظلمات الجهل لافيه من الشرائع وذكريات تعظ به الناس (الذين يخشون ربهم بالغيب) حال من  
 الفاعل أى يخشون عذاب ربهم حال كونهم فى الخلووات منفردين عن الناس لخشيتهم من عقاب  
 الله لازم لعلو بهم لان ذلك مما يظهره فى الملأ أحوال من المفعول أى يخشون عذابه تعالى وهو غائب  
 عنهم غير مشاهد لهم فيعلمون له تعالى (وهم من الساعة) أى مما يجرى فى يوم القيامة من الحساب  
 والسؤال والميزان (شفعون) أى خائفون فيعدون بسبب ذلك الخوف عن معصية الله تعالى (وهذا)  
 أى القرآن (ذكر مبارك) أى كثير النفع غزير العلم (أنزلناه) على أشرف الرسل محمد صلى الله  
 عليه وسلم (أفأنتم له منكرون) أى أبعد أن علمتم ان شأن القرآن كشأن التوراة فى كونه منزلاً  
 من عندنا فأنتم يا أهل مكة جاحدون للقرآن خاصة دون كتاب اليهود فأنهم كانوا يرجعون اليهود فيما عن  
 لهم من المشكلات (ولقد آتينا ابراهيم رسده) أى اهتداه لوجوه الصلاح فى الدين والدينار نبوته (من  
 قبل) أى من قبل آتينا موسى وهرون التوراة (وكنا به عالمين) أى بأنه لائق بما آتيناه يقوم بحقه  
 ويجتنب ما يفرقه من العبول (اذقال) ابراهيم (لابيه) آزر (وقومه) غرودن كنعان  
 وأصحابه (ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون) أى ما هذه الصور التى أنتم عابدون لها وكانت تلك  
 الاصنام اثنتين وسبعين صنماً بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص  
 وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكللاً من جواهر فى  
 عينيها ياقوتتان متقدتان تضئان فى الليل (قالوا وجدنا آبائنا لها عاكفين) فنحن نعبد ما اقتداهم فلم  
 يجدوا فى جوابه الا طريقة التقليد فأجابهم ابراهيم وأبطله على طريقة التوكيد القسمة بقوله (قال) لهم  
 ابراهيم (لقد كنتم أنتم وآباؤكم) الذى سنوا لكم هذه السنة الباطلة (فى ضلال مبين) أى فى خطأ  
 بين بحيث لا يخفى على أحد من العتلاء ذلك والتقليد اغماز لمن علم فى الجملة انه على الحق (قالوا أجبنا  
 يا ابراهيم فى قولك هذا) (بالحق) أى بالجد (أم أنت من اللاعبين) أى من الممازحين بنافيه  
 (قال) ابراهيم (بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) أى خلقهن على غير مثال سبق وهو  
 الذى خلقها لمنازع الابداد وهو الذى يستحق ان يعبد لان من يقدر على ذلك يقدر على أن يضر وينفع فى  
 الدار الآخرة بالعقاب والثواب (وانا على ذلكم) أى كون ربكم رب السموات والارض فقط (من  
 الساعدين) بذلك فأنا قادر على اثبات الحق فى ذلك وانى لست مثلكم أقول بغير اثبات الحق كالم قدروا  
 على الاحجاج لمذهبكم ولم تزدوا على مجرد التقليد بآبائكم (وانا لا كسبدن) أى لا كسرن  
 (أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين) أى بعد أن تنطلقوا ذاهبين الى العيد روى أب آزر خرج فى يوم عيد

لهم فبدوا بيت الاصنام فدخلوا فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خروا به معهم وذهب معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلى فتركوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس حيث قال وتالله لا كيدن أصنامكم فسمع قوله الضعفاء فرجع ابراهيم الى بيت الاصنام (لجعلهم) أى الاصنام (جذاذا) أى قطاعا (الاكبر لهم) لم يكسره (لعلهم اليه) أى الى مقالة ابراهيم (يرجعون) فيمكثهم فيعدلون عن الباطل أى ان ابراهيم عليه السلام لما دخل بيت الاصنام وجد قبالة الباب صنما عظيما والى جنبه أصغر منه وهكذا كل صنم أصغر من الذى يليه وكانوا يضعوا عند الاصنام طعاما يأكلون منه اذا رجعوا من عيدهم اليهم فقال لهم ابراهيم ألا تآكلون فكسرها كلها بافأس فى يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس فى عنقه (قالوا) حين رجعوا من عيدهم ورأوا ما رأوا (من فعل هذا) أى التكسير (بألهتانه) أى من فعل (ان الظالمين) اما الجراة ته على اهانة الآلهة أولا فراطه فى الكسر أو لتعريض نفسه للهلكة فانهم كانوا يعتقدون فى الاصنام انها تعائيل الكواكب وانها طلمسات موضوعة بحيث ان كل من عبدها انتفع بها وكل من استخف بها ناله منها ضرر شديد (قالوا) أى الذين سمعوا حلف ابراهيم وأخبروا اكبرهم (معنفتي يذكركم) أى يعيب الاصنام ويسبها فلعله هو الذى فعل بها هذا الفعل (يقال له ابراهيم) أى يطلق عليه هذا الاسم وهذه صفة ثانية لفتى (قالوا) أى فيما بينهم والقائل لذلك القول هو النمرود (فتأوبه) أى بابراهيم (على أعين الناس) أى حال كونه ظاهرا للناس (لعلهم) أى بعض الناس (يشهدون) عليه بفعله فكل حاكم يحكم على جماعته بالخيانة من غير بينة أسوأ حالا فلا يحكم بعض الكفار على أهل الخيانة الا بمحضور عدول (قالوا) أى قال له غرود بعد اتياناه (أأنت فعلت هذا) أى الكسر (بألهتانه) يا ابراهيم قال ابراهيم متسكيا بهم ولم يزل بالحجة (بل فعله كبيرهم هذا) أى الذى الفأس على عنقه وهو مشر الى الذى لم يكسره وسلك عليه السلام مسلكا تعريضا يؤديه الى مقصده الذى هو الزامهم بالحجة على أظف وجه يحملهم على التأمل فى شأن آلهتهم فهذا يستلزم نفي فعل الصنم الكبير للكسر وإثباته لنفسه عليه السلام وهو اشارة لنفسه على الوجه الابلغ مضمنا فيه الاستهزاء والتضميل اذا القاعدة انه اذا دار فعل بين قادر عليه وعاجز عنه وأثبت للعاجز بطريق التمسك به لزوم منه انحصاره فى القادر فهذا نعت لكبيرهم أو بدل منه وقيل هو خبر لكبيرهم وتم الكلام عند قوله بل فعله وفاعل الفعل محذوف أى فعله من فعله ويرى عن الكسائي أنه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يستبدى بكبيرهم هذا وقرأنا محمد بن السميع فعلة كبيرهم بتشديد اللام أى فاعل الفاعل كبيرهم هذا (فأسألوهم) أى الاصنام على كسرهم (ان كانوا ينطقون) حتى يخبروكم من كسرهم وجواب الشرط هو ما قبله وهذا امر تبط بقوله بل فعله كبيرهم فيكون اسناد الفعل الى كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع أن يكون الكبير فاعلا والمعنى بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فأسألوهم وهذه التأويلات لنى كذب سيدنا ابراهيم والاولى هو الاول فان التعريض لا يسمى كذبا ولا يضاهجوز أن يكون الله تعالى قد أذن له فى ذلك الكلام لقصد الإصلاح وتوبيخهم والاحتجاج عليهم كما أذن ليوסף عليه السلام حين نادى مناديه فقال آيتها العير انكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا (فرجعوا الى أنفسهم) بالتفكير فلاموها (فقالوا) أى قال بعضهم لبعض فيما بينهم أو قال لهم ما كنتم غرود (انكم أنتم الظالمون) بعبادة الاصنام لا من كسرهما ومن قلتم فى حقهم انه لمن الظالمين فانهم علموا بعد التفكير ان عبادة الاصنام باطلة وانهم على غرور

في ذلك أو أنتم الظالمون لأنفسكم حيث سألتهم من إبراهيم عن كاسر الاصنام حتى أخذ يستهزئ بكم في  
الجواب (ثم نكسوا على رؤسهم) أي انه لبواعن الفكرة الصالحة الى الحالة الاولى فأخذوا المجادلة  
بالباطل قائلين والله (لقد علمت) يا ابراهيم (ما هؤلاء) الاصنام (بنطقون) أي لقد علمت انه ليس من  
شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا بالبناء للفاعل أي نكسوا  
أنفسهم على رؤسهم وهي قراءة رضوان بن عبد المعبود (قال) ابراهيم مبككاهم (أفتعبدون من دون  
الله) أي أنتم تعلمون ذلك فتعبدون متجاوزين عبادة الله تعالى (ما لا ينفعكم شيئاً) أي نفعاً قليلاً (ولا  
يضركم أي لستم) أي قدزأوقبحا لستم (ولما تعبدون من دون الله) أي غيره واللام لبيان المتضجر لاجله  
وعائد الموصول محذوف وهذا تضجر من سيدنا ابراهيم من اسرارهم على الباطل البين (أفلا تعقلون)  
أي ألا تتفكفرون فلا تعقلون فبح صنيعكم من عبادة ما لا يضر في ترك عبادته ولا ينفع في عبادته (قالوا)  
أي قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن المجادلة وضاعت عليهم الحيل والقائل لهم ملكهم غر وذن كنعان  
وقيل القائل رجل من اكرد فارس اسمه هينون خسف الله به الارض (حرقوه) أي ابراهيم بالنار  
(وانصروا آلهم) أي انتقموا منه لآلهتكم (ان كنتم فاعلين) انصرتهم فاخترأوا أشد العقوبات  
وهي الاحراق وروى انهم لما اجتمعوا على احراقه عليه السلام بنوا له حظيرة في قرية كوفي فجمعوا  
له أصناف الحطب شهراً وأوقدوا ناراً سبعة أيام حتى لومر الطير في أقصى الهواء لاحتراق ثم أخذوا  
ابراهيم فقيده وورفعوه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق مقيداً مغلولاً فرموه به في النار فجعل الله  
الحظيرة روضة وذلك قوله تعالى (فلما يانا ركوفي بردا وسلاماً على ابراهيم) أي ابردى برداً غير ضار  
ومكث ابراهيم في النار سبعة أيام وكان عنده عين ماء عذب وورد آخر وزجس وأناه جبريل بقميص  
من حرير الجنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول أما علمت أن النار لا تضر أجباني ولم تحرق النار منه  
الا وناقه فان الله تعالى أزال عنها ما فيها من الحر والاحراق وأبقى ما فيها من الاضاءة والاشراق وروى  
انهم أوقدوا عليه النار سبعة أيام بعد القائه في ذلك البنيان ثم أطبقوا عليه ثم فتحوا عليه من الغد فاذا  
هو غير محترق ويعرق عرفاً فقال لهم هارار أبو لوط عليه السلام ان النار لا تحرقه لانه سحر النار  
ولكن اجعلوه على شيء وأوقدوا النار تحته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق بر وأوقدوا النار تحته فطار  
شرارته فوقت في الحية أبي لوط فأحرقته (وأرادوا به) أي ابراهيم (كيداً) أي مكر أعظم ما في ان يضارب  
(فجعلناهم الاخسرين) فانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم وهلكوا بارسال الله عليهم  
البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماهم ودخلت في دماغ غر وذبوضة فأهلكته (ونجينا) أي ابراهيم  
من النار (ولو طأ) ابن أخيه هارار الاصغر من الخسف وكان لهما أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة أولاد آزر  
وأما هارار الاكبر فكان عم ابراهيم وكانت سارة بنت عم ابراهيم الذي هو هارار الاكبر (الى الارض التي  
باركنا فيها للعالمين) في الدين والدنيا أي بلغناهم من العراق الى الشام فنزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط  
بالموتفكة وبينهم مامبر قويم وليسلة وسبب بركة الشام في الدين لان أكثر الانبياء بعثوا منها فانشرت  
شرائعهم فيها وفي الدنيا لان الله تعالى بارك فيها بكثرة الماء والشجر والخر (وهبنا له) أي لابراهيم  
عليه السلام (الحق ويعقوب) أي وهبناهما لابراهيم (نافلة) أي عطية وفضلاً من غير أن يكون جزاء  
مستحقاً فنافلة منصوب على المصدر (وكلا) أي كل واحد من هؤلاء الاربعة (جعلنا صالحين) في الدين  
والدنيا فصاروا كاملين (وجعلناهم أمّة) يقتدى بهم في امور الدين (يهودون) أي يدعون الناس الى الخيرات



(بأمرنا) واذا ارادوا وحنا اليهم فعل الخير (أي أن يعملوا الشرائع هم وأتباعهم) وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وهذان من عطف الخاص على العام دلالة على اتقانهم ما فإن الصلاة أفضل العبادات البدنية والزكاة أفضل العبادات البدنية (وكأنوا نساء الجدين) أي مخلصين في العبادة لا يخطر ببالهم غير عبادتنا (ولو طأ آتينا حكما) أي فصلا بين الخوص قال الزجاج أي هذه الجملة عطف على قوله واوحينا اليهم وقال الموصلي عطف على قوله آتينا إبراهيم رشده أي وآتينا لوطا (وعلمنا) لا نقابه (ونجينا من القرية) أي من أهل قرية سدوم (التي كانت تعمل الجباث) أي التي كان أهلها قبل انجائنا منهم يعمل الاعمال الجباث من اللواط ورعى المارة بالنسك واللعب بالطيور والتضارط في اندبتهم وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) أي قومًا يحزنون الناس بأفعالهم (فاسقين) أي خارجين من كل خير (وأدخلناه) أي لوطا (في رحمتنا) بأن نحت عليه أبواب المكاشفات وتجلت له أنوار الالهية (أهلنا الصالحين) أي من المستعدين لقبول ذلك وللدخول فيه (ونوحا) عطف على قوله ولو طأ أي ونوحا آتينا حكما (اذنادي) أي دعا على قومه بالعذاب بدل اشتغالهم من نوحا (من قبل) أي من قبل هؤلاء المذكورين (فاستجنا) الدعاء (فنجينا وأهلنا) أي أهل دينه (من الكرب العظيم) وهو الغرق وأدية قومه (ونصرنا من القوم) أي عصمنا من مكر والقوم كما قاله المبرد وقال أبو عبيدة من بعني على كقراءة أبي بن كعب ونصرنا على القوم (الذين كذبوا بآياتنا) الدالة على رسالته عليه السلام (انهم كانوا قوم سوء) لاجل تكذيبهم له (فأغرقتناهم أجعين) بالطوفان لاصرارهم على تكذيب الحق ولأنهم ما كرم في الشر وهذا بيان للوجه الذي خلصه الله عنهم به (وداود وسليمان) أي آتينا حكما (اذ يحكم في الحرب) أي في حق الزرع (اذ نفست فيه غنم) أي انتشرت في الزرع غنم القوم في الليل ترعى بالأراع (وكأنهم) أي داود وسليمان (شاعدين) أي اغماحكم بالرشاد نالهما موقع الجمع موقع التثنية مجازا ويدل على ذلك قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية (ففهمنها) أي الغنم (سليمان وكلا) أي كل واحد منهما (آتينا حكما وعلمنا) كثيرا روى أنه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال أحدهما غنم هذا دخلت في حرق ليلا فأسدته وما أبت منه شيئا فقال داود عليه السلام اذهب فان الغنم لك وقد روى أنه لم يكن بين قيمة الحرب وقيمة الغنم تفاوت فخر جافرا على سليمان عليه السلام وهو ابن إحدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبر بذلك فقال لو كنت أنا القاضي أفضيت بغير هذا وهو رقيق بالفريقين فأخبر بذلك داود عليه السلام فدعاه وقال كيف قضى بينكما فقال داود الفاضل الغنم إلى صاحب الحرب فيكون له منافعها من الدر والنسل والصوف وأدفع الحرب إلى أرباب الغنم ليقوموا عليه حتى يعود كهيمته يوم أكل ثم دفعت الغنم إلى أهلها وقبض صاحب الحرب حقه فقال داود الفاضل ما قضيت وأفضي الحكم بذلك ورأى داود قياص كما أن العبد إذا جنى على النفس يدفعه المولى إلى الجني عليه أو يفديه عند أبي حنيفة ببيعه في ذلك أو يفديه عند الشافعي ورأى سليمان استحسان كما قال أصحاب الشافعي فمن غصب عبدا فأبق منه أنه يضمن القيمة فينتفع بها المغموب منه بآزاه ما فوته الغاصب من منافع العبد فإذا ظهر ترادوا حكم هذه المسئلة في مذهب الشافعي أن الغنم كانت وحدها ولو بهمرا فالتفت شيئا كزرع ليل أو نهارا ضمنه ذو يدان فرط في ربطها وأرسالها كأن ربطها بطريق ولو واسعا وكان أرسلها ولو في نهار لم يرعى بوسط مزارع فالتفتها أن لم يفرط كان أرسلها لم يرعى لم يتوسطها مزارع لم يضمن ومذهب أبي حنيفة وأصحابه عدم الصمان بالليل والنهار إلا أن يكون

معها سابق أو قائد (وسخرنا) أي ذلنا (مع داود الجبال يسبحن) أي ينطقن بالتسبيح وكن داود يسبح  
وحده فأنه تعالى خلق فيها الكلام كما سبج الحصى في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع الناس  
ذلك (والطير) أي إذا ذكر داود عليه السلام به ذكرت الجبال والطير بهامعه (وكنافاعلين) أي  
انقادون على أن نفعل هذا وان كن عجباً عندكم أي مستغربين في اعتقادكم (وعلمناه صنعة لبوس) أي  
درع (لكم) أي لاجلكم يا أهل مكة فإن الله تعالى ألان الحديد لداود فكان يعمل منه بغير نار كأنه  
طين (لتحصنكم من بأسكم) أي لتحصركم من الجرح والسيف والسهم والرمح فقرأ شعبة بالنون وابن  
عاصم وحفص بالتاء فالضمير لللبوس والباقيون بالياء التحية في التغيير لدار أول لللبوس وهذا بدل احتمال من  
لكم مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة (فهل أنتم شاكرون) أي أشكر والله يا أهل مكة على  
ما يسر عليكم من هذه الصنعة بتصدق الرسل (وسليمان الرمح عاصفة) أي شديدة المهبوب فإذا  
مرت بكرسيه عليه السلام أبعدت به في مدة يسيرة أي جعلنا الرمح طائفة لسليمان فإن أرادها عاصفة  
كانت عاصفة وإن أرادها لينت كانت لينت (تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها) قال الكلبي كان  
سليمان عليه السلام وقومه يركبون عليها من اصطخر إلى الشام وإلى حيث شاء ثم يعود إلى  
منزله قال وهب كان سليمان عليه السلام إذا خرج إلى مجلده عكفت عليه الطير وقام له  
الإنس والجن حين يجلس على سريره وكان أمر أفازيما كان يبعده عن الغزو ولا يسمع في  
ناحية من الأرض إلا أنه حتى يذله وروى أن سليمان سار من أرض العراق فقال بعديسة بلخ متخللاً  
ببلاد الترك ثم جاوزهم إلى أرض الصين يقدو على مسيرة شهر ويروح على مثل ذلك ثم عطف بمنه  
على مطلع الشمس على ساحل البحر حتى أتى أرض الهند وجاوزها وخرج منها إلى مكران وكرمان  
ثم جاوزها حتى أتى أرض فارس فزلفها أياماً وغدا منها فقال بكسكركم راح إلى الشام وكان مستقره بعديسة  
يومئذ (وكنابكل شيء عاين) فتجربى ما سخرنا له بحسب ما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين من  
يعصون له) أي وسخرنا سليمان من الشياطين الكافرين من يدخلون في البحار ويخرجون الجواهر  
منها (ويعملون عملاً دون ذلك) أي غير ذلك من بناء المدن والقصور ووضع النور والطاحون والقوارير  
والصابون والحمام لأن ذلك من استخراجاتهم (وكألهم حافطين) حتى لا يخرجوا من أمره وحافطين من  
أن يفسدوا ما عملوا فكان دأبهم أنهم يعملون بالنهار ثم يفسدون في الليل ومن أن يهيجوا أحداً على أحد في  
زمانه عليه السلام (وأيوب) أي آتينا حكماً (إذا نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين)  
وكان أيوب عليه السلام رومياً ولد لعيسى بن اسحق وكانت أمه من ولد لوط وكان الله تعالى قد جعله  
نبياً وقد أعطاه من الدنيا حظاً وافراً من النعم والدواب والبساتين وأعطاه ولداً من رجال ونساء وكان رحيماً  
بالمساكين وكان يكفل الأيتام والأرامل ويكرم الضيف فابتلاه الله تعالى بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم  
وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثمان عشرة سنة فإنه خرج من فرقه إلى قدمه ثأليل وقد وقعت في جسده  
حكة لا يملكها وكان يحل بأظفاره حتى سقطت أظفاره ثم حكها بالسوح الخشنة ثم حكها بالفخار والحجارة  
ولم يزل يحكمها حتى تقطع لحمه وأنثى فأخرجته أهل القرية وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشاً وروى أن  
أمرته ماخير بنت ميثابن يوسف عليه السلام أو رحمة بنت أفرام بن يوسف قالت له يوماً دعوت الله  
تعالى فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيي من الله تعالى أن أدعوه وما بلغت مدة  
بلائي مدة رخاوى وروى أن أبايس أأها على هيئة عظيمة فقال أنا له الأرض فعلت بزوجك ما فعلت لانه

تركني وعبداله السهام لو سجدت لي سبعة ارجعت المال والولد وعافيت زوجك فرجعت الى ابيوب وكان ملقى في الكناسة لا يقرب منه أحد فأخبرته بالقصة فقال عليه السلام كأنك اقمتمت بقول الملعين ابن عافاني الله تعالى لا ضرب بك مائة سوط وحرام على أن ذوق بعد هذا شيأ من طعامك وشربك فطردوها ذهبت فبقى طريقا في الكناسة لا يحوم حوله أحد من الناس فلما نظر ابيوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهبت امرأته خرسا جذا فقال رب اني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فقال تعالى ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض برجله فتمعت من تحته عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة الاسقطت منه ولا جراحة الا برئت ثم ركض برجله مرة أخرى بعد ان مشى أربعين خطوة فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وعاد محميا ورجع اليه شبابه وجماله حتى صار أحسن ثم كسى حلة فلما قام جعل يلثف فلا يرى شيأ عما كان له من الاهل والولد والمال الا وقد ضاعفه الله تعالى حتى روى ان الماء الذي اغتسل منه تطاير على صدره جراد من ذهب فخرج حتى جلس على مكان مشرق ثم ان امرأته قالت في نفسها اب انه طردني أفأتركه حتى يموت جوعا ويأكل السباع لا رجوع اليه فالرجعت مارأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الامور فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتيه وتساله عنه فأرسل اليها ابيوب ودعا لها فقال مات يدين يا أمة الله فبكيت وقالت أردت ذلك الممثلة الذي كان ملقى على الكناسة فقال لها ابيوب عليه السلام ما كان منك فبكيت وقالت بعلى فقال أتعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على فتبسم وقال أنا هو فعرفته بضمكه فأعنتقه ثم قال انك أمرني أن أذبح سحله لا بليس واني أطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله تعالى فرد على ماترين وذلك قوله تعالى (فاستجيبنا له) الدعاء (فكشغنا ما به من ضر) أي مرض وهزال (وأتينا أهله ومثلهم معهم) روى ان امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا قال ابن عباس أبدل بكل شيء ذهب منه ضعفاء وروى أن الله تعالى بعث اليه ملكا فقال ان ربك يترؤك السلام بصبرك فأخرج الى أندرك وهو الموضع الذي يداس فيه الطعام فخرج اليه فأرسل عليه جراد من ذهب (رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) أي آتيناه ما ذكر رحمتنا ابيوب يتذكر لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابوا كما أثيب (ابن ابراهيم) (وادريس) بن شيب بن آدم (ردا الكفل) واسمه بثرأى أعطيناهم ثواب الصابرين (كل من الصابرين) على أمر الله والمرأزي (وأدخلناهم في رحمتنا) أي في النبوة (انهم من الصالحين) أي الكاملين في الصلاح فصلاحهم معصوم من كدر الفساد فاستجيب لهم قد صبر عند ذبحه وعلى الإقامة في بلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت فأخرج منه خاتم النبيين وادريس قد صبر على دراسة الكتب وسمى ادريس لكثرة دراسته وبعث الى قومه داعيا لهم الى الله تعالى فأبوا فأهلكهم الله ورفع الى السهام الرابعة وذو الكفل قد صبر على قيام الليل وصيام النهار وأذى الناس في الحكومة بينهم بأن لا يغضب ومعنى الكفل هو النصيب وانما هي ذا الكفل بذلك على سبيل التعظيم فيكون الكفل كفل الثواب لانه كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم وقد كان في زمانه أنبياء عليهم السلام (وذا النون) أي واذا كرس صاحب الحوت وهو يونس عليه السلام (اذ ذهب مغاضبا) أي غضبان على قومه لما بر من طول دعوته اياهم وشدة شكيتهم وتمادى اصرارهم مهاجرة عنهم قبل أن يؤمر لانهم لما لم يؤمنوا وعدهم بالعذاب لما كشف العذاب عنهم بتوبتهم وهولم يعرف الحال خرج منهم غضبان من ذلك (فظن أن لن نقدر عليه) أي ظن انه لن نصيق عليه أي فانه ظن أنه مخير ان شاء أقام

وان شاء خرج والله تعالى لا يضيق عليه في اختياره فأتى بحمار وم فوجد قوما هيئوا سفينة فركب معهم فلما  
تجلىت السفينة تكفأت بهم وكادوا ان يغرقوا فقال الملا حون ههنا رجل عاص أو عبد آبق لأن السفينة  
لا تكون هكذا من غير ربح الا وفيها رجل عاص فلا بد من أن نقترع ليظهر فن وقعت عليه القرعة  
أقيناها في البحر فان غرق واحد خير من أن تغرق السفينة فاقترعوا ثلاث مرات فوقع القرعة فيها على  
يونس عليه السلام فقال أنا الرجل العاصي والعبد الآبق وألقى نفسه في البحر فخا حوت فابتلعه فأوحى  
الله تعالى الى ذلك الحوت لانا كل له لحما ولا تمشم له عظما فانه ليس رزقالك واغما جعلتك له سجننا  
(فنأدى في الظلمات) أي في ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت آخر خصل في  
ظلمات بطن الحوتين وظلمة البحر والليل (أن لاله الا أنت) أي بانه فان محفة من أن المشددة أو بمعنى  
أي (سجناك) أي أنزلت تنزيها لا تقابل من ان يهزك شيء (اني كنت من الظالمين) بفرارى  
من قومي بغير اذنك فكان ذلك ظلما فعوقب على ترك الافضل الذي هو المكث فيهم صابرا على أذاهم فانه  
خرج لا على تعمد المعصية بل لظنه ان خروجه موسع يجوز أن يقدم ويؤخر فتد وصف يونس عليه السلام  
ربه بكل الزبوية ووصف نفسه بضعف البشرية والنقص في أداء حق الربوبية وهذا التقدير يكفي في  
الرسول ولذا قال تعالى (فاستجبنا له) دعاه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو  
بدعوة ذي النون في بطن الحوت الاستجابة له (ونجينا من الغم) بسبب كونه في بطن الحوت  
وبسبب خطيئته فالتقاء الحوت في الساحل من يومه أربعين ليلة أيام (وكذلك) أي كما أنجينا يونس من  
كرب الحبس اذ دعانا (ننجي المؤمنين) من كبرهم اذا استغاثوا بنا داعين بهذا الدعاء (وزكريا)  
أي واذكر خبره (اذنادى ربه) بقوله (رب لا تذرني فردا) أي وحيدا بلا ولي يرثي ارب نبوة وعلم  
وحكمة (وأنت خير الوارثين) أثني عليه السلام على ربه لانه ينكشف عن علمه أن عاقبة الامور راجعة الى  
الله تعالى فانه تعالى الباقي بعد فناء الخلق (فاستجبنا له) دعاه (ووهبنا له يحيى) نبيا حكيما عظيما  
(وأصلحناه زوجه) للولادة بعد انتهاها الى اليأس منها بحكم العادة وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان  
سن زكريا مائة وسن وزوجه تسع وتسعين (انهم) أي زكريا وولده وأهله (كانوا يسارعون في  
الخيرات) أي في طاعة الله تعالى (ويدعوننا رغبا ورهبا) أي يفزعون الينا رغبة في ثوابنا ورهبة  
من عقابنا (وكانوا لنا خاشعين) أي خائفين متواضعين في عبادتهم حذرين عن الانبساط في الامور  
(والتي أحصنت فرجها) أي واذكر خبر مريم التي أحصنت فرجها احصانا كلياً من أن يصل اليه أحد  
بمحال وحرام جميعا (فنفخنا فيها من روحنا) أي فنفخنا الروح في عيسى فيها أي أحييناه في جوفها أي  
أجريناه فيه اجراء الهواء بالنفخ من جهة روحنا جبريل (وجعلناه وابنا آية للعالمين) أما آيات مريم  
فظهر الحمل فيها لمن ذكر ورزقها كان يأتيها به الملائكة من الجنة وانها لم تلد قط وتكلمت  
في صباها كما تكلم عيسى في صباه فجعلها الله آية للناس فيستدلون بما خصه به من الآيات على قدرته  
تعالى وحكمته (ان هذه أمهاتكم واحدة) أي ان ملأ الاسلام وهي التوحيد هي ملأكم أي الناس  
حال كونها غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم السلام أي يجب عليكم أن تكونوا عليهم لا تخفوا عنها  
وقرأ الحسن أمهاتكم بالنصب على البدل من هذه أو عطف ببيان وأمة بالرفع خبر ان ورفقهما معا خبرين  
(وأنا ربكم فاعبدون) أي وحدوني واعرفوني أي الكفار أودوهم واعي عبادتي أي المؤمنين (وتقطعوا  
أسرهم يفتهم) أي تغرقوا في أمرهم بأن آمنوا بالبعض وكفروا بالبعض (كل) من الثابت على الدين

الحق ولا تأنع عنه الى غيره (الينارجعون) فنجازيهم حينئذ بحسب أعمالهم (فمن يعمل من الصالحات) أي الفرائض والنوافل (وهو مؤمن) بالله ورسله (فلا كفران لسيئه) أي لا حرمان لثواب عمله (واناله) أي اسعيه (كاتبون) أي مثبتون في صحائف أعمالهم (وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) أي تمتنع على أهل قرية قدرنا هلاكهم بالموت عدم رجوعهم اليها ليعجزوا بأن يذهبوا تحت القرباب باطلا من غير احساس بالنعمة أو بالعذاب أو بالمعنى واجب على أهل قرية أهلكناها بالموت عدم رجوعهم عن الشرك وعن الدنيا فإن الحرام قديمي بمعنى الواجب كقوله تعالى قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيء أو ترك الشرك واجب وليس بمعرم (حتى اذا فتحت بأجوج وماجوج) أي يستمرون على الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون اليها ويتولون يا ويلنا الخ أو لا يرجعون عن الكفر حتى اذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع وماجوج وقبيلتان من الانس والمراد حتى اذا فتحت سد هما وذلك بعد نزول عيسى الى الارض وبين موت عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتي عشرة سنة من السنين المعتادة وقرأ ابن عامر بن شديدا التاء (وهم من كل حطب ينسلون) أي والحال أن يا جوج وماجوج من كل مكان مرتفع يخرجون وقرأ ابن عباس من كل جذع أي والناس يخرجون من قبورهم فيحشرون الى موقف الحساب (واقرب الوعد الحق) أي وهو البعث والحساب والجزاء (فذاهي) وذا المفاجاة تسد مسد الغاء فذا دخلتها الغاء تعاوت على وصل الجزاء بالشرط وتاكث والظهير للقصة وما بعده خبر مقدم أي بالقصة (شاخصة أبصار الذين كفروا) أي أن القيامة اذا قامت ارتفعت أبصار هؤلاء من شدة الاحوال فلا تكاد تطرف من شدة ما يخافونه قائلين (يا ويلنا) أي يا هلا كنا نتعال فهذا أو ان حضورك (قد كما) في الدنيا (في غفلة) تأمة (من هذا) أي الذي أصابنا من البعث والجزاء ولم نعلم انه حق (بل كنا ظالمين) أي لم نكن غافلين عنه بل كنا ظالمين أنفسنا بتمد الكفر والاعراض عن الايمان حيث كذبنا الرسل وعبدنا الاوثان (انكم) يا أهل مكة (وماتعبدون من دون الله) أي من غير الله من الاوثان وغيرها (حصب جهنم) أي حطب جهنم يرمون فيها (أنتم لها واردون) أي داخلون فيها وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا هذه الآية وقال له ابن الزبير والذبح الذي القرشي خضعتك ورب الكعبة ليست اليهود عبدوا عزرا والنصارى المسيح وبنو ملج الملائكة رد صلى الله عليه وسلم بقوله ما جهلك بلغة قومك أما فهمت أن مالم لا يعقل وقد أسلم الزبير بعد هذه القصة (لو كان هؤلاء) أي أصنامهم (آلهة) كما يزعمون (ما واردوها) أي ما دخلوا النار (وكل) من العبد والمعبودين (فيها خالدون) أي لا خلاص لهم عنها (لهم) أي للعبد (فيها زفير) أي أنين وتنفس شديد (وهم فيها لا يسمعون) أصوات المعذبين لشدة الهول ونظاعة العذاب وقد جرت عادة الله تعالى انه متى شرح عقاب الكفار أورد فيه بشرح ثواب الأبرار فقال (ان الذين سبقتم منا الحسن) أي الذين سبقتم لهم كلمتنا بالبشرى بالثواب على الطاعة (ولم نل عنها) أي جهنم (مبعدون) عن ألمها فانهم في الجنة وشتان بيننا وبين النار (لا يسمعون حسيسها) أي صوت جهنم وحركة تلويها اذا تزلوا منازلهم في الجنة وهذه الجملة بدل من مبعدون أو حال من ضميره وخبر ثان وهي مذكورة للبالغ في اقتادهم منها (وهم) أي من تقدم لهم الوعد بالثواب (فما اشتت أنفسهم) أي تمتت نعيم الجنة (خالدون) أي دائمون في غاية النعم (لا يحزنهم الفزع الأكبر) حين تغلق النار على أهلها ويأسون من الخروج منها حين يذبح الموت في صورة كبش ألمع بين الجنة والنار وينادي يا أهل النار خلدوا بلا

موت فيمأس أهل النار من الخروج منها حين يؤمر بالكفر إلى الذهاب إلى النار (وتتلقاهم الملائكة)  
 أي الحفظة الذين كتبوا أعمالهم وأقوالهم على أبواب الجنة بالبشرى قائلين (هذا يومكم الذي كنتم  
 توعدون) أي هذا الوقت وقت ثوابكم الذي وعدكم بكم به في الدنيا بالبشرى وابتغون المثوبات وبجميع  
 ما يسركم بأعمالكم وطاعاتكم (يوم نطوى السماء) بنون العظمة وقرى يطوى بالياء والتاء على  
 البناء للمفعول فالنظر من مصوب إذ كرأ وتتلقاهم (كطى السجل للكتب) أي يوم نطوى السماء  
 طيا كطى الطومار للكتب وبات وقرأ حفص وحزرة والكسائي بصيغة الجمع والباقون بصيغة لافراد  
 واللام متعلقة بجمع مذوف وهو حال من السجل ومعنى طى الطومار للكتب كون الطومار سائرًا لتلك  
 الكتابة ومحذوها لان الطي ضد النشر الذي يكشف (كلمة أنا أول خلق نعيده) أي نعيد ما خلقناه  
 أولا إعادة مثل يثناياه في كونها إيجادا بعد عدم أو جعلها لاجزاء المتبددة فهو تشبيه لإعادة بالابتداء  
 في تناول قدرة الله تعالى لهم على السواء (وعدا علينا) أي وعدنا بالاعادة وعدا حقًا علينا لنجاز بسبب  
 الاخبار عن ذلك وتعاقب العلم بوقوعه (انا كنا فاعلين) أي اناس نفعل ذلك لا بد فوقع ما علم الله وقوعه  
 واجب (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) أي وبالله لقد كتبنا في كتاب داود بعد ما كتبنا في  
 التوراة ولقد كتبنا في جميع كتب الانبياء بعد ما أثبتنا في الواح المحفوظ (أن الارض يرثها عبادي  
 الصالحون) أي أن أرض الكفار يفتحها المسلمون وهذا حكم من الله باظهار الدين واعزاز المسلمين (ان  
 في هذا) أي في المذكور في هذه السورة من البراهين الدالة على التوحيد وصحة النبوة (لبلاغا) أي  
 لكوناية (لقوم عابدين) أي عاملين بعلومهم وهم أهل الصلوات الخمس وشهر رمضان (وما أرسلناك  
 الا رحمة للعالمين) أي وما أرسلناك يا أثرى الخلق بالشرائع الا رحمة للعالمين أي الا لاجل رحمتنا  
 للعالمين قاطبة في الدين والدنيا فان الناس في ضلالة وحيرة فبعث الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيمن  
 صلى الله عليه وسلم سبيل الثواب وأظهر الاحكام وميز الحلال من الحرام وأن كل نبي قبل نبينا اذا كذبه  
 قومه أهل كهم الله بالخسف والمسح والفرق والله تعالى أخرج عذاب من كذب نبينا إلى الموت ورفع عذاب  
 الاستئصال عنهم به صلى الله عليه وسلم (قل) يا أكرم الرسل (انما يوحى الى انما الهكم الواحد) أي  
 انما يوحى الى وحدانية الهكم (فهل أنتم مسلمون) أي يا أهل مكة خصصوا العبادة بالهكم الواحد وهو  
 الله تعالى فالاستفهام بمعنى الامر (فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان أدري أقرب ثم بعيد  
 ما توعدون) أي فان أعرضوا عن توحيد المعبود فقل يا سيد الرسل اني أعلمتكم بأن محارب لكم على  
 اعلان وان لا أدري متى يأذن الله لي في محاربة بكم فتبين بهذا ان السورة مكينة فان الامر بالجهاد كان  
 بعد الهجرة (انه) تعالى (يعلم الجهر من القول) أي ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام (ويعلم  
 ما تكتمون) من الاحقاد للمسلمين ومن النفاق فيجازيكم عليه (وان أدري لعلة فتنه لكم ومتاع الى  
 حين) أي ما أدري لعل تأخير الجهاد استدراج وضرر لكم وتمتع لكم الى انقضائه آجا لكم (قل)  
 اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ حفص بصيغة الماضي والباقون بصيغة الامر (رب احكم بالحق)  
 أي احكم بيننا وبين أهل مكة بالعدل المستلزم لتجمل العذاب وقد استجيب دعاء صلى الله عليه وسلم  
 حيث عذبوا في بدر وأحد والخندق وحنين (وربنا الرحمن) أي كثير الرحمة على عباده (المستعان)  
 أي المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) أي تقولون ان الشوكة تكون لهم وان راية الاسلام تحقق





الاعادة (وتقرر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى) أى ونحن نقرر بعد ذلك في الارحام ما نشاء أن نقره فيها  
 من الولد الى وقت الوضع (ثم نخرجكم) ممن بطون أمهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الوقت المقدر  
 بإرادة القديعة والحكمة الازليسة (طفلاً) أى حال كونكم صغاراً (ثم نبلغوا أشدكم) أى ثم  
 نسهل في تربيتكم أمور التبليغوا كمالكم في القوة والعقل والتمييز (ومنكم من يتوفى) على كماله  
 في ذلك (ومنكم من يرد الى أزل العمر) أى الى أخسه وهو الهرم والخرف (لكيلا يعلم من بعد علم  
 شيئاً) أى ليعود كهيئته الاولى في أركان الطفولية من ضعف البدن وخفاة العقل وقلة الفهم فينسى  
 ما علمه وينسى ما عرفه ويجهز بما قدر عليه (وترى) أيها المجادل (الارض هامدة) أى يابسة  
 خالية من النبات (فإذا أنزلنا عليها الماء) أى ماء المطر والعيون والأنهار (اهتزت) أى تحركت  
 في رأى العين بسبب حركة النبات (وربت) أى انتفخت للنبات (وانبتت من كل زوج شئ) أى  
 واخرجت بالماء كل نوع من أنواع النبات حسن يسرناظره (ذلك) أى الصنع البديع في الاسنان  
 والارض حاصل (بأن الله هو الحق) أى الموجود الثابت المحقق في الالهية فهذه الموجودات دالة على  
 وجود الصنائع (وأنه يحيى الموتى) أى شأنه احياء الموتى كما أحيى الارض الميتة (وأنه على كل شئ قدير)  
 فإذا دلت المشاهدة على قدرته تعالى على احياء بعض الاموات لزم اقتداره تعالى على احياء جميع الاموات  
 فلا بد وان يكون قادر على اعادة الموتى الى الحياة (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى  
 القبور) وهذا كناية عن كونه تعالى حكيماً لانه من روادف الحكمة فالعنى ذلك أى خلق الانسان  
 واحياء النبات حاصل بسبب أنه تعالى قادر على احياء الموتى وأنه تعالى حكيم لا يخاف وعده وقد وعد  
 بانين الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد (ومن الناس) وهو أبو جهل بن هشام (من يجادل  
 فى الله) أى فى شأنه تعالى (بغير علم) أى كائناً بغير علم ضرورى (ولا هدى) أى نظر صحيح هاد  
 الى المعرفة (ولا كتاب منير) أى وحى مظهر للحق أى يجادل فى شأنه تعالى من غير تمسك بقياس  
 ضرورى ولا بجمعة نظرية ولا ببرهان معي (ثانى عطفه) حال ثانية من فاعل يجادل أى معرضاً  
 بجانبه عن الحق متكبراً وقرأ الحسن بفتح العين أى مانعاً لعطفه قاسماً (ليضل عن سبيل الله)  
 متعلق بجادل أى فإن المجادل أظهر التكبر لى يتبعه غيره فيضله عن طريق الحق بالتمويهات لجمع  
 بين الضلال والكفر والضلال الغير وقرأ ابن كثير وأبو عمر وبفتح الياء فتكون اللام للعاقبة أى فإن  
 المجادل أظهر التكبر فيستمر ضلاله عن دين الله أو يزيد ضلاله عنه فى عاقبة أمره فلا هداية له بعده (له  
 فى الدنيا خزى) وهو ما أصابه يوم بدر من القتل والاهانة (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أى  
 عذاب النار المحرقة (ذلك) أى العذاب الدنيوى والاخرى (بما قدمت يدك) أى بسبب ما فعلته  
 من الكفر والمعاصى (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ومحل ان رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى والامر  
 أنه تعالى ليس بعذب لعبيد بغير ذنب من جهتهم (ومن الناس من يعبد الله على حرف) أى على طرف  
 من الدين لا فى وسطه وعلى ضعف يقين والجار والمجر ورجال من فاعل يعبد أى مترزلاً (فإن أصابه  
 خير) دنيوى وهو ما وافق الطبع (اطمأن به) أى ثبت على ذلك الدين بسبب ذلك الخير الذى يوافق  
 هواه (وإن أصابته فتنة) وهو ما يفتل على طبعه (انقلب على وجهه) أى رجع الى دينه الاول وهو  
 الشرك بالله ولما كانت الشدة ليست بقبيحة لم يقل تعالى وإن أصابه شر لان ما ينفّر عنه الطبع ليس شراً

في نفسه بل هو سبب القرب بشرط التسليم والرضا بالقضاء نزلت هذه الآية في أعراب كانوا يقدمون على  
النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة مهاجرين من باديتهم فكان أحدهم إذا صبح في المدينة جسمه ونفجحت  
فرسه مهر أحسننا وولدت امرأته غلاما أو كثر ماله قال هذا دين حسن وأطمأن اليه وإن أصابه مرض  
وبللت امرأته جارية أو أجهضت رماكه ولم تلد فرسه وذعب ماله وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان  
وقال له ما جاءك ذلك هذه الشرور والأسباب هذا الدين فينقلب عن دينه وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير  
والحسن ومجاهد وقتادة والسكبي رضي الله عنهم (خسر الدنيا والآخرة) قرأ العامة خسر فعلا ماضيا  
وهو استثناف أو حال من فاعل انقلب أو بدل من انقلب وقرأ مجاهد خاسر بصيغة اسم الفاعل منصوبا  
على الحال وقرئ بالرفع على الفاعلة أو على أنه خبر مبتدأ محذوف وذلك لأنه يذهب في الدنيا الكرامة  
وأصابه الغنime وأهله الشهادة والامامة والقضاء وعصمة ماله ودمه ويفوت في الآخرة الثواب الدائم  
ويحصل له العقاب الدائم (ذلك هو الحشران المبين) أي الواضح إذا خسرت مثله (يدعون من  
الله ما لا يضره وما لا ينفعه) استثناف مبين لعظم الحشران وهي واردة في المشركين الذين قدموا إلى  
النبي صلى الله عليه وسلم على وجه النفاق وهو بنو الحلاف منافقو بني أسد وغطفان أي أيعبد من  
ذكورهم بنو الحلاف مجاوزا عبادة الله تعالى حمادا لا يضره إذا لم يعبدوه ولا ينفعه أن يعبدوه (ذلك)  
العبادة (هو الضلال البعيد) عن الصواب وهو الكفر العظيم (يدعون) بالقول (لن يضره أقرب  
من نفعه) استثناف مذكور لبيان عاقبة عبادة المذكورة فالدعاء بمعنى القول واللام داخل على الجملة  
لواقعة مقولاله ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجسملة صلة للمبتدأ الأول أي يقول ذلك  
الكافر يوم القيامة بصراخ حين يرى ضرره بعبوده ودخوله النار بسببه لمن ضره أقرب من نفعه والله  
(لبئس المولى) أي الناصر هو (ولبئس العشير) أي صاحب هو (إن الله يدخل الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) لأن عبادتهم حقيقة ومعبودهم يعطيهم أعظم  
المنافع وهو الجنة (إن الله يفعل ما يريد) بهم من أنواع الفضل والإحسان زيادة على أجورهم (من كان  
يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهب كيد  
ما يغيب) أي من ظن أن لن ينصره الله محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا بأعلاء كلمته واطهار دينه وفي  
الآخرة بأعلاء درجته والانتقام عن كذبه فليطلب سببا يصل به إلى سماء الدنيا فليقطع نصر الله لنبيه  
وليظن هل ينهي إليه الوصول إلى السماء بمجملته هل ينهي إليه أن يقطع بذلك نصر الله عن رسوله فإذا كان ذلك  
ممتنعا كان غظه عديم الفائدة وهذا زجر الكفار عن الغيظ فيما لا فائدة فيه فإن أعداءه صلى الله عليه وسلم  
كانوا يقولون أن لا نصره الله وأن لا يعليه على أعدائه فتنى شاهدوا أن الله نصره فآظهم ذلك (وكذلك)  
أي مثل ذلك الانزال (أترنأه) أي القرآن (آيات بينات) أي وانفحات الدلالة على معانيها الرائقة  
فآيات حال من الهاء (وأن الله يهدي من يريد) هدايته بأن يخلق له المعرفة ومحل الجسملة أما الجر على  
حذف الجار المتعلق بمحذوف مؤخر أي ولأن الله يهدي من يريد أنزل كذلك أو الرفع على أنه خبر مبتدأ  
محذوف والامر أن الله يهدي من يريد هدايته ثم بين من يهديه ومن لا يهديه فقال (إن الذين آمنوا)  
بكل ما يجب أن يؤمن به (والذين هادوا) أي تدينوا بدين اليهودية (والصابئين) وهم شعبة من  
النصارى قيل سميت بذلك لتسببها إلى صابى عم نوح عليه السلام (والنصارى) وهم الذين اتفقوا  
دين النصرانية (والمجوس) عبدة الشمس والنيران (والذين أشركوا) هم عبدة الأوثان (إن)

يفصل بينهم يوم القيامة) في الاحوال والا ما كن فيظهر الحق من المبطل فلا يجازيهم جزاء واحد ابغير  
تفاوت ولا يجتمعهم في موطن واحد (ان الله على كل شئ شهيد) أى فهو عالم بما يستحقه كل منهم فلا يجزى  
في ذلك الفصل حيف ولا يغيب عن علمه شئ والاديان الحاكمة بسبب الاختلافات في الانبياء ستة فمن  
الناس من يعترفون بوجود الانبياء ومن لا فليعترفون بذلك فلما ن يكونوا أتباعا من كان نبيا أولن كان  
متنبيا فأتباع الانبياء هم المسلمون واليهود والنصارى وفرقة أخرى بين اليهود والنصارى وهم الصابئون  
فهم مختلفون في نبوة محمد وموسى وعيسى فاليهود نفوا نبوة محمد وعيسى والنصارى نفوا نبوة سيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم والصابئون تارة يوافقون النصارى في أصول دينهم ثم فتحل لنا منا كتحتمهم وتارة  
يخالفونهم فلا تحل منا كتحتمهم ويطلق الصابئون أيضا على قوم أقدم من النصارى يعبدون الكواكب  
السبعة ويضيفون الآثار الباهية نفون الصانع المختار فهو لا لا تحل منا كتحتمهم واتباع المتنبى هم المجوس  
قيل هم قوم يستعملون الخجاسات والمنكرات الانبياء على الاطلاق هم عبدة الاصنام وهم المسهون  
بالمشركين ويدخل فيهم البراهمة على اختلاف طبعاتهم وقول قتادة ومقاتل الاديان ستة واحدة تعالى  
وهو الاسلام وخمسة للشيطان وهى ما عداها وقرأتنا الصابئين بالياء التحية بعد الباء الموحدة وقال  
الزجاج قوله تعالى ان الله يفصل خبر لقوله تعالى ان الذين آمنوا كما يقول ان أخاك ان الذين عليه لكثير  
وأدخلت ان على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التأكيد (المرت) أى ألم تعلم يا مشرف الخلق بخبر  
الله تعالى لك (أن الله يسجد) أى ينقاد (له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم  
والجبال والشجر والدواب) فهو لا ينقادون لتدبيره تعالى انقياد تاما يقبلون لما أحده الله تعالى فيهم  
من غير امتناع (و) يسجد له تعالى (كثير من الناس) سجدوا طاعة وعبادة وهم المؤمنون (وكثير  
حق عليه العذاب) بامتناعه من السجود وهو من لا يوحد الله تعالى وقرئ حق بالرفع وحقا بالنصب أى  
حق عليه العذاب حقا (ومن يهن الله) بالشقاوة (فأله من مكرم) بالسعادة أى ان الذين وجب  
عليهم العذاب ليس لهم أحد يقدر على إزالة ذلك الهوان عنهم بطريق الشفاعة لهم وقرآن فى عبلة مكرم  
بفتح الراء على أنه مصدر مجى أى فآله من اكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام بالثواب والامانة  
بالعقاب (هذان خضعان) أى طائفة المؤمنين وطائفة الكفار انقسمتا الى الفرق الخمس فريقتان  
مختصتان وقرأ ابن كثير هذان بتشديد النون وروى عن الكسائي خضعان بكسر الحاء (اختصهوا فى  
رهبهم) أى فى شأنه قال ابن عباس تركت هذه الآية فى المسلمين وأهل الكتاب حيث قال أهل الكتاب نحن  
أول بآله وأقدم منكم كتابا ونبيننا قبل نبيناكم وقال المسلمون نحن أحق بالله منكم آمننا بنبيهنا محمد صلى  
الله عليه وسلم وآمننا بنبيكم وبعما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبيننا ثم تركتموه وكفرتم به حسدا  
فهذه خصومتهم فى رهبهم فحكم الله بينهم فقال (فأ الذين كفروا قطع لهم ثياب من نار) أى قدرت على  
مقادير جثمتهم نيران تحيط بهم احاطة الثياب بلا بسها فإراد بالثياب احاطة النار بهم أى جعلت النار  
محيطه بهم كقوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش كماروى عن أنس وقال سعيد بن جبير  
أى قطع قص وجباب من فحاش أذيب بالنار كقوله تعالى مراييلهم من قطران فليس شئ يحى بالنار  
أشد حرارة منه (يصب من فوق رؤسهم الحميم) أى الماء الحار (يصهر به ما بطونهم والجلود) أى  
يذاب بالماء الحار اذ انصب على رؤسهم فظايرهم وباطنهم من الجلود والمعاه وفى الحديث الذى رواه  
الترمذى ان الحميم ليصب من فوق رؤسهم فينفذ من حجمة أحدهم حتى يخلص الى جوفه فيسلب ما فى

جوفه حتى يرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان (والهم) أى للكفوة (مقامع من حديد) أى  
مطارق من حديد فاللام للاستحقاق (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أى من النار (من غم) شهية  
(أعيدوا فيها) بالمقامع روى عن الحسن أن النار تضربهم بلبها ثم ترفعهم حتى إذا كانوا في أعلاها  
ضربوا بالمقامع فهو وفيها سبعين خريفا (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) أى عذاب الغليظ من النار  
العظيم الأهلاك (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحملون  
فيها) بالنساء للغول وبشديد اللام أى يزينون وقرئ يسكون الحاء أى يلبسون في الجنة أى تحلبهم  
الملائكة بأسره تعالى وقرئ يحلبون بفتح الياء وسكون الحاء أى يلبسون حلبيتهم (من أساور من ذهب  
ولؤلؤا) بالجري قراءة الجمهور عطف على ذهب بناء على أن الأساور مربعة منها بأن يرصع الذهب باللؤلؤ  
وفي سورة المكف لم يس فيها ذكركلؤلؤ وفي سورة هل أتى لم يذكر فيها اللؤلؤ ولا الذهب وهناك ذكر  
في جمع لهم التزين بهذه الأمور بالذهب رحد وبالفضة رحد وهاو بالذهب واللؤلؤ بالنصب في قراءة نافع  
وعاصم عطف على محل من أساور لانه بقدر ويحملون حلبيات أساور ويحملون لؤلؤا فن ذهب بيمان للأساور  
(وإسهم فيها) أى الجنة (حرير) أى الحرير رثيائهم المعتادة في الجنة فلا يمكن عراؤهم منه (وهذا  
إلى الطيب من القول) وهو قولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض فنبهوا من الجنة الآية كما  
قاله ابن عباس في رواية عطاء (وهذا الرصراط الحميد) أى أرشدوا إلى الطريق إلى الله تعالى وهو دين  
الاسلام فالحميد هو الله فهو محمود في فعله (إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) أى يصرفون  
الناس عن دين الله (والمسجد الحرام) أى وعن دخوله (الذى جعلناه للناس سواء العاكف) أى المقيم  
(فيه والباد) أى الطارئ وقرأ حفص عن عاصم ويعقوب سواء بالنصب مفعول ثان لجعلناه والعاكف  
مرفوع به على الفاعلية والناس متعلق بسواء طرف له والباقون سواء بالرفع على أنه خبر مقدم والعاكف  
مبتدأ والجملة مفعول ثان لجعلناه وقرئ لعاكف بالجر على أنه بدل من الناس (ومن يرد فيه بالحداد  
بظلم نذته من عذاب أليم) فبالحداد وبظلم حال من مترادفان ومفعول يرد من ترك ليتناول كل متناول  
أى ومن يرد في مكة مرادامامنا عن الاعتدال ظالمنا أحد نذته من عذاب أليم فإن الواجب على من كان  
فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق العدل في جميع ما يقصده وقرئ يرد بفتح الياء أى من أتى فيه بالحداد  
كاحتكار الطعام وكدخول مكة بغير احترام (واذنبوا لآل إبراهيم مكان البيت) أى واذا كره حين جعلها  
لإبراهيم مكان البيت مرجعاه بأن يكون موحدا بقلب البيت عن الشريك ومشتغلا بحجده بتنظيف  
البيت عن الأوثان (أن لا تشرك بشيء) فإن مفسدة لبوا أن لا تشرك بشيء آخر في بناء البيت  
ولا تجعل في العبادة شريكا وكان البيت قد رفع إلى السماء أيام الطوفان ركان من قوته حمرا فأعلم الله  
تعالى إبراهيم عليه السلام مكانه بريح زلزالها فكشفت ماحوله فبناه على اسمه الأول (وطهر بيتي) من  
الأوثان راقدار (للطائفين) حوله (والعائمين والركع السجود) أى المصلين الجامعين بين القيام والركوع  
والسجود (وأذن في الناس بالبحج) أى نادفهم بالامر بالبحج روى أن سيدنا إبراهيم صعدا بأقيس فقال يا أيها  
الناس هجوا بيت ربكم فأجابوه يومئذ بالتلبية من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل  
اليمن فليس حاج يحج من يومئذ إلى يوم تقوم الساعة إلا من كان أجاب إبراهيم يومئذ في مرة حج مرة  
ومن لم يحج مرتين ومن لم يحج أكثر حج بقدر تلبيةه (يا نوك) أى يا نوا البيت الذى بنيت به (رجالا)  
أى مشاة على أرجلهم قرئ بضم الزاء وتخفيف الجيم وتشديد رقرى رجالي كجالي عن ابن عباس

(وعلى كل ضامر) أى وربكنا على كل ابل موزول لطول سفره (باتين من كل فجع عميق) أى تاتى جماعة الابل من كل طريق بعيد وقرى يأتون أى الناس (ليشهدوا منافع لهم) أى ليحضروا منافع مختصة بهذه العبادة كائنة لهم دينية ودنيوية لا توجد فى غير هامن العبادة كحصول المغفرة والاموال وقوله تعالى ليشهدوا معلق بيده أئولك (ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات) وهى أيام عشر ذى الحجة كما اختاره الشافعى وأبو حنيفة لانه معلوم عند الناس لحرصهم على عمله من أجل ان وقت الحج فى آخره وقال ابن عباس فى رواية عطاء بن أيا ما معلومات يوم النحر وثلاثة أيام بعده كما اختاره أبو مسلم وهو قول أبى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى والمراد بالذكروا وقع عند الذبح كأن يقول الذابح باسم الله والله أكبر اللهم منل والى ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين (على ما رزقهم من جملة الانعام) أى لاجل ما رزقهم من الابل والبقر والغنم قال القفال وكان المتقرب بها ببارقة دمائها متصور بصورة من يندى نفسه بتأييد لها فكانه يبذل تلك الشاة بدل مهيئته طلبا لرضا الله تعالى واعترافا بان تقصيره كاد يستحق مهيئته (فكلا منها) أى فاذا كروا اسم الله على فحماياكم فكلوا من لحومها (وأطعموا البائس الفقير) قال ابن عباس البائس الذى يظهر بؤسه فى ثيابه وفى وجهه والفقير الذى تكون ثيابه نقية ووجهه ورجه غنا قال الشافعى لا يأكل من الواجب شيئا وذلك مثل دم التمتع والقران وجزء الصيد والنذر وغير ذلك وقال ابن عمر وأحمدوا سحق لا يأكل من جزاء الصيد والنذر وبأكل كل مما سوا ذلك وقال مالك بأكل من هدى التمتع ومن كل هدى وجب عليه الامن فدية الاذى وجزء الصيد والنذر وعن أصحاب أبى حنيفة انه يأكل من دم التمتع ودم القران ولا يأكل من واجب سواهما (ثم ليقضوا تشتمهم) أى ثم بعد ذبحهم من الاحرام ليقطعوا أدرانهم كالشارب والاطفار والابط والعانة (وليوفوا لنذرهم) أى ماؤ جبهوه على أنفسهم ما لم يكن الحج يقتضى وجوب ذلك من الغنم يا وغيرهما وقرأ أبو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء أى ليقبوا ذلك (وليطوفوا) الطواف الذى يتم به التحلل (بالبيت العتيق) أى القديم لانه أول بيت بنى وقد أعنت من غرة الطوفان زمن نوح ومن تسلط كل جبار دخل فيه ليهدمه وهو بيت كريم لملك قطوفى قراءه ابن عمر وتحرىك الالامات الثلاثة بالكسر وفى قراءة ابن ذكوان بكسر الالامين الاخيرين وفى قراءة الباقرين باسكان الكل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف ويذكر الفصل بين كلامين أى الشأن ذلك المذكور من قوله تعالى واذبوا نالى عناء ومبتدأ خبره محذوف أى ذلك الامر لازم لكم أو مفعول محذوف أى احفظوا ذلك (ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه) أى ومن يعظم جميع تكاليف الله تعالى من مناسك الحج وغيرها بالعمل بوجبه فتعظيمه قرينة عند الله يشاب عليها فى الآخرة (وأحلت لكم الانعام) أى رخصت لكم حال الاحرام ذبيحة الانعام وأكل لحومها (الا ما يتلى عليكم) أى الا ما يتلى عليكم آية تحريره مما حرم منها العارض كالامة وما أهل به لغير الله تعالى (فاجتنبوا الرجس من الارثان) أى فاجتنبوا الف ذوالذى هو الاوثان فعمادة الاوثان قد زمر معنوى (واجتنبوا قول الزور) أى القول المحرف عن الواقع كالاقتراء على الله تعالى بأنه حكم بتحريم البحائر والسوائب ونحوها (حنفاء لله) أى ماثلين عن كل دين زائغ الى الدين الحق (غير مشركين به) شبيهاً من الاشياء وهذا حالان من وارفا اجتنبوا فالاولى مؤسسة والثانية مؤكدة (ومن يشرك بالله فكأنه غائر من السماء فتنحطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان محيى) أى ان بعد من أشرك بالله عن الحق كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير حيث يشاء فان الاهواء المردية توزع أفكاره أو قد ذقت به الريح فى

مكان بعيد فان الشبه طمان قد طرحه في وادي الضلالة أو المعنى من أشرك بالله فقد هلكت نفسه علا كما  
 شبهها باستلاب الطير لجمه وتفرق أجزائه في حواصلها أو بسقوطه في المكان البعيد بعصف الرياح به  
 (ذات) أي الأمر ذلك التبعاد عن أشرك بالله أو امتلوا ذلك أمر الله (ومن يعظم شعائر الله) أي معالم  
 الحج وهي الهدايا (فإنها من تقوى القلوب) أي وإن تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب وتعظيمها اعتقاد  
 أن التقرب بها من أجل القربات وإن يختارها حسنا أو ما نأخذه من الأغاني روى أنه صلى الله عليه وسلم  
 أهدى مائة بدنة فيها جمل لابي جهل في أنفجرة من ذهب وإن عمر أهدى نخبية طلبت منه بثلثمائة دينار  
 ومهيت الهدايا شعائر تعظيمها بعلامه يعرف بها أنها هدايا كطعن جديدة في سنامها وتعليق النعال في  
 أعناقها وتعليق أذان القرب في أذان الغنم (لكم فيها) أي الشعائر واجبة أو مندوبة (منافع) مع  
 تسمية الانعام هدايا بأن تر كبوها أن احتجتم اليها وتر كبوها لغيركم بلا أجره فإن كان أركابها بأجره حرم  
 وإن تشربوا لبنها الفاضلة عن ولدها إذا اضطررتم اليها (إلى أجل مسمى) أي إلى أن تنخرروها ولا  
 تسمى الانعام شعائر قبل أن تسمى هدايا كما خنار الشافعي وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم مر  
 رجل يسوق بدنة وهو في جهد فقال صلى الله عليه وسلم أركبها ريك (ثم يحملها إلى البيت العتيق) أي ثم  
 أعظم هذه المنافع وقت وجوب نحر الهدايا منتهية إلى الحرم كله قال صلى الله عليه وسلم كل لحاج مني مخبر  
 (ولكل أمة) من الأمم السالفة من عهد إبراهيم عليه السلام إلى من بعده (جعلنا منسكا) أي قربانا  
 يتقربون به إلى الله تعالى وقرأ أهل الكوفة إلا عاصم منسكا بكسر السين أي مذبجا وهو موضع ذبح  
 القربان وقرأ الباقون بالفتح وهو أراقه الدم لوجه الله تعالى وهو ذبح القربان (ليذكروا اسم الله على  
 ما رزقهم من جميعه الانعام) أي عند ذبحها وفي هذا تنبيه على أن المصود الأصلي من طلب الذبايح قد كثر  
 المعبود وعلى أن القربان يجب أن يكون من الانعام (فألهكم إله واحد) فلا تذكروا على ذبايحكم غير اسم  
 الله وفي هذا بيان أن الله تعالى واحد في ذاته كما أنه واحد في الهيئته لكل الخلق (فله أسلموا) أي إذا  
 كان إلهكم الها واحدا فخلصوا له الذكركم بحيث لا يشوبه إشراك البتة وانقادوا له تعالى في جميع  
 تكاليفه (وبشر المحبتين) أي المتواضعين فالحاج من صفات المتواضعين كالتجرد عن اللباس  
 وكشف الرأس والغربة من الأوطان (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم) من  
 مشاق التكليف والمصائب فأما ما يصيبهم من قبل الظلمة فالصبر عليه غير واجب بل إن أمكنه دفع ذلك  
 لزمه الدفع ولو بالمقاتلة (والمتيمم الصلاة) في أوقانها وقرأ الحسن والمتيمم الصلاة بنصب الصلاة  
 على تقدير الذنوب وقرأ ابن مسعود والمقيم الصلاة على الأصل (وعمار زقناهم ينفقون) في وجوه الخيرات  
 وأمر الله تعالى رسوله أن يبشر بالجنة المتواضعين المتصفين بوجوب القلوب إذا أمروا بأمر من الله  
 تعالى وبالصبر إذا أصابهم البلاء من الله تعالى وبإقامة الصلاة في وقت السفر للحج وبصدقة التطوع أي  
 لذلك أو جل أثران الصبر على البلاء التي من قبل الله تعالى والاستغفال بالخدمة بالنفس وبالمال وبما  
 اعز لا شياء عند الإنسان فالخدمة بالنفس هي الصلاة والخدمة بالمال هي النفقة في وجوه الخيرات  
 (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله) أي اعلام دينه وهو مفعول ثان ولكم متعلق به والبدن عند  
 الشافعي خاصة بالآبل وعند أبي حنيفة الآبل والبقر (لكم فيها) أي البدن (خير) أي منافع دينية  
 ودنيوية هي درها ونسلها وصوفها وظهورها (فذكروا اسم الله عليها) أي على نحرها (صواف) أي قياما  
 على فلائقها قد صفت رجليها ويدها اليمنى ويد أخرى معقولة في نحرها كذا ثبت بأن تقولوا عند الذبح بسم

الله والله أكبر اللهم منسلك واليك وقرى صوافن بضم النون وقرى صوافي اي خواص لوجه الله تعالى  
 لا تشركوا بالله في التسمية أحد على فخرها وخواص من العيوب وعن عمر بن عبيد صوافيا بالتبوين  
 عوضا عن حرف الاطلاق عند الوقف (فاذا رجبت جنوبها) أي سقطت على الأرض وذلك عند خروج  
 الروح منها (فمكوا منها) ان شئتم اذا كانت الاضاحى تطوعا (وأطعموا القانع) أي الراعي بما يدفع اليه من  
 غير سؤال (والعتر) أي الذي يعتبر بالسلام ولا يسأل بل يرى نفسه للناس كالزائر (كذلك) أي مثل ذلك  
 التسخير (مخزناها لكم) مع كمال عظمها ونهاية قوتها إلى الله تعالى جعل الابل والبقر بالصفة التي يمكنها  
 تصريفها على ما تريد وذلك نعمة عظيمة من الله تعالى في الدنيا والدين (لعلكم تشكرون) أي لتتشكروا  
 انعامنا عليكم بالاخلاص (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولا تكن يناله انتقوى منكم) أي لن يصل إلى الله  
 تعالى أي مرضاته لحوم القرابين ولا دماؤها ولا تكن يقبل الله الاعمال الطاهرة منكم فثم التصدق بالهضم  
 وهو من عمل العبد فيرفع إلى الله وأمانفس اللهم المتصدق به فلا يرجع إلى الله والمعنى ان الله لا يشيكم على  
 لحما الا اذا وقع موقعان وجوه الخير وهو امثال أمره تعالى وتعظيمه والاخلاص له تعالى وروى انهم  
 كانوا في الجاهلية يضربون لحوم الاضاحى على حائط الكعبة ويلطخونها بدمها فإراد المسلمون أن يفعلوا فعل  
 المشركين من الذبح وتبرج اللحم منصوبا حول الكعبة وتضمج الكعبة بالدم تقر بالي الله تعالى ففزلت  
 هذه الآية (كذلك مخزها لكم لتكبروا الله على ما دأبكم أي اغماضها الله تعالى البدن لكم هكذا  
 لتشكروا الله تعالى على ارشادكم إلى اعلام دينكم وإلى كيفية التقرب بها إلى طريق تذليلها ولتقولوا  
 الله أكبر على ما هدانا الرحمن لله على ما أرسلنا (وبشر المحسنين) أي المخلصين في كل ما يأتون وما يذرون في  
 أمور دينهم (ان الله يذافع عن الذين آمنوا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويدفع بفتح الياء وسكون الدال وفتح الفاء  
 والباءتون بضم الياء وفتح الدال مع الالف وكسرها فاء أي يبالغ في دفع ضرر المشركين عن الذين آمنوا  
 (ان الله لا يحب كل خوان) في أمانات الله تعالى وهي أوامره ونواهي (كفور) لنعمته وهم  
 المشركون فانهم أقرروا بالصانع وعبدوا غيره فأي خيانة أعظم من هذا (أذن للذين يقاتلون) قرأ أهل  
 المدينة والبصرة وعاصم في رواية حفص أذن بالبناء للمجهول والباقون بالبناء للفاعل وقرأ أهل المدينة  
 وعاصم يقاتلون بالبناء للمفعول وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي ببناء الفعلين للفاعل وأبو عمرو وأبو بكر  
 ببناء الأول للمفعول والثاني للفاعل وابن عامر عكس هذا أي أذن الله بعد الهجرة للذين يريدون قتال  
 المشركين في ان يقاتلوا (بأنهم ظلموا) قيل نزلت هذه الآية في قوم خرجوا مهاجرين من مكة إلى المدينة  
 فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم في قتال الكفار الذين يمنعونهم من الهجرة بسبب انهم مظلومون  
 بالأيذاء وقيل كان مشركو مكة يؤذون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذي شديدا وكانوا يأتونه  
 صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يشكون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى  
 هاجر فانزل الله تعالى هذه الآية وهي اول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهي عنه في نيف وسبعين آية (وان  
 الله على نصرهم) أي نصر المؤمنين الذين يقاتلون المشركون عليهم (لقد ير) وعد الله للمؤمنين بالنصر  
 على طريق الكناية كما رعد بدفع أذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) مكة المعظمة فالموصول  
 امانعت للموصول الاول والثاني أو بيان له أو بدل منه وامانصب على المدح أو مرفوع باضمار مبتدا  
 على المدح (بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله) وهذا بدل من حق أي انهم أخرجوا من مكة بغير سبب الا  
 بقولهم ربنا الله وحده ومحمد رسوله لينافى التوحيد هو الذي ينبغي ان يكون سبب التمكن في مكة لا سبب



الاخراج والاخراج به اخراج بغير حق (ولو ادفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين على  
 الكافرين في كل زمان (لهدمت صوامع الرهبانية (وبمع) للنصارى (وصلوات) أتى كنائس  
 لليهود (ومساجد) للمسلمين (يذكر فيها) أي في هذه المواضع الاربعة (اسم الله كثيرا) قال  
 الزجاج أي وولاد دفاع الله أهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم في جهادهم لاستولى أهل الشرك على أهل  
 الاديان وعطوا مواضع عبادات المؤمنين منهم فهدم في شرع كل نبي المكان الذي يصلي فيه فنول ذلك  
 الدفع لهدم في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصليون فيها في شرعه وهي المسماة بالصلوات وهي كلمة  
 معربة أصلها بالعبرانية صلواتا بفتح الصاد والهاء المثناة والقصر وبه قرئ في الشواذ ومعناه في لغتهم مصلى  
 وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وهما للنصارى لكن الصوامع هي التي يبنونها في الصحارى والبيع هي  
 التي يبنونها في البلدان وفي زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم المساجد قرأ نافع ودافع بكسر الدال وفتح  
 الفاء مع الالف وقرأ نافع وابن كثير لهدمت بتخفيف الدال (وليس من الله من نصره) أي من نصره  
 دينه وأوليائه بأن يظفرهم بآذانهم بالتحلف في القتال وبياضح الأدلة وبالآذان على الطاعات (إن الله  
 لقوى) على هذه المنصرة التي وعد بها المؤمنين (عزيز) أي لا ينفعه شيء وقد أنجز الله وعده بأن سلط  
 المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكسرة الجعم وقيامصرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم (الذين إن  
 مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرنا بالمعروف ونهوا عن المنكر) أي المأذون لهم في  
 القتال المخرجون من ديارهم هم الذين أن أعطيناهم السلطنة ونفاد القول على الخلق أتوا بالامور الاربعة  
 وهي اقامة الصلاة وآتوا الزكاة وأمرنا بالمعروف ونهوا عن المنكر وهذا دليل على صحة امامة الخلفاء  
 الاربعة لان الله تعالى لم يعط نفاذا لمرغيرهم من المهاجرين أما الانصار فلم يخرجوا من ديارهم وفي هذه  
 الآية اخبار من الله تعالى بالغيب عما تكون عليه سيرة المهاجرين أن أعطاهم السلطنة على الأرض  
 وقتناه منه تعالى عليهم قبل أحداثهم الخير (والى الله عاقبة الامور) وفي هذا اشارة الى حضور سلطنة  
 من أخرجهم كفار مكة ووقوع ملكه مع السيرة العادلة وهم الخلفاء الراشدون ثم ان الامور ترجع الى الله  
 تعالى في العاقبة فإنه تعالى هو الذي لا يزول ملكه أبدافى هذا تأكيذا للوعده بانه لا دينه تعالى واظهار  
 أوليائه (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين  
 وكذب موسى) أي وان تحزن يا أشرف الخلق على تكذيب قومك يا كرم الرسل لست  
 بأوحدى في التكذيب فتسل بهم فإنه قد كذب سائر الأمم أنبياءهم قبل تكذيب قومك يا كرم الرسل قوم نوح  
 الذين هم من أشد الناس نوحا عليه السلام وكذب قوم هود الذين هم ذوو الابدان الشداد هودا عليه  
 السلام وكذب قوم صالح الذين هم أولوا الابنية الطوال في الجبال والسهول صالحا عليه السلام وكذب قوم  
 ابراهيم المشكرون ابراهيم عليه السلام وكذب قوم لوط الانجاس لوطا عليه السلام وكذب قوم شعيب  
 أرباب الاموال المجموعة شعيبا عليه السلام وكذب أهل مصر وهم القبط موسى عليه السلام (فأمليت  
 للكافرين) أي أمهلتهم حتى انصرفت جبال آجالهم (ثم أخذتهم) بعذاب الاستمصال (فكيف  
 كان تكبير) أي فانظر يا سيد الرسل كيف كان تغييرى عليهم فإن الله غير حياتهم بأهل الكفر بعذاب  
 الاستمصال ومماتهم بالحرب (فكأن من قرية أهلكناها) وقرأ أبو عمرو ويعقوب أهلكتنا على  
 وقف فأمليت ثم أخذتهم أي فاهلكنا كثيرا من القرى بأهلها (وهي ظالمة) أي كافرة أهلها  
 وهذه جملة حالية من مفعول أهلكنا (نهى خاوية على عروشها) أي فهى ساقطة محيطاتها على

سقفوها بأن خرت سقوفها على الأرض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف أو فهي خالصة عن  
الناس مع بقا عروشها وهذه معطوفة على أهل كنها فإلحاح لها من الأعراب أن جعلت أهل كنها مفسرة  
المعبر ناصب لكأين ويحمله ورفع أن جعل خبر الكأين (وبئر معطلة) أي وكبئر عامرة كثيرة الماء  
متركة لا يستقي منها لهلاك أهلها (وقصر مشيد) أي مرفوع البنيان أو محصص أخيلناه عن ساكنه  
روى أبو هريرة أن هذه البئر نزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر ممن آمن به ونجاهم الله تعالى من  
العذاب وهم بحضرموت وأغماص ميت بذلك لأن صالحا حين حضر هاتمت ثم وثم بلدة عند البئر اسمها  
حضورا بناها قوم صالح وأمروا عليها حامر بن جالاس وجعلوا وزيره سنجاريب وأقاموا بها زمانا ثم  
كفر وأوعدهوا صفحا أرسل الله تعالى اليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه في السوق فأهلكهم الله تعالى  
وعطل بئرها وخرب قصرهم وعلى هذا فالمراد بالبئر بئر بسفح جبل بحضرموت وبالقصر قصر مشرف  
على قلته (أنتم يسير وافي الأرض) أي أغفل أهل مكة فلم يسافروا في تجارتهم (فتكون لهم قلوب  
يعقلون بها) ما يجب أن يعقل من التوحيد بسبب ما شاهدوه من مواد الاعتبار (أرأأ أن يسمعون بها)  
ما يجب أن يسمع من أخبار الرسول (فأنها) الضمير للقصة بغسر ما بعده (لأنهم لا يبصرون لكن تعمى  
القلوب التي في الصدور) أي ليس الخلل في مشاعرهم وأغماص في عقولهم باتساع الهوى والأنهمالك  
في الغفلة والاعتماد في التقليد (ويستهملونك بالعذاب) أي تطلب قريش كأنضربن الحرث أن  
تأتيهم بالعذاب عاجلا استهزأ بك وتجبيرا لك على زعمهم وكان رسول الله يهددهم بنقمات الله دنيا  
وأخرى وهم يقولون أن ما حذر تنابه لا يقع واه لا بعث نذرك الله تعالى نزل العذاب بهم في الدنيا  
والآخرة بقوله تعالى (ولن يخلف الله وعده) في أنزال العذاب بكم في الدنيا وقد أنجز الله وعده يوم بدر  
فقتل منهم سبعون وأمر منهم سبعون (وان يما عذركم كآلف سنة عما نعدون) أي وإن يوم ما من أيام  
عذابكم في الآخرة كآلف سنة من سبي الدنيا في كثرة الآلام يشدها فلو عرفوا حال عذاب الآخرة أنه  
بهذا الوصف لما استهملوه وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالياء التحتية فيكون مناسبا لقوله ويستهملونك  
وقرأ الباقر بالتاء فيكون التغافا (وكأين من قرية أهلكنا لهوا هي ظالمة) أي وكمن أهل قرية آخرت  
أهلا كهم مع استمرارهم على ظلمهم فأغتروا بذلك التأخر (ثم أخذتما إلى المصير) أي ثم عاقبت أهل  
تلك القرية في الدنيا بأن أنزلت العذاب بهم ومع ذلك فعذابهم مدخر في الآخرة فاذا رجعوا إلى أفعالهم  
ما يلقى بأعمالهم (قل يا أيها الناس) أي يا أهل مكة (اغماصا لكم نذير مبين) أي اغماصا لكم انذارا  
بينما أوحى إلى من أنباء الأمم المهلكة وليس في تهويل للعذاب ولا تأخير وأغماصت للاندثار فاستهزأوكم  
بذلك لا يعنى منه (فالذين آمنوا وحمولوا الصالحات لهم مغفرة) من الذنوب الصغائر والكبائر (ورزق كريم)  
أي ثواب حسن في الجنة (والذين سعوا في آياتنا) أي الذين اجتهدوا في إبطال آياتنا حيث قالوا القرآن  
شعرا ومحر أو أساطير الأولين (معجزين) أي معارضين المؤمنين فكلمنا طلب المؤمنين أظهار الحق طلب  
هؤلاء إبطاله أو طائنين عجزنا عنهم بأن لا يدركهم عذابنا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومهززين بتشديد الجيم بعد  
العين المفتوحة أي مشبهين الناس عن الإيمان أو طامعين عجز الرسول بالمكائد طائنين ذلك (أولئك)  
الموصوف بالسعي في إبطال القرآن واعتقاد العجز عنه أو للرسول أول المؤمنين (أنهم بالحجيم) أي ملازموا  
النار الموقدة (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى) أي إذا قرأ النبي أو الرسول (ألقى  
الشیطان في أمنيه) أي في قراءة ذلك النبي أو الرسول وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرتل قرآنه للقرآن

فارتعد الشيطان سكتته ونطق بقوله تلك الغرائق العلا \* وان شفاعتهن لترجى محمداً كإني  
صلى الله عليه وسلم بحيث يسعهم من دنا إليه فظنهم من قول النبي وأشاعها وفي هذا أخبار من الله تعالى بأن  
رسوله إذا قالوا ولا زاد الشيطان فيه من قبل نفسه محمداً كما صوتهم فهذا نص في أن الشيطان زاد في قول نبينا  
صلى الله عليه وسلم لأن نبينا قاله لأنه معصوم وفي هذه الآية تسليمه للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه قد حزن  
بذلك وشبهت الأصنام بأغرافيق التي هي طيور الماء التي تغلوا في السماء وترتفع لاعتقاد الكفار أنها  
تقرهم من الله تعالى وتسفع لهم وأنعامهم القراءه آمنة لأن القاري إذا انتهى إلى آية رحمة غنى حصولها  
وإذا انتهى إلى آية عذاب غنى أن لا يتلى به (فيمنع الله) أي يزيل (ما يليق الشيطان ثم يحكم الله آياته) أي  
يثبت الله القرآن أنبياءه لكي يعمل بها (والله عليم) بمصالح عباده المخلصين (حكيم) فيما يجري عليهم من  
الأعمال والأحوال ومن حكمته تعالى فيما يليق الشيطان (ليجعل ما يليق الشيطان آفة للذين في قلوبهم  
مرض) أي شغلهم المنافقون (والقاسية قلوبهم) بهم المشركون المصرون على جهلهم ظاهراً وباطناً  
فيرى الباطل حقاً فأنبتوه ونفوا الحق فأبعدهم الله بهذا الامتحان عن حضرته (وان الظالمين) أي  
هؤلاء المنافقين والمشركين (لن يشفاق بعيد) أي عداوة شديدة قالت قريش نعم محمد على ذكره منزلة  
آلهتنا عند الله فغير ذلك وكانت الكلماتان اللتان زادهما الشيطان في قول نبينا صلى الله عليه وسلم قد  
وقعتا في فهم كل مشرك فزادوا واثمرا على ما كانوا عليه وشدة على من أسلم (وليعلم الذين أوتوا العلم) أي  
الذين رزقوا حسن بصيرة الذين يميزون بين الحق والباطل (أنه الحق من ربك) أي أن القرآن هو  
الحق النازل من عند ربك (فيؤمنوا به) أي فيثبتوا على الإيمان بالقرآن (فتخبت له قلوبهم) أي  
فتنقاد قلوبهم بالقبول لما في القرآن من الأوامر والنواهي (وان الله لهادى الذين آمنوا) في الأمور  
الدينية (إلى صراط مستقيم) أي إلى نظر صحيح موصل إلى الحق الصريح (ولا يزال الذين كفروا في  
مرية منه) أي في شك من القرآن (حتى تأتيهم الساعة) أي القيامة نفسها (بغثة) أي الخفة من  
دون أن يشعروا (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) أي عذاب يوم لا يوم بعده فيستمر ذلك اليوم كالاستمرار  
المرأة على الولادة (الملك يومئذ) أي في يوم عقيم (الله) وحده فلا يكون فيه لأحد تصرف من  
التصرفات في أمر من الأمور ولا حقيقة ولا مجاز ولا ضرورة ولا معنى كما في الدنيا فانه تعالى ملك فيها الأمور  
غيره ضرورة (بحكم بينهم) أي بين المؤمنين بالقرآن والممارين فيه (فالذين آمنوا) بالقرآن ولم يماروا  
فيه (وعملوا الصالحات) امتثالاً لأمر واقع (في جنات النعيم) يكرمون بالتحف فضلاً من الله  
(والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أي أصرروا على ذلك (فأولئك لهم عذاب مهين) أي شديد بسبب  
معاصيهم أما إعطاء الثواب ففضل الله لا بأعمالهم كما هو حكمه ذكر الغاف وتركه في الجانبين (والذين  
هاجروا في سبيل الله) أي هاجروا إلى المدينة لنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم وللتقرب إلى الله تعالى  
(ثم قتلوا) أي قتلهم العدو وقرأ ابن عامر بتشديد التاء (أو ماتوا) في سفر أو حضر من غير قتل  
(ليرزقهم الله رزقاً حسناً) لا ينقطع أبداً من نعيم الجنة لاستواء النوعين في القصد وأصل العمل وروى  
أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قاوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا في سبيل الله قد علمنا  
ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهدكم كما جاهدوا فإنا لنأمن متماثلين نزلت هذه الآية (وان  
الله هو خير الرازقين) فإن ما يرزقه لا يقدر عليه أحد غيره والرزق الصادر منه لمحض الاحسان وان غيره  
اعتمد على الرزق من يده ليدخره ولا يفعل بنفس الرزق ويرزق لا تنتفعه إلا لاجل آخر وجمع الواجب أو

لاجل أن يستحق بالاعطاء ثناء أو عوضاً أو لاجل الرقة الجنسية وأما الله تعالى فإن كماله صفة ذاتية له  
 فلا يستفيد من أحد كما لا زائد فهو يرزق بغير حساب (ليدخلهم مدخل ايرضونه) بأن يدخلهم الجنة من  
 غير مكر وه تقدم ادخالاً فوق ما يتصوره ومدخل فوق الذي يهونه وقيل هو خيمة من درة يبيضها لأصم فيها  
 ولا وصم لها سبعون ألف مصراع وقال ابن عباس انهم يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا  
 خطر على قلب بشر فيرضونه ولا يبغون عنها حولا وقرأ نافع مدخلا بفتح الميم أي مكاناً (وان الله لعليم)  
 بما يرضونه وبما يستحقونه فيعطيهم ذلك في الجنة ويزيدهم (حليم) فلا يجهل من عصاه بالعقوبة لتتبع  
 التوبة منه فيستحق الجنة (ذلك) أي الامر ذلك الذي قصصناه عليك من انجاز الوعد للمهاجرين الذين  
 قتلوا أو ماتوا (ومن عاقب بمنل ما عوقب به ثم يغني عليه لينصره الله) أي والذي قاتل من كان يقاقله  
 من الكفار ثم ان القاتل ظلم عليه بأن ألجى الى مفارقة الوطن وابتدى بالقتال لينصرن الله المظلوم على  
 الظالم قوله بمنل ما عوقب به الباء الاولى للالفة والثانية للسببية والعقاب مأخوذ من التعاقب وهو محي  
 الشيء بعد غيره قال مقاتل زلت هذه الآية في قوم من المشركين لقوا قومًا من المسلمين ليلتين بقيتا من المحرم  
 فقال بعضهم لبعض ان أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحملوا عليهم فنادى بهم المسلمون  
 أن يكفوا عن قتالهم لحرمة الشهر فأبوا وقتلواهم وثبت المسلمون لهم فمصرعوا عليهم فحصل في أنفس  
 المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء فأمر الله تعالى هذه الآية (ان الله لعفو) عن هذه الاساءة  
 (غفور) لهم ما صدر عنهم من ترجيح الانتقام على العفو والصبر المطلوب اليهما وانما عفا عنهم ذلك مع  
 كونه محرماً اذ ذلك لانهم فعلوه دفعا للصائل فكان من نوع الواجب عليهم وهذا تنبيه على أنه تعالى قادر  
 على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا العفو على ضده (ذلك) أي النصر بسبب انه تعالى قادر ومن آيات  
 قدرته كونه خالق الليل والنهار فذلك قوله تعالى (بأن الله) تعالى (يولج الليل في النهار ويولج النهار  
 في الليل) أي بسبب ان الله تعالى يزيد في النهار المولدين ما ينقص عن الآخر من الساعات أو يحصل ظلمة  
 أحدهما في مكان ضياء الآخر وعكسه (وأن الله سميع) بكل السموات (بصير) بجميع المبصرات  
 أي ان الله كما يقدر على ما لا يقدر عليه غيره فكذلك يدرك الاتصاف بالسمع والبصر فلا يحتاج لسمعه الى  
 سكون الليل ولا لبصره الى ضياء النهار (ذلك) أي الاتصاف بكل القدرة والعلم (بأن الله هو الحق)  
 أي الثابت الذي يتمتع عليه التغير في ذاته وصفاته فعبادته هو الحق (وأن ما يدعون من دونه هو الباطل)  
 أي وان ما يعبدونه المشركون من غير الله هو الباطل ألوهيته وانه معدوم في حد ذاته وقرأ نافع وابن كثير  
 وابن عامر وشعبة بالتاء على خطاب المشركين وقرئ بالبناء للفعول على أن الواو عائد لما فانه كناية عن  
 الآلهة (وأن الله هو العلي الكبير) أي وان الله هو القاهر الذي لا يغلب القادر على الضر والنفع العظيم  
 في سلطانه الذي لا تدرك حقيقته (ألم تر) أي ألم تعلم أيها المخاطب (أن الله أنزل من السماء ماء فنصب  
 الارض مخضرة) أي فنصير الارض نامية بما فيه رزق العباد وعمار البلاد (ان الله لطيف) أي رحيم  
 بعباده في اخراج النبات (خبير) أي عالم بمقادير مصالحهم وبما في قلوبهم (له ما في السموات  
 وما في الارض) فكل ذلك متقابلة وهو تعالى غير متعنت من التصرف فيه (وان الله لهو الغني الحميد) أي الغني  
 عن الاشياء كلها لانه كامل لذاته والكمال لذاته غني عن كل ما عداه في كل الامور ولكنته لما خلق  
 الحيوان خلق الاشياء رحمة للحيوانات لا الحاجة الى ذلك وكان انعامه تعالى خالياً عن غرض عائد اليه  
 فكان مستحقاً للحمد فوجب أن يكون حميداً (ألم تر) أيها المخاطب (أن الله) تعالى (مهر لكُم ما في الارض)

أى جعل ما فيها معدة لمنافعكم فلا أصلب من الحجر ولا أشد من الحديد ولا أهدب من النار وهى مذلة لكم  
 وذلل لكم الحيوانات حتى تنفعوا بها من حيث الاكل والركوب والحمل عليها والانتفاع بالنظر اليها  
 فلو لا تسخيرها تعالى الابل والبقر والحيل لما انتفع بها أحد (والفلك) معطوف على ما أو على اسم أن  
 (تجربى فى البحر) حال من الفلك أو خبر (بأمره) أى بأذنه فلو لا أن الله سخر السفن بالماء والرياح  
 لجربها لكانت تغوص أو تقف (ويسلك السماء أن تقع على الارض) أى ويمنع السماء من أن تقع على  
 الارض (الاباذنه) أى الاغشيته وذلك يوم القيامة لان النعم المتقدمة لا تكمل الا باسساك السماء من  
 السقوط لانه جرم ثقيل مسكن الملائكة لا بد له من السقوط لولا ما يمنع منه وهو القدرة فأمسكها الله  
 بقدرته ثلاثت (ان الله بالناس لرؤف رحيم) حيث هيأ لهم أسباب معاشهم وفتح عليهم أبواب المنافع  
 وأوضح لهم منهاج الاستدلال بالآيات التكوينية والتنزيلية (وهو الذى أحياكم) بعد ان كنتم  
 نطفة بعد ان كنتم معدومين (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) يوم البعث للثواب والعقاب  
 (ان الانسان) أى المشرك كبديل بن ورقاء الخزاعي والاسود بن عبد الاسد وأبى جهل والعاص بن  
 وائل وأبى بن خلف (لكفور) أى جحود انعم الله مع ظهورها حيث ترك توحيد الله تعالى (لكل أمة  
 جعلنا منسكاهم فأسكوه) أى لكل أمة معينة وضعنا شريعة خاصة تلك الأمة المعينة عاملون بها فالأمة  
 التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة هم عاملون بها لا غيرهم والى كانت من  
 مبعث عيسى الى مبعث نبيهم منسكهم الانجيل هم عاملون به لا غيرهم وأما الأمة الموجودة عند مبعث النبي  
 ومن بعدهم الى يوم القيامة فهم أمة واحدة منسكهم الفرقان ليس الا (فلاننازعتك فى الأمر) أى  
 يجب على أرباب المال أن يتبعوك وأن يتركوا مخالفتك فى أمر الدين وقد استمر الأمر الآن على شرعك  
 (وادع الى ربك) أى ادعهم الى شريعتك ولا تخص بالدعاء الى توحيد ربك أمة دون أمة فكلهم أمثلك  
 (انك لعلى هدى مستقيم) أى على أدلة دين واضحة موصلة الى الله تعالى (وان جادلوك) أى ان عدلوا  
 عن النظر فى هذه الأدلة الى طريق المجادلة والقسا بالعادة (فقل) لهم على سبيل التحذير من حكم  
 يوم القيامة الذى يتردد بين جنحة لمن قبل ونار لمن أنكر (الله أعلم بما تعملون) من المجادلة الباطلة  
 وغيرها (الله يحكم بينكم) أى يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين (يوم القيامة) بالثواب  
 والعقاب (فما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين فتعرفون حينئذ الحق من الباطل (ألم تعلم) أى  
 قد علمت يا أشرف الخلق (أن الله يعلم ما فى السماء والارض) فلا يخفى عليه شئ مما يقوله الكفرة وما  
 يعملونه (ان ذلك) أى ما فى السماء والارض (فى كتاب) أى لوح محفوظ (ان ذلك) أى ان علم  
 ما فى السماء والارض بغير الكتاب جملة وتفصيلا (على الله يسير) أى هين وان تعذر على الخلق  
 (ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم) أى ويعبد كفارا مكة متجاوزين عبادة  
 الله مالم ينزل الله بجواز عبادته حجة من جهة الوحى وليس لهم بجواز عبادته علم من دليل على أى ان  
 عبادتهم لغير الله من الاصنام ليست مأخوذة من دليل مسمى ولا من دليل عقلى بل هو من تقليد أو جهل  
 أو شبهة فوجب أن يكون ذلك باطلا (والظالمين) أى المشركين (من نصير) أى ليس لهم ناصر فى  
 مذهبهم بالحجة ولا فى دفع عذاب الله عنهم (واذا تتلى عليهم آياتنا) أى القرآن (بينات) أى واضححات  
 فى الدلالة على العقائد الحق والاحكام الصادقة (تعرف) يا أشرف الخلق (فى وجوه الذين كفروا)  
 بالقرآن (المشرك) أى الكراهية للقرآن وأثر الغضب (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا)

أى تكادون يشنون على من يقرؤن القرآن عليهم بالبطش من فرط الغضب (قل) رداعليهم  
 (أفأنبئكم بشر من ذلكم) أى أناطبكم فأخبركم بأشرف من غيظكم على التالين وقهركم عليهم ومن  
 الضجر بسبب ما نلى عليكم (النار وعدها الله الذين كفروا) إذا ماتوا على الكفر فالنار ما مبتدأ وخبره  
 مابعد أو خبر مبتدأ مقدر وقراء زيد بن علي وابن أبي عملة بالنصب على الاختصاص أو على أنه منصوب  
 بفعل مقدر يفسره مابعد وقراء ابن أبي اسحق وإبراهيم بن نوح بالجزم بلا من شر (وبئس المصير)  
 النار (يا أيها الناس) أى يا أهل مكة (ضرب مثل) أى بين لكم حال عجيبة غريبة (فاستمعوا له)  
 أى تدبروا المثل حق تدبره (ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا) أى ان الاصنام الذين  
 تعبدهم لن يقدروا على خلق الذباب مع صغره (ولوا جمعوا له) أى لخلقته أى تعاونوا على خلقه فكيف  
 يليق بالعاقل جعل الاصنام معبودا (وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) أى وان يأخذ الذباب  
 من الاصنام شيئا من الطيب والعسل الذى لطخوا عليها لانسـ ترده من الذباب قال ابن عباس انهم كانوا  
 يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعل ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى  
 فيأكله (ضعف الطالب والمطلوب) قال ابن عباس أى ضعف الذباب والصنم فالذباب طالب ما يأخذه  
 من الذى على الصنم وقال الضحاك أى ضعف العابد والمعبود ولو حقت وجدت الصنم أضعف من  
 الذباب وعابده أجهل من كل جاهل وأضل من كل ضال (ما قدر والله حق قدره) أى ما عرفوا الله  
 حق معرفته حيث أشركوا به ومما باسمه ما هو أبعد الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى) على خلق  
 المسكبات بأسرها وافتاء الموجودات عن آخرها (عزيز) أى غالب على جميع الاشياء (الله يصطفى  
 من الملائكة رسلا) الى بنى آدم كجبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل والحفظة (ومن الناس)  
 أى ويختار من الناس رسلا مختصين بالنفوس الزكية كإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم  
 نزلت هذه الآية لما قال الوليد بن المغيرة مع موافقة الباقي لم ينزل على محمد القرآن لانه ليس بأ كبير ناولا  
 بأشرفنا (ان الله سميع) لما قالهم (بصير) بأفعالهم وعن يستحق الرسالة (يعلم ما بين أيديهم وما  
 خلفهم) أى يعلم الله ما عملوه وما سـ يعملونه من أمور الدنيا (والى الله ترجع الامور) وهذا اشارة  
 الى التفرد بالالهية والحكم والى الزجر عن مباشرة المعصية (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا)  
 أى ارجعوا من تكبر قيام الانسانية الى تواضع الحيوانية وذلة النباتية قال ابن عباس ان الناس كانوا  
 فى أول الاسلام يركعون ولا يسجدون حتى نزلت هذه الآية (واعبدوا ربكم) بسائر ما كلفكم به  
 خالصا وجهه (واقبلوا الخير) واجبا وندوبا وتوجهوا الى الله تعالى فى جميع أحوالكم (اعلمكم  
 تفهون) أى لتظفروا بنعيم الجنة أى افعلوا هذه كلها وأنتم راجعون بها الفلاح غير متيقنين انها مقبولة عند  
 الله تعالى والعواقب مستورة وكل ميسر لما خلق له (وجاهدوا فى الله) أى الله أعداء دينه الظاهرة  
 والباطنة من أهل الضلال والهوى والنفس (حق جهاده) أى جهاد من أجل الله حقا لا رغبة فى  
 الدنيا من حيث الاسم أو الغنيمة (هو احتياكم) أى اختاركم للاستغفار بطاعته من بين سائر البريات  
 (وما جعل عليكم فى الدين) أى فى أمر الدين (من حرج) أى ضيق بتهـ كليف ما يشق عليكم قامته  
 (ملة أبيكم إبراهيم) أى سهل الله عليكم الدين مثل ملة أبيكم إبراهيم فانه أبو رسول الله وهو كالأب لأمته  
 ولان أكثر العرب كانوا من ذرية إبراهيم فغلبوا على غيرهم (هو) أى الله كما قرأ ابن كعب (مهما كم  
 المسلمين من قبل) أى قبل هذا القرآن فى كتب الانبياء (وفى هذا) أى القرآن بقوله تعالى ورضيت لكم

الاسلام ديناً وقيل الله بها كم المسلمين في الازل من قبل أن خلقكم وبعد أن خلقكم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) يوم القيامة بأنه بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) أي الامم الماضية بتبليغ الرسل اليهم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أي فلما خضعكم الله بهذه الكرامة فاعبدوه وتقربوا الى الله بأنواع الطاعات وتخضعهم ما بالذكر لفضلهما (واعتمهوا بالله) قال القفال أي اجعلوا الله عصمة لكم عما تحذرون وقال ابن عباس أي سلوا الله العصمة عن كل المحرمات أي ولا تطلبوا الاطاعة في كل الامور الا منه تعالى (هو مولاكم) أي حافظكم (فنعم المولى) أي الحافظ (ونعم النصير) بل فلا حافظ ولا ناصر في الحقيقة سواء تعالى

سورة المؤمنون مكية مائة وثمان عشرة آية عند الكوفيين وتسعم عشرة عند البصريين  
وألف وثمانمائة وأربعون كلمة وأربعة آلاف وثمانمائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم قد أفلح المؤمنون) أي فازوا بالمراد وقرأ طه بن م مصرف أفلح على البناء للمفعول أي قد أدخلوا في الفلاح الذي هو الوصول الى الله تعالى (الذين هم في صلاتهم خاشعون) أي خاضعون للعبود بالقلب غير ملتفتين بالخواطر الى شيء سوى التعظيم ساكنون بالجوارح مطرِقون ناظرون الى مواضع سجودهم لا يلتفتون يميناً ولا شمالاً ولا يرفعون أيديهم والخشوع من فروض الصلاة عند الغزاة والحضور عند ناليس شرطاً للاجزاء بل شرط لقبول كما قاله الرازي (والذين هم عن اللغو معرضون) أي الذين هم تاركون لما لا حاجة اليه في أمور الدين والدنيا من الاقوال والافعال في عامة أوقاتهم (والذين هم للزكاة فاعلون) أي مؤدبون (والذين هم لقرواحهم حافظون) أي همسكون فلا يرسولها على أحد (الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) أي سرايهم (فانهم غير ملومين) على عدم حفظها منهم اذا كان أيمانهم على وجه الحلال (فمن ابتغى وراء ذلك) أي فمن طلب غير ذلك المستثنى كاتيان بهيمة أو زناً أو لواط أو استمناه بيد (فأولئك هم العادون) أي السكاملون في مجاوزة الحدود (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) أي قائمون بحفظ واصلاح فكل ما يكون تركه داخل في الخيانة فهو أمانة والعهد هو ما عهده العبد على نفسه فيما يقربه الى الله تعالى وما أمر الله تعالى به وذلك كالوضوء والغتسال من الجنابة والصلاة والصوم والودائع والاسرار وغير ذلك وقرأ نافع وابن كثير لا مانعهم بالافراد (والذين هم على صلاتهم يحافظون) لشروطها من وقت وطهارة وغيرهما ولا ركانها وقرأ حمزة والكسائي صلاتهم بالافراد (أولئك) أي المؤمنون المتصفون بتلك الصفات (هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) روى أن الله تعالى بنى الجنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلاها المسلك الأذفر وغرس فيها من حديد الفاكهة وجيد الزبحان وروى أبو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سلوا الله الفردوس فانها أعلى الجنان وأن أهل الفردوس يسمعون أطيظ العرش وسمى استحقاقهم الفردوس بأعمالهم بحسب وعده تعالى لان انتقال الجنة اليهم بدون محاسبة ومعرفة بمقاديرها (هم فيها) أي الفردوس (خالنون) لا يعوتون ولا يخرجون منها أبداً (ولقد خلقنا الانسان) أي جنس الانسان (من سلاله من طين) أي من خلاصة كائنه من طين (ثم جعلناه) أي السلاله (نطفة) أي منياً أربعين يوماً (في قرار مكين) أي مكان حر يز فان الله تعالى خلق جوهر الانسان أولاً طيناً ثم جعل جهره بعد ذلك نطفة في صلب الاب فقذفه الصلب بالجامع الى رحم الام فصار الرحم مستقراً حصيناً لهذه النطفة (ثم خلقنا النطفة علقه) أي



ثم صبرنا المنى الأبيض دما جامدا أربعين يوما (ثم خلقنا العلقة مضغة) أي ثم صبرنا الدم الجامد الأحمر لما  
صغير مقدار ما يعضغ أربعين يوما (ثم خلقنا المضغة عظاما) أي فصرنا اللحم الصغير عظاما باللحم بأن صلبناها  
وجعلناها عودا للبدن على هيئات مخصوصة من رأس ورجلين وما بينهما (فكسونا العظام لحما)  
وشددناها بالعصاب والعروق فاللحم يستر العظام كالكسوة وقرأ ابن عامر وأبو بكر عظاما والعظم  
بالافراد في الموضعين (ثم أنشأنا خلقا آخر) أي حولنا العظام المستورة باللحم عن صفاتها إلى صفة  
لا يحيط بها شرح الشارحين فإن الله جعلها حيوانا ناطقا سميعا بصيرا عاقلا وأودع كل جزء من أجزائه  
مخائب وغرائب لا يحيط بها وصف الواصفين (فتبارك الله أحسن الخالقين) أي فتعالى شأن الله تعالى  
أتقن المحولين (ثم أنكم بعد ذلك) أي التركيب بالأمور الهيئية (لميتون) أي لصائر ون إلى الموت وقرأ  
ابن أبي عميلة وابن محيص لما تتون (ثم أنكم يوم القيامة) أي عند النخبة الثانية (تبعثون) من قبوركم  
للحساب والمجازاة بالثواب والعقاب (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أي سبع سموات طوارق بعضها  
فوق بعض وأغاقيل للسموات طرائق لتطارقها أي لتكون بعضها موضوعا فوق بعض طاقا فوق طاق  
كمطارقة النعل فجعل الله في السموات موضعا لارزاقنا بازال الماء منها وكان نزول الوحي ومقر الملائكة  
(وما كنا عن الخلق غافلين) بل كنا حافظين لهم عن أن تسقط عليهم الطباق السبع فتهلكهم ولسنا  
تاركين لهم بلا أمر ولا نهى ولا غافلين عن أعمالهم ومصالحهم (وأزلنا من السماء ماء بقدر) أي بتقدير  
لا ثقل لاستحباب منافعهم ودفع مضارهم قال الرازي إن الله تعالى أسعد الأجزاء المائية من قعر الأرض  
إلى البحار ومن البحار إلى السماء حتى صارت عذبة صافية بسبب ذلك التعصيد ثم ينزلها الله على قدر الحاجة  
إليها اه وفي الأحاديث إن الماء كان موجودا قبل خلق السموات والأرض ثم جعل الله منه في السماء  
ماء وفي الأرض ماء (فأسكنناه في الأرض) أي جعلناه قارا فيها بعضه في بطنها وبعضه على ظهرها  
كالأنهار والغدران والعيون (وانا على ذهابه) أي على إزالته بالافساد أو بالتعصيد أو بالتغير  
في الأرض (لقدرون) كما كنا قادرين على إزالته (فأنشأنا لكم به) أي بذلك الماء (جنت من  
نخيل وأعناب) وإنما ذكرها الله تعالى لكثر منافعها فأنشأنا بقوام مقام الطعام ومقام الآدم  
ومقام الفواكه رطبا ويابسا (لكم فيها) أي البساتين (فواكه كثيرة) من ألوان شتى (ومنها  
تأكلون) أي ترزقون وتحصلون معاشكم أي تتمتعون بفوائد البساتين وتعيشون بها (وشجرة)  
أي وأنشأنا لكم زيتونة (تخرج من طور سيناء) وهو جبل نودى منه موسى عليه السلام بين مصر  
وأيلة وقيل في فلسطين ومن قرأ بفتح السين منع الصرف لآلف التأنيث الممدودة ومن قرأ بكسر هاء هو نافع  
وابن كثير وأبو عمرو وقد منع الصرف للعلمية والهيئية فإن الهـ مزلة ليست للتأنيث بل لللاحق بقرطاس  
قيل إن الزيتون أول شجرة تنبت بعد الطوفان (تنبت بالدهن) أي تخرج الدهن وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
تنبت بضم التاء وكسر الباء أي تنبت الشجرة زيتونها وفيه الزيت (وصبغ للأكسين) معطوف على  
الدهن أي تنبت الشجرة بالشيء الجامع بين كونه دهن يدهن به ويسرج منه وكونه أداما يغس الخبز فيه  
للائتدام (وان لكم في الأنعام) أي الأبل (لعبرة) يستدلون بأحوالها على عظيم قدرة الله تعالى  
وسابغ رحمته وتشكره (نسقيكم مما في بطونها) أي تنتفعون بلبنها في الشرب وغيره ووجه  
الاعتبار في اللبن أنه يجتمع في الضرع ويخلص من بين الغرث والدم بإذن الله تعالى فيستحيل إلى طهارة  
ولون وطعم موافق للشهوة ويصير غذا فهذا اللبن الذي يخرج من بطونها إلى ضرعها تجد مشربا طبيبا نافعاً

للبدن واذا اذبحتم لتجده اثر ارفن استدل بذلك على قدرة الله تعالى وحكمته كان ذلك معدودا من النعم الدينية ومن انتفع به كان معدودا من النعم الدنيوية (ولكم فيها) أى الانعام (منافع كثيرة) كالانتفاع بثمارها وأجرتها (ومنها) أى الانعام بعد ذبحها (تأكلون) فتنتفعون بأعيانها كما تنتفعون بما يحصل منها (وعليها) أى الانعام (وعلى الفلك تحملون) فان الانتفاع بالابل في الحمولات على البر بمنزلة الانتفاع بالسفن في البحر ولذلك جمع الله بينهما في انعامه لكي يشكر على ذلك ويستدل به (واقدا أرسلنا نوحا الى قومه) وهم جميع أهل الارض (فقال) متعظا عليهم (يا قوم اعبدوا الله) وحده فلا تعبدوا سواه (مالك من اله غيره) بالرفع صفة لاله باعتبار محله على أنه فاعل أو مبتدأ مؤخر أو محذوف الخبر ولكم للتبيين أى مالكم في العالم اله غيره تعالى وقرأ الكسائي بجر غيره صفة لاله على الاحتساليين الأولين باعتبار لفظه (أفلا تتقون) أى أتعرفون انتقاء اله غيره تعالى فلا تقون أنفسكم عذابه تعالى بسبب اشرائككم به في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا ايجاد الله تعالى اياه (فقال المسلا) أى الرؤساء (الذين كفروا من قومه) لهم (ما هذا) أى نوح (الابشر مثلكم) في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه (يريد أن يتفضل عليكم) أى يريد أن يطلب الفضل عليكم بادعاء الرسالة لتكونوا أتباعا له (ولو شاء الله لازلنا نزل ملائكة) أى لو شاء الله إرسال الرسول الملائكة لازلنا نزل ملائكة (ما سمعنا بهذا) أى بالامر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه (في آياتنا الأولى) أى الماضين قبل بعثة نوح عليه السلام وذلك لكون آياتهم في زمان فترة متطاولة وما الغلوهم في التكذيب وانهما كهم في الضلال ويقال ما سمعنا بنوح أنه نبي في الذين مضوا قبلنا في زمنه عليه السلام (ان هو الا رجل به جنة) أى مانوح الا رجل فيه جنون ومن كان مجنونا فكيف يجوز أن يكون رسولا (فتر بصوابه حتى حين) أى انتظروا الى زمن موته أو المراد أنه مجنون فاصبروا الى زمان تظهر عاقبة امره فيه فان افاق فذاك واضح والافاقتلو (قال) نوح لما رآهم قد أقصروا على التكذيب حتى يئس من ايمانهم بالسكية (رب انصرني بما كذبون) بالرسالة أى ابدلني من غير تكذيبهم سلوة النصر عليهم أو اهلكهم بسبب تكذيبهم اياي (وأوحينا اليه) عند ذلك (أن اصنع الفلك) فأن مفسرة لوقوعها بعد فعل فيه معنى القول (باعتينما) أى بحفظ ظننا لك عن أن تخطئ في صنعها أو يفسدها عليكم غيرك فان جبريل علمه عمل السفينة ووصف له كيفية اتخاذها (ووحينا) أى وتعلمنا فأوحى الله اليه جبريل فعمله صنعة السفينة وصنعها في عامين وجعل طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين وجعلها ثلاث طبقات السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والانعام والعليا للانس (فاذا جاء أمرنا) أى وقت عذابنا عقب تمام الفلك (وفار التنور) لآدم عليه السلام عند طلوع الفجر وكان في موضع مسجد الكوفة عن عين الداخل من باب كنده اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام (فاسلك فيها من كل زوجين اثنين) أى فأدخل في الفلك من كل حيوان حفر في الفلك من كل زوجين اثنين تأكيد أى من كل نوع وقرأ الباقر بغير تنوين فائين مفعول به (وأهلك) أى وأدخل في الفلك أهل بيتك من زوجك وأولادك (الامن سبق عليه القول منهم) أى الوعد الالهي من الله تعالى بالاهلاك وهو ولده كنعان وأم كنعان فهى كافرة (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لانتقامهم (انهم مغرورون) أى انهم محكوم عليهم بالغرق بالطوفان (فاذا استويت أنت) أى ركبت (ومن معك) من المؤمنين والدواب

وغربها (على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) ومن الغرق بالالتجاء الى السفينة (وقل  
 رب أنزلني منزلا مباركا) أى مكان زول فيه خير كثير وهو نفس السفينة لان من ركبها خلصته من الغرق  
 وقرأ أبو بكر منزلا بفتح الميم وكسر الزاى والباقون بضم الميم وفتح الزاى (وأنت خير المنزلين) فى الدنيا  
 والآخرة (ان فى ذلك) أى فى قصة نوح وقومه (لآيات) جلية فان اظهار تلك المياه العظيمة ثم  
 الاذهاب بها لا يقدر عليه الا القادر على كل المقدرات وظهور تلك الواقعة على وفق قول نوح عليه السلام  
 يدل على المعجز العظيم وافناء الكفار وبقاء الارض لاهل الدين من أعظم أنواع العبر فى الدعاء الى الايمان  
 والزجر عن الكفر (وان كنا لمبتلين) أى وان الشأن كنا مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم مختبرين به  
 عبادنا فيما بعد لننظر من يتذكر (ثم أنشأنا من بعدهم) أى من بعدهم اهل الكهملهم (قرنا آخرين) هم  
 عاد (فأرسلنا فيهم رسولا منهم) هو هود عليه السلام (أن اعبدوا الله) أى وقلنا لهم على لسان الرسول  
 اعبدوا الله وحده (مالكم من اله غيره أفلا تتقون) عذابه (وقال الملأ) أى الرؤساء (من قومه)  
 أى الرسول (الذين كفروا وادعوا بالقاء الآخرة) أى بلقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب  
 (وأترفناهم) أى نعمناهم بالاموال والاولاد (فى الحياة الدنيا) يخاطبون أنبا عهم مضلين لهم (ما هذا) أى  
 الرسول (الابشر مثلكم) فى الصفات والاحوال (يا كل عمتا كلون منه ويشرب مما تشربون)  
 فكيف يكون رسولا (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) أى ان امثلكم آدميا مثلكم فى الخلق والحال بأوامره  
 (انكم اذا) أى ان اطعتموه (لخاسرون) أى مغلوبون فى عقولكم كما جاهلون (أيعدكم أنكم اذا متهم  
 وكنتم ترابا) أى وصارت أجسامكم ترابا (وعظاما) نخرة مجردة عن اللحم والاعصاب (أنكم  
 مخرجون) من القبور أحياء كما كنتم (هيات هيات لما توعدون) أى بعد حصول ما توعدون من  
 خروجكم من القبور فلا يقع هذا (ان هى الاحياتنا الدنيا) أى ما الحياة الاحياتنا فى الدنيا (نموت  
 ونحيا) أى يموت بعضنا ويحيى بعضنا (وما نحن بعبه عوين) بعد الموت (ان هو الا رجل افترى على الله  
 كذبا) أى ما مدعى الرسالة الا رجل تعد على الله كذبا فيما يدعيه من ارساله وفيما يعدنا من  
 أن الله يبعثنا (وما نحن له بمؤمنين) أى بمصدقين فيما يقوله من البعث بعد الموت ومن دعوى الرسالة  
 (قال) أى هود بعد بياسه من ايمانهم (رب انصرنى بما كذبون) أى انتقم لى منهم بسبب تكذيبهم  
 اياى (قال) تعالى عدة بالقبول (عما قيل لى صبحن نادمين) أى بعد زمان قليل لى صيرن نادمين  
 على التكذيب وذلك عند معابنتهم للعذاب (فأخذتهم الصيحة بالحق) أى دمرهم الله تعالى بالصيحة  
 العظيمة وبالريح العقيم بالعدل من الله تعالى وقدرى أن شدا بن عاد حين أتم بناء ارم سار بأهله اليها  
 فلما دنا منها بعث الله عليهم صيحة من السماء فهل كوا (لجعلناهم غشاء) أى لجعلناهم بعد موتهم مثل  
 ورق يابس يحمل على السيل فى عدم المبالاة بهم (فبعدا للقوم الظالمين) فبعدا مصدر من مصوب بفعل  
 لا يستعمل اظهاره لانه بمعنى الدعاء عليهم والقوم متعلق بمحذوف واللام للبيان فالله تعالى ذكر ذلك على  
 وجه الالهانة لهم وهو التباعد من الخير وقد نزل بهم العذاب دالا على ذلك مع ان الذى ينزل بهم فى الآخرة  
 من العذاب أعظم مما نزل بهم ليكون ذلك عبرة لمن يحيى بعدهم والمعنى أهلكوا وخابوا من رحمة الله تعالى  
 دنيا وأخرى (ثم أنشأنا من بعدهم) أى بعدهم اهل الكهملهم (قرنا آخرين) هم قوم صالح ولوط وشعيب  
 ويونس وأيوب فالله تعالى ما أخلى الارض من مكلفين بل أوجد لهم وبلغهم حد التكليف حتى قاموا مقام  
 من كان قبلهم فى عمارة الدنيا (ما تسبق من أمة أجهلوا وما يستأخرون) فلا تهلك أمة قبل محيى أجلها

ولا يستأخرون عنه بساعة فآله تعالى عالم بالاشياء قبل كونها فلا توجد الا على وفق العلم والمقتول ميت  
 بأجله اذ لو قتل قبل أجله لسكان قد تقدم الاجل أو تأخر وذلك ينافية هذا النص (ثم أرسلنا رسلكنا) أى  
 أرسلنا الى كل قرن من القرون رسولا خاصا به (تترى) أى واحد بعد واحد بينهما زمان طويل وقرأ  
 ابن كثير وأبو عمرو وهى قراءة الشافعى تترى بالتنوين فالله للالحاق بجعفر لما نون ذهب ألغه لا لتقاء  
 الساكنين وباقى السبعة تترى بالالف صريحة دون تنوين والالف للتأنيث باعتبار أن الرسل جماعة والتاء  
 بدل من الواو فانه مأخوذ من الوتر وهو الفرد وهو مصدر بمعنى اسم الفاعل وقع حالا أى متواترة أى  
 متتابعة فرادى (كلما جاء أمة رسولا كذبوه) وسلكوا فى تكذيب أنبيائهم مسلك من أهل كوا  
 (فأتبعنا بعضهم بعضا) أى بالهلاك (وجعلناهم أحاديث) أى ما يتحدث به الناس تلهيا وتجهيا فيعتبر  
 منهم أهل السعادة ويتغافل منهم أهل الشقاوة (فمعد القوم لا يؤمنون) أى بعدوا من رحمة الله تعالى  
 بعدا اذ لم يؤمنوا ولم يعتبروا منهم (ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا) التسع (وسلطان مدين) أى حجة  
 واضحة ملزمة للنفس فى الاستدلال على وجود الصانع واثبات النبوة (الى فرعون وملئه) أى أشرف  
 قومه (فاستكبروا) عن الانقياد لهما (وكلوا قومنا عالين) فى أمور الدنيا قاهرين بنى اسرائيل  
 بالظلم (فقالوا) فيما بينهم بطريق المناجعة (أنؤمن) أى أننقاد (لبشرين) موسى وهرون  
 (مثلنا) فى البشرية (وقومهم لنا عابدون) أى والحال أن قومهم ابني اسرائيل خاضعون لنا  
 خادمون كالعبيد لنا (فكذبوهم) بالرسالة (فكانوا من المهلكين) أى فصاروا من المارقين  
 فى بحر قلزم (ولقد آتينا) بعد اهلاكلهم وانجاء بنى اسرائيل (موسى الكتاب) أى التوراة (لعلهم  
 يهتدون) أى لى يهتدوا الى طريق الحق بالعمل بما فيها من الاحكام (وجعلنا ابن مريم)  
 عيسى (وأمة آية) دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من غير ميسس بشر ونطقة فى الصغر (وآتيناهما  
 الى ربوة) أى أسكناهما فى أرض مرتفعة فقال عطاء عن ابن عباس هى بيت المقدس فهو أقرب بقاع  
 الأرض الى السماء ويريد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا وقال عبد الله بن سلام هى دمشق  
 وعليه الاكثرون وقرأ ابن هارم وعاصم بفتح الراء والباقيون بالضم (ذات قرار) أى مستوية مبسطة  
 ذات نعيم (ومعين) أى ما ظاهرا جارا على وجه الأرض (يا أيها الرسل) نودى بهذا المعنى كل رسول فى  
 زمانه ليعتقد السامع ان أمر اودى له جميع الرسل وأمر وابه حقيق أن يعمل به والمعنى فخيرك يا محمد  
 انأمرنا الرسل المتقدمين وقتلناهم الخ دالة على بطلان ما عليه الزهبان من رفض الطبيات أى وقتلنا لكل  
 رسول (كلوا من الطبيات) أى الحلالات سواء كانت مستلذة أولا (واعملوا صالحا) أى عملا صالحا  
 من فرض ونفل والاكل اذا كان بأمر الشرع لا بأمر الطبع يكون من نتائج الاممال الصالحة (انى  
 بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والباطنة (عليم) فأجاز بكم عليه وهذا تحذير لهم من الله تعالى من  
 مخالفة ما أمرهم به واذا كان هذا تحذير للرسل مع علوشأنهم فبأن يكون تحذير الغير هم أولى (وان هذه)  
 أى العقائد (أنتمكم) أى دينكم أيها المخاطبون (أمة واحدة) أى دين واحد والاختلاف فى  
 الشرائع لا يسهى اختلاف فى الدين وقرأ الكوفيون بكسر همزة ان على الاستثنا فى الداخل فيما خوطب  
 به الرسل والباقيون بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولان وقيل على العطف على ما أى انى علم بان هذه  
 أممكم وقرأ ابن هارم وان باسكان النون فاسمها ضمير الشأن وهذه مبتدأ وأممكم خبر وأمة حال لازمة  
 (وأنا ربكم) من غير أن يكون لى شريك فى الربوبية (فاتقون) أى فاطيعون (فمقطعوا أمرهم بينهم

(زبرا) اى لجعل اتباع الانبياء أمر دينهم مع اتحاد قطع متفرقة وأديان مختلفة بينهم فزبروا جميع  
 بمعنى قطعة كغرفة وغرفة فهو حال من أمرهم آمن واوقفوا (كل حزب بما لديهم فرحون) اى كل  
 فريق منهم محبون بما اتخذوه ديناً فيرى كل منهم انه الحق الراجح وان غيره المبطل الخاسر (فذرهم في  
 نجرتهم حتى حين) اى اترك يا مشرف الخلق كفار مكة في جهلهم الى موتهم على الكفر والى محبي  
 عذابهم بالقتل وغيره (أيحسبون أنما نغدوهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات) اى أينظنون ان  
 الذى نعطيهم اياه من المال والبنين نسارع به لهم في اكرامهم ليكونوا فارغى البال من غير اشتغال  
 بالتكاليف (بل لا يشعرون) حتى يتفكروا في ذلك الامداد اها هو استدراج أم مسارعة في الخيرات فهم  
 اشباه البهائم لا فطنة لهم (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) اى ان الذين هم من خوف عذاب ربهم  
 حذرون من أسباب العذاب دائمون في طاعته جادون في طلب مرضاته (والذين هم بآيات ربهم المنصوبة  
 والمنزلة يؤمنون) اى يصدقون بأن يستدلوا بهذه المخلوقات على وجود الصانع ويصدقوا بأن ما في  
 القرآن حق من ربهم (والذين هم بربهم لا يشركون) بأن يكون العبد مخلصا في العبادة لا يقدم عليها الا  
 لطلب رضا الله تعالى ومن الشرك ملاحظة الخلق في الرد والقبول والفرح بخدمهم والانكسار  
 بدمهم وقصور النظر في المسار والمضار على الأسباب عند انقطاع النظر عن المسبب الذى هو الله تعالى كنظر  
 حصول الشفاء من الدواء والشبع من الطعام وليس المراد من عدم الاشارة هنا في الشريك الله تعالى لان  
 ذلك داخل في ما تقدم (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة) اى والذين يعطون ما أعطوه من الصدقات  
 والحال أن قلوبهم خائفة أشد الخوف (أنهم الى ربهم راجعون) وقرأت عائشة وابن عباس والحسن  
 والاعشى يؤتون ما أتوا من الاتيان اى يفعلون ما فعلوه من الطاعات والحال أن قلوبهم خائفة من رجوعهم  
 الى ربهم فلا يقبل منهم ذلك ولا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به حينئذ وهذا منطوق الوجه وقرأ  
 الاعشى أنهم يكبر الله مرة على الاستئناف (أولئك) اى أهل هذه الصفات الاربعة (يسارعون في  
 الخيرات) اى ينالون في الدنيا أنواع النفع وجوه الاكرام (وهم لها سابقون) اى هم فاعلون السبق  
 لاجل الخيرات اى ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها وتفيد معنى  
 الثبوت بعد ما تقدم معنى التجدد وقوله أولئك خبر عن ان الذين الخ وقرئ يسرعون في الخيرات (ولا  
 تكلف نفسا الا وسعها) اى عادتنا جارية على أن لا تكلف نفسا من النفوس الا ما في طاقتها اى فان الله  
 تعالى لا يكلف عباده الا ما في وسعهم فان لم يبلغوا في فعل الطاعات مراتب السابقين فلا عليهم بعد أن  
 يبذلوا طاقتهم (ولدينا كتاب) اى مصنف الاعمال التى يقرؤها عند الحساب (ينطق بالحق) اى يظهر  
 المطابق للواقع فأعمال العباد كلها مثبتة في مصنفهم فلا يضيع لعامل جزاء عمله ان خيرا فخير وان شرا  
 فشر (وهم لا يظلمون) في الجزاء بنقص ثواب او زيادة عقاب (بل قلوبهم) اى الكفرة (في نجرة) اى  
 غفلة (من هذا) الذى بيناه في القرآن من أن لا يناديوا بالحفظ الذى يظهر لهم أعمالهم انسيئة على رؤس  
 الاشهاد فيجزون بها (ولهم) اى الكفار (أعمال من دون ذلك) أى أعمال سيئة غير كون قلوبهم في غفلة  
 عظيمة مما ذكره في فنون معاصيهم كطعنهم في القرآن واقامة ما هم في الزنا (هم لها عاملون) هم  
 مستمرون على اعمال سيئة (حتى اذا أخذنا مترفيهم) اى اكبرهم الذين أمدهم الله تعالى بالمال والبنين  
 (بالعذاب) أى الاخرى (اذا هم بجارون) أى يرتفع صوتهم بالاستغاثة في كشف العذاب عنهم لشدة ما هم  
 عليه ويقال لهم على وجه التبكيت (لا تجاروا اليوم) أن لا تلجئوا اليوم اليها (انكم من لا تنصرون)

أى لانه لا يطقكم من جهتنا نصره تنجيكم مما نزل بكم (قد كانت آياتى تنلى عليكم فكنتم على أعقابكم  
تدكصون) أى فكنتم تعرضون عن تلك الآيات وتنفرون عن يتلوها وهذا مثل يضرب فيمن تبعه عن  
الحق كل التباع وقرأ على بن أبى طالب رضى الله عنه على أدباركم بدل على أعقابكم (مستكبرين به  
سامرا) فالجار والمجور ومتعلق بقوله مستكبرين والباء سببية والضمير يعود الى الحرم أى متعظمين  
بالحرم أو متعلق بسامرا أو الباء بمعنى فى والضمير يعود الى البيت الحرم أى ساهرين فى الليل المظلم يتحدثون  
حول البيت العتيق والذي يسوغ هذا الأضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت ويجوز أن يكون متعلقا  
بتهمجرون والضمير يعود الى القرآن (تسجرون) قرأ نافع وابن محيصن بضم التاء وكسر الجيم أى تسبون  
القرآن وتسمونه سحرا وشعرا والباقيون بفتح التاء وضم الجيم أى تتركون القرآن وتعرضون عنه وكانوا  
يجمعون حول الكعبة فى الليل يتحدثون وكان أكثر حديثهم ذكر القرآن واللعن فيه وتسميته سحرا  
وشعرا وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكانوا يقولون لا يعلو علينا أحدا لنا أهل الحرم وقوله  
مستكبرين وقوله سامرا وقوله تسجرون أحوال من الواو فى تدكصون أو كل واحدة حال من ضمير  
ما قبلها وسامرا اسم جمع كحاج وراكب وحاضر وغائب فالكل يطلق على الجمع (أفلم يدبروا القول  
أما جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم) أى افعلوا ما فعلوا من التكوص والاستكبار  
والهجر فلم يدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من أعجاز النظم والأخبار بالغيب انه الحق من ربهم بل  
أجاءهم من الكتاب وبعدة الرسل مالم يأت آباءهم الاولين كما هاجل عليه السلام وأعقابهم من عدنان  
وخططان ومضرو وبيعة وقس والحرب بن كعب وأسدي بن خزيمه وعم بن مرة وتبع وضبة بن ادفكلهم  
آمنوا بالله تعالى وكتبه ورسله فان جئى الكتب من الله تعالى الى الرسل مادة قد علة تعالى وان جئى  
القرآن على طريقته فنأين ينكرونه بل ألم يعرفوا رسولهم محمدا صلى الله عليه وسلم بالامانة والصدق  
وحسن الاخلاق وكمال العلم مع عدم التعلم من أحد وغير ذلك مما حازهم من الكمالات الثلاثة بالانبياء  
عليهم السلام (فهم له منكرون) أى فهم جاحدون برسالة رسولهم أى انهم عرفوا منه صلى الله عليه  
وسلم قبل ادعائه الرسالة كونه فى غاية الفرار من الكذب فكيف كذبوه بعد اتفاق كلمتهم على تسميته صلى  
الله عليه وسلم بالامين (أم يقولون به جنه) أى بل يقولون فى رسولهم جنون ويقولون اغا حمله على  
ادعائه الرسالة جنونه مع انه أجمع الناس عقلا وأوفرهم رزانة (بل جاءهم بالحق) أى جاءهم رسولهم  
عليه الصلاة والسلام بالصدق الثابت الذى لا يحيد عنه أصلا (وأكثرهم للحق) أى أى حق كان  
(كأروهن) من حيث تمسكوا بالتقليد ومن حيث عملوا انهم لو أقر واعلم صلى الله عليه وسلم زالت  
مناصبهم واختلت رياستهم فلذلك كرهوه وكان منهم من ترك الايمان استنكافا من توبيخ قومه أولعدهم  
فكبرته لالكراهة الحق (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن) أى لو كان  
الحق الذى كرهوه موافقا لأهوائهم الباطلة لخرجت السموات والارض ومن فيهن عن الصلاح  
والانتظام بالكيفية (بل أتيناهم بذكرهم) أى بل جنناهم بالقرآن الذى فيه شرفهم وقرأ أبو عمرو فى  
رواية أتيناهم بعد الحمزة أى أعطيناهم نخرهم فالباء مزيدة فى بذكرهم وقرأ ابن أبى اسحق وعيسى بن  
عمرو وأبو عمرو أيضا أتيناهم بذكرهم المتكلم وحده وقرأ الجندرى وأبو رجاء أتيناهم بالتاء على خطاب الرسول  
عليه السلام وقرأ عيسى بذكرهم بالثالث أى بوعظهم وقرأ أبو قتادة بذكرهم بنون المتكلم  
مضارع ذكرا مشددا للكاف وهى جملة حالبة (فهم عن ذكرهم) أى نخرهم وشرفهم (معرضون)

وكان يجب عليهم أن يقبلوا عليه أكل اقبال (أم تسألهم خراجا) وقرأ حمزة والكسائي بفتح  
 الزاء بالالف والباء قون بسكونها (خارج ربل خير) وقرأ ابن عامر يسكون الزاء والباء قون بفتحها  
 وبالالف أي أم تسألهم على هدايتهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء ربل خير فلا يجوز  
 أن ينفروا عن قبول قوله صلى الله عليه وسلم لأجل هذه التهمة البعيدة وهم غير معذورين البتة  
 وهم محجوجون من جميع الوجوه فهذا أوضح وجه آخر كأنه قيل أم يزعمون أنك تسألهم على  
 أداء الرسالة جعلاً فلاجل ذلك لا يؤمنون بك ولا تسألهم ذلك فإن ما رزقك الله تعالى في الدنيا  
 والآخرة خير لك من ذلك (وهو خير الزايقين) أي أفضل المعطين في الدنيا والآخرة خير لك من ذلك (وانك  
 لتدعوهم إلى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة باستقامته (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي  
 بالبعث والثواب والعقاب (عن الصراط) أي عن جنس الصراط (لنا كبون) أي منحرفون فلا يطلق  
 على ما ذهبوا إليه اسم الصراط لغاية ضلالهم (ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم  
 يعمهون) أي ولو كشفنا عنهم ما أصابهم من جوع وسائر مضار الدنيا لتمادوا في ضلالهم وهم متحيرون عن  
 الهدى لا يصفرون الحق وقد كان الأمر كذلك روى أنه لما أسلم غمامة بن أثال الحنفي ولحق بالهامة  
 منع الميرة عن أهل مكة فأخذهم الله تعالى بالسنين سبع سنين حتى أكلوا الجلود والجيف والعظم فجاء أبو  
 سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ألتستزعم أنك بعثت رحمة للعالمين ثم قتل أبا بالسيف  
 والأبناء بالجوع فادع الله يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فأنزل الله هذه الآية وذلك بسبب  
 دعوة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بقوله اللهم اشدو طائفة على مضر اللهم اجعلها عليهم سنيانا كسني  
 يوسف (ولقد أخذناهم بالعذاب) وهو ما نالههم يوم بدر من القتل والأسر (فما استكانوا لهم) أي فما  
 خضعوا لهم بالتوحيد (وما ينضرعون) أي فما يؤمنون أي مخناهم بكل محنة من القتل والأسر والجوع  
 الذي هو أشد منهم ما فارقوا رؤى منهم لين مقادة وتوجه إلى الإسلام قط واما ما أظهره أبو سفيان فليس من  
 الاستكانة لله تعالى والتضرع إليه تعالى في شيء وإنما هو نوع خشوع إلى أن يتم غرضه فجاء كما قيل إذا جاع  
 ضغوا إذا شبع طغوا أكثرهم مستمرون على ذلك (حتى إذا فتحنا عليهم بأبواب عذاب شديد) هو عذاب  
 الآخرة (إذا هم فيه) أي في ذلك العذاب (مبلسون) أي آيسون من كل خير (وهو الذي أنشأكم  
 السمع والأبصار والأفئدة) وخص الله هذه الثلاثة بالذكر لأن الاستدلال موقوف عليها (قليلًا  
 ماتشكرون) أي شكرا قليلا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجميلة يا أهل مكة (وهو الذي ذرأكم  
 في الأرض) أي هو الذي جعلكم في الأرض متناسلين (واليه تحشرون) أي تجتمعون يوم القيامة  
 إلى موضع لا كما فيها سواء وجعل حشرهم إلى ذلك الموضع حشرا لييه (وهو الذي يجي ويميت)  
 وينقل من نعمة الحياة إلى دار الثواب والعقاب (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو الموفق في  
 تعاقبها واختلافها ما زيدا وابتغاصا (أفلا تعقلون) أي أتفكرون فلا تعقلون بالنظران الكل  
 منافي أن قدرتنا هم المسكنات التي من جملتها البعث بعد الموت (بل قالوا) أي فلم تعقل كفار مكة بل  
 قالوا (مثل ما قال الأتولون) من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم في إنكار البعث مع وضوح الدلائل  
 (قالوا) مقلدين للآخرين (أنذامتنا وكناز أباء عظاما أننالبعونون) بعد ذلك (لقد وعدنا نحن  
 وآبائنا هذا) أي البعث (من قبل) أي من قبل جدي ومحمد أي لقد وعدنا وآبائنا بالبعث فلم نر هذا الوعد  
 صدقا أي فلما لم يوجد البعث مع طول الزمان ظنوا أنه يكون في دار الدنيا ثم قالوا (ان هذا) أي ما هذا



الذي تقول يا محمد (الأساطير الأولين) أي الأكلذبيهم التي كتبوها (قل) يا أشرف الرسل لكفار مكة (لن الأرض ومن فيها) من المخلوقات (ان كنتم تعلمون) فأخبروني بخالقهما (سيقولون الله قل) لهم بعد أن يجيبوا بما ذكرتموهم (أفلا تذكرون) أي أنتم تعلمون ذلك فلا تذكرون أن من قدر على خلق الأرض وما فيها ابتداء قادر على إحداثه ثانيا (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل) الخما لهم (أفلا تتقون) أي أنتم تعلمون ذلك ولا تتقون أنفسكم عقابه حيث تكفرون به وتكفرون البعث وتثبتون شريكاً الربوبية (قل من بيده ملكوت كل شيء) أي من تحت قدرته ملك كل شيء من انس وجن وغيرهما (وهو يجبر) أي يغيب غيره إذا شاء (ولا يجار عليه) أي لا يغاث أحد منه إذا أراد هلاكه (ان كنتم تعلمون) ذلك فأجيبوني (سيقولون الله) وقرأ أبو عمرو سيقولون الله في الأخيرتين من غير لام جرم رفع الجلالة جواباً على اللفظ لقوله من لأن المسؤول به مرفوع المحل وهو من لجا جوابه مرفوعاً بالاقول لله باللام في الأخيرين وهو جواب على المعنى لأن التقدير في الموضع الأول منهما قل من له السموات السبع والعرش وفي الثاني قل من له ملكوت كل شيء فلام الجر مقدرة في السؤال فظهرت في الجواب نظر المعنى وأما جواب السؤال الأول فهو الله باللام باتفاق السبعة لأنها قد صرح بها في السؤال (قل) لهم يا أشرف الخلق (فأني تسبحون) أي من أين تصرفون عن الرشد إلى الغي (بل أنبأهم بالحق) الذي هو التوحيد والوعد بالبعث (وانهم لكاذبون) في ادعاء الشرك وانكار البعث (ما اتخذ الله من ولد) لأن الملائكة ولا من غيرهم كما قال الكفار (وما كان معه من اله) يشاركه في الألوهية كما يقوله الثنوية (إذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض) فإذا بمعنى لو الامتناعية أي لو كان معه آلهة كما يقولون لا نفرد كل واحد من الآلهة بخلق اله الذي خلقه وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ولعل بعضهم على بعض كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن يسده تعالى حينئذ ملكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط (سبحات الله عما يصفون) من أثبات الولد والشريك (عالم الغيب والشهادة) وقرأ نافع وشعبة وحزرة والكسائي بالرفع خبر مبتدأ محذوف والباقون بالجر بدل من الجلالة وهذا دليل آخر على انتفاء الشريك بناءً على توافقه في تفردته تعالى بذلك كأنه قيل الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمهم أو غيره ليس باله (فتعالى عما يشركون) قال تفردته تعالى بذلك موجب لتفردته عن أن يكون له شريك وشبيهه (قل رب امارني ما وعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) أي ان كان لا بد من أن تريني ما تعدهم من العذاب الدنيوي المستأصل فلا تجعلني قريناً لهم فيما هم فيه من العذاب وأعيد لفظ الرب بمبالغة في التضرع وفي معنى مع (وانا على أن ترين ما تعدهم) من العذاب المستأصل (لقد ارون) ولا كانوا خروا لله لك الداعية إلى التأخير وهذا يدل على صحة قدرته تعالى لا على خلاف علمه فإنه تعالى أخبر أنه قادر على تعجيل عقوبتهم ثم لم يفعل ذلك لحكمة وهي القدرة غير المعلوم والكافرون يشكرون التهديد بالعذاب ويضحكون به (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) أي قابل أسأتهم بما أمكن من الاحسان وتكذيبهم بالكلام الجميل وبيان الأدلة على أحسن الوجوه قيل هذه الآية محكمة لأن المدارة بحثت علمها ما لم تزد إلى وهن في الدين أو نقصان في المروءة (نحن أعلم بما يصفون) أي بما يصفونك به على خلاف ما أنت عليه (وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين) أي وسوسهم المغرية على خلاف ما أمرت به (وأعوذ بك أن يحضرون) أي من أن يحوموا حولي في حال من الأحوال لأنهم اغما يحضرون بقصد سوءه (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلى

أعمل صالحا فيما تركت) وحتى متعلقة يصفون أي هي معمولة لمخدوف يدل عليه ذلك أي يستمر كفار مكة  
على الوصف المذكور حتى إذا جاء أحدهم الموت وظهرت له أحوال الآخرة قال رب رددني إلى الدنيا لكي أعمل  
صالحا فيما قصرت في الإيمان وفي العبادات البدنية والمالية والمحقوق وقوله أرجعون خطاب لله وجمع  
الضمير تعظيم الله أولئك ريقه أرجعني كأنه قال أرجعني أرجعني ثلاث مرات كما قالوا في قوله  
ألقيا في جهنم أنه يعني ألق ألقى ففني الفعل للدلالة على ذلك وقوله رب منادى وقيل الخطاب للملائكة  
الذين يقبضون الأرواح وهم جماعة ورب لا قسم فكأنه عندهم عناية مقعدة من النار وملك الموت وأعوانه  
قال بحق الرب أرجعون إلى الدنيا لكي أصلح ما أفسدت وأطيع في كل ما عصيت ومكنوني من التدارك  
لعلني أتدارك فيما خلفت من المال كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حضر الإنسان الموت جمع كل  
شيء كان ينع من حقه بين يديه فعند ذلك يقول رب أرجعون لعلني أعمل صالحا فيما تركت أي لكي  
أصير عند الرجعة مؤدبا لحق الله تعالى فيما تركت التركة (كلا) أي لا يرد إلى الدنيا وهذا كالجواب  
لهم في المنع مما طلبوا روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها إذا عاين المؤمن الملائكة  
قالوا رجعك إلى دار الدنيا فيقول إلى دار الهموم والأحزان لا بل قد وعا على الله تعالى وأما الكافر فيقال له  
نرجعك فيقول أرجعون فيقال له إلى أي شيء ترغب إلى جمع المال أو غرس الغراس أو بناء البنين أو  
شق الأنهار فيقول لعلني أعمل صالحا فيما تركت فيقول الجبار كلا (إنها) أي قوله رب أرجعون إلى  
آخره (كلمة هو قائلها) لا محالة لتسلط الحسرة عليه ولكنها لا تنفذه (ومن ورائهم) أي أمامهم  
(برزخ) أي حائل مانع لهم عن الرجوع إلى الدنيا وهو مدة بين الموت والبعث وذلك قوله تعالى (إلى يوم  
يبعثون) من قبورهم (فإذا نفخ في الصور) لقيام الساعة وهي النفخة الثانية التي يقع عندها البعث  
(فلا أنساب بينهم يومئذ) أي فلا يتفاخرون بأنسابهم ولا يترحمون بها في ذلك اليوم (ولا يتساءلون)  
عنها لا اشتغال كل منهم بنفسه قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ العبد والامة يوم القيامة على رؤس  
الشهاد وينادى مناد ألا أن هذا فلان فمن له عليه حق فليأت إلى حقه فتفرح المرأة حينئذ أن ثبت لها  
حق على أخيها أو أختها أو أبيها أو أخيها أو ابنها أو زوجها فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وعن قتادة  
لا شيء أبغض إلى الإنسان يوم القيامة من أن يراهم من يعرفه مخافة أن يثبت له عليه شيء والصور آلة ينفخ  
فيه وقال الحسن الصور مجموع الصورة وكان يقرأ بفتح الواو وقرأ أبو رزين بفتح الواو وكسر الصاد والمعنى فإذا  
نفخ في الأجساد أرواحها فلا قرابة تنفعهم وال تعاطف من فرط الحيرة وأما قوله تعالى فأقبل بعضهم  
على بعض يتساءلون فبعد ذلك (فمن ثقلت موازينه) أي فمن كانت له عقائد صحيحة وأعمال صالحة يكون لها  
قدر عند الله تعالى (فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مرهوب (ومن خفت  
موازينه) أي ومن لم يكن قدره عند الله تعالى من العقائد والأعمال وهم الكفار (فأولئك الذين خسروا أنفسهم)  
بأن صارت منازلهم من الجنان للمؤمنين (في جهنم خالدون) بدل من الصلوة (تلفح وجوههم النار) أي  
تضربها وتأكل لحومها وتحرق جلودها (وهم فيها كالخون) أي متعلقوا الشقيين عن الإنسان من شدة  
الاحتراق ويقال لهم (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) في الدنيا تبين لكم بالدلائل الواضحة كيفية سلوك  
الطريق الحق (فكنتم بها) أي بآياتي (تتكذبون) فصرتم مستحقي للعذاب الأليم (قالوا ربنا غلبت  
علينا شقيوتنا) بسوء اختيارنا وفي قراءة سبعين شقاوتنا بفتح الشين وقرأ قتادة بالكسر (وكنا)  
بسبب ذلك (قوما ضالين) عن الحق (ربنا أخرجنا منها فانعدنا ناطماون) أي ياربنا أخرجنا

من النار ومن هذه الدار الى دار الدنيا فان عدنا الى الاعمال السيئة فانما نطالمون على أنفسنا (قال) الله لهم بلسان مالك (اخسؤا فيها) أى ذلوا في النار (ولا تكلمون) بطلب الاخراج من النار وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان لهم ست دعوات اذ ادخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وبعثنا فارجعنا فيجابون حق القول مني فينادون ألف سنة ثانيا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فيجابون ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فينادون ألفا ثالثة يا مالك ليقض علينا ربك فيجابون انكم ما كنتم فينادون ألفا رابعة ربنا أخرجنا منها فيجابون أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال فينادون ألفا خامسة أخرجنا نعمل صالحا فيجابون أولم نعمركم فينادون ألفا سادسة رب ارجعونا فيجابون اخسؤا فيها (انه) أى الشأن وقراً أبى بفتح الهمزة أى لانه (كان فريق من عباده يقولون) في الدنيا (ربنا آمنا فاعفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) أى أنت أرحم علينا من الوالدين (فالتخذعوا لهم مغفريا) وقرأنا فع وأهل المدينة وأهل الكوفة عن عاصم بضم السين في جميع القرآن وقرأ الباقر بالسكسر ههنا وفى ص وقال الخليل وسيبويه هما لغتان وقال السكسائي والفراه السكسر بمعنى الاستهزاء بالقول والضم بمعنى السخرية والعبودية (حتى أنسوكم ذكرا) أى طاعتي (وكنتم منهم تضحكون) وذلك غاية الاستهزاء والمعنى اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا أخرجنا الى آخره لانكم كنتم تستهزون بالداعين بقولهم ربنا آمنا الى آخره وتتساعلون باستهزائهم حتى أنساكم الاستهزاء بهم عن توحيدى وطاعتي قال مقاتل ان رؤساء قريش مثل أبى جهل وعتبة وأبى بن خلف كانوا يستهزون بالصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضحكون بالقرءاء منهم مثل بلال وخباب وعمار وصهيب (انى جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون) وقرأ حمزة والسكسائي أنهم بكسر الهمزة تعليل للجزء والباقر بالفتح نانى مفعولى جزيت فغنى الاول فانهم قد فازوا بسبب صبرهم على أذيتكم اياهم فجزوا أحسن الجزاء ومعنى الثاني أنهم انتفعوا بأذيتكم اياهم بسبب صبرهم على أذيتكم فانى جزيتهم اليوم بفوزهم بجماع مراداتهم مخصوصين به (قال) أى الله لهم بلسان مالك توبيحنا (كم لبثتم في الأرض) أى في الدنيا التي تطلبون ان ترجعوا اليها (عدد سنين) تميز لكم والغرض من هذا السؤال التبكيت لانهم كانوا لا يعدون اللبث الا في دار الدنيا ويظنون ان الفناء يدوم بعد الموت ولا إعادة فلما حصلوا في النار وأيقنوا أنهم مخلدون فيها سألهم الله كم لبثتم في الأرض فانهم فيها تكلموا من العلم والعمل تذكريهم بأن الذى ظنوه طويلا فهو قليل بالنسبة الى ما أنكره وخشيتهم تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا من حيث أيقنوا خلافه (قالوا البنا يوما أو بعض يوم) يشكون في ذلك لكثرة ما هم فيه من الأهوال وقد اعترفوا بالنسيان حيث قالوا (فاسأل العادين) أى الذين يحصون الاعمال وأوقات الحياة والممات أو الذين يعددون أيام الدنيا وساعاتها فان قد نسيناه وقرئ العادين بخفيف الدال أى الظلمة رؤساءنا الذين أضلونا وقرئ العادين أى القديما المعمرين (قال) الله لهم بلسان مالك (ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون) أى ما لبثتم في الدنيا الا زمانا قليلا لو علمتم البعث فان الدنيا قليل أيامها في مقابلة أيام الآخرة ولكنكم لم أنكرتم ذلك كنتم تعددون الدنيا طويلا ولو علمتم أن لبثكم في الآخرة لا تنهايتله لأصلحتم أعمالكم في الدنيا ولتقربتم بها الى الله تعالى وقرأ الاخوان قل كم لبثتم قل ان لبثتم بالامر في الموضعين خطاب للملاك وابن كثير كالاخوين في الموضع الاول فقط والباقر قال بالماضى في الموضعين

(أخسبتم أنما خلقناكم عبثاً) أي ألم تعلموا يا أهل مكة شيئاً لمخسبتم أنما خلقناكم لاجل العبث بل لحكمة بالغة فخلقناكم بلامعنى يضركم أو ينفعكم حتى عشتم كما تعيش إليهم فأتقربتم إليهم بالاعمال الصالحة حتى أنكرتم البعث (وأذكركم البعث) فلولا القيامة لما تبرأ المطيع من العاصي والصديق من الزنديق فخلقكم بغير بعث من نوع العبث وأنما خلقناكم لنعيدكم ونجازيكم على أعمالكم وقرأ حمزة والكسائي بنفع التاء وكسر الجيم (فتعالى الله) أي تبارك الله عن العبث وعن خلوا أفعاله عن الصالح والغايات الحميدة (الملك) أي المتصرف في كل شيء (الحق) أي الثابت الذي لا يزول ملكه (لا اله الا هو) فان كل ما عداه عبيده (رب العرش الكريم) أي مالك السرير الحسن وقرئ الكريم بالرفع صفة قرب أي الجامع لصفات الكمال (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عندربه) وقوله لا برهان صفة لازمة لالها وقوله فانما جواب الشرط أي ومن يعبد الها آخر لا محجة له بعبادته فهو تعالى مجازله في الآخرة بقدر ما يستحقه ويبلغ عقابه الى حيث لا يقدر أحد على حسابه الا الله تعالى (انه لا يفلح الكافرون) والجمهور على كسره حمزة انه على الاستثنا في المقيدة لا على قرأ الحسن وقتادة بفتح الهمزة فيكون خبر حسابه المعنى حسابه في الآخرة عدم الفلاح (وقل) يا أكرم الرسل (رب اغفر) أي تجاوز عني وعن أمي (وارحم) أمي فلا تعذبهم (وأنت خير الراحمين) أي أرحم الراحمين وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجوا أفلح

سورة النور مدنية وهي أربع وستون آية وألف وثلاثمائة وستة عشر كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة وثمانون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم سورة) قرأ العامة بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هذه الآيات الآتي ذكرها سورة وقرأ الحسن بن عبد العزيز وعيسى الثقفي وعيسى الكوفي ومجاهد وأبو حيوة بالنصب بفعل يفسره ما بعده أو بفعل آخر فهو قرأ أو اتبعوا (أنزلناها) أي أعطيناها الرسول (وفرضناها) أي أوجبناها فيها من الاحكام ايحايها قطعها وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتشديد الراء لكثرة المفروض عليهم (وأنزلنا فيها) أي في أثناء السورة (آيات) نيطت بها الاحكام المفروضة (بينات) أي واضحة دلائلها على أحكامها كبراهة الصديقة ابنت الصديق (لعلكم تذكرون) أي تتذكرونها فتعملونها وقرأ حفص وحمزة والكسائي بتخفيف الذال وحذف احدى التامين والباقيون بالتشديد (الزانية) أي المرأة المطاوعة للزنا المكنة منه (والزاني) وهما بكران (فاجلدوا كل واحد منهم مائة جلدة) أي ضربة وجملة فاجلدوا خبر المبتدأ والغاء لتضعن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى وقرأ عيسى الثقفي ويحيى بن يعمر وعمرو بن قائد وأبو جعفر وأبو شيبة بنصب الامين على اضماء فعل يفسره الظاهر وقرئ والزاني بلاياء (ولا تأخذكم بهما رفقة) أي رحمة (في دين الله) أي في طاعة الله واقامة حده فمعتلوه أو تسامحوه وقرأ العامة رافقة هنا وفي الحديد بسكون الهمزة وابن كثير يفهمها وقرأ ابن جرير بكاروى عن ابن كثير وعاصم عبد الهمزة على وزن محاباة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وفي الحديث يؤتى بوال نقص من الحد وسوطا فيقول رحمة لعبادك فيقال له أنت أرحم مني فيؤمر به الى النار ويؤتى عن زاد سوطا فيقول لينتهوا عن معاصيلكم فيؤمر به الى النار وعن أبي هريرة

أقامة حد بأرض خير من مطر أربعين ليلة (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) أى وليحضرهما  
 حدما جمع يحصل به التشهير والبرحوع عن ابن عباس هم أربعة إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله تعالى  
 (الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) وهذا كما قال القفال المراد منه  
 الأعم الأغلب وذلك لأن الفاسق الخبيث الذى من عادته الزنا والفسق لا يرغب فى نكاح الصوالح  
 من النساء وانما يرغب فى فاسقة أو فى مشركة والفاسقة الخبيثة لا يرغب فى نكاحها الصالحاء من الرجال  
 وانما يرغب فيها الفسقة والمشركون فهذا على الأعم الأغلب كما يقال لا يفعل الخير إلا الرجل التقى  
 وقد يفعل بعض الخير من ليس بتقى فكذا ههنا (وحرم ذلك على المؤمنين) أى أن صرف الرغبة بالنكاح  
 إلى الزواني وترك الرغبة فى الصالحات محرم على المؤمنين أى الحصر المذكور وهوان الزانى لا يرغب إلا فى  
 الزانية محرم عليهم ولا يلزم من حرمة هذا الحصر حرمة التزوج بالزانية وهذا هو المعتقد فى تفسير هذه الآية  
 قال مجاهد وعطاب بن أبى رباح وقتادة قدم المهاجرون المدينة وفيهم فقراء ليس لهم أموال ولا عسائر  
 وبالمدينة نساء بغايا يكنن أنفسهن وهن يومئذ أخصب أهل المدينة ولكل واحدة منهن علامة على بابها  
 كعلامة البيطار ليعرف أنها زانية وكان لا يدخل عليها إلا زان أو مشرك فرغب فى كسبهن ناس من فقراء  
 المشركين وقالوا تزوج بهن إلى أن يغنيننا الله عنهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه  
 الآية فتعديرا لآية أولئك الزناة لا ينكحون إلا تلك الزواني وتلك الزواني لا ينكحهن إلا أولئك الزناة وحرم  
 نكاحهن بأعيانهن على المؤمنين فالآلاف واللام فى قوله الزانى وفى قوله المؤمنين وإن كانت للعموم ظاهرا  
 لكنه ههنا مخصوص بالأقوام الذين نزلت فى حتمهم هذه الآية ودليل جواز نكاح الزانية ما روى عن جابر  
 أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن امرأتى لا تمتنع بى لأمس قال طلقها قال فأنى  
 أحبها وهى جميلة قال استمتع بها (والذين يرمون المحصنات) أى يقذفون الحرائر المسلمات المكلفات  
 العفاف بالزنا (فلم يأثروا) إلى الأحكام (بأربعة شهداء) ذكرور يشهدون على حصة ماموهن به  
 (فاجلدوهم) أيها الحكم (ثمانين جلدة) انلهو ركذبهم بهجزهم عن الاتيان بالشهادة (ولا تقبلوا  
 لهم شهادة) أى لا تقبلوا منهم شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند الرضى (أبدا) أى مدة  
 حياتهم وإن تابوا وأصلحو لأن رد الشهادة منهم ثقيل لعذابيهم من معنى الجزلانه مؤلم لقلب كما أن الجلد  
 مؤلم للبدن فإن العاذف قد أذى المقدوف بلسانه فعوقب بأهله من نافعه وفائدة قوله تعالى لهم تخصيص الرد  
 بشهادتهم الناشئة عن أهليتهم الثابتة لهم عند الرضى وهو السر فى قبول شهادة الكافر المحذود فى  
 القذف بعد التوبة والاسلام لأنها ليست ناشئة عن أهليته السابقة بل عن أهلية حدثت له بعد اسلامه فلا  
 يتناولها الرد (وأولئك هم الفاسقون) أى المحكوم عليهم بالفسق (الذين تابوا من بعد ذلك) أى من بعد  
 اقترافهم ذلك الذنب العظيم (وأصلحو) أعمالهم بعد التوبة (فإن الله غفور رحيم) حينئذ لا ينظمهم  
 فى سلك الفاسقين ويحل المستثنى نصب لانه عن مثبت وهو راجع إلى الفسق فقط كما قال أبو حنيفة إن  
 الفاسق لا تقبل توبته وإن تاب وهذا الاستثناء راجع إلى رد الشهادة وإلى الفسق كما هو مذهب مالك  
 والشافعى وكما روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجميع من الصحابة ففعل المستثنى حينئذ الجسر على  
 البدلية من الضمير فى لهم فعند الشافعى أن الثابت تقبل شهادته وبزوال فسقه ومعنى الأبد عنده مدة كونه  
 قادرا فاقتمته بالتوبة قال الشافعى التوبة من القذف أكذابه نفسه كما روى عن عمر بن الخطاب أنه ضرب  
 الذين شهدوا على المغيرة بن شعبه وهم أبو بكره ونافع ونقيع ثم قال لهم من أكذب نفسه قبلت شهادته

ومن لا يفعل لم أجز شهادته فأكذب نافع ونفيع أنفسهما وأباو كان عمر يقبل شهادتهما وأما أبو بكر  
فكان لا يقبل شهادته وما أنكر على عمر أحد من الصحابة واتفق الأئمة الأربعة على عدم رجوع الاستثناء  
إلى قوله تعالى فأجلدوهم فالقاذي يجلد عند الجميع سواء تاب أو لم يتب (والذين يرمون أزواجهن)  
بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) بدل من شهداء أو صفة لها على أن الابعنى غير أو وجدت البيئة  
ولكن لم يردوا أظهارها (فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين) وقرأ حفص وحزرة  
والكسائي برفع أربع خبر لشهادة وبالله متعلق بشهادات أو بشهادات والباقون بنصب أربع على أنه  
مفعول مطلق والعامل فيه شهادة وهو خبر لمبتدأ محذوف أي فالواجب شهادة أو مبتدأ محذوف الخبر أي  
فشهادة كل واحد منهم واجبة (والخامسة أن لعنت الله عليه أن كان من الكاذبين) فيمار ما هابه من  
الزنا وقرأ نافع بسكون نون أن ورفع لعنة والباقون بتشديد النون ونصب لعنة وخبر والخامسة أو بدل  
منها أو على تقدير حرف الجر أي بأن لعنة الله ويجوز أن تكون الخامسة معطوفة على المبتدأ فالخبر المحذوف  
خبر عن المعطوف والمعطوف عليه وجملة والخامسة أن لعنة الله الخ معترضة بين المبتدأ وخبر المحذوف  
وقرى والخامسة بالنصب على معنى ويشهد الخامسة كقوله الرازي (ويدروا عنها العذاب) أي يدفع عن  
المعذوفة حد الزنا الذي ثبت بين القاذي (أن تشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين) فيمار ماها  
به من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها أن كان) أي زوجها (من الصادقين) فيمار ما قال عليها وقرأ  
حفص والخامسة بالنصب أي وتشهد الشهادة الخامسة وما بعد ها بدل منها أو على تقدير حرف الجر  
والباقون بالرفع وما بعدها خبرها وقرأ نافع أن بالسكون وغضب الله بكسر الضاد وضم الجلالة على أنه فعل  
وفاعل والباقون بتشديد نون وقرى غضب بالرفع مع تحقيق أن روى أن هلال بن أمية قذف امرأته بالزنا  
عند النبي صلى الله عليه وسلم بشر يك أن سمعها فقال صلى الله عليه وسلم أما البيئة وما أمانة الحد عليك  
فقال هلال والذي بعثك بالحق أني لصادق ولنيزل الله ما يرى ظهري من الحد فنزل جبريل وأنزل عليه  
والذين يرمون أزواجهن حتى بلغ أن كان من الصادقين فلما سرى عنه قال صلى الله عليه وسلم أبشر يا هلال  
فقد جعل الله لك فرجا قال قد كنت أرجو ذلك من الله تعالى فقرأ عليهم هذه الآيات فقال صلى الله عليه  
وسلم ادعوا هفادعيت فكذب هلالا فقال صلى الله عليه وسلم والله يعلم أن أحدكم كاذب فهل منكم كاذب  
وأمر بالملاعنة فشهد هلال أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين فقال صلى الله عليه وسلم عند الخامسة  
اتق الله يا هلال فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة فقال والله لا يعذبني الله عليها كالمجلدني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد الخامسة ثم قال رسول الله أتشهدين فشهدت أربع شهادات بالله  
أنه لمن الكاذبين فلما أخذت في الخامسة قال لها اتق الله فإن الخامسة هي الموجبة فتكرت ساعة وهمت  
بالاعتراف ثم قالت والله لا أفصح قومي وشهدت الخامسة أن غضب الله عليها أن كان من الصادقين ففرق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ثم قال انظروها فإن جاءت به أنبيج أصهب أحسن الساقين فهو لهلال  
وان جاءت به أكل العينين سابغ الألبين خدج الساقين فهو لشر يك بن سمعها فجاءت به كذلك (ولو لا  
فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) لكان ما كان أي لو لم يشرع الله لهم اللعان لوجب على  
الزوج حد القذف مع أن الظاهر أنه لا يفتري عليها لاشتركا فيهما في الفضاحة ولأنه أعرف بحال زوجته  
وأنما أوجب الله لهم أربعة شهادات للستر على من اقترف الكبائر وبعد ما شرع لهم ذلك لوجع أيمان  
موجبة لحد الزنا عليها لغات النظر له ولو جعل أيمانها موجبة لحد القذف عليه لغات النظر له فجعل أيمان

كل منهم ما دارته للعائلة الدنيوية مع كذب أحدهما احتمال في ذلك آثار التفضل والرحمة أما على الصادق  
 فظاهر وأما على الكاذب فهو وإمالة في الدنيا بذر الحدة له ليتوب في الدنيا فغفر له وكما ستر الله عليهم في  
 الدنيا ولم يفضحهم بظاهر صدقهم وكذبهم وأجلهم بالعقوبة إلى الآخرة لذلك التوبة في الدنيا كذلك جعل  
 سنة اللعان باقية بين المسلمين ليكون الحكمة باقية بينهم سبحانه ما أعظم شأنه وأوسع رحمته وأدق حكمته  
 (إن الذين جاؤا بالافك) أي بأبلغ الكذب (عصبة منكم) أي جماعة من المؤمنين وهم زيد بن رفاعه  
 وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وهب بن المطلب وخمسة بنت جحش وهي زوجة طلحة بن عبيد الله  
 وعصبة خبران وهي من العشرة إلى الأربعين (لا تحسموه) الاقل (شرا لكم) والخطاب للنبي صلى الله  
 عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصغوان (بل هو خير لكم) لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم  
 على الله تعالى ثمان عشرة آية في برائتكم وتعظيم شأنكم فان قصة الافك كانت في حق النبي صلى الله  
 عليه وسلم وفي حق عائشة وأبوها وفي حق جميع العصبة امتحاناً لهم وتهذيباً فان البلاء للاولياء كاللهب  
 للذهب كما قال صلى الله عليه وسلم إن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأئمة فالأمثل فالأمثل وقال صلى الله عليه وسلم  
 يتلى الرجل على قدر دينه أي وذلك لأن الله غيور على قلوب خواص عباده المحبوبين فإذا حملت  
 مساكنة بعضهم إلى بعض أجرى الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده إلى حضرة وإن النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما قيل له أي الناس أحب إليك قال عائشة فساكنها وقال يا عائشة جبل في قلبي  
 كالعقدة وفي بعض الاخبار إن عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله إنني أحب وأحب قريبي  
 فأجرى الله تعالى حديث أهل الافك حتى رد الله رسوله عن عائشة إلى الله تعالى بانحلال عقدة جهنم  
 قلبه ورد عائشة عنه صلى الله عليه وسلم إلى الله تعالى حتى قالت لما ظهرت براء فساكنها بحمد الله  
 لا يحمدك وقصة الافك إن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً أقرع بين  
 نسائه فأيتهن خرج اسمها خرج بهامعه فأقرع بيننا في غزوة قبل غزوة بني المصطلق فخرج فيها اسمي  
 فخرجت معه صلى الله عليه وسلم وذلك بعد نزول آية الحجاب فحملت في هودج فمراحتني إذا رجعتنا  
 وقربنا من المدينة نزلنا منزلاً ثم فودي بالرحيل فقامت ومشيت حتى جاؤنا الجيش فلما قضيت شأنني  
 أقبلت إلى رحلي فلمست صدري فإذا عقدي من جذع الظفار قد انقطع فرجعت والنسوة وحسبني طلبه  
 وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فحملوا هودجي فظنوا أني في الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت  
 عقدي فلما رجعت لم أجد في المكان أحداً ففتت وكان صفوان بن المعطل السلمي من وراء الجيش فلما  
 رأيته عرفني فاستيقظت باسترجاعه فخرت وجهي بجلبي ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة  
 غير استرجاعه فنزل حتى أناخ راحلته فوطئني على يدها فقامت إليها فركبتها ثم أقام بالبعير حتى أتينا الجيش  
 فتفقدني الناس حين نزلوا وما جوا في ذكرى فمينا الناس كذلك إذا هجمت عليهم نخاض الناس في  
 حديثي والذي بدأ بالافك وأداعه بين الناس عبد الله بن أبي قحافة المدينة فلهقني وجع ولم أزم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أعرفه منه حين اشتكى انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكلم  
 ثم يذصر فلا أشعر بما جرى من الافك حتى نقيت فخرجت في بعض الليالي مع أم مسطح جهة المناصع  
 وكان متبرزنا ثم أقبلت أنا وهي قبل بيتي فعثرت أم مسطح في مرتها فقالت تعس مسطح فقلت لها بهنس  
 ما قلت أتسمين رجلاً لا تشهد ببراءة فقالت أو ما بلغل الخبير فقلت وما هو فقال أشهد أنك من المؤمنات الغافلات  
 ثم أخبرتني بقول أهل الافك فأردت مرزاعاً على مرضى ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم وقال



كيف تيكلم فقلت له ائذن لي ان آتي أبوي فأذن لي فأتي أبوي فقلت لا هي يا أمهم ماذا يتحدث الناس  
 فقالت يا بنية هوني عليك فوالله ما كانت امرأة وضيفة عند رجل يحبها ولها ضار اثر الا أكثرن عليها ثم  
 قالت ألم تكنوني علمت ما قيل فيك حتى الآن فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت فدخل علي أبي وأنا أبكي  
 فقال لا هي ما يبكيها قالت لم تكن علمت ما قيل فيها حتى الآن فأقبل بيكي ثم قال اسكتي يا بنية فكنت  
 يومئذ لا يرأى دمع وأبوأي يظن ان البكاء فالحق كبدي فيمنهما هاجا لسان عندي وأنا أبكي اذ  
 دخل عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس ولم يجلس عندي منذ قيل في ما قيل ثم قال أما بعد  
 يا عائشة بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئ الله وان كنت آتية بذنب فاستغفري الله وتوبتي  
 اليه فان العبد اذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته  
 فأضدمني ثم قلت لا بي أحب عني رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول فقلت لا هي أجيب عني رسول الله  
 فقلت والله ما أدري ما أقول فقلت والله لقد علمت أنكم قد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في نفوسكم  
 وصدقتم به فان قلت لكم اني بريئة لا تصدقوني وان اعترفت لكم بأمر والله يعلم اني بريئة منه  
 لا تصدقوني والله لا أجدي ولكم مثالا ما قال العبد الصالح أبو يوسف فصبر جميل والله  
 المستعان على ما تصفون ثم تحولت واضطجعت على فراشي والله أنا أعلم ان الله يبرئني وكنت أرجو  
 أن يرى رسول الله في النوم رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله من مجلسه ولا خرج من أهل  
 البيت أحد حتى أنزل الله الوحي على نبيه فوالله ما مرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
 ظننت ان نفس أبوي ستخرجان فرقامن أن يأتي الله بتحقيق ما قال الناس فلماسرى عنه وهو  
 يضحك فكان أول كلمة تكلم بها ان قال ابشري يا عائشة قد برأك الله فقلت بحمد الله لا بحمدك ولا  
 بحمد أصحابك فقالت أمي قومي اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحمد أحدا الا الله الذي أنزل براءتي  
 قالت ولما نزل عذري قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل  
 ضرب الحد على عبد الله بن أبي ومسطع وحننة وحسان (لكل امرئ منهم) أي على كل امرئ من  
 أولئك العصبة (ما اكتسب من الاثم) أي جزاؤه فقدر العاقب يكون مثل قدر الخوض في الاثم  
 وصار حسان أمي أشل اليدين في آخر عمره ومسطع بن أمية وابن خالة أبي بكر الصديق مكفوف البصر  
 وجلدت معهم امرأتهم قريش (والذي تولى كبيرهم) أي الذي تحمل أكثر الافك من أولئك  
 العصبة فابتدأ به ورغب في اشاعته وهو عبد الله بن أبي (له عذاب عظيم) في الآخرة بالنار وفي الدنيا  
 بالحدوب والطرود بأنه مشهود عليه بالنفاق (لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا  
 هذا افك مبین) أي هلا ظننتم بأمة السوء من المؤمنين الذين هم كأنفسكم خيرا حين سمعتم الافك ولم لم  
 يقولوا حينئذ هذا افك ظاهر فكيف بالصدقة ابنة الصديق أم المؤمنين حمنة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كما روي ان أبا أيوب الانصاري قال لام أيوب الاترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنت  
 تظن بحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم سوءا قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك (لولا جاؤا عليه بأربعة شهود) أي هلا أتوا على  
 ما قالوا بأربعة شهود عاينوا الزنا (فأذلم يأتوا بالشهادة فأولئك عند الله هم الكاذبون) أي حين لم  
 يقيموا بينة على ما قالوا فأولئك الخائضون في حكمه تعالى هم الكاذبون في الكذب (ولولا فضل الله  
 عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لسكنكم فيها فاضنتم فيه عذاب عظيم) أي ولولا فضل الله عليكم أيها

السامعون والمستمعون ورحمته في الدنيا بالامهال للتوبة وفي الآخرة بالمغفرة بعد التوبة لاصابكم عاجلا  
 بسبب حديث الافل الذي ختم فيه عذاب عظيم (اذ تلقونه بالسننكم) أي وقت أخذكم حديث  
 الافل من المخترعين حتى اشتهر بسبب افاضتكم (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) أي  
 تقولون بأفواهكم كلاما ليس بنفسيراعن علم في قلوبكم (وتحسبونه) أي حديث الافل (هينا) أي  
 ذنبا صغيرا أولا اثم فيه حيث سكتكم عن انكاره (وهو عند الله) أي والحال ان حديث الافل عنده  
 تعالى (عظيم) في الوزر واستمرار العذاب (ولو لا اذعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا) أي  
 وهذا قلتم تكذبا للمخترعين والمشييعين حين سمعتم حديث الافل ما يليق لنا ان نتكلم بهذا القول وان  
 يصدر عنا ذلك بوجه من الوجوه (سبحانك) أي أتعجب عن تقوه بهذا الكلام فانه أمر عظيم وأمر الله  
 تعالى عن أن تكون زوجه نبيه فاجرة (هذا بهتان عظيم) أي كذب عظيم عند الله لعظمة المتقول  
 عليه ولا استحالة صدق هذا القول (يعظكم الله) بهذه المواعظ التي تعرفون بها عظم هذا الذنب كراهة  
 (أن تعودوا والمثله أبدا) أي مدة حياتكم (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان وازرع عنه (ويبين الله  
 لكم الآيات) أي لاجلحكم الآيات الدالة على محاسن الآداب دالة واضحة لتأديبها (والله عليم)  
 بجميع أحوال عباده (حكيم) في جميع تدابير وأفعاله (ان الذين يحبون أن تسمع الفاحشة في الذين  
 آمنوا) أي ان الذين يريدون انتشارا لخصلة المفردة في القبح فيما بين الناس فالجار متعلق بتسليم أو متعلق  
 بغيره هو حال من الفاحشة أي ان العصبية الذين يقصدون شيوع الفاحشة كائنه في حق المؤمنين هائشة  
 وصفوا (لهم عذاب أليم في الدنيا) من الحد واللعن والعداوة من الله والمؤمنين ولقد ضرب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي فظهر كفرة بعد ان كتمه وضرب رسول الله حسانا ومسطحا حد القذف  
 وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف فكف بصره (والآخرة) من عذاب القبر وعذاب النار  
 وما يعلمه الله تعالى فالحدود جوارب للذنوب المحدود به كالقذف وأما ذنب الاقدام فلا يكفره الا التوبة وعذاب  
 الآخرة لعبد الله بن أبي خاصة (والله يعلم) جميع الامور ومن حيلتها محبة ظهور الفاحشة (وانتم  
 تعلمون) ما يعلمه الله تعالى لان محبة القلب كائنه فانه تعالى لا يخفي عليه شيء وان بالغ العبد في اخفاء  
 تلك المحبة فهو يعلم ذلك منه ويعلم قدر الجزاء منه أما نحن فلان علم محبة القلب بالاشارات (ولو لا فضل الله  
 عليكم ورحمته) بكم (وأن الله رؤوف رحيم) لهلكتم (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان)  
 أي لا تتبعوا آثار الشيطان ولا تسلكوا مسالكه في الاصغاء الى الافل وإشاعة الفاحشة في المؤمنين  
 (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفسح والمنكر) أي ومن يتبع طرق تزوين الشيطان فقد  
 فعل القبيح وما لا يعرف في شر يعتولا في سنة لان عادته يأمرهما (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته)  
 بالتوفيق للتوبة المحاصصة للذنوب وبشرع الحدود المكفرة لها (مازكي منكم من أحد) أي  
 ما طهر أحد منكم من دنس الذنوب الى آخر الدهر فان العصبية قد تابوا وطهر واغبر عبد الله بن أبي فانه  
 استمر على الشفاعة حتى مات وقرأ يعقوب وابن محيص مازكي بتشديد الكاف أي ما طهر الله تعالى أحدا  
 من أولئك العصبية من تلك الذنوب أبدا (ولكن الله يزكي من يشاء) أي يطهره من الذنوب بحمله على  
 التوبة وبقبولها (والله مهيع) لما أظهره من التوبة ولا قوالكم في القذف وفي إثبات البراءة لعائشة  
 (عليه) باخلاصكم في التوبة وبمجة إشاعة الفاحشة وبكراهيتها (ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة  
 أن يؤثروا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) أي ولا يقصر أولوا الفضل في الدين والسعة

في المال في أن يحسنوا اليهم كذا قاله أبو مسلم كبير روى عن أبي عبيدة والمعنى عند أكثر المفسرين ولا  
 يحلف أولوا الفضل منكم في الدين وبالبذل والغنى بالمال على أن لا ينفقوا عليهم وعلى أن لا يعطوهم  
 وقرأ الحسن ولا يتال (وليغفوا) أي وليتجاوزوا عن الخائضين في الأفل بالظاهر (وليصفوا) أي  
 ليعرضوا عن لومهم بالقلب بأن يتناسوا جرهم وقرئ الأفعال الثلاثة بقاء الخطاب (ألا تحبون أن يغفر  
 الله لكم) بمقابلته عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من أساء اليكم (والله غفور رحيم) قال المفسرون نزلت  
 هذه الآية في أبي بكر حيث حلف أن لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين وقد كان  
 يتيسر ما في حجره وكان ينفق عليه وأن لا ينفق على ذوي قرابته لما خاضوا في أمر عائشة فلما نزلت الآيات  
 التي أبرأت عائشة من الأفل قال لهم أبو بكر قوما فليست مني ولست منكم ولا يدخل أحد منكم هلى  
 فقال مسطح ننشدك الله والاسلام والقراءة أن لا تحوجنا الى أحدنا كانا في أول الامر من ذنب وانما  
 كنت أغشى مجلس حسان واسمع ولا أقول فقال مسطح ان لم تتكلم فقد خفكت وشاركت فيما قيل فقال  
 قد كان ذلك تعجبا من قول حسان فليقبل عذره وقال انطلقوا أي القوم فان الله لم يجعل لكم عذرا ولا  
 فرجا فخرجوا لا يدرون أين يذهبون واين يتوجهون من الارض وبعض المهاجرة أقسموا أن لا يتصدقوا  
 على من تسلك بهن من الأفل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر وقرأ عليه الآية فلما وصل الى  
 قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم قال بلى يارب اني أحب أن تغفر لي فذهب أبو بكر الى بيته وأرسل الى مسطح  
 وأصحابه وقال قبلت ما أنزل الله تعالى على الرأس والعين وانما فعلت بكم ما فعلت اذ سخط الله عليكم اما  
 اذ عفا عنكم فارجعوا بكم فارجع الى مسطح ففعله وحلف أن لا ينزعها منه أبدا وألطف بقرابته وأحسن  
 اليهم وهذا من أعظم أنواع المجاهدات فان مجاهدة النفس أشد من مجاهدة الكفار (ان الذين يرمون  
 المحصنات) أي العفاف من الفاحشة (الغافلات) أي النقيات القلوب (المؤمنات) أي المتصفات  
 بالايمان بكل ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها اعمانا حقيقة تافصيلها وهن أزواج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (العنوا في الدنيا والاخرة) أي عذبا في الدنيا بالحد وفي الآخرة بالنار  
 (ولهم هذاب عظيم) وهو عذاب الكفر فان كان القذف مؤمنا فذلك الإبعاد عن الثناء الحسن على  
 السنة المؤمنين وهجرهم لهم وزوالهم عن رتبة العدالة وضرب الحد (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم  
 وأرجلهم بما كانوا يعملون) فان الله تعالى ينطقها بقدرته فتحبر كل جارية منها بما صدر عنها من أفعال  
 صاحبها (يومئذ) أي يوم اذ تشهد جوارحهم بأعمالهم القبيحة (وفيهم الله دينهم الحق) أي يعطيهم  
 الله جزاء عملهم المقطوع بمحصوله لهم (ويعلمون) عند معاينتهم الاحوال (أن الله هو الحق المبين) أي  
 الثابت في ذاته وصفاته وكلماته المنبئة عن الشؤون التي يشاهدونها المظهر للاشياء كما هي في أنفسها  
 (الخبثيات للخبثين) أي النساء الخبيثات محتصات بالرجال الخبيثين (والخبثيون للخبثيات) أي  
 والخبثيون لا ثقة بالنساء الخبيثات ويقال المقالات الخبيثة من القذف محتصة بالخبثين من أهل  
 الأفل من الرجال والنساء ويقال المقالات الخبيثة من اللعن والذم ونحو ذلك محتصة بهم (والطيبات  
 للطيبين والطيبون للطيبات) أي والنساء الطيبات لرجال الطيبين وبالعكس أو المعنى والكلمات  
 الطيبات من قول منكري الأفل للطيبين من الرجال والنساء ويقال والطيبون من الفريقين لا ثقة  
 بالكلمات الحسنة وحيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيبت الطيبين وأفضل الاولين والآخرين  
 تبين كون زوجاته أطيبت الطيبات بالضرورة (وأولئك) أي أهل البيت (مبرون عما يقولون) أي عما

يقول الحميميون من خبيثات الكلمات فأنه تعالى برأ أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من الأكاذيب  
الباطلة لكي لا يقدح فيهن أحد كما أقدموا على عائشة وزه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمثال هذا  
الامر فلا أحد أظهر منه فأزواجه إذا لا يجوز أن يكن الاطيمات (لهم مغفرة) أي براءة من الله (ورزق كريم)  
في الآخرة وهذه الجملة خبر ثان لا وثلك ويجوز أن يكون لهم خبر أولئك ومغفرة فاعله (يا أيها الذين آمنوا)  
لا تدخلوا بيوتكم (أي التي تسكنونها) حتى تستأنسوا أي تستكشفوا الحال هل يراد دخولكم  
أم لا وحتى يؤذن لكم (وتسلوا على أهلها) عند الاستئذان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
ان التسليم ان يقول السلام عليكم أَدْخَلَ ثلاث مرات فان أذن له دخل والارجع (ذلك خير لكم) أي  
التسليم مع الاستئذان اس خير لكم من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن وفي الحديث من سبقت  
عينه استئذنه فقد دمر (لعلكم تذكرون) أي أمرتم بهذا التأديب بذلك لكي تتذكروا به وتعملوا  
به وقرأ حمزة والكسائي وحفص بتحفيف الذال والباءون بالتشديد وسبب نزول هذه الآية أن امرأة من  
الانصار قالت يا رسول الله اني أكون في بيتي على حال لأحب ان يراني عليها أحد لوالد ولا ولد فيأتي  
الاب فيدخل علي وأنه لا يزال يدخل علي رجل من أهلي وأنا على تلك الحال فنزلت هذه الآية فقال أبو  
بكر يا رسول الله أقرأيت الخانات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن أفلا ندخلها الا باذن فأرسل  
الله ليس عليكم جناح الآية (فان لم تجدوا فيها) أي البيوت (أحدا) ممن يملك الاذن (فلا تدخلوها)  
واصبروا (حتى يؤذن لكم) من جهة من يملك الاذن عند اتيانه واستئني ما اذا عرض فيه حرق أو غرق  
أو كان فيه منكر ومخو (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) أي ان أمرتم من جهة أهل البيت بالرجوع  
فارجعوا سواء كان الامر ممن يملك الاذن أو لا ولا تلهوا بتكرير الاستئذان ولا تلجوا بالاصرار على الانتظار  
الى ان يأتي الاذن (ذلكم) أي الرجوع (أزكى لكم) أي أصلح لكم من الوقوف على أبواب الناس  
لأنه قديكرهه صاحب الدار (والله بما تعملون) من الدخول باذن وبغيره (عليم) فيجازيكم عليه  
(ليس عليكم جناح) أي اثم (أن تدخلوا) بغير استئذان (بيوتاً غير مسكونة) كالربط والخانات  
والخوانيت والحمامات ونحوها فانها معدة لمصالح الناس (فيها متاع لكم) أي حق انتفاع لكم  
كلاستكثان من الحر والبرد واياه الامتعة والشراء والبيع والاعتسار وغير ذلك (والله يعلم ما تبدون  
وما تكتمون) من قصد صلاح أو فساد أو اطلاع على عورات في دخول هذه المواضع (قل للمؤمنين) ومقول  
القول أمر قد حذف لدلالة جوابه عليه أي قل لهم غضوا (يغضوا من أبصارهم) أي يكفوا أبصارهم عن  
الحرام ومن زائدة أو للتبعيض لأن الغالب ان الاحترار عن النظرة الاولى لا يمكن فوقع غفوة قصد أو لم يقصد  
ولا يجوز ان يكرر النظر الى الاجنبية لقوله صلى الله عليه وسلم يا علي لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى  
وليست لك الآخرة (ويحفظوا فروجهم) عن الحرام (ذلك) أي نقص البصر من عمله وحفظ الفرج  
(أزكى لهم) أي أبعدهم عن دنس الريبة وأصلح من كل شيء نافع (ان الله خبير بما يصنعون) من  
اجالة النظر وتحريك الجوارح للحفظ وللمعوق وقدم الامر بمنع البصر على الامر بحفظ الفرج لان النظر  
يريد الزنا وزائد العجور والبلوى فيه أكثر (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) فلا ينظرن الى ما لا يحل  
لهن النظر اليه (ويحفظن فروجهن) بالتصون عن الزنا (ولا يبدين زينتهن) وهي ثلاثة أمور  
أحدها الثياب وثانيها الحلي كالحاتم والسوار والخنخال والدمج والقدرة والا كليل والوشاح والقرط  
وثالثها الاصباغ كاللحم والحضاب بالوسمة في حاجبيها والغمرة في خديها والحناء في كفيها ودميها

(الاماظهر منها) عندمزاولة الامور التي لا بد منها عادة كالحاتم والكحل والحضاب في البدن والغزرة والشياب والسبب في تجويز النظر اليها ان في سترها حرجا ينافي لان المرأة لا بد لها من مناولة الاشياء بيديها والحاجة الى كشف وجهها في الشهادة والحكمة والنسكاح وفي ذلك مبالغة في النهي عن ابداء مواضعها كما لا يخفى (وليضر بن بخمرهن على جيوبهن) أي وليرخين قناعهن على صدورهن وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن من خلفهن فتظهر فخورهن وقلائدهن من جيوبهن فأمرن بارسال مقانعهن على الجيوب ليتغطي بذلك أعناقهن ونحو رهن (ولا يمدن زينتهن) الحفية المنهية عن ابدائها للاجانب (الابيعولتهن) فانهن المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الموضع المعهود ولكنه يكره نظره (أو آبائهن) وان علون من جهة الذكران والاناث (أو آباءبعولتهن أو آبائهن) في النسب أو اللين (أو أبناءبعولتهن) من غيرهن وان سفلوا (أو اخوانهن) في النسب أو اللين (أو بني اخوانهن) كذلك (أو بني اخواتهن) كذلك اكثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهم فلهم ان ينظروا منهن ما يبذو عند الخدمة وعدم ذكر الاعمام والاخوال لما ان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا من ان يصفوهن لابنائهن (أو نساءهن) المختصة بهن من جهة الاشتراك في الدين وهي حرائر المؤمنات (أو ماملكت أيمانهن) من الاماء دون العبيد فانهم بمنزلة الاجانب من ساداتهم وقيل من الاماء والعبيد فيجوز لهن أن يكشفن لهم ما عدا ما بين السرة والركبة وينظر واله وكذا العكس وذلك بشرط العفة وعدم الشهوة من الجانبين (أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال) أي الذين يتبعون الناس لينالوا من فضل طعامهم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم بله لا يعرفون شيأ من أمورهن أو شيوخ صلحاهم قد ذهبت شهوتهم اذا كانوا معهن غصوا أبصارهم أو ألموا وحون وهم ذاهبوا الذكر والانيين وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم وأبو جعفر غير بالنصب على الاستثناء والحال (أو الطفل الذين لم ينظر واعلى عورات النساء) أي الطفل الذين لم يتصوروا عورات لنساء ولم يدروا ما هي لعدم تمييزهم كما قاله ابن قتيبة أو الذين لم يبلغوا ان يطبقوا آتيان النساء كما قاله الفراء والزجاج فيجوز ان يبدين للتابعين والاطفال ما عدا ما بين السرة والركبة (ولا يضر بن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) أي لا يضر بن الأرض بأرجلهن ليمتقع خلفهن فيعلم من ذوات خلفهن ومن فعل ذلك منهم فرحاً بجلهن فهو مكروه ومن فعل ذلك منهم تبرجاً للرجال فهو حرام مذموم وكذلك من ضرب ببعله الأرض من الرجال ان فعل ذلك محجبا حرم فان العجب كبيرة وان فعل ذلك تبرجاً لم يحرم (وتوبوا الى الله جميعا أي المؤمنون لعلمكم تفعلون) أي توبوا من نوع تغريظ في اقامة مواجب التكليف كما ينبغي وقال ابن عباس رضي الله عنهما توبوا عما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلمكم تسعدون في الدنيا والآخرة أي فانه وان حب بالاسلام لكن بحب الندم عليه والعزم على تركه كلما خطر بباله كما قال بعض العلماء من أذنب ذنباً ثم تاب عنه لم يزد عليه كلما ذكره ان يجدد التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه الى ان يلقي ربه وقرأ ابن عامر أي هنا وفي الزخرف وفي الرحمن بضم الهاء وصلوا ووجهه ان الهاء كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين استعملت الفتحة على حرف خفي فصحت الهاء اتباعاً للرسم واتباعاً لحركة ما قبلها وقد رسمت هذه الثلاثة دون ألف فوق أبو عمرو والكسائي بالالف والباقون بدونها اتباعاً للرسم فالرسم سنة متبعة (وأنسكوا الايامي منكم) أي زوجوا أيها الاولياء والسادات من لازوج له من الاحرار والحرير رائر (والصالحين) لاسر النسكاح (من عبادكم وامائكم) ليحصن دينهم وهم الذين تنزلونهم من منزلة الاولاد في المودة وفي بذل المال والمنافع وعدم اعتبار الصلاح في

الاحرار والحرث لان الغالب فيهم الصلاح لمساعدته الاولياء لهم ولا نهم مستقلون في التصرفات المتعلقة  
 بانفسهم واموالهم (ان يكونوا) أى الاحرار (فقرا يغنيهم الله من فضله) أى لا تنتظروا الى فقر أحد  
 الجانبين الخاطب والمخطوبة ففي فضل الله ما يغني عن المال فانه قادر ان يخرج رزق من يشاء من حيث  
 لا يحتسب (والله واسع) أى ذو سعة خلقه (عليم) بمقادير ما يصلحهم من الرزق يبسطه لمن يشاء  
 ويضييق (وليستغف الذين لا يجدون نكاحا) أى وليجتهد في قمع الشهوة من لا يتمكنون من الوصول  
 الى النكاح (حتى يغنيهم الله من فضله) أى فمن لا يتمكن من المال فليطلب العفة عن الحرام ولينتظر  
 ان يوصله الله الى بغيته من النكاح (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايمانكم) أى والذين  
 يطلبون المكاتب من عبيدكم وامائكم ليصيروا احرارا (فكاتبوهم) أى فصيروهم احرارا  
 بعقد الكتابة والاسم الموصول منصوب بفعل مقدر يفسره المذكور (ان علمتم فيهم خيرا) أى وفاة  
 بأداملال الكتابة وصلاها لا يؤذي الناس بعد العتق وهذا الذنب السكابة وليس لشرط العفة  
 (واتوهم من مال الله الذي آتاكم) أى حطوا ايها السادة عن المكاتبين جزأ من مال الكتابة أو  
 ادفعوا اليهم جزأ مما أخذ منهم وذلك للندب عند مالك وأبي حنيفة وللوجوب عند الشافعي وقيل هو  
 أمر باعطاء سهمهم من الزكوات فالامر للوجوب حتم او قيل هو أمر ندب لعامة المسلمين باعانة المكاتبين  
 بالتصدق عليهم وروى ان غلاما لحويط بن عبد العزى يقال له صبيح سأله أن يسكاته فأبى عليه فنزلت  
 هذه الآية فسكاته على مائة دينار ووهبه له منها عشرين دينارا (ولأنه كرهوا فتيانكم على البغاء) أى  
 ولا تجبروا اماءكم على الزنا (ان أردن تحصنا) أى تعففعن الزنا فالتمس يد هذا الشرط لاجل تحقق  
 الاكراه المنهى عنه لانه لا يتحقق الا عند ارادة التحصن اما عند ميلهن للزنا فهو باختيارهن فلا يتصور  
 الاكراه حيث شذوذ فائدة الشرط المبالغة في النهي عن الاكراه أى انهن اذا أردن العفة فليس يدحق  
 بارادتهما وفي ذلك اشارة على ان السادة اكراههن على النكاح فليس للامة ان تمتنع على السيد اذا رزجها  
 (لتبتعوا عرض الحياة الدنيا) أى لتطلبوا بالاكراه الاموال بكسبهن وأولادهن (ومن يكرههن) على  
 الزنا (فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم) لمن لانهن آثمت لان الزنا لا يباح باكراهه وروى انه  
 كان لعبد الله بن أبي ريثس المنافقين ست جوارم عاذة ومسيكة واميمة وعمره وأروى وقتيلة يكرههن على  
 البغاء وضرب عليهن ضرائب فشكت ثنتان منهن الى رسول صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية وقيل ان  
 عبد الله بن أبي أسير جلا فراود الاسير جارية عبد الله وكانت الجارية مسلمة فامتنعت لاسلامها واكراهها  
 ابن أبي على ذلك جاز ان تحمل من الاسير فيطلب فداء ولده فنزلت هذه الآية (ولقد أنزلنا اليكم آيات  
 مبينات) قرأ ابن هاشم وحفص عن هاشم وحزمة والكسافي بكسر الباء أى مبينات لكل ما بكم حاجة  
 الى بيانه من الحدود وسائر الاحكام والآداب وغير ذلك والماقون بفحمتها أى موفحات في هذه السورة من  
 معاني الاحكام والحدود (ومثلان الذين خلوا من قبلكم) أى وأنزلنا مثلا كائننا من نوع أمثال الذين مضوا  
 من قبلكم من القصص الجيبة والامثال المضروبة لهم في الكتب السابقة والكلمة الجارية على السنة  
 الانبياء عليهم السلام فتتنظم قصة عائشة لقصة يوسف وقصة مريم وسائر الامثال الواردة في السورة  
 الكريمة انتظاما وافهما ولقد برأ الله تعالى أربعة باربعة برأ يوسف بلسان الشاهد وبرأ مومي من قول  
 اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بشوبه وبرأ مريم بانطاق ولدها وبرأ عائشة بتلك الآيات العظام (وموعظة)  
 تنزجرون عمالا يبنين من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخجل بمعاسن الآداب (للتقين) وهذا حث

للمخاطبين على الاعتناء بالانتظام في سلك المتنقين ببيان انهم المغتصمون لا آثار الموعظة المتبسون من  
 أنوارها ثم ذكر الله تعالى مثلين أحدهما في بيان أن دلائل الايمان في غاية الظهور والثاني في بيان أن  
 أديان الكفرة في غاية الظلمة أما المثل الاول فقوله تعالى (الله نور السموات والارض) قال ابن عباس  
 أي الله هادي أهل السموات والارض فهم بنوره يهتدون ويهداه من حيرة الضلالة يخرجون فغنى النور  
 هو الهداية أي ذو نور رأى دوهداية (مثل نوره) أي صفة النور الفاضل من الله تعالى على الاشياء  
 المستميرة به وهو القرآن (كنسكة) أي كصفة كوة غير نافذة في الجدار في الاضياء والنور (فيها  
 مصباح) أي سراج ضخم ناقب (المصباح في زجاجة) أي قنديل من الزجاج الصافي الازهر (الزجاجة  
 كأنها كوكب دري) أي متألؤ وقادسيه بالدر في صفائه وورقهته (توقد من شجرة مباركة زيتونة  
 لا شرقية ولا غربية) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وفتح التاء والواو بتشديد القاف على صيغة الماضي وقرأ  
 أبو بكر وحزرة والكسائي بضم الفاء الفوقية وسكون الواو على المضارع المبني للمفعول وعن نافع وحفص  
 كذلك وعن عاصم بياء مضمومة وفتح الواو وتشديد القاف وزيتونة بدل من شجرة ولا شرقية صفة لها أي  
 يبتدىء بقاد المصباح وقبيلة الزجاجة من زيت شجرة كثيرة المنافع تبرز على جبل عال أو صخرة واسعة  
 فتطلع الشمس عليها حالي الطلوع والغروب أي تقع الشمس عليها طول النهار لا شرقية وحدها ولا  
 غربية وحدها ولكنها شرقية وغربية وكان زيتونها في نهاية الصفا وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير  
 وقتادة واختيار الفراء والزجاج وقال ابن عباس في الزيتون منافع يسر جزيته وهو ادم ودهان وديباغ  
 ووقود يوقد به طبه وثقله وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهو أول شجرة نبتت  
 في الدنيا وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعاه سبعون نبيا  
 بالبركة منهم ابراهيم ومنهم محمد صلى الله عليه وسلم فانه قال مرتين اللهم بارك في الزيتون والزيتون (يكاد  
 زيتونها يضيء ولولم تحسبه نار) وهذه الجملة صفة لشجرة أي يقرب زيت تلك الشجرة يضيء بنفسه من غير  
 مساس نار اصل الصفاة قال ابن عباس هذا مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن كما يكاد زيت الصافي يضيء  
 قبل أن تحسبه النار فان الزيت اذا كان خالصا روى من بعيد كأنه شعاعا فاذا امسسته النار ازداد ضوءا على  
 ضوئه كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل ان يأتيه العلم فاذا جاء العلم ازداد نورا على نور وهدى  
 على هدى كقلب ابراهيم عليه السلام من قبل أن تجيئه المعرفة أي قبل ان يخبره أحد بأن له ربا فانه  
 قال هذا رب فلما أخبره الله بأنه رب وقال له أسلم زاد هدى وقال أسلمت لرب العالمين (نور على نور) أي  
 نور حاصل بالزيت كائن مع نور بالنار في قنديل فالزيت نور والقنديل نور والمصباح نور فالمشكاة  
 التي هي الطاقة غير النافذة أجمع للنور فيكون فيها أقوى مما لو كانت نافذة فان المصباح اذا كان في  
 مكان متضابق كان أضوأ وأجمع لنوره بخلاف المكان المتسع فان الضوء ينتشر فيه فالقنديل أعون على  
 زيادة الانارة وكذلك ضوء الزيت والمعنى ذلك القرآن نور عظيم كائن على نور عظيم متضاعف من غير  
 تحديد كتضاعف نور المشكاة بما ذكر (يهدى الله لنورهم من يشاء) أي يهدي الله لنوره المتضاعف  
 وهو القرآن من يشاء هدايته من عباده هداية موصلة الى المطلوب بأن يوقعهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته  
 من الاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الايمان فانه تعالى بين الدلائل حتى بلغت في الوضوح الى  
 الحسد الذي لا يمكن ان يادة عليه فوضح الدلائل لا ينفع ما لم يخلق الله الايمان والعلم (ويضرب الله  
 الامثال للناس) كافة تقر بها للعقول من المحسوس (والله بكل شيء عليم) معقولا كان ومحسوسا ظاهرا



كان أو خفيا (في بيوت) صفة لشكاة أى كشكاة فيها صباح في بيت من بيوت الله أو صفة لزجاجة  
والعنى ذلك القنديل معلق في مساجد (أذن الله أن ترفع) أى أمر الله أن تبنى رفيعه وتطهر عن الانجاس  
والاقدار وقد كره بعض العلماء تعليم الصبيان في المساجد ورأى أنه من باب البيع وهذا إذا كان بأجرة  
فلو كان بغير أجره منع أيضا من وجه آخر وهوان الصبيان لا يتحرزون عن الاقدار والوساخ فيؤدى  
ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطيبها فقال جنبوا  
مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وجمروها في الجمع واجعلوا لها على أبوابها المطاهر (ويذكر فيها الله)  
بجمع اذ كره تعالى وقال ابن عباس يتلى في المساجد كتابه تعالى (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال)  
وقرأ ابن عامر وشعبة عن عاصم بالبناء للفعول ونائب الفاعل لفظه ورجال فاعل الفعل مقدر أو خبير  
مبتدأ مخذوف أى يسبح له رجال أو المسبح رجال والوقف على الآصال حسن والباقون بالبناء للفاعِل  
ورجال فاعل ولا يوقف على الآصال لعدم تمام الكلام والصلاة التى تؤدى في الغداة صلاة الصبح وفى  
العشي صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرئ والايصال أى الدخول في الاصيل (لا تلهيهم تجارة  
ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة) أى لا يشغلهم نوع من أنواع التجارة ولا فردن أفراد البياعات عن  
حضور المساجد لطاعة الله وعن أداء الصلاة في وقتها جماعة روى سالم عن ابن عمر رضى الله عنهم أنه كان  
في السوق فاقمت الصلاة فقام الناس وأغلقت أحواليتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر زلت هذه الآية في  
شأنهم وروى عن أبي امامة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهرا الى صلاة  
مكتوبة كان أجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج الى المسجد الى تسبيح الفصحى لا يقصد الا ذاك كان أجره  
كأجر المعتمر وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من أحد يغدو ويروح الى المسجد يؤثره  
على ما سواه الا وله عند الله نزل يعدله في الجنة وفي رواية سهل بن سعد مر فوعا من غدا الى المسجد وراح  
ليعلم خيرا وليتعلم كان كمثل المجاهد في سبيل الله يرجع فانما (وايتاء الزكاة) أى وعن اعطاء المال الذى  
فرض اخراجه للمستحقين قال ابن عباس اذا حضر وقت اداء الزكاة لم يحسوها (يتخافون يوما تتقلب فيه  
القلوب والابصار) أى يخافون يوما تتقلب في ذلك اليوم القلوب بين طمع في النجاة وخوف من الهلاك  
وتتقلب الابصار من أى ناحية يؤمرهم أمن ناحية اليمين أم من ناحية الشمال ومن أى ناحية يعطون  
كأهم أمن قبل اليمين أم من قبل الشمال أى فانهم وان بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات خائفون لعلمهم  
بأنهم ماعبدوا الله حق عبادته فيخافون صفة ثانية زجال أحوال من مفعول لا تلهيهم ويوما مفعول به  
وتتقلب صفة له (ليجزىهم الله أحسن ما عملوا) أى أحسن جزاء أعمالهم بحسب وعده لهم من أن حسنة  
واحدة تبعثر أمثالها الى سبع مائة ضعف وقوله ليجزىهم الله متعلق بمحذوف أى يفعلون هذه القربات  
ليجزىهم الله فاللام لام العاقبة والصيرورة (ويريدهم من فضله) مالم يستحقوه بأعمالهم ومالم يخطر ببالهم  
(والله يرزق من يشاء بغير حساب) أى فأنه يعطيهم غير جزاء أعمالهم مما لا يفي به الحساب ووضع الموصول  
موضع الضمير للتنبيه على أن مناط الرزق محض مشيئة تعالى ولا اعلام بأنهم عن شاء الله تعالى أن يرزقهم كما  
أنهم عن شاء الله تعالى ان يهديهم لنوره فان جميع ما ذكر من أعمالهم الحسنة مقتبس من القرآن الذى هو  
المراد بالنور وبذلك يتم بيان أحوال من اهتدى بهداه على أوضاع وجه (والذين كفروا أعمالهم) أى من  
أنواع البر كصدقة وعتق ووقف ونحو ذلك من كل ما لا يتوقف على نيته (كسراب ببيعة) أى في  
أرض منبسطة والسراب ما يترأى في الغلوات شبيها بالماء الجارى وليس بما ولكن الذى ينظر اليه من



جميع الموجودات في تصرفه تعالى إيجادا واعداما لانه خالق لها (والى الله المصير) أى رجوع الكل بالغناء والبعث (ألم تر أن الله يربح) أى يسوق (مخابا) متغفرا (ثم يولف بينهم) أى يجمع بين قطع السحاب فيجعلها سحابا واحدا (ثم يجعله رماكا) أى يجتمع بعضها فوق بعض (فترى الودق) أى المطر (يخرج من خلاله) أى من فتوق السحاب (وينزل من السماء من جبال فيها من برد) فمن الأولى ابتداءية وكذا الثانية بدل اشتغال من من الأولى ومن الثالثة تبعيضية أى وينزل مبتدئا من السماء من جبال كائن في السماء بعض برد في السماء جبال من برد كما ان في الأرض جبالا من جبال وقرا ابن كثير وأبو عمرو وسكون النون والباءون بفتحها وتشديد الزاى (فيصيبه) أى بالبرد (من يشاء) ان يصيبه فيضر ما يقع عليه من حيوان ونبات (ويصرفه عن يشاء) صرفه عنه فلا يسقط عليه (يكاد سنابرقه) أى يقرب ضوءه برق السحاب (يذهب بالابصار) أى يسلب الابصار الناظرة له لشدة الاضاءة وسرعة وروده (يقب الله الليل والنهار) بالمعاقبة بينهم ماو بتغيير أحوالهم ما بالحر والبرد وغيرهما (ان في ذلك) أى فيما تقدم ذكره (لعل) أى دلالة واضحة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته وعلمه (لأولى الابصار) أى اسكل من له بصير يرجع الى بصره وهذا يدل ان الواجب على المرء ان يتفكر في هذه الامور ويدل على فساد التقليد (والله خلق كل دابة من ماء) أى كل حيوان يدب على الارض من ماء فمن صلة كل دابة لاصلة خلق فكل دابة متولدة من الماء فهي مخلوقة لله تعالى وقيل أصل جميع المخلوقات من الماء على ما روى ان أول ما خلق الله تعالى جوهره فنظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم خلق منه النار والهواء والتراب والنور والمقصود من هذه الآية بيان أصل الخلقة سكان أصل الخلقة الماء وقرا حمزة والكسائي خالق بصيغة اسم الفاعل وبلاضافة (فمنهم) أى الدواب (من عشي على بطنه) كالحية والحيتان والديدان (ومنهم من عشي على رجلين) كالانس والطير (ومنهم من عشي على أربع) كالنمل والوحش (يخلق الله ما يشاء) كما يشاء (ان الله على كل شئ قدير) فلا ينفعه مانع (لقد أنزلنا آيات مبينات) لكل ما يليق ببيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية (والله يهدي من يشاء) هدايته بتوفيقه للنظر الصحيح فيها (الى صراط مستقيم) موصل الى الفوز بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبآزول وأطعنا) هم افي الامر والنهي (ثم يتولى) أى يعرض عن طاعتهم (فريق منهم من بعد ذلك) أى من بعد ما قالوا هذه الكلمة (وما أوامرك) أى الذين يدعون الايمان والطاعة (بالمؤمنين) حقيقة وقال الحسن زلت هذه الآية في المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان ويسرون الكفر (واذا دعوا) أى الذين ادعوا الايمان والطاعة (الى الله) أى الى كتاب الله (ورسوله ليحكم) الرسول (بينهم) بكتاب الله (اذا فريق منهم معرضون) عن كتاب الله وحكم الرسول ان كان الحكم عليهم (وان يكن لهم الحق يأتوا اليه) أى الى الرسول (مذعنين) أى طائعين لجزمهم بأنه صلى الله عليه وسلم يحكمهم لهم فقلوه اليه متعلق بياتوا لانه متعبد بالى أو بعد عن لانه بمعنى مسرعين في الطاعة (أفئ قلوبهم مرض) أى أعراضهم لانهم مرضى القلوب لكفرهم ونفاقهم (ألم ارناهم) أى أم لانهم شكوا في أمر نبوته صلى الله عليه وسلم بعد تقرير الاسلام في القلب (أم) لانهم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) أى يجوز عليهم في الحكم فانهم بلغوا الى حب الدنيا الى حيث يتركون الدين بسببه كما قال تعالى (بل أولئك) أى المعرضون عن حكم الله (هم الظالمون) أى ليس اعراضهم عن الحكم لو احدث من هذه الثلاثة بل لانهم هم الظالمون أى يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جهودهم فيأبون المحاكاة اليه صلى الله

عليه وسلم لعلمهم بأنه عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق قال الضحاك نزلت هذه الآية في المغيرة بن  
واثل كان بينه وبين علي بن أبي طالب أرض فتقاسمها فوقع إلى علي منها ما لا يصيبه الماء إلا بمسحة فقال  
المغيرة يعني أرضك فباعها بأية وتقابضنا فقبل للمغيرة أخذت مسحة لا ينالها الماء فقال لعلي اقبض أرضك  
فانما اشتريتها ان رضىتم اولم أرضها لانه لا ينالها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وعرفت  
حالتها لا قبلها مثل ودعاه إلى ان يخاصمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة أما محمد فلا آتية ولا  
أحاكم اليه فانه يبعضني وأنا أخاف أن يحيف علي فنزلت تلك الآيات (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا  
إلى الله) أى إلى كتابه (ورسوله) أى إلى سنة رسوله (للمحكم) أى الرسول صلى الله عليه وسلم  
(بينهم) بحكم الله (أن يقولوا سمعنا) أى أجبنا الدعا (وأطعنا) لاحكامهم ما قرأ الجمهور قول  
المؤمنين بالنصب على انه خبر كان وان يقولوا اسمها وهذا أقوى صناعة لان الاولى جعل الاعرف الاسم  
وان يقولوا أوغل في التعريف لان الفعل المبتدأ بأن لا سبيل اليه للتنكير بخلاف قول المؤمنين فانه يجوز  
تنكيره بعزل الاضافة عنه والمعنى انما كان قول المؤمنين المخلصين عند الدعوة خصوصية قولهم المحكى عنهم  
وقرأ الحسن قول المؤمنين بالرفع على العكس وهذا أفيد بحسب المعنى لان مصب الفائدة هو الخبر فلا حق  
بالخبرية ما هو أكثر فائدة وأظهر دلالة على الحديث والمعنى انما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين  
خصوصية هذا القول المحكى عنهم لا قولاً آخر أصلاً وهذا تعليم أدب الشرع بمعنى ان ما يجب ان يسلك  
المؤمنون هكذا (وأولئك) المؤمنون القائلون بذلك (هم المفهلون) أى الفائزون بكل مطلب والناجون  
من كل غضب (ومن يطع الله ورسوله) فيما أمره وبه من الاحكام الشرعية فيما سرهم وساء هم  
(ويخشي الله) على ماضى من ذنوبه (وبتقته) فيما بقى من عمره (فأولئك) الموصوفون بما ذكر (هم  
الفائزون) بالنعيم الدائم في الجنة وهذه الآية على ايجازها حاوية لكل ما ينبغى للمؤمنين ان يفعلوه وقرأ  
أبو عمر ووشعبة وخلاّد وبقية بسكون الهاء وقالون باختلاس كسرة الهاء وحفص بسكون القاف وقصر  
كسرة الهاء والباقون وخلاّد في أحد وجهيه بأشباع كسرة الهاء (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) أى  
أقسم المنافقون به تعالى أقسم مراتب اليمين في الوكادة (لئن أمرتهم) بالخروج إلى الغزو (ليخرجن)  
نزلت هذه الآية لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيها كنت نكنا معك لئن خرجت خرجنا  
ولئن أقت أقتنا وان أمرتنا بالجهاد جاهدنا (قل) لهم اظهارا لعدم القبول لكونهم كاذبين في تلك اليمين  
(لا تقسموا طاعة معروفة) وهذا خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهي أى لا تقسموا على ما تدعون من  
الطاعة لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير موافقة للقلب وهي معروفة لكل أحد وقرأ  
اليزيد بالنصب على معنى تطيعون طاعة معروفة لكل أحد مشهورة في ذلك والمعنى ان الطاعة وان  
اجتهد العبد في اخفائها لا ابدان تظهر محاييلها على شمائله وكذا المعصية لانه ما أمر عبد مريّة لا ألبسه  
الله رداءها كما راه الطبراني عن عثمان وعن سعيد لو ان أحدكم يعمل في حفرة صماء ليس لها باب ولا  
كوة لخرج عمله للناس كائنا من كان وعن عثمان بن عفان قال لو ان رجلاً دخل بيتاً في جوف بيت فأدى  
هناك عملاً أو شئاً للناس أن يتحدثوا به وما من عامل عمل عملاً الا كساه الله رداء عمله ان كان خيراً فخير  
وان كان شراً فشر (ان الله خبير بما تعملون) من ما تظهرونه من الاكاذيب المؤكدة بالايان الفاجرة  
وما تظهرونه في قلوبكم من الكفر والنفاق والعزّة على مخادعة المؤمنين وغيرها وهو مجاز يكم على ذلك  
(قل أطيعوا الله) فيما يدعوكم اليه (وأطيعوا الرسول) في مسلكه إلى الله تعالى (فان تولوا فاعما)

عليه ما حمل) أى فان تعرضوا عن طاعة الله وطاعة رسوله فاعلموا أن ما على الرسول ما أمر به من تبليغ الرسالة وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول (وعليكم ما حملتم) أى ما أمرتم به من الطاعة وعن نافع انه قرأ ما حمل بفتح الحاء والميم مع التخفيف أى عليه ما حمل من أعباء الرسالة (وان تطيعوه) فيما أمركم به من الطاعة (تمتدوا) أى تصيوا الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) أى ما على الرسول الا التبليغ عن الله الموضع لكل ما يحتاج الى الايضاح (وعدا الله الذين آمنوا منكم) يا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض) أى أقسم الله على من جمعوا بين الايمان والعمل الصالح من أصحاب محمد ليجمعنهم بدلا عن الكفار متصرفين في أرض العرب والعجم تصرف الملوك في عيالكمهم (كما استخلف الذين من قبلهم) أى كما استخلف الله تعالى بني اسرائيل في مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة وكما استخلف هرون ويوشع وداود وسليمان وقرأ أبو بكر والمفضل عن عاصم بضم التاء وكسر اللام فالموصل مرفوع بخلاف قراءة الجمهور ومن فتح التاء واللام فان الموصل منصوب (ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) أى وليثبتن الله لهم دينهم الذي اختار لهم وهو الاسلام (وليدلنهم من بعد خنهم) من الاعداء (أما) لانه كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مكة قبل الهجرة خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا فيها يصيحون في السلاح ويمسكون فيه حتى قال رجل منهم ما يأتى علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وسلم لا تعبرون الا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتببما ليس معه حديدة فأمر الله تعالى هذه الآية وتأخر وعده وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وقرأ ابن كثير وعاصم ويعقوب بسكون الباء الموحدة (يعبدوننى) حال من الموصل الاول فلذى هو مفعول وعد أو استثناف بيان لجواب سؤال مقدر كانه قيل ما بالهم يستخلفون ويثبتون في دين الاسلام ويأمنون فويل يعبدوننى (لا يشركون بى شيئا) حال من الفاعل أى يعبدوننى غير مشركين بى في العبادة شيئا من الاوثان (ومن كفر) أى جحد حق هذه النعم بأن لا يقبوا حقها (بعد ذلك نى بعد الاستخلاف والتمكين والتبديل) فأولئك هم الفاسقون (أى العاصون الخارجون عن حريم الامن وأول من كفر بتلك النعم قتلة عثمان رضى الله عنه (وأقيموا الصلاة) عطف على مقدر يطلبه نظام الكلام تقديره فلا تكفروا وأقيموا الصلاة فانها مواصله بينكم وبين ربكم (وأقوا الزكاة) فانها مواصله بينكم وبين اخوانكم (وأطيعوا الرسول) فى كل ما يأمركم به وينهاكم عنه (لعليكم ترحمون) أى راجين ان ترحموا (لا تحسبن الذين كفروا هم هزين في الارض) والخطاب لكل أحد ممن يصلح له والموصل مفعول أول ومجزي من مفعول ثان وفي الارض ظرف له لافادة شهول عدم الاعجاز لجميع أجزاء الارض أى لا تحسبنهم محزين الله تعالى عن ادراكهم بالاهلاك في قطر من أقطار الارض وان هربوا كل مهرب وقرأ ابن عامر وحزرة بالياء على الغيبة والفاعل ضمير يعود على ما دل عليه شأن الكلام أى لا يحسبن حاسب الخ فانهم مدركون (رماواهم النار) في الآخرة (ولبئس المصير) أى والله لبئس المرحع هي (يا ايها الذين آمنوا) ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم (أى العبيد الصغار في الدخول وعن ابن عباس ليس للكبير من المماليك ان ينظرا الى ما يجوز للحر ان ينظر اليه وقال ابن المسيب لا ينبغي للمرأة ان ينظر عباها الى قرطها وشعرها وشئ من محاسنها وقال الآحرون بل للبالغ من المماليك أن ينظر الى شعرها ملكتها وما شابهه (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) أى من الاحرار وهم الصبيان الذين حكوا عورات النساء وميزوا بين الجميلة وغيرها وظهر الآية أمر المماليك والاطفال الاحرار

بالاستئذان وفي الحقيقة أمر الاولياء بتأديتهم فان المقصود أمر المؤمنين بأن يمنعوا هؤلاء من الدخول عليهم في هذه الاوقات الثلاث من غير اذن اذ لو كان المقصود أمرهم بالزوم تكليفهم ولما كان التخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين ووجه (ثلاث مرات) أي ثلاثة أوقات في اليوم واليلة فيكفيهم ان يستأذنوا في كل واحد من هذه الاوقات مرة واحدة فثلاث مرات منصوب على الطرف الزماني أو على المصدرية أي ثلاثة استئذانات فبين الاوقات فقال (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت للقيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة وهذا في محل نصب على انه بدل من ثلاث مرات أو في محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي أحدها من قبل الخ (وحيث تضعون ثيابكم من الظهيرة) أي وحيث تخلعون ثيابكم التي تلبسونها بين الناس لاجل القيولة وهي شدة الحر عند انتصاف النهار فن بيان الحين أو تيسيل لتضعون أي من أجل حر وقت الاستواء (ومن بعد صلاة العشاء) لانه وقت التجرد عن ثياب اليقظة والاتحاف باللعاف (ثلاث عورات لكم) بالرفع خبر مبتدأ مقدر ولكم صفة أي هي ثلاثة انكشافات كائنة لكم أو مبتدأ وخبر أي ثلاث عورات مخصوصة لكم بالاستئذان وعلى هذا فالوقت على العشاء هو وقف كاف وقرأ أهل الكوفة بالنصب على البدل من ثلاث مرات وكأنه قيل في أوقات ثلاث عورات لكم وعلى هذا فالوقف على لكم وهو وقف تام (ليس عليكم) في تمكينهم من الدخول عليكم (ولا عليهم) في ترك الاستئذان في الدخول (جناح) أي أثم (بعدهن) أي بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث واذا أباح الله تعالى ذلك في الاوقات المتخللة بين كل اثنين منهن لما في العادة انه لا تكشف العورة فيها (طوافون عليكم) أي لانهم يكثر من التردد عليكم بالدخول والخروج للخدمة فلو كلفتم الاستئذان في كل طوفة لصاق الامر عليكم (بعضكم على بعض) أي كما ان بعضكم طائف على بعض طوفا كثيرا للحاجة يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له مدحج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فوجده نائما وقد أغلق عليه الباب فدق الغلام عليه الباب وحركه ورده ودفعه فناداه ودخل فاستيقظ عمر فأنكشف منه شيء فقال عمر وددت ان الله تعالى ينهي أباه ناوأبناء ناونساء ناوخدمنا ان لا يدخلوا علينا في هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية الحمد لله تعالى وخر ساجدا شكرا لله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم وما ذاك يا عمر فأخبره بما فعل الغلام فتعجب رسول الله من صنعته وقال ان الله يحب الحليم الحي العفيف المتعفف ويمغض البذي الجري السائل المهنى (كذلك) أي مثل ذلك التبيين (يبين الله لكم الآيات) الدالة على الاحكام (والله عليم) بأحوالكم (حكيم) في شرع لكم ما فيه صلاح أمركم معاشا ومعادا (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم) أي اذا بلغ الاطفال الاحرار الاجانب سن نزول المني سواء رأى منيا أم لا (فليستأذنوا) اذا أرادوا الدخول عليكم في جميع الاوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أي استئذاننا كما استئذان الذين ذكروا من قبلهم في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية) كذلك يبين الله لكم آياته أي هكذا ينزل الله لكم آياته وأخصه الدلالة على الاحكام (والله عليم) بأمر خلقه (حكيم) فيما دبر لهم (والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا) أي والعجائز الكائنة من النساء اللاتي لا يتحجن الى الزوج لكبرهن بحيث اذا رآهن الرجل استقدرنهن (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أي أن ينزعن بحضرة الرجال عنهن ثيابهن الظاهرة فوق الثياب الساترة كالحففة

وعن ابن عباس أنه قرأ أن يضعن جلابيبهن وعن السدي عن شيوخه أنه قرأ أن يضعن خمرهن عن  
 رؤسهن وعن بعضهم أنه قرأ أن يضعن من ثيابهن (غير متبرجات بزينة) أي غير مظهرات لمحاسنها  
 ولزيتها الخفية (وأن يستعففن خيرهن) أي استعففنهن بعدم القاء الجلباب خيرهن من الالتقاء  
 لبعدهن من المظنة فعند المظنة يلزمهن أن لا يلقين ذلك كما يلزم مشله في الشابة (والله مهييع) لما يجري  
 بينهم وبين الرجال من المكالمة (عليهم) بمقاصدهن (ليس على الامهي حرج ولا على الأعرج حرج ولا  
 على المريض حرج) أي ليس على هؤلاء الطوائف مأثم في أكلهم مع السالمين من هذه النقائص الثلاثة  
 فانهم تركوا مؤاكلة الأصحاء فقال الامهي اني لا ارى شيئا أفر بما أخذوا الجودوا ترك الارداء وخاف  
 الأعرج والمريض أن يفسد الطعام على الأصحاء وقال سعيد بن جبير والضحاك وغيرهما كان العرجان  
 والعميان والمريض يتبعدون عن مؤاكلة الأصحاء لان الناس يستقذرون منهم ويكرهون مؤاكلتهم  
 (ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم) أي ليس عليكم مأثم في أن تأكلوا من بيوت أولادكم بغير إذن  
 بالعدل لقوله صلى الله عليه وسلم أنت وما لك لا يبيك وقوله صلى الله عليه وسلم ان أطيب ما يأكل المرء من  
 كسبه وان ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم) من الأب أو  
 الأم أو منهما بالنسب أو الرضاع (أو بيوت أخواتكم) قال السدي كان الرجل يدخل بيت أيمه أو بيت  
 أخيه أو أخته فتتحفه المرأة بشيء من الطعام فيخرج لانه لم يس ثمرب البيت فانزل الله تعالى هذه الرخصة  
 (أو بيوت أمهاتكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتكم مفاتيحه) روى  
 الزهري عن سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله في هذه الآية ان المسلمين كانوا اذا غزوا وخلفوا زمناهم  
 وكانوا يسلون اليهم مفاتيح أبوابهم ويقولون لهم قدأحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون  
 من ذلك وقالوا لا ندخلها وهم فاثبت فنزلت هذه الآية رخصة لهم وهذا قول عائشة رضي الله عنها (أو  
 صديقتكم) أي بيت صديقتكم وان لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية ونزل هذا في حق مالك بن زيد  
 والحرب بن همار وكانا صديقين ونقل عن ابن عباس ومقاتل بن حبان نزلت هذه الآية في الحرب بن عمرو  
 وذلك أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع وجد به مجهودا  
 فسأله عن حاله فقال خرجت أن أكل من طعامك بغير إذنك فانزل الله هذه الآية والمعنى يجوز لا كل من  
 بيوت من ذكر اذا علم رضاه بصريح الاذن أو بقرينة داله عليه وان كانت ضعيفة كما علم بالعادة في طيب  
 أنفسهم فان العادة كالإذن في ذلك والمقصود من هذه الآية اثبات الاباحة في الجملة لا اثبات الاباحة في  
 جميع الاوقات (ليس عليكم جناح) أي مأثم في (أن تأكلوا جميعا أو اشتاتا) قيل نزلت هذه الآية في  
 قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكافين في كثرة الاكل وقلته وقال أكثر المفسرين  
 نزلت في بني ليث بن عمرو وهم حبي من كنانة حيث كانوا يخرجون أن يأكلوا طعامهم منفردين وكان  
 الرجل منهم لا يأكل وحده يكث يومه حتى يجد ضيفا أو كل معه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا وربما  
 قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتناول منه من الصبح الى الزوال وربما كانت معه الابل الحافلات فلا  
 يشرب من ألبانها حتى يجد من يشار به فاذا أمسى ولم يجد أحدا أكل فأعلم الله تعالى ان الرجل اذا أكل  
 وحده لا حرج عليه هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أي اذا  
 دخلتم بيوتا من البيوت المذكورة فسلموا على أهلها الذين بمنزلة أنفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة  
 الدينية والنسبية فالتعالى جعل أنفس المسلمين كالنفس الواحدة على مثال قوله تعالى ولا تفتكوا



أنفسكم وقال ابن عباس إن لم يكن في البيت أحد فليقل السلام عليه: من قبل ربنا وإذا دخل المسجد فليقل السلام على رسول الله وعلينا من ربنا وقال قتادة إذا دخلت بيتك فسلم على أهلك فهم أحق بالسلام عن سلمت عليهم وإذا دخلت بيتاً لأحد فيه فقل السلام عليه وعلى عباد الله الصالحين وحدنا إن الملائكة ترد عليه وقال القفال وإن كان في البيت أهل الذمة فليقل السلام على من اتبع الهدى (تحية من عند الله) منصوب على المصدر من معنى فسلموا أي تحيوا تحية ثابتة بأمره مطلوبة من عنده (مباركة) أي مضاعفة في الثواب كما قاله الضحاك (طيبة) أي تطيب بالتحية نفس المستمع وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال متى لقيت أحداً من أمتي فسلم عليه يطل بمرك وأذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فأنها صلاة الأبرار الأولين (كذلك يبين الله لكم الآيات) أي يفصل شرائعكم (لعلكم تعقلون) أي اتفهموا عن الله أمره ونهييه (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه) أي الرسول (على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) أي انما الكاملون في الإيمان الذين آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم وأطاعوه ما في جميع الأحكام كما إذا كانوا معه صلى الله عليه وسلم على أمر موجب للاجتماع في شأنه لم يتفرقوا عنه حتى يطلبوا منه الاذن فيأذن لهم قال الكلبي كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة يعرض في خطبته بالمنافقين ويعيهم فيمظرونهم أو شملوا فاذ لم يرهم أحد خرجوا ولم يصلوا وإن أبصرهم أحد لبشوا ووصلوا خوفاً فكان المؤمن إذا أراد أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر قام بحيال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف أنه انما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم (ان الذين يستأذنونك) رعاية للأدب معك وتعظيماً لهذا الأمر (أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أي يعملون بمتقضى الإيمان قال الضحاك ومقاتل المراد سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فاستأذنه في الرجوع إلى أهله لعله كانت به فاذن له وقال ارجع إلى المدينة فليست بمنافق (فإذا استأذنتك لبعض شأنهم) أي أمرهم المهم (فأذن لمن شئت منهم) لما علمت في ذلك من مصلحة قال ابن عباس إن عمر استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له ثم قال يا أبا حفص لا تنسنا من صالح دعاك وهذه الآية تدل على أنه تعالى فوض إلى رسوله بعض أمر الدين ليحجته فيه برأيه (واستغفر لهم الله) فإن الاستئذان وإن كان لعذرة ولا يخفى عن شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة أو أن الاستغفار في مقابلة تمسكهم بأدب الله تعالى في الاستئذان (ان الله غفور) لفرط العباد (رحيم) بالتسهيل عليهم (لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) أي لا تجعلوا دعاكم لكم في الاعتقاد وغيره وأمره يا كفى أمر من الأمور كدعوة بعضكم بعضاً فستبطلون عنه بل أجيبوه فوراً وإن كنتم في الصلاة إذا كان أمره فرضاً لازماً وهذا قول المبرد والنفال ومختار أبي العباس وأقرب إلى نظم الآية كما قاله ابن عادل والرازي وغيره وقيل لا تجعلوا دعا الرسول ربه مثل ما يدعوه صغيركم كبيركم فإنه قد يجاب وقد يرد فإن دعوات الرسول مستجابة فاحذروا من الخطيئة فإن دعاكم مجاب ليس كدعاء غيره وهذا كما قاله ابن عباس وروى عنه أيضاً لا تجعلوا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كدعاء بعضكم بعضاً به ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات بل نادوه بغاية التوقير وبلقبة المعظم وذلك بمنش قولك يا رسول الله يابني الله مع التواضع وخفض الصوت فلا تنادوا به ولا بكنيته بل أنقولوا يا محمد يا أبا القاسم (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا) أي قد علم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلاً قليلاً على خفية

مستترين ببعض فلماذا حال أو مصدر فاعل مضمهر هو الحال في الحقيقة أي يلوذون لو إذا أي يستتر بعضهم عن يخرج بالاذن إرادة أنه من اتباعه (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي يعرضون عن أمره (أن تصيبهم فتنة) أي محنة في الدنيا من تسلط جائر عليهم واسباغ نعمه استدر اجابهم (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة والكتابة ترجع إلى الله لأنه لا أثر حقيقة أول الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه المقصود بالذكر (ألا إن الله ما في السموات والأرض) من الموجودات بأسرها خلقا وملكا وتصرفا وهذا دليل على قدرته تعالى على المجازاة بثواب وعقاب وعلى علمه تعالى بما يخفيه المكلف ويعلمه (قد يعلم ما أنتم) أيها المكلفون (عليه) من الخالفة في الدين والفاق (وبوم يرجعون إليه) أي ويعلم يوم يرجع المناقون إليه تعالى للجزاء (فينبئهم بما عملوا) في الدنيا من الأعمال كخفاة الأمر فلا يعاقبهم إلا بعد أخبارهم بما عملوا (والله بكل شيء عليم) لا يعزب عنه مثله لذررة في الأرض ولا في السماء

﴿سورة الفرقان مكية سبع وسبعون آية وثمنامائة واثنتان وسبعون

كلمة وثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وستون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) أي تعالى الله الذي نزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في ذاته وصفاته وأفعاله فتعالى ذاته عن جوار التقير والغناء وعن مشابهة شيء من الممكّنات وتعالى صفاته عن حدوث وتعالى أفعاله عن عبث ومن جملة أفعاله تنزيل القرآن المنطوي على جميع الخيرات الدينية والدنيوية والاثبات بعنوان العبد اعلام يكون سيدنا محمد في أقصى مراتب العبودية (ليكون) أي ذلك العبد أو الذي نزل الفرقان (للعالمين) أي المكلفين من النقلين (نذيرا) أي مخوفا من عذاب الله بالقرآن (الذي له ملك السموات والأرض) بدل من الموصول الأول أو خبر مبتدأ محذوف (ولم يتخذ ولدا) عطف على الصلة وهذا رد على النصارى واليهود وبعض مشركي العرب (ولم يكن له شريك في الملك) أي في ملك السموات والأرض فهو المنفرد بالالهية وهذا معطوف على الصلة أيضا وهو رد على الثنوية وعباد الأصنام والجوهر (وخلق كل شيء فقدره تقديرا) أي أحدث كل موجودا أحادا جارا على طريق التقدير بحسب ما اقتضته إرادته وهما ما أراد به عما يصلح له مثاله أنه تعالى خلق الإنسان على هذا الشكل المقدر المستوي الذي تراه في قدر للتكاليف والمصالح المنوطة به في باب الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجملة المستوية المقدر بأمشله الحكمة فقدره لا مرما ومصالحه ما موقعا فقدره غير متأخر عنه (واخذوا) أي المنذرين من كفار مكة كآبي جهل ونحوه (من درنه آلهة لا يخلقون شيئا) أي جعلوا لأنفسهم متجاوزين الله غيره آلهة لا يقدر على خلق شيء أصلا (وهم يخلقون) كسائر الخلق لوقات (ولا يعلمون لأنفسهم ضرا ولا نفعا) أي لا يقدر على دفع ضررهما وعلى جلب نفع ما من لا ينفع نفسه لا ينفع غيره (ولا يعلمون موتا ولا حياة ولا نشورا) أي لا يقدر على إماتة الأحياء وإحياء الموتى وبعثهم فلا له يجب أن يكون قادر على جميع ذلك (وقال الذين كفروا إن هذا إلا قولنا افتراء وأعانه عليه قوم آخرون) أي قال النضر بن أبي الحرث ما القرآن إلا كذب مصرّوف عن وجهه اختلقه محمد من تلقاء نفسه وأعانه على اختلاقه قومهم وهم اليهود جبر ويسار وأبو فكيهة الرومي قال الكلبي ومقاتل نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث فهو الذي قال هذا القول وأعانه عليه عداس مولى

حو بط بن عبد العزى ويسار مولى العلاء عامر بن الحضرمى وجبر مولى عامر وهؤلاء كانوا من أهل  
 الكتاب وكانوا يقرؤون التوراة ويحدثون أحاديث منها فى مكة فلما أسلموا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يتعهدهم فزعم النضر أنهم بلهون اليه صلى الله عليه وسلم أخبار الأهم الماضية وهو صلى الله عليه وسلم يعبر  
 عنها بعبارات من عنده فهداه معنى إعادتهم له فمن أجل ذلك قال النضر ما قال فرد الله تعالى ذلك بقوله تعالى  
 (فقد جاؤا) أى قائلوا هذه المقالة (ظلمنا) عظيما حيث جعلوا الحق البحت افكما مفترى من قبل  
 البشر (وزورا) أى كذبا كبيرا حيث نسبوا اليه صلى الله عليه وسلم ما هو برى منه (وقالوا) أى  
 النضر وأصحابه (أساطير الأولين) أى هذا القرآن مأسطوره المتقدمون من الخرافات انتسخها  
 محمد من عابس ويسار وجبر أى أمرهم بكتابتها له وقراءتها عليه لانه أى (فهى على عليه بكرة وأصيلا)  
 أى فتلك الأساطير تقرأ على محمد بعد طلبه منهم كتابتها غدا وعشيا ليحفظها من أفواههم من ذلك  
 المكتتب لكونه أميلا لا يقدّر على ان يتلقاها منه بالقراءة وهذا على قول جمهور المفسرين فان قوله تعالى الى  
 آخره من كلام القوم الكافرين و قول الفحاك معنى قولهم ذلك وما على على محمد بكرة يقرؤه عليكم عشية  
 وما على عليه عشية يقرؤه عليكم بكرة خـ لاف الحسن حيث قال ان ذلك من محض كلام الله تعالى ذكره  
 جوابا عن قولهم كأنه تعالى قال ان هذه الآيات تلقى عليه صلى الله عليه وسلم بالوحى منى حالا بعد حال  
 فكيف ينسب الى أنه أساطير الأولين (قل) لهم رد اعليهم (أنزله الذى يعلم السرى فى السموات  
 والارض) أى ليس ذلك القرآن مما يقتعل باعانة قوم وكتابتهم من الأحاديث الملققة بل هو أمر مماوى  
 أنزله الله الذى لا يغضب عن علمه شىء من الأشياء فيعلم ما تسرونه من كيدكم لرسوله مع علمكم بأن ما يقوله  
 حق وما تقولونه زور ويعلم براه رسوله محامته وموئبه وهو محجاز يكمل على ما علم منكم وما علم منه (انه كان  
 غفورا رحيمًا) أى انما أنزل القرآن لاجل الانذار فوجب أن يكون غير مستعجل فى العقوبة وهذا تنبيه  
 على أنهم استحقوا عكايدهم هذه ان يصب الله عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم كونه غفورا  
 رحيمًا فيمهلهم ولا يجهل عليهم العذاب (وقالوا) أى أبو جهل وأصحابه والنضر وأصحابه وأمية بن خلف  
 وأصحابه (مال هذا الرسول يأكل الطعام ويعشى فى الأسواق) أى سبب حصل لهذا الذى يدعى  
 الرسالة حال كونه يأكل الطعام كما نأكل كل ويعشى فى الأسواق لا ابتغاء للارزاق كما نفعله نحن أين له الفضل  
 علينا وهو مثلنا فى هذه الأمور (ولأنزل اليه) أى هلا ينزل على صورته (ملك) لا يأكل ولا يشرب  
 (فيكون معه نذيرا) أى فيكون معينا له فى الإنذار يشهد له ويرد من خلفه (أو يلقى اليه كنز) من السماء  
 فيمنقه فلا يحتاج الى التردد لطلب المعاش (أو تكون له جنة يأكل منها) وقرأ الأعمش وقتادة يكون  
 بالياء التحتية وقرأ حنزة والسكاسى نأكل بالنون (وقال الظالمون) أى المشركون أبو جهل والنضر  
 وأمية وأصحابهم (ان تتبعون) نى ما تتبعون أيها المؤمنون (الارجل مسحورا) أى مختل  
 النظر والعقل (انظر كيف ضربوا لك الامثال) أى انظريا أفضل الخلق كيف اشتغل القوم بضرب  
 هذه التى لا فائدة فيها من أقوال العجيسة الخارجة عن العقول (فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) أى  
 فأرادوا القدح فى نبوتك فضلوها عن طريق الحاجة فلم يجدوا سبيلا الى القدح فى نبوتك وفى ههنا تلك  
 وضلوها عن الحق فلا يجدون طريقا موصلا اليه (تبارك الذى ان شاء) أى تسكتا خير من الذى ان  
 شاء (جعل لك) فى الدنيا شىئا (خيرا) لك (من ذلك) الذى قالوه (جنات) أى ساتين كثيرة  
 (تجرى من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا) أى بيوتا مشيدة رفيعة فى الدنيا ف قوله تعالى جنات بلل من

خير أوقراً ابن كثير وأبو عمر وروان عامر وأبو بكر رفع يجعل على أنه معطوف على جواب الشرط لأن الشرط إذا كان ماضياً جاز في جوابه الجزم والرفع أو مستأنف بوعده ما يكون له صلى الله عليه وسلم في الآخرة وقرأ الباقور بادغام لا يجعل في لام لك أما بتقدير الجزم على أنه معطوف على محل جواب الشرط وهو جزم أو بتقدير الرفع وإنما سكن اللام لأجل الادغام فعلى الرفع حسن الوقف على الانهافاً - المعنى وسيجعل لك قصوراً في الآخرة وعلى الجزم لا يحسن الوقف على الانهافاً - المعنى إن شاء يجعل لك قصوراً في الدنيا روى عن طاوس عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وجبريل عليه السلام عنده قال جبريل عليه السلام هذا ملك قد نزل من السماء استأذن ربك في زيارتك فلم يلبث إلا قليلاً حتى جاءه الملك وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الله بخيرك بين أن يعطيك مغايب كل شيء لم يعطها أحد قبلك ولا يعطيها أحد بعدك من غير أن ينقصك مما أدركك لشيئاً وبين أن يجعلها لك في الآخرة فقال صلى الله عليه وسلم بل يجمعها جميعاً في الآخرة فنزل قوله تعالى تبارك الذي أنشأ الآية (بل كذبوا بالساعة) وهذا جواب ثالث كأنه تعالى قال ليس ما تعلقوا به شبهة عليه في نفس المسئلة لأنهم لا يعتقدون فيك كذباً بل الذي حملهم على تكذيبك تكذيبهم بوجود وقت الجزاء استثقالاً للاستعداد له فأنهم لا يتحملون مشقة النظر فلهذا لا ينفعون بما يورد عليهم من الدلائل (وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً) أي جعلنا ناراً عظيمة شديدة الاشتعال معدة لمن كذب بوجود القيامة (إذا رأتهم من مكان بعيد) أي من مسيرة عام كما قاله السكبي والسدي (سمعوها) أي النار (تغيظاً) أي صوت غليانها (وزفيراً) أي صوت شديداً كصوت الحمار (وإذا ألغوا منها) أي النار (مكناضيقاً) وقرأ ابن كثير بسكون الياء (مقرنين) في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم (دعواهنالك) أي في ذلك المكان (نبورا) بأن يقولوا نبور هذا زمانك وية وأمونا وقال السكبي الأسفلون برفعهم الهميب والاعلون يخفضهم الداخلون فيزدحجون في تلك الأبواب الضيقة وقال ابن عمران جهنم لتضيق على الكافر كضيق ألزج على الرمح وتقول لهم خزنة جهنم (لا تدعوا اليوم نبورا واحداً) أي لآفة نصر وأعلى دعا نبور واحد (وادعوا نبورا كثيراً) فإن ما أنتم فيه من العذاب مستوجب لتكرير الدعاة في كل آن لغاية شدته وطول مدته (قل) لهم تحسيرا على ما فاتهم (أذلك) السعير التي هيئت لمن كذب بوجود القيامة (خير أم جنة الخلد) التي لا ينقطع نعيمها (التي وعد المتقون) أي التي وعداهم من يجتنبون الكفر وهذا يحسن في مقام التقرير كما إذا أعطى السيد عبده مالا فآبى واستكبر فضر به ضر باوجيعاً وقال له على سبيل التوبيخ هذا أحب إليك أم ذاك (كانت) أي تلك الجنة (لهم جزاء ومصيراً) أي مسكناً فوعد الله به فهو كأن لا بد من وقوعه فكأنه قد كان ولأنه كان مكتوباً في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم الله بأزمان متطاولة أن الجنة جزاؤهم ومستقرهم (لهم فيها ما يشاؤون) فكل فريق منهم مشغول بما فيه من اللذات فلا يلتفتون إلى ما فوق ذلك من المراتب العالية وفي هذا تنبيه على أن حصول المراتب بأمرها لا يكون إلا في الجنة (خالدين) حال من الهاء في لهم فإن من شرط نعيم الجنة أن يكون دائماً إذ لو انقطع لكان مخلوطاً بنوع من النعم كنعيم الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من طلب ما لم يخلق أتعب نفسه ولم يرزق فقيل وما هو يا رسول الله فقال سرور يوم (كان) أي ما يشاؤه (على ربك) يا أفضل الخلق (وعدا مسؤلاً) أي موعوداً مطلوباً بالكفرية مما يتنافس فيه المتنافسون فإن المكلفين سألوه بلسان الحال لأنهم لما تحملوا المشقة الشديدة في طاعته تعالى كان ذلك

فالتما مقام السؤال وما في على من معنى الوجوب لاستحالة الخلف في وعدة تعالى فان تعلق ارادته تعالى  
 بالعود متقدم على اوعده الموجب للانجاز (ويوم نحشرهم) وقرأ ابن كثير وحفص بالياء والباقون  
 بالنون (وما يعبدون من دون الله) أي من غيره أي يوم القيامة يحشر الله العابدون لغير الله  
 ومعبودهم (فيقول) قرأ ابن عامر بالنون والباقون بالياء كان يخلق في الاصنام الحياة فيمنطقها أو كان  
 جوابها باللسان الحال كما ذكر بعضهم في تسبيح الموات وفي شهادة الايدي والارجل أي يقول الله للمعبودين  
 تقرعوا للعابدين (أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء) بأن دعوتهم لعبادتهم (أم هم ضلوا السبيل) أي أم هم  
 ضلوا عن السبيل بأنفسهم يتركهم النظرا الصحيح واعراضهم عن المرشد وعبدواكم سوى أنفسهم (قالوا) أي  
 المعبودون متبرئين عن العابدين (سبحانك) أي قالوا تعجبنا عما قيل لهم وأشعارا بأنهم متهزون الله تعالى  
 عما لا يليق به فكيف يليق بحالهم أن يضلوا عباده أو قصد التزييم تعالى عن الانداد (ما كان ينبغي  
 لنا أن نتخذ من دونك أولياء) فتخذ متعدوا واحدا ومن أولياء مفعول ومن زائدة ومن دونك حال  
 لان نعت النكرة اذا تقدم عليها صار حالا وعن أبي جعفر وابن عامر انهم ما قرأ اتخذ بلبنا للمفعول فهو  
 متعد لمفعولين والمفعول الاول نائب الفاعل ومن أولياء مفعول ثان ومن للتبعية وتذكير أولياء من  
 حيث انهم أولياء مخصوصون بهم الجن والاصنام ومعنى الآية لا يستحق لنا أن نتخذ بعضهم أولياء  
 والحاصل ان كان معبودهم ملائكة قالت نحن عبيدك فلا يستقيم عبيدك ان يتخذوا من غيرك أحياء  
 وعبدونهم فاذا كنا نعتقد أن غيرك لا يجوز أن يكون معبودا فكيف ندعوا غيرنا إلى عبادتنا وان كان  
 أصناما قالت لا يصح من ان تكون من العابدين فكيف يمكن ان ندعى أننا من المعبودين فما أضللناهم  
 (ولكن متعتهم وآباءهم) أي ولكن يا الهنا كثرت عليهم وعلى آباءهم من النعم فجعلوا ذلك ذريعة إلى  
 ضلالهم (حتى نسوا اللذكري) أي تركوا الايمان باقرآن (وكلنا قوما نورا) أي وصاروا قوما هالكين  
 فاسدة العلوب (فقد كذبواكم بما تقولون) أي فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبكم أي الكفرة معبودكم وفي  
 قولكم انهم آلهة ذلنا بمعنى في أوهى صلة للتكذيب على ان الجار والمجرور يدل اشتمال من الضمير منصوب  
 أي فقد كذبوا قولكم انهم آلهة وان تركتم أظهر الله صدق الاصنام وكذب الكفار وكونوا بالتاء  
 الفوقانية باتفاق العشرة وقرئ شاذة بالياء أي كذبواكم بقولهم سبحانك الآية (فلا يستطيعون صرفا  
 ولا نصرا) وقرأ حفص بالتاء على الخطاب أي فما تستطيعون أيها الكفار صرف الاصنام والملائكة  
 عن شهادتهم عليكم ولا نصر أنفسكم في اضافة الصدق إلى أنفسكم ولا تستطيعون دفع العذاب عنكم ولا  
 منعه عنكم بأنفسكم ولا يغيركم وقرأ الباقون بالياء على الغيبة أي فما تستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم  
 العذاب ويحتالوا اليكم ولأن ينصروكم بوجه من الوجوه (ومن يظلم منكم بذقة عذابا كبيرا) أي ومن  
 يكفر منكم يا معشر المؤمنين أو من يستر منكم يا معشر الكفار على ما أنتم عليه من الكفر والعناد بذقة  
 عذابا كبيرا في الدنيا والآخرة والعامرة قرأنا بذقة بنون العظمة وقرئ بالياء الضمير عائدة تعالى وألظم  
 المهور من الفعل على سبيل المجاز باسنادا ذاقه العذاب الى السبب (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا  
 انهم إما يكون الطعام يعيشون في الاسواق) وان مكسورة باتفاق العشرة واللام لا ابتداء زيدت في  
 الخبر والجملة الواقعة بعد الاحالية أي وما أرسلنا قبلك بأشرف الخلق أحدا من المرسلين الا وحيهم أكلون  
 وماشون فأنت مثلهم في ذلك وقرئ يعيشون على البناء للمفعول أي يعيشهم وحوالهم (وجعلنا بعضكم  
 لبعض فتنة) أي وجعلنا كل أمة كافتنة لرسولها المبعوث اليها كان يقول بعض الكفار لبعض

الانبياء آتيناهم بحجزة كحجزة بني فلان (أتصبرون) يا معشر الانبياء على ما تسمعون من أقاويلهم  
 الحارجة من حدود الانصاف فالعنى جرت سنتنا على ابتلاء المسلمين بأعمالهم بايضا ثم لهم لنعلم صبرهم  
 (وكان ربك بصيرا) بأعمال كلهم وجزائهم وهذا وعد كريم للرسول صلى الله عليه وسلم بالأجر الجزيل  
 لصبره الجميل (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أى لا يؤملون وعدنا على الطاعة من الثواب فلا يخافون  
 العقاب لكفرهم بالبعث وهذه الجمعة معطوفة على قوله تعالى وقار ما لهذا الرسول الى آخره (ولو أنزل  
 علينا الملائكة) أى هـ لا أنزلوا علينا باطريق الرسالة (أوزى ربنا) فيخبرنا بصدق محمد في رسالته  
 (لقد استكبروا في أنفسهم) أى أنهم أضغروا الاستكبار في قلوبهم واعتقدوه (وعتوا عتوا كبيرا)  
 أى تجاوزوا الحد في الظلم حتى اجتروا على هذا القول العظيم الشنيع (يوم يرون الملائكة)  
 منصوب بعامل دأ عليه لا بشرى أى يبعثون البشرى يوم يرون ملائكة العذاب قائنين (لأبشرى  
 يومئذ للنجسين) أى الكافرين في كل الأوقات فانهم يشافهون في أول الامر جبايل على نهاية اليأس  
 والحمية فذلك هو النهاية في الالام (ويقولون حجر المحجورا) أى يقول الكفرون الذين طلبوا نزول  
 الملائكة اذاراوا الملائكة وفزعوا منهم عند الموت ويوم القيامة حجر المحجورا وهى كلمة كانوا يقولونها عند  
 لقاء العدو ونزول شدة ويضعونها موضع الاستعانة والمعنى نساء الله تعالى ان يمنع ذلك منا وقيل يقول  
 الحفظة لا كفار اذا نزعوا من قلوبهم حجر المحجورا ومعناه جعل الله الغفران والجنة والبشرى حراما محرما  
 عليكم وقال الكلبي ان الملائكة على باب الجنة يبشرون المؤمنين بالجنة ويقوزون للنجسين حجر المحجورا  
 وقرأ الغصن الحسن ونور جاء على ضمها وقرئ بفتحها (وقدمنا الى ما عملوا من عمل أى وقصدنا الى أعمالهم  
 التى ظنوا انها تقربهم الى الله تعالى (لجعلنا هباء منثورا) أى أبطلنا وجعلنا هباء منثورا الذى  
 لا يمكن القبض عليه في عدم امكان الانتفاع به بالسكينة والهباء شبه غبار يرى في شعاع الشمس يطلع من  
 الكوة (أصحاب الجنة) هم المؤمنون (يومئذ) أى يوم القيامة (خير مستقرا وأحسن مقيلا) أى  
 موضع استراحة نصف النهار في الحر وقد أشارت الآية الى ان كلا من أهل الجنة وأهل النار قد استقروا  
 في وقت القيلولة وان كان استقرار المؤمنين في راحة واستقرار الكافرين في عذاب فيكون الحساب  
 لجميع الحلائق قد انقضى في هذا الوقت لان القائلة تكون في نصف النهار والحساب يكون من أوله  
 والمراد من ذلك بيان ان ذلك الموضع أطيب المواضع كما ان موضع القيلولة يكون كذلك وإشارة الى انه مزين  
 بغنم الزخارف (ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا) أى يوم القيامة تنفتح كل سماء  
 بسبب طلوع الغمام منها وهو سحاب أبيض فوق السهوات السبع فحينئذ كثر من السهوات السبع ونحبه  
 كذلك فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله وهكذا حتى ينزل الى الأرض وفيه ملائكة كل سماء  
 فينزل أولا ملائكة السماء الدنيا وهم أكثر من أهل الأرض من انس وجن ثم ينزل ملائكة السماء  
 الثانية وهم أزيد من ملائكة السماء الدنيا وهكذا ثم ينزل الكرميون وحمل العرش واذنزل ملائكة  
 السماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع في المحشر صفا واذنزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا خلف  
 هذا الصف صفا آخر وهكذا أى يحيطون بن بعدهم حتى يصيروا سبع صفوف حول العالم (الملك  
 يومئذ الحق للرحمن) أى السلطنة القاهرة الثابتة ثباتا لا يمكن زواله صورته ومعنى ثابتة للرحمن يوم اذ  
 تشقق الغمام لا يشرك فيها أحد (وكان يوما) أى ذلك اليوم (على الكافرين عسيرا) أى شديدا  
 بخلاف المؤمنين فقد جاء في الحديث انه يوم يوم القيامة على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة

مكتوبة صلاها في الدنيا (ويوم يعرض الظالم على يديه) أي يوم القيامة يأكل الكافر يديه إلى المرفق ثم  
ينبتان ثم يأكلهما وهكذا فلا يزال كذلك كما قاله الضحاك وعطاء وقال أهل التحقيق هذه اللفظة كناية  
عن الندامة والغم (يقول) حال من فاعل يعرض (يا) مجرد التنبيه من غير قصد إلى تعيين المنبه  
(ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا) أي ليتني صاحب رسول الله في اتخاذ سبيل الهدى واستمقت على دين  
الرسول (يا ويلتي) أي ياهلأكي تعالى فهذا أوائلك (ليتني لم أتخذ فلانا خليلا) أي صديقا وافقته في  
أعماله (لقد أضلني عن الذكر) أي والله لقد صرفني عن القرآن وموعظة الرسول (بعد اذ جاءني)  
قال ابن عباس والمراد بالظالم عقبة بن أبي معيط بن أمية بن عبد شمس كان لا يقدم من سفر إلا صنع  
طعاما يدعو إليه جيرانه من أهل مكة ريكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم ويعجبه حديثه فصنع  
طعاما ودعا الرسول فلما قرب إليه الطعام قال صلى الله عليه وسلم ما آكل من طعامك حتى تأتى  
بالشهادتين فقال عقبة أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فأكل صلى الله عليه وسلم  
من طعامه وكان أبي بن خلف الجمعي صديقه فعاتبه فقال له يا عقبة قد ملت إلى دين محمد فقال عقبة والله  
ما ملت ولكن دخل على رجل فآبى أن يأكل طعامي الا أن يشهد له فاستحييت أن يخرج من بيتي  
ولم يطعم فشهدت له فطم فقال أبي لأرضى عندك أبدا حتى تأتية فتطأ أقفاؤه وتبرق في وجهه فأناه  
فوجدته ساجدا في دار اندوة ففعل عقبة ذلك فعاد برأقه على وجهه فخرقه فقال صلى الله عليه وسلم  
له لا لقاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فنزل قوله تعالى ويوم يعرض الظالم إلى آخره فأمر  
عقبة يوم بدر فقتل صبرا ولم يقتل يومئذ من الأسارى غيره وغير النصير بن الحرث وأما أبي بن خلف  
فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده طعنه في أحد فرجع إلى مكة ومات وقال الشعبي كان عقبة  
خليل أمية فأسلم عقبة وقال أمية وجهي من وجهك حرام ان بايعت محمدا فارتد فأرسل الله تعالى ويوم  
يعرض الظالم وعلم من ذلك ان المراد بفلاں أبي أو أمية (وكان الشيطان) أي البليس (للإنسان) أي  
الكافر (خذولا) أي مبالغا في ترك النصرة بعد المعاونة وكان يعد الإنسان في الدنيا بأنه ينفعه في  
الآخرة وهذا من كلام الله تعالى فان آخر كلام الظالم بعد اذ جاءني فالوقوف عليه تام (وقال الرسول) محمد  
صلى الله عليه وسلم شكايته لله عاصم قومه وفي هذا تخويف لقومه لان الانبياء اذا شكوا إلى الله تعالى  
قومهم عمل الله لهم العذاب وهذا عطف على قوله تعالى وقال الذين لا يرجعون لقاءنا (يارب ان قومي  
اتخذوا هذا القرآن موهجورا) أي متروكا بالكناية ولم يؤمنوا به ولم يتأثروا بتخويفه وفي هذا تلويح بان من  
حق المؤمن أن يكون كثير التعاهد للقرآن كيلا يندرج تحت ظاهر النظم الكريم فإنه روى عنه صلى  
الله عليه وسلم انه قال من تعلم القرآن وعلم معهما لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول  
يارب العالمين عبدك هذا اتخذني موهجورا اقض بيني وبينه (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين)  
أي كما جعلنا لك أعداء من المشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون جعلنا لكل نبي من الانبياء  
الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة اليها عدوا من مجرمي قومهم فاصبر كما صبروا (وكفى بربك هاديا  
ونصيرا) أي كفائك مبلغا إلى السكال ومالك أمرك هاديا لك إلى مصالح الدين والدنيا وناصرا لك على  
جميع من يعاديك (وقال الذين كفروا) من أهل مكة كأبي جهل وأصحابه (لولا نزل عليه القرآن لجملة  
واحدة) أي هلا أنزل القرآن كله جملة واحدة كالكتب الثلاثة التوراة والإنجيل والزبور (كذلك  
لنثبت به فؤادك) أي مثل ذلك التنزيل المفرق زلنا له تقوى بذلك فؤادك فان فيه تيسيرا للحفظ وفهما



المعاني وهذا كلام الله ذكره جوابا لهم رد هذه الشبهة (ورتلناه ترتيلا) معطوف على الفعل المقدر الذي تعلق به كذلك أى كذلك نزلناه وأما نابعه بعد بعض على قودته وتمهل في ثلاث وعشرين سنة (ولا يا قوتك بمثل الاجتنالك بالحق) أى ولا يأتي المشركون اياك يا أشرف الخلق بسؤال عجيب يريدون به القرح في نبوتك الاجتنالك بالجواب الحق الذي يدفع قولهم (وأحسن تفسيراً) بياناً بأقوى حجة (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) أى يحشرون يوم القيامة كائنين على وجوههم يسحبون عليها ويحشرون الى جهنم وهذا الموصول صفة للموصول الاول أو بدل منه (أو ائلك) أى الذين أوردوا هذه الاستئلة على سبيل التعنت (شرمكانا) أى منزلا في الآخرة وعلا في الدنيا (وأضل سبيلا) عن الحق (ولقد آتينا موسى الكتاب) أى أنزلنا التوراة على موسى بعد غرق فرعون وقومه (وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا) يعينه في الدعوة وراعاة الكلمة (فقلنا اذهب الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) أى آيات الالهية وهى مصنوعات الله تعالى الدالة على انفراده بالملك والعبادة أى فذهب اليهم فأرياهم الآيات التسع كلها وهى آيات النبوة فكذبوها كما كذبوا الآيات الالهية (فدمرناهم تدميراً) أى أهلكتهم عقب ذلك التكذيب اهلاً كالعجيب (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) أى نوحاً ومن قبله فانهم اشتركوا في الجحى بالتوحيد (أغرقناهم) فقال السكبي امطر الله عليهم السماء أربعين يوماً وأخرج ماء الارض أيضاً في تلك الاربعين فصارت الارض بجزراً واحداً (وجعلناهم) أى وجعلنا غرقاً لهم (لناس آية) أى عبرة لمن هم قصتهم لكي لا يتدوا بهم (وأعتدنا للظالمين) أى قوم نوح ومن سلك سبيلهم في تكذيب الرسل (عذاباً أليماً) هو عذاب الآخرة (وعاداً) عطف على المفعول ولجعلنا (نعود أصحاب الرس) وهى برغرير مطوية ولهم وجوه أحدها هم قوم يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيباً فكذبوه فبينما هم حبل البئر خسف الله بهم وبديارهم وثانيها ان الرس قرية بفتح اليمامة كن فيها قبايا ثمود فبعث الله اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وثالثها هم أصحاب النبي حنظلة بن صفة وان ابتلاههم بطير عظيم فيها من كل لون سمى بالنعفاء فتخطف صيماهم عرو وسافدا عليه احنظلة فأصابته الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة عليه السلام فأهلكوا ورابعها ان الرس بئر في انطاكية كذبوا فيها النجار وقتلوه فسد سوه في البئر وخامسها عن علي رضي الله عنه انهم كانوا قوماً يعبدون شجر الصنوبر وأغماهم أصحاب الرس لانهم رسوه في الارض بينهم وسادسها هم قوم كانت لهم قرية على شاطئ نهر يقال له الرس من بلاد المشرق فبعث الله اليهم نبياً من ولد يهودا بن يعقوب فكذبوه فلبث فيهم زمناً فاشكى الى الله تعالى منهم فخصر وأبتر أورسوه فيها فأرسل الله تعالى رجلاً عاصفاً شديدة الحرارة فصارت الارض من تحتهم حجر كبير متوقد وأظلمت بهم محابة سوداء فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص (وقرونا بين ذلك كثيراً) أى أقواماً كثيراً بين الطوائف المذكورة (وكلا ضرباً له امثال) أى كل قرن بينهما القصص العجيبة الزاجرة عن الكفر والمعاصي بواسطة الرسل (وكلا تبرنا تمبراً) أى كل واحد منهم فتمتنتا فتمتاً لما كذبوا الرسل فانالم نهلكهم الا بعد الانذار وجواب ما أوردوه من شبهة حتى وضع له السبيل (ولقد أتوا على القرية التى أمطرت مطراً سوءاً) أى وبأنه لقد مر قريش على قرية تسد من قرى قوم لوط التى أهلكت بالجحارة من السماء في اسفارهم الى الشام للتجارة (أفلم يكونوا يرونها) أى أفلم يكونوا في مرورهم ينظرون الى آثار عذاب الله تعالى (بل كانوا الارحون نشورا) أى بل كانوا قوماً ينكرون البعث ولا يؤمنون بالجزاء الاخرى فلا يرون نواب الآخرة فيمتدلا يتحاملون متاعب التكاليف ومشاق الاستدلال

(واذا رأوك ان يتخذونك الالهزو) أى اذارألك يا أشرف الخلق كفار مكة قصر معاملتهم معك على اتخاذهم إياك هزوا فقهوله ان يتخذونك جواب اذا واختصت اذا يكون جواب الاحتياج الى الفاء اذا كان منغيا عما أو ان اولاً بخلاف غيرهما من أدوات الشرط (أهـذا الذى بعث الله رسولا) وهذا محكى لقول مضمير هو حال من فاعل يتخذونك أى اذارأوك يستهزئون بك قائلين أبعث الله هذا رسولا ليئا وهذا على سبيل الاستهزاء والمعنى أهذا الذى يزعم انه بعثه الله رسولا (ان كاد ليضلنا عن آلهتنا ولأنا صبرنا عليها) وبروى ان هذا من قول أنى جهل وان محففة من ان الثقلية وخمير الشأن مخذوف أى ان الشأن كاد هذا الرجل ليصرفنا عن عبادة آلهتنا صرفا كليا لولا ان ثبتنا عليه او هذا اعتراف منهم بانه صلى الله عليه وسلم قد بلغ من الاجتهاد فى الدعوة الى التوحيد واقامة الحجج واطهار المعجزات الى حيث قاربوا أن يتركوا دينهم لولا فرط لجأهم وغاية عنادهم (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) الذى يستحقه كفرهم وعنادهم عما نأى لآخرة (من أضل سبيلا) أى من أخطأ حجة فهذا وعيد شديد لهم على الاعراض عن الاستدلال والنظر (أرأيت من اتخذ الله هـواه أفأنت تكون عليه وكيفا) وهذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالتعجب من شفاهة حالهم أى أرأيت يا أشرف الخلق الذى جعل معبوده ما يهواه وهو النضر وأصحابه أفأنت تكون عليه حفيظا تحفظه من اتباع هـواه أى لست كذلك وقال سعيد بن جببر كان الرجل من المشركين يعبد الصنم فإذا رأى أحسن منه رماه واتخذ الآخر وعبدته (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون) أى بل أنتحسب ان أكثرهم يسمعون مانعوا عنهم من الآيات سمع تغفروا ويفهمون ما فيها من المواعظ الزاجرة عن القبايح الداعية الى المحاسن وهذا انتقال عن الانكار المذكور الى انكار حسبانهم صلى الله عليه وسلم فهم من يعرف الله تعالى فأم يعنى بل والهـمة التى للاستهـم الانكارى وانما ذكر لا كثر لانه كان فيهم من يعرف الله تعالى ويعقل الحق الا أنه ترك الاسلام لمجرد حب الرياسة للجهل (انهم الاكابر) انهم فى عدم انتفاعهم بقرع الآيات اذا نهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات وانباهم على اللذات الحاضرة (بل هم أضل سبيلا) من الانعام لانها تتقادم بتهـدها وتميز من يحسن اليها معنى يسى اليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وهؤلاء لا ينفقون لربهم ولا يعرفون احسانه تعالى من اساءة الشيطان ولا يطلعون الثواب ولا يتقون العقاب ولا نهـاجارية الى ما خلقت هى له فلا تقصير منها فى طلب الكمال لانه غير ممكن منها وهؤلاء معطلون لعقولهم مستحقون بتقصيرهم أعظم العقاب (ألم ترالى ربك) أى ألم تعلم يا أشرف الخلق الى حسن صنع ربك (كيف مد الظل) أى كيف بسطه فالظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهو فيما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس وكذا الكيفيات الخالصة داخل السقف وأفنية الجدران وهو أطيب الاحوال لان الظلمة الخالصة يكرهها الطبع وتسدى النظر والضوء الخالص من شعاع الشمس يبهـر البصر ويسخن الجو وهى مؤذية (ولو شاء لجعلهم ساكنا) أى دائما غير زائل بأن لاتدبهم الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه) أى انظر (دليلا) فالناظر الى الجسم المألون وقت الظل لا يشاهد شيئا سوى الجسم واللون ولا يعرف شيئا نالفا اذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم زال ذلك الظل فعرف أن للظل وجودا لان الاشياء انما تعرف باضدادها فلولا الشمس لما عرف الظل ولولا الظلمة لما عرف النور فأنه تعالى لما أطلع الشمس على الارض وزال الظل ظهر للعقول أن الظل كيفية زائدة على الجسم واللون فلماذا قال تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا أى خلقنا

الظل أولا بالنافع والذات ثم اناهد بنا القول الى معرفة وجوده باطلاع الشمس فكانت الشمس دليلا على وجود هذه النعمة والخطاب في ألم تر عام وان كان ظاهرا للرسول لان المقصود بيان انعام الله تعالى بالظل وجميع المكلفين مشتركون في تنبيههم على هذه النعمة وتوجيه الرؤية الى الله تعالى اشارة الى أن الذي ينبغي للعقل أن يكون مطمئن نظره معرفة صنون الصانع الحكيم وأن يكون نظره غير مقصور على الآثار والصنائع (ثم قبله صنائه المناقب ضايسيرا) أي ثم أزلنا الظل يسيرا يسيرا فكمالما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل وقبض الظل لو حصل دفعة لاختلت المصالح فأذا غربت الشمس فليس هناك ظل اغما ذلك بقية نور النهار وقوله تعالى البينا لا نخرج على كون مرجع الظل اليه تعالى كما ان حدوده منه تعالى (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) أي مثل اللباس يستريحكم بظلامه كما يستريحكم اللباس (والنوم سباتا) أي جعل النوم الواقع في الليل قطعا عن الافعال المختصة بحال اليقظة (وجعل النهار نشورا) أي زمان بعث من ذلك النوم وفي هذا اشارة الى أن النوم واليقظة اغووز للثبوت والنشور وعن لقمان يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت وتنشأ (وهو الذي أرسل الرياح بشرايين يدي رحمته) أي قدام المطر وقرأ ابن كثير الريح بالافراد وقرأ أنشأ نافع وابن كثير وأبو عمر وبضم النون والشين أي ناشرات للسحاب وقرأ ابن عامر بضم النون وسكون الشين وقرأ حمزة والكسائي بفتح النون وسكون الشين على أنه مصدر بمعنى اسم الفاعل أي متفرقة وقرأ عاصم بالباء الموحدة المضمومة وسكون الشين أي مبشرات فالرياح المبشرات هي الصبا والجنوب والشمال أما الدبور فهي ريح العذاب التي أهلكت بها عاد (وأنزلا من السماء ماء طهورا) أي الميعافى الطهارة (النجي به بلدة ميمتا) أي مكانا لا نبات فيه أي ليس فيه ذنابات (ونسقيه) أي ذلك الماء (فما خلقنا انعاما) أي ما أنعم (وأنامى) جمع انسان أصله أناسين (كثيرا) وهذا اما راجع لا لاسمى وذلك لأن أكثر الناس يجتمعون في البلاد القريبة من الانهار ومنابع المياه فهم غنية في شرب الماء عن المطر وكثير منهم نازلون في البوادي فلا يجدون المياه للشراب الا عند نزول المطر واما راجع الى نسقيه وذلك لان الحيوان يحتاج الى الماء حالا بعد حال مادام حيا وهو مخالف للنبات الذي يكفيه من الماء قدر معين حتى لو زيد عليه بعد ذلك لكان أقرب الى الضرر (ولقد صرفناه بينهم) أي وبالله لقد أبحر بينا المطر في البلد المختلفة والاقوات المتغيرة والصفات المتفاوتة حتى انتفعوا بالزراعات وأنواع المعاش به كجروى مرفوعا عن ابن مسعود قال ليس من سنة بأمر من أخرى ولكن الله تعالى قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكميل معلوم ورزق معلوم واذ عمل قوم بالمعاصي حول الله تعالى ذلك الى غيرهم فإز يد لبعض نقص من غيرهم واذ اعصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى القبايا والبحار (ليذكروا) وقرأ حمزة والكسائي بسكون الدال وضم الكاف أي ليدذكروا نعمة الله به ويقوموا بشكره والباقيون بفتح الدال والكاف مشددين أي ليعتبروا بالصرف اليهم وعنهم (فأبى أكثر الناس الا كفورا) أي بخود النعمة من حيث لا يتفكرون فيها ولا يستدلون بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه وقيل المعنى وبالله لقد كررنا هذا القول الذي هو ذكر انشاء السحاب وانزال القطر بين الناس المتقدمين والمتأخرين في القرآن وسائر الكتب المنزلة على الرسل ليستدلوا به على الصانع فأبى أكثر الناس الا كفورا النعمة القرآن والكتب ولنعمه المطر حيث أسندوه والغير خالقها (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) أي نبيا ينذر أهلها فيخفف عليهم اعباء الرسالة ولكنا قصرنا الامر عليهم وفضلناك على سائر الرسل (فلا تطع الكافرين) أي فلا توافقهم فيما يأمرونك (وجاهدهم به

جهادا كبيرا) أى جاهدهم بسبب كونك نذيرا كافة القرى جهادا جامعا لكل مجاهدة أو جاهدهم  
 ملاسبا ترك طاعتهم بل بالشدة لا بالداراة جهادا كبيرا وذلك بتلاوة ما فى القرآن من الزواجر والنواذر  
 وتذكير أحوال الأمم المكذبة فإن مجاهدة السفها بالخروج أكبر من مجاهدة الأعداء بالسيف (وهو الذى  
 مرج البحرين) أى أرسلهم فى مجاريمهم مائة لاصقين (هذا عذب) أى سائع (فترات) أى بالغ فى  
 العذوبة حتى يصير إلى الخلاوة (وهذا ملح) أى مر (أجاج) أى زعاق (وجعل بينهما) أى الطيب  
 والمالح (برزخا) أى حائلا غير مر فى بقدره الله تعالى (وحجر المحجورا) أى ستر اغنوا به تغيير أحدهما  
 طعم الآخر فالعذوبة أو الملوحة أن كانت بسبب طبيعة الأرض أو الماء فلا بد من الاستواء وإن لم يكن  
 كذلك فلا بد من قادر حكيم يخص كل واحد من الأجسام بصفة خاصة (وهو الذى خلق من الماء) أى من  
 ماء الذكور والانثى (بشرا) أى خلقا كثيرا (لجعل له نسبا وصهرا) أى قسم البشر قسمين ذكورا  
 ينسب إليهم وأنا نايصا هربن أى يقارب ويخالط بهن وقيل النسب ما لا يحل تزويجه من القرابة والصهر  
 ما يحل التزويج من القرابة وغيرها (وكان ربك قديرا) حيث خلق من مادة واحدة بشر مختلفا ألوانه  
 وأعضاؤه وطباعه ورعا خلق من نطفة واحدة توأمين فأكثر (ويعبدون) أى كفار مكة من (دون الله  
 ما لا ينفعهم) بعبادته فى الدنيا والآخرة (ولا يضرهم) بترك عبادته فيهما وهو الأوثان (وكان  
 الكافر على ربه ظهيرا) أى وكان الكافر جماعة بعضهم معاون لبعض على إطفاء نور دين الله  
 أو وكان الكافر معاونا للشيطان على عصيان ربه بالعداوة والشرك (وما أرسلناك إلا مبشرا  
 للمؤمنين على الطاعة (ونذيرا) للكافرين على المعصية (قل) يا أكرم الرسل لاهل مكة (ما أسألكم  
 عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) أى لا أطلب على تبليغ الرسالة من أم وألكم أجر إلا  
 فعل من أراد أن يطلب المنزلة عند الله تعالى بالإيمان والطاعة كما أدعوك إليهم أو قيل لا أطلب من أموالكم  
 جعلها لنفسى عن التبليغ لكن من شاء أن ينفق أمواله لاتخاذ السبل إلى ربه بالصدقة وغيره أفليفع  
 فلا يستثناه على الأول متصل وعلى الثانى منقطع (وتوكل على الحى الذى لا يموت) أى اعتمد بقلبك فى  
 كل الأمور على الله تعالى والأسباب وسائط أمرهم من غير اعتماد عليها (وسبح بحمده) أى زمه  
 تعالى عن صفات النقصان من ثناء عليه بنعوت الكمال طالبا لمزيد الأنعام بالشكر على كثير نعمه (وكفى به  
 بذنوب عباده خبيرا) أى كفى الله مطالعا على ذنوب عباده ما ظهر منها وما بطن (الذى خلق السموات  
 والأرض وما بينهما فى ستة أيام) أى فى مقدار ستة أيام من أيام الدنيا خلق الأرض فى يومين الأحـد  
 والاثنين وما بينهما ما فى الثلاثاء والأربعاء والسهوات فى يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من  
 يوم الجمعة ومحل الموصول بحر على أنه صفة ثانية للهى (ثم استوى على العرش الرحمن) فالوقوف على العرش  
 تام أن أعرب الرحمن على المدح خبر مبتدأ محذوف أى هو الرحمن الذى لا ينبغي السجود إلا له وهو فى  
 الحقيقة صفة ثالثة للهى كما فرأى زيد بن على الجرجان المنصوب والمرفوع على سبيل المدح وإن خرجا عن  
 التبعية لما قبلها صورة تابعان له حقيقة ولا يوقف على العرش أن أعرب الرحمن بدلا من الضمير المستكن  
 فى استوى لئلا ينفذ الوقف على الرحمن وهو ووقف كاف ومعنى استوى على العرش أى ارتفع خالق السهوات  
 والأرض ارتفاعا يليق بجلاله وتصرف فى ملكه تصرفا تاما (فأسألكم به خبيرا) أى فأسألكم أيها الإنسان  
 عنه تعالى عالما بصفاته من الراسخين فى العلم (واذا قيل لهم امجدوا الرحمن) أى واذا قيل لكم فارمكة  
 اخضعوا الرحمن بالتوحيد والصلاة وغير ذلك (قالوا وما الرحمن) وما نعرف الرحمن إلا مسيلا الكذاب أى

فأنهم اعترفوا بالله لكنهم جهلوا أن هذا الاسم من أسماء الله تعالى (أنسجد لم تأمرنا) أي للذي تأمرنا  
بسجوده من غير أن نعرف المسجود له ماذا قرأ حمزة والكسائي بالياء أي أنسجد لما يأمرنا المسمى  
بالرحمن ولا نعرف ما هو هل هو مسيء الكذاب أو غيره أو كان الغمير راجعاً للسيدنا محمد على أن بعضهم  
قال لبعض أنسجد لأمير محمد أيانا بالسجود من غير معرفتنا للمسجود له (وزادهم) أي الأمر بسجود  
الرحمن (نفورا) أي تباعداً عن الأيمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) أي منازل الكواكب  
السبعة السيارة المنظومة في قول بعضهم

زحل شرى مريخ من شمس \* فتزاهرت لعطارد الاقار

وأسماء البروج منظومة في قول بعضهم

حمل الشورجوزة السرطان • ورعى اللبث سنبل الميزان

ورمى عقرب بقوس الجدى \* نزع الدلو بركة الحيتان

وهذه البروج الاثنا عشر مقسومة على الطبائع الاربع فيكون نصيب كل واحد منها ثلاثة بروج تسمى  
المثلثات فالحمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدي مثلثة أرضية والجوزاء والميزان  
والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة هوائية (وجعل فيها) أي البروج (سراجاً)  
وهو الشمس وقرأ حمزة والكسائي من جابضم السين والراء هي الشمس والكواكب الكبار (وقرأ  
منبراً) أي مضيقاً بالليل وقرأ الحسن والاعشى وقرأوهي جمع قراء لأن الليالي تكون قراء بالقمر (وهو  
الذي جعل الليل والنهار خلفه) أي يعتقبان يأتي أحدهما بعد الآخر (من أراد أن يذكر) قراء حمزة  
بسكون الذال ونظم السكاف والباقون بفتح الذال والكاف مشددتين رعن أبي ابن كعب ليتذكر أي  
لينظر الناظر في اختلافهما فيعلم أنه لا بد في انتقالهما من حال إلى حال من صانع رحيم للعباد (أو أراد  
شكورا) أي ليشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف في النهار وقال عمر بن  
الخطاب وابن عباس والحسن معنى الآية من فاته شيء من الخير بالليل أدر كنهه بالنهار ومن فاته بالنهار  
أدر كنهه بالليل (وعباد الرحمن الذين يعيشون على الأرض هونا) أي هينين أي أن مشى عباد الله  
المقبولين في ابن وسكينته وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يتبخثون لأجل الخيلة وعز زيد بن أسلم  
قال التمس تفسير هونا فلم أجده فأتيت في النوم ففعل لي هم الذين لا يريدون الفساد في الأرض وعباداً مبتدأ  
خبره الموصول وما عطف عليه (وإذا خاطبهم الجاهلون) بالسوء (قالوا سلاماً) أي ردوا معروفاً  
كان يقولوا لا خير بيننا وبينكم ولا شرف هو سلام قوديع لانتحة كقول سيدنا إبراهيم عليه السلام لا به  
سلام عليكم (والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً) أي يحبون الليل بالصلاة وسجداً وخبر يبيتون  
(والذين يقولون) في دعائهم (ربنا اصرف عذاب جهنم أن عذابها كآراماً) أي هلاكاً  
لأزما أي فأنهم مع اجتدادهم في العبادة خائفون من عذاب الله (أنها ساءت مستقراً ومقاماً) وهذا يمكن  
أن يكون من كلام الله تعالى فهو مستأنف وان يكون حكاية لقولهم لتعيل بسوء حالها في نفسها عقب  
تعيل بسوء حال عذابها والمعنى أن جهنم بثبت جهنم هي حال كونها مستقرة للعصاة من أهل الأيمان  
فأنهم غير مقعنين فيها وحال كونها مقاماً للكافرين فأنهم يخلدون ويقال أن جهنم أحرقت داخلها من  
جهة موضع استقرارهم من جهة موضع إقامة (والذين إذا أنذروا لم يسرفوا) أي لم يجاوزوا حد الكرم  
(ولم يقرروا) أي ولم يضيّقوا تضيق الشحيح (وكان بين ذلك قواماً) أي وكان انفاقهم بين الاسراف

والاقتار وسطا وقرأ بافع وابن عامر يقر وابضم التحتية وكسر الفوقية وابن كثير وأبو عمرو يفتح التحتية وكسر الفوقية والكوفون يفتح التحتية رضم الفوقية والقراءة السبعة ثلاثا والقاف على كل ساكنة وقرى قواما بكسر القاف أى ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكلون طعاما لثمتهم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يسد جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم ويصونهم من الحر والبرد وروى ابن جرير صنع طعاما فى أملاك فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حق فأجيبوا ثم صنع الثانية فأرسل اليه فقال خلق فن شاء فليجب والاولية قد غم صنع الثالثة فأرسل اليه فقال رياه ولا خير فيه (والذين لا يدعون) أى لا يعبدون (مع الله الها آخر) والمقصود من هذا تنبيه على الفرق بين سرية المسلمين وسرية الكفار (ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق) أى بالرد وقول بالقتل قودا وبالزنا بعد الاحصان فلم يقتل الحرمة القتل قائم ابداد جواز القتل انما ثبت بالمعارض ف قوله تعالى حرم الله اشارة الى المقتضى وقوله الا بالحق اشارة الى المعارض (ولا يزنون) وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل مولى قلت ثم أى قال أن ترزى بجميلة جارك فأنزل الله تعالى هذه الآية تصديقا لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن يفعل ذلك) أى ما ذكر من الثلاثة كما هو دأب الكفرة المذكورين (يلقأنا ما) أى جزاء الله وقال الحسن الآثام اسم من أسماء جهنم وقال مجاهد الآثام وادى جهنم وقرأ ابن مسعود يا ما أى شدا لانه يقال لليوم الصعيب يوم ذوأيام (يضاعف له العذاب يوم القيامة) وقرأ ابن كثير وابن عامر يضعف بتشديد العين واسقاط الالف (ويخلف فيه) أى فى ذلك العذاب (مهانا) أى مقرونا بالاذلال كما ان الثواب مقرون بالتعظيم وقرأ ابن عامر وشعبة يضاعف ويخلف كلاهما بالرفع على الاستئناف أو على الحال وقرأ حفص مع ابن كثير فيه بصلة الها بالياء (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأرسلنا مبعثنا الله سيئاتهم حسنتا) أى يغفر الله لهم تلك السيئات ويكتب موضع كافر مؤمن وموضع عاص مطيع ولا يعد فى كرم الله تعالى اذا حمت توبة العبد ان يضع مكان كل سيئة حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن (وكان الله غفورا رحيمًا) روى البخارى عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت فى أهل الشرك فلما نزل صدرها قال أهل مكة قد عدلنا بالله وقتلنا النفس التى حرم الله وآتيناهم الفواحش فأنزل الله الامن تاب الى رحيمًا (ومن تاب) عن المعاصى بتركها وانسدم عليها (وعمل صالحا) يتدارك به ما فرط ولو كان نيتة وعمله كلاهما ضعيفا (فانه يتوب) أى يرجع (الى الله متابا) أى يرجع امرضيا عند الله أى ومن تاب عن المعاصى الى الطاعة فإن التوبة منه فى الحقيقة توبة الى الله أى فانه قد أتى بتوبة مرضية لله مكفرة للذنوب محصاة للثواب وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليمتنين أقوام انهم أكثر وأمن السيئات قيل من هم يا رسول الله قال الذين يبدل الله سيئاتهم حسنتا (والذين لا يشهدون الزور) أى لا يحضرون مواضع الكذب فان حضور مجامع الفساق مشارك لهم فى تلك المعصية ولان النظر دليل الرضا بها أولا يشهدون بالكذب وقول محمد بن الحنفية الزور والغنا (واذا مروا باللغو) أى بأهل اللغو على سبيل الاتفاق من غير قصد (مروا كراما) أى مكرمين أنفسهم عن مثل حال اللغو وهو كل ما يجب أن يتركوا كرامهم لانفسهم لا يكون الا بالأعراض والانسكار وترك المعاونة (والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها وهم يرمونها) (والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها وهم يرمونها)

أى والذين اذا وعظوا بالايات المشتملة على الاحكام والمواعظ اكبوا على تلك الايات حرصا على استماعها  
واقبلوا على المذكورين اوههم في اكلها عليه اسماعون باذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين  
يظهرون الحرص الشديد على استماعها وهم كاهنهم والعميان كالمنافقين والكفرة كالبجس والخنس  
ابن شريق فالمراد من النفي نفي الحال دون الفعل وهو الخرو وركعوا لا يلقا في يد مسلم فهو نفي للاسلام  
لالقاءه وذلك تعريض بما يفعله الكفرة والمنافقون (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قره  
أعين) أى اجعل لنا ما يحصل به سرور أعين من أزواجنا وذرياتنا بأن نراهم صالحين مطيعين لك وعن  
محمد بن كعب ليس شئ أقرب لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده يطيعون الله وقرآنهم وابن كثير  
وابن عاصم وحفص عن عاصم ذر ياتنا بألف على الجمع والباقيون بغير ألف على الافراد (واجعلنا للمتقين  
اماما) أى يقتدون بنا في أمر الدين بأفضة العلم والتوفيق للعمل (أولئك) أى المتصفون بتلك  
الصفات الثمانية (يجزون الغرفة) أى يشابون على منازل الجنة (عاصم جروا) أى بسبب صبرهم  
على طاعة الله والفقر والمرأى (وباقون فيهما تحية وسلاما) قرأ حمزة والكسائي وشعبة يلقون بفتح الياء  
وسكون اللام أى يجردون في الغرفة كرام الله تعالى لهم بالهدايا رسلاهم عليهم بالقول والباقيون بضم الياء  
وفتح اللام وتشديد القاف أى يجعلهم الله تعالى في الغرفة لا في ذلك (خالدين فيها) أى في الغرفة لا يموتون  
ولا يخرجون (حسننت مستقرا ومقاما) أى حسننت الغرفة من حيث موضع الاستقرار وموضع الإقامة  
هى (قل) يا مشرف الخلق لأهل مكة (ما يعبدكم ربى لولا دعاؤكم) أى أى اعتداد يعتد بكم بكم لولا  
عبادتكم له تعالى فانكم وسائر البهائم سواء أولا يبالى بكم بكم لولا دعاؤكم اياكم الى طاعته فان مبالاة  
الله بشان عباده حيث خلق السموات والارض وما بينهما انما هو ليعرفوا حق المذموم والطبيخ فيه فاما كلفهم  
به (فقد كذبتم) بما أخبركم به (فسوف يكون) أى جزاء الكذب (لزاما) أى ملازما لكم  
وهو عقاب الآخرة

﴿سورة الشعراء مكية الا اربع آيات من قوله والشعراء الى آخر السورة ذنية  
وهى مائتان وسبع وعشرون آية وألف ومائتان وسبع وستون كلمة  
وخمسة آلاف وخمسمائة واثنتان وأربعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم طسم) وحمله رفع على انه خبر مبتدأ محذوف ان كان اسما للسورة وأما ان كان  
مفعولا على غط التعديد بطريق الحمدي فلا محل له من الاعراب وقيل قسم أقسم الله تعالى به وقال  
أهل الإشارة هو إشارة الى طاء طوله تعالى في كل عظمتة والى سين سلامته عن كل عيب ونقص وهو منفرد  
في تنزهه عنه والى ميم مجده في عزة كرم لانهاية لها وإشارة أيضا الى طاء طهارته قلب نبيه محمد صلى الله عليه  
وسلم عن الكونين والى سين سيادته على الانبياء والمرسلين والى ميم مشاهدته لجمال رب العالمين وإشارة  
أيضا الى طاء طهران الطائرين بالله والى سين سير السائرين الى الله والى ميم مشى الماشين لله مشى العبودية  
لا مشى التقفر والتكبر قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون هينون ليمين كالجمال الانف ان قيد  
انقادوان أنجح على صخرة استنخا وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله أعطاني  
السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني الاص مكان الانجيل وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضلني  
بالحواميم والمفصل ماقرأهن بنى قبلى (تلك) أى هذه السورة (آيات الكتاب المبين) أى آيات



القرآن الظاهر اعجازه والمبين للاحكام فالفاظ القرآن من حيث تعذر عليهم أن يأتوا بمثله يمكن أن يستدل  
 به على فاعل مخالف لهم كما يستدل بسائر ما لا يقدر العباد على مثله فهو دليل التوحيد من هذا الوجه  
 ودليل النبوة من حيث الإعجاز ويعلم به بعد ذلك أنه إذا كان من عند الله تعالى فهو دالة الاحكام أجمع  
 وإذا ثبت هذا صارت آيات القرآن كافية في كل الاصول والفروع أجمع (لعلك باخع نفسك ألا يكونوا  
 مؤمنين) فلعلم للاشفاق وهو بمعنى الامر أي اشفق على نفسك أن تقف على عدم ايمان قريش بذلك  
 الكتاب الفاصل بين الحق والباطل أو لانبالغ في الحزن على ما فاتك من اسلام قومك لأنك يا أكرم  
 الرسل ان بالغت فيه كنت بمنزلة من يقتل نفسه ثم لا ينتفع بذلك أصلاً والله تعالى ينبه رسوله أن غمه على ذلك  
 لا نفع فيه كما ان وجود الكتاب على وضوحه لا نفع لهم في الايمان لما أنه سبق حكم الله بخلافه (ان نشأ  
 نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) أي ان نشأ نزل عليهم من السماء علامة مخوفة  
 لهم قاصرة على الايمان كرفع الجبل فوق رؤسهم كوقع لبنى اسرائيل فيصير والتلك العلامة منقادين في  
 قبول الايمان وذكر الاعناق واما موضع الخضوع واكتسبت اضافتها الى العقلاء حكمهم كما كتسبت  
 الاضافة الى المؤمنين التائبين كعكسه ولذلك كان الخبر مجموعاً جمع سـ لامة مذكرة عائلاً (وما يأتهم من  
 ذكر من الرحمن محدثاً) كانوا عنه معرضين أي ما يأتى أهل مكة من موعظة من الموعظة القرآنية  
 تنبههم عن الغفلة من جهة الله تعالى بمجدد تنزيله بحسب المصلحة الا وقد حددوا اعراضاً عنه على وجه  
 التكذيب (فقد كذبوا) أي بلغوا النهاية في رد الذكر الذي يأتهم رداً مقارناً للاستهزاء به حيث جعلوه  
 تارة مسخراً وأخرى أسطيراً وأخرى شعراً (فسمياًتهم أنباء ما كانوا يستهزئون) أي سمياًتهم  
 مصداق استهزأهم من العقوبات العاجلة والآجلة (أولم يروا الى الارض) أي أفعول كفار مكة  
 الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا الى عجائب الارض الزاجرة عما فعلوا  
 الداعية الى الايمان بالآيات (كم أنبتنا فيهما من كل زوج كريم) أي كثير من كل صنف مرضي  
 في جماله وفي فوائده أنبتنا في الارض (ان في ذلك) الانبات (آية) عظيمة دالة على كمال قدرة  
 المنبت وغاية وفور علمه وحكمته ونهاية سعة رحمته (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي وما أكثر قومه صلى  
 الله عليه وسلم مؤمنين أي مع ذلك يستمر أكثرهم على كفرهم وكان صلة عند سيمويه (وان ربك لاهو  
 العزيز الرحيم) أي ان ربك غالب على الامور ومع ذلك رحيم بعباده ولذلك يعلمهم ولا يؤاخذهم بغفلة  
 بما اجتروا عليه من العظام الموجبة لفنون العقوبات (واذ نادى ربك موسى) أي واذا كريباً أكرم  
 الرسل لا وللك المعرضين المكذبين وقت نداءه تعالى موسى عليه السلام وذ كرههم بما جرى على قوم  
 فرعون بسبب تكذيبهم اياه زجر اليهم عن التكذيب قال أبو الحسن الاشعري المسموع هو الكلام  
 القديم فسكان ذاته تعالى لا تشبه الذات مع انها مرفوعة في الآخرة من غير كيف ولا جهة فكذا كلامه  
 منزوع عن مشابهة الحروف والاصوات مع انه مسموع وقال أبو منصور الماتريدي الذي سمعه موسى  
 عليه السلام كان نداء من جنس الحروف والاصوات لانا حكما بأن كل موجود معه أن يرى ولم يثبت  
 ان نسمع الاجسام فلم يلزم صحة كون ~~كل~~ موجود مسموعاً (أن انت القوم الظالمين) أي بالاكفر  
 والمعاصي واستعباد بني اسرائيل وذبح ابنائهم وكان بنو اسرائيل في ذلك الوقت ستمائة ألف وثلثاين  
 ألفاً (قوم فرعون) عطف بيان (الايقون) وهذا كلام مستأنف جيء به حملاً لموسى على التعجب  
 من حالهم في الظلم والعسف ومن عدم خوفهم أي تعجب يا موسى من عدم تقواهم وقرئ بكسر النون

والاصل ألا يتقونني لخدفت النون لاجتماع النونين والياء لاكتفاء بالكسرة وقرئ بآء الخطاب على طريقة الالتفات الدال على زيادة الغضب عليهم أي قل لهم ألا تخافون عقاب الله فألا للتنبية وللعرض (قال) أي موسى اظهار الهزيمة وطلب المأونة (رب اني أخاف ان يكذبون) من أول الامر (ويضيق صدرى) بتكذيبهم أي اياي (ولا ينطق لساني) بسبب غيق القلب وهذا الفعل معطوفان معطوفان على أخاف وقرأ زيد بن علي وطهمة وعيسى والاعمش بالنصب فيهما معطوفان على صلة ان والاعرج نصب الاول ورفع الثاني (فأرسل الى هرون) أي فأرسل جبريل الى أخى هرون ليكون رسولا مصاحبا الى دعوة فرعون وقومه وكان هرون اذذاك بمصر وموسى في المناجاة في الطور (ولهم على ذنب) أي تبعة قتل القبطي (فأخاف ان يقتلوا) به قبل اداء الرسالة كما ينبغي ان أتيتهم يحدى فيغوت المقصود من الرسالة (قل) الله (كلا) أي ارتدع يا موسى عما تظن أو حقا لا أسلطهم عليك بالقتل (فأذهبوا) أي اذهب أنت ومن طلبته وهو هرون (بآياتنا) الدالة على صدقكم أي فانها تدفع خوفكم (انامكم مستمعون) أي اننا لكرا لعدوك كما عليه وسامع لما يجري بينك وبينه فأعليك عليه موا كسر شوكته عنكم (فأتيا فرعون فقلوا اننا رسول رب العالمين) اليك رالى قومك وافراد الرسول لاتحادهم بسبب الاخوة واتفاقهم على شريعة واحدة وألان المعنى ان كل واحد منار رسول رب العالمين (أن أرسل معنا بنى اسرائيل) وان مفسرة أي أطلقهم وخلصهم وشأنهم ليذهبوا معنا الى الشام فاذلنا الى فرعون وقال انه ما أمر اياه وروى وهب وغيره أنهم لما دخلا على فرعون وجداه وقد أخرج سباعا من أسد درغور وهو ديتفرج عليها خاف خدامها أن تبطش عومى وهرون فأسرعوا اليهما وأسرت السباع الى موسى وهرون فأقبلت لهم أقدامها وتبصص اليهما باذناها وتلصق خدودها بغنذيهما فحب فرعون من ذلك فقال ما أنتم قالوا اننا رسول رب العالمين فعرف هو موسى عليه السلام (قال) عند ذلك ما موسى عليه السلام (الم نربك فينا) أي في منازلنا (وليدا) أي صغيرا (ولبنت فينا من عمرك سنين) ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين وأقام بها عشرين سنة ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله تعالى ثلاثين سنة ثم بقي بعد ان غرق خمسين سنة وقبل مكث عليه السلام عند فرعون خمس عشرة سنة (وفعلت فعلتك التي فعلت) وهى وكز القبطى حتى مات (وأنت من الكافرين) أي الجاحدين لنعمتى عليك بالترية وعدم اتخاذ عبد الى كبنى اسرائيل أو من الذين يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة (قال) موسى (فعلتها) أي تلاء الفعل (اذا) أي حين اذ كنت لا بشا فيكم (وأنا من الضالين) أي الناسين عن معرفة ما يؤول اليه القتل لانه فعل أو كز على وجه التأديب وقرئ من الجاهلين أي بأن ذلك الفعل يؤدى الى القتل (فغرت منكم) الى ربي (لما خفتكم) أن تؤاخذوني بما لا أستحقه بجنايتي لاني قتل القتل خطأ وأنا بن اثنتي عشرة سنة مع كونه كافرا وروى عن حمزة لما خفتكم بكسر اللام وبما المصدرية أي لتخوف منكم (فوهب لى ربي حكما) أي عا ما وفهما في الدين (وجعلنى من المرسلين) بعد ذلك الفعل (وتلك) أي التربية (نعمة تمنها على أن عبدت بنى اسرائيل) ومحمل ان عبدت رفوع عطف بيان لتلك أو بدل من نعمة أي تلك جعلك بنى اسرائيل عبيدك وقصدك اياهم بدمج أبنائهم هو السبب في وقوعى عندك وانفاقك على مما أخذت من أموالهم ولولم يكن منك ذلك الظلم لكنت مستغنيا عن تربيتك فعلا نعمة لك على بالترية ولا فضيلة لك في عدم استعبادى الذى مننت به على لان استعبادك لغيرى ظلم كما ان عدم قتلك اياي لا يعد انعاما لان قتلك غيرى ظلم وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن عبدت في محمل

نصب مقعولا لاجله والمعنى انما صارت التربة نعمة على لاجل أن عبدت بني اسرائيل فلولم تفعل ذلك  
لكفاني أهلى (قال فرعون) لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالة المتينة (ومارب العالمين) أى  
أى شئ رب العالمين الذى ادعيت انك رسوله (قال) موسى بحميلة بابطال دعواه انه اله (رب السموات  
والارض وما بينهما) أى خالق هذه الثلاثة (ان كنتم موقنين) باستناد هذه المحسوسات الى موجود  
هو واجب الوجود فاعرفوا انه لا يمكن تعريفه الابداز كونه فالسؤال عن الحقيقة سفيه (قال) أى  
فرعون (لن حوله) من أشرف قومه كانوا خمسمائة لابسين للاساورة ولم يلبسها الا السلاطين (ألا  
تستعون) جوابه فقد سألته عن حقيقة وهو يدكر أفعاله (قال) موسى (ربكم ورب آبائكم الاولين)  
جاء موسى عليه السلام بدليل يفهمونه لانهم يعلمون انهم قد كان لهم آباء فمفوا وانهم كانوا بعد أن لم يكونوا  
وانهم لا بد لهم من مكنون ومن (قال) فرعون لخاصته وعليهم أقبية الديباج مخصوصة بالذهب وقد خاف  
من تأثرهم من جواب سيدنا موسى عليه السلام (ان رسولكم الذى أرسل اليكم لجنون) لا يفهم  
السؤال لاني أسأله عن شئ وهو يجيبني عن آخر وأسند فرعون الرسول الى من حوله تكبرا عن ان يكون  
مرسلا الى نفسه وسماه رسولا بطريق الاستهزاء (قال) موسى (رب المشرق والمغرب وما بينهما) أى  
هو خالق موضع طلوع الشمس وغروبها وقتها وما بينهما ما فتشاهدون في كل يوم انه يأتي بالشمس من  
المشرق الى المغرب على وجه نافع تنظم به أمور الكائنات وكل ذلك أمور حادثة مقترة الى محدث قادر عليهم  
حكيم (ان كنتم تعلمون) أى ان كان لكم عقل علمتم ان لا جواب فوق ذلك وان الامر كما قلته (قال)  
فرعون لموسى عليه السلام لما عجز عن الجحج (لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين) أى  
لاجعلنك واحدا من من عرفت حالهم في سجونى وكان من عادة اللعين ان يأخذ من يريد ان يسجنه  
فيطرحه في بئر عميقة فردا لا يبصر فيها ولا يسمع حتى يموت فكان ذلك أشد من القتل ولذلك لم يقل تعالى  
لا يسجنك لانه لا يفيد الا صرته معجونا وروى ان اللعين يفرغ من موسى فزعاشد يدا حتى كان لا يسكن  
بوله (قال) موسى له (أولو جئت بشئ مبين) أى أتفعل بي ذلك ولو جئت بأمرين في باب الدلالة  
على وجود الله تعالى وعلى انى رسوله أى وهل تستخير أن تسجنني مع اقتدارى على أن أتيتك بالمعجزات  
الدالة على صدق دعواى (قال) فرعون له (فأتبه) أى بذلك الشئ (ان كنت من الصادقين)  
في دعوى الرسالة وفى انك برهانا واغاث امره عليه السلام فرعون بالانبات بالشئ الموضح لصدق دعواه  
عليه السلام لظنه انه يقدر على معارضته ولطمعه في ان يجده موضعا للافكار (فأتى عصاه) قال ابن عباس  
عصا موسى ايهما ماشا و قيل نبعة (فاذا هى ثعبان مبین) أى حية عظيمة صفراء كرتين للنظرين انه  
ثعبان بحركاته وبسائر العلامات وليس يتمويه كما يفعل السحرة (وزع يده) من ابطه (فاذا هى  
بيضاء للنظرين) تضئ الوادى من شدة بياضها من غير برص لها شعاع كشعاع الشمس تعجب  
النظرين اليها قبل لما رأى فرعون الآية الاولى قال هل لك غير هذا فخرج موسى يده فقال لفرعون ما هذه  
فقال فرعون يدك فافيهما فادخلها في ابطه ثم زعها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق فعند  
هذا أراد فرعون نعمة هذه الحجة على قومه فذكر أمورا ثلاثة (قال) للاحولة ان هذا الرسول (الساحر)  
عليه أى حاذق بالسحر فان الزمان كان زمن السحرة وكان عند كثير منهم ان الساحر قد يجوز ان ينتهي  
بسحره الى هذا الحد فلهذا روج فرعون عليهم هذا القول (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره) أى يريد هذا  
الرجل ان يخرجكم من مصر بما يلقبه بينكم من العداوات فيفرق جمعكم وهذا يجري مجرى التنفير عن

موسى عليه السلام فان مفارقة الوطن أصعب الامور ففرهم عنه بذلك (فخاضا أمرون) أى فأى شئ  
 تأمروني به في شأنه فأنى متبع لأبيكم ومنقاد لقولكم ومثل هذا الكلام يوجب انصراف القلوب عن  
 العدو فعنده هذه الكلمات اتفقوا على جواب واحد (قالوا أرجه وأخاه) أى أخر مناظرتهما لوقت  
 اجتماع السحرة وقيل احبسهما ولا تقتلها لما روى أن فرعون أراد قتلهم ما لم يصل اليهما فقاواله  
 لا تفعل فأئذ ان قتلهم ما أدخلت على الناس شبهة في الدين ولكن أخر أمرهما الى ان تجمع السحرة  
 ليقاتوا ومهما فلا ثبت لهما حجة عليك وقرأوا أن أرجه بغير همز وباختلاس كسرة الهاء وورش والكسائي  
 بأشباع كسرة الهاء وابن كثير وهشام بالهمزة الساكنة وبصلة الهاء المضمومة وأبو عمرو وبضم  
 الهاء مع الاختلاس وابن ذكوان بالهمز وكسر الهاء مع الاختلاس وعاصم وحزمة بغير همز واسكان  
 الهاء (وابعث في المدائن حاشرين) أى أنفذ الى مدائن الساحرين شرطا يحشرهم وذلك لظنهم اذا كثر  
 السحرة غلبوا موسى عليه السلام وكشفوا حاله (يا قو) أى الحاشرون (بكل سحار علم) أى  
 فائق في فن السحر على موسى (لجمع السحرة لميقات يوم معلوم) أى في زمان يوم معروف وفي مكان  
 معروف وعن ابن عباس وافق يوم السبت من أول يوم النير وزو هو أول سنتهم وعن ابن عباس قال  
 كانت السحرة سبعين رجلا ومعى ابن اسحق رؤساءهم سابور او غادور وخطط ومصفي وشعمون وعن  
 ابن جرير كان اجتماعهم بالاسكندرية (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم  
 الغالبين) والاستتغهام للتحقق للناس على المبادرة الى الاجتماع والترجي للغلبة لالاتباع السحرة لانه  
 مقطوع به عندهم أى أحضر والتشاهد واما يكون من الجانبين فأنابرجوان يكون الغلبة للسحرة فنتبعهم  
 لا نتبع موسى (فلما جاء السحرة قالوا الفرعون ان لنا لاجرا) أى جزاء من المال والجاه (ان كنا  
 نحن الغالبين) على موسى فيذل فرعون لهم البذل والمقزلة (قال) فرعون (نعم) أى لكم الاجرة على  
 عملكم السحر (وانكم اذا) أى اذا كنتم غالبين (لن المقربين) عندى في الدخول على تكونون  
 أول من يدخل على وآخر من يخرج عنى وقرأ الكسائي نعم بكسر العين (قال لهم موسى) مريدا لابطال  
 سحرهم لانه لا يمكن منه الا بالقائمهم (ألقوا ما انتم ملقون) وهذاتهم سدي أى ان فعلتم ذلك أتينا بما  
 نبطله (فألقوا جبالهم وعصيتهم) اثنين وسبعين جبلا واثنين وسبعين عصا (وقالوا) أى السحرة  
 عند الالقاء تقسم (بعزة فرعون اننا نحن الغالبون) على موسى (فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف  
 ما يأفكون) أى تتلع بسرعة ما يغيرونه عن حاله الاول من الجمادية الى كونه حية تسعى روء عن  
 ابن عباس كانت جبالهم مطلية بالزئبق وعصيتهم مجوفة مملوءة من الزئبق فلما حيت اشتدت حررتها  
 فصارت كأنها حيات تدب من كل جانب من الارض فألقى موسى عصاه فاذا هي ثعبان ممين ثم فطحت  
 فاهها فابتلعت كل ما رموه من جبالهم وعصيتهم حتى أكلت الكل ثم أخذ موسى عصاه فاذا هي كما كانت فلما  
 رأى السحرة ذلك قالوا الفرعون كننا ساحر الناس فاذا غلبناهم بقيت الجبال والعصى وكذلك ان غلبونا  
 ولكن هذا حق (فألقى السحرة ساجدين) أى سقطوا على الارض ساجدين عقب ما شاهدوا ذلك من  
 غير تلعمهم اهلهم بأن مثل ذلك خارج عن حدود السحر وانه امر الهى قد ظهر على يد موسى عليه الصلاة  
 والسلام لتصديقه (قالوا أمتنا رب العالمين رب موسى وهرون) عطف بيان لرب العالمين لان فرعون  
 كان يدهى الربوبية فأراد واعزله وانما أسندوا الرب الى موسى وهرون لانهم اللذان دعواهم اليه (قال)  
 أى فرعون للسحرة (أمتنتم له قبل أن آذن لكم) أى أمتنتم لموسى بغير أن آذن لكم (انه لكبيركم

الذي علمكم السحر) أي ان موسى علمكم شيئا فذلك غلبكم فانكم فعلتم ذلك عن موافقة بينكم وبين موسى وقصرتم في السحر لتظهروا أمر موسى والافني قوة السحرة أن يفعلوا مثل ما فعل موسى عليه السلام وهذه شبهة قوية في تغيير من يقبل قوله عليه السلام (فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم (لا تقطن أيديكم وأرجلكم من خلاف) وهو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولا صلبنكم أجمعين) على شاطئ نهر مصر وهذا تهديد شديد وليس في الا هلاك أقوى من ذلك وليس في الآية ان فرعون فعل ذلك أو لم يفعل (قالوا) أي السحرة (لاضير) أي لا ضرر في ذلك علينا (انا إلى ربنا مقلبون) ومقصودهم بالايمان محض الوصول الى مرضاته تعالى والاستغراق في أنوار معرفته وهذا أعلى درجات الصديقين (انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين) فانا إلى ربنا واننا نطمع كلاهما تحليل لعدم الضرر وان كنا لتعليل لطمع غفران الخطايا أي لاضير علينا في قتلك ابا نالا نارجوان يغفر لنا ربنا شركنا لكوننا أول المؤمنين من الجماعة الذين حضروا ذلك الموقف من رعية فرعون وقرئ ان كنا بالاكسر على الشرط على طريقة قول المدل كقول العامل لمستأجر يؤخر أجرته ان كنت عملت لك فوفني حق (وأوحينا إلى موسى) بعد ثلاثين سنة (أن أمر بعبادي) من آمن بك من بني اسرائيل وقرأ نافع وابن كثير بكسر النون ووصل الهمزة والباقيون بسكون النون وقطع الهمزة وقرئ أن سرفان حرف تفسير (انكم متبعون) تعليل للامر بالاسراء أي لانه يتبعكم فرعون وجنوده فلا يدركوكم قبل وصولكم الى البحر ثم قالوا قوم موسى قالوا قوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم حلهم وحلهم بهذا السبب ثم خرجوا بملك الاموال في الليل الى جانب البحر قال القرطبي يخرج موسى عليه الصلاة والسلام ببني اسرائيل محذرا ترك الطريق الى الشام على يساره وتوجه نحو البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يقول له في ترك الطريق فيقول هكذا أمرت فلما أصبح فرعون وعلم بسرى موسى ببني اسرائيل خرج في أثرهم وبعث الى مداين مصر لتقطعه العساكر وقوى نفسه ونفس أصحابه بأن وصف قوم موسى بوصفين من أوصاف الذم ووصف قوم نفسه بصفة المدح وذلك قوله تعالى (فأرسل فرعون في المداين حاشرين) أي شرطاجا معين للعساكر ليعوهم قيل كان له ألف مدينة واثناعشر ألف قرية وقال لهم (ان هؤلاء) أي بني اسرائيل (لشرذمة قليلون) أي لطائفة قليلة وكانوا ستمائة ألف مقاتل ليس فيهم من دون عشرين ولا من يبلغ ستين سوى الحشم وفرعون يقللهم لكثرته من معه أولا رادة ذلتهم ذروى أنه أرسل في أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور ومع كل ملك ألف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته سبعمائة ألف رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الاناث وروى ان فرعون خرج على حصان أدهم وفي عسكره على لون فرسه ثلاثمائة ألف (وانهم لنا غاظون) أي لفاعلون أفعالا تضيق صدور راحيت خافوا ديننا وذهبوا باموالنا التي استعاروها وخرجوا من أرضنا بغير اذنا (وانا الجيعة حاذرون) أي الجماعة يستعملون الحزم في الامور وقرأ ابن ذكوان والكوفيون بألف بعد الحاء أي شاكون السلاح وقرئ حاذرون بالdal المهملة أي أقوىاء أشداء (فأخرجناهم) أي جعلنا في قلوب فرعون وقومه داعية الخروج (من جنات) أي بساتين من اسوان الى رشيد (وعيون) أي أنهار تجارية في البساتين والدور (وكنوز) أي أموال وسهيت كنوز الانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله تعالى قيل كان لفرعون ثمانمائة ألف غلام كل غلام على فرس عتيق في عنق كل فرس طوق من ذهب (ومقام كريم) أي منازل

حسنة قبل كان فرعون اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلاثمائة كرمي من ذهب يجلس عليها  
الاشراف من قومه والامراء وعليهم أقبية الديباج مرصعة بالذهب (كذلك) وهو مصدر تشبيهي  
أي أخرجنهم مثل ذلك الاخراج الذي وصفناه أو وصف لقام أي وأخرجنهم من مقام كريم مثل ذلك  
المقام الذي كان لهم وأخبر مبتدأ محذوف أي أخرجنهم كما وصفنا (وأورثنا هابني اسرائيل) أي جعلناهم  
متملكين لتلك النعم بعد هلاك فرعون وقومه (فأتبعوهم مشرقين) أي لجعلوا أنفسهم تابعة لبني  
اسرائيل وقت طلوع الشمس وقرى فأتبعوهم أي فلتحقوهم داخلين في وقت الشروق (فلما تراءى  
الجمعان) أي رأى كل واحد من جمع موسى وجمع فرعون الآخر وقرى تراءت الفئتان (قال أصحاب  
موسى) بنو اسرائيل وغيرهم (ان المدركون) أي المحققون وقرى لمدركون بتشديد الدال وكسر الراء أي  
لمتتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى من أحد (قال) موسى لهم (كلا) أي اردعوهم عن ذلك التوهم  
أو حقايدركونا لان الله وعدنا الخلاص منهم (ان معي ربي) بالنصرة (سيهدين) أي يدلني على  
طريق النجاة منهم البتة روى ان رجلا مؤمنا من آل فرعون يكتن إيمانه كان بين يدي موسى عليه السلام  
فقال يا كلم الله أين أمرت قال ههنا فرك فرسه بلجأه حتى طار الزبد من شدقه ثم أخفمه البحر فارتسب في  
الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدر وأوحى الله اليه بضرب البحر بعصاه فإذا الرجل واقف على  
فرسه ولم يتزل سرجه وذلك قوله تعالى (فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر) فضر به (فانفلق)  
أي انشق بقدرته الله تعالى فصارت في عشرة فرق بعدد الاسباط بينهن مسالك (فكان كل فرق) حاصل  
بالانفلاق (كالطود العظيم) أي كالجبل المرتفع في السماء فدخلوا في شعاب تلك الفرق كل سبط في  
شعب منها فقال كل سبط قتل أصحابنا فعند ذلك دعا موسى ربه فجعل في تلك الجدران المائية مناظر  
كالسكوى حتى نظر بعضهم إلى بعض على أرض يابسة (وأزلنا غنم الآخرين) أي قربان في موضع  
انفلاق البحر قوم فرعون حتى دخلوا عقب قوم موسى مدخلهم وعن عطاء بن السائب ان جبريل عليه  
السلام كان بين بني اسرائيل وبين قوم فرعون يقول لبني اسرائيل ليحقق آخركم بأولكم ويقول للعبط  
رويدكم ليحقق آخركم أولكم وقيل وقربناهم إلى الموت لانهم قربوا من أجلهم في ذلك الوقت وقيل المعنى  
وحسنا فرعون وقومه في الضيابة عند طلبهم موسى بأن أظلمنا عليهم الدنيا بسحابة ووقت عليهم فوقفوا  
حيارى وقرى وأزلنا بالعاق أي أزلنا أقسامهم والمعنى أذهبنا عزهم (وأنجينا موسى ومن معه) من  
قومه وغيرهم (أجمعين) بحفظ البحر على انفلاقه اثني عشرة فرقة إلى ان عبروا إلى البر (ثم أغرقنا  
الآخرين) باطباق البحر عليهم لما تكامل دخولهم البحر فليل هذا البحر بحر القلزم وقيل بحر اساف وهو  
بحر وراء مصر (ان في ذلك) أي الذي حدث في البحر (آية) أي عبرة عظيمة دالة على قدرته تعالى  
وذلك ان الله تعالى أراد ان تكون الآية متعلقة بفعل موسى والافضرب العصاليس بفارق البحر ولا معينا  
على ذلك بذاته بل بما اقترن به من اختراع الله تعالى (وما كان أكثرهم مؤمنين) فكان زائدة على رأى  
سيبويه أي وما أكثر هؤلاء الذين معهم اقضتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش مؤمنين لانهم  
لا يتدبرون في حكايته صلى الله عليه وسلم لقضتهم من غير ان يسهعها من أحد ويجوز ان يجعل كان بمعنى  
صارأى وما صارأ أكثرهم مؤمنين مع ما معهم من الآية العظيمة الموجبة للإيمان (وان ربك) يا أكرم  
الرسل (لهو العزيز الرحيم) أي لهو القادر على اهلاك المكذبين يالك بعد مشاهدة هذه الآية العظيمة  
من طريق الوحي وهو المبالغ في رحمة عباده ولذلك لا يجهل عقوبتهم بعدم إيمانهم مع كمال استحقة اقهم لذلك

(واتل عليهم) أى كفار مكة (نبا ابراهيم) والفعل معطوف على الفعل المقدر العامل في اذنادى الخ  
(اذقال لايه) آزر (وقومه) ليريهـم أن ما يعبدونه ليس عن يستحق العبادة في شئ فاذنطرف للنبا  
(ما تعبدون) أى أى شئ تعبدونه (قالوا نعبد أصناما فنظلم لها عاكفين) أى فنصير مدين على عبادتها  
وانما ذكرناه هذه الزيادة اظهارا لما في نفوسهم من الابتهاج بعبادة الاصنام (قال) ابراهيم منها على  
فساد مذهبهم (هل يسمعونكم اذ تدعون) أى هل يسمعون دعاءكم حين دعوتوهم وهل يجيبونه وقرئ  
هل يسمعونكم بضم الياء وكسر الميم أى هل يسمعونكم جوابا عن دعائكم (أو ينفعونكم) في معاشكم  
بسبب عبادتكم لها (أو يضرون) في معاشكم بترككم لعبادتها اذ لا بد للعبادة من جلب نفع أو دفع  
ضرر (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) أى فعند هذه الحجة القوية لم يجرد أبوه وقومه ما يدعون به  
هذه الحجة فعدلوا الى قولهم ما علمنا منهم ما ذكر من الامور بل وجدنا آباءنا يعبدون مثل عبادتنا فافتدينا  
بهم وهذا من أقوى الدلائل على فساد التقليد وعلى وجوب الاستدلال (قال) ابراهيم (أفرأيتم ما كنتم  
تعبدون أنتم وآباؤكم الا قدسبون) أى أنما كنتم تعلمتم ما كنتم تعبدونه حق العلم وأخبروني ما كنتم  
تعبدون هل هو حقيق بالعبادة أولا وهذا استهزاء بعبدة الاصنام (فأنهم عدولى الا رب العالمين)  
فلا استثناء امامة قطع فالمعنى فاعلموا ان معبودكم عدولى لا أعبدكم لكن رب العالمين فاعبدوه أو متصل  
فالمعنى فان كل معبود عدولى الا رب العالمين فاه ليس بعدوى بل هو ولي ومعبودى وصور سيدنا ابراهيم  
الامر في نفسه تعريضهم فاعنى انى تفكرت في امرى فقرأت عبادتى للاصنام عبادة للعدولان من  
يغرى على عبادتها هو الشيطان فانه أعدى عدو الانسان فاجتنبها واراهم سيدنا ابراهيم ان تلك الكلمة  
نصيحة نصح بها نفسه فذا تفكروا قالوا ما نصحننا ابراهيم الا بما نصح به نفسه فيكون ذلك ادعى للقبول  
وأبعث الى الاستماع منه (الذى خلقنى) من النطفة على هيئة التصوير (فهو يهدين) الى مصالح  
الدين والدنيا بضروب الهدايات في كل لحظة ولحظة (والذى هو يطمعنى ويسقن) أى يرزقنى بكل  
منافع الرزق (واذا مرضت فهو يشفين) وأكثر أسباب المرض يحدث بتفريط من الانسان في  
مطامعه ومشاركه وغير ذلك (والذى عيتنى) في الدنيا بقبض روى (ثم يحيين) يوم القيامة للعجزة  
(والذى أطعم أن يغفر لى خطيئتى) بترك الاولى (يوم الدين) أى الجزاء روى ان عائشة قالت قلت  
يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطمم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا ينفعه لانه لم  
يقبل يوم ارب اغفر لى خطيئتى يوم الدين واستغفار الانبياء فواضع منهم لهم وتعليم لأهمهم ليكونوا على حذر  
ثم ذكر الله تعالى مناجاة سيدنا ابراهيم بقوله (رب هب لى حكما) أى كما لا فى العمل (والحقنى بالصالحين)  
أى بالانبياء المرسلين في درجات الجنة أى اجمع بينى وبينهم في الجنة (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين)  
أى اجعل لى جاها وذكرا جاعلا باقيا الى يوم الدين فان من صار معدوما بين الناس بسبب ما عنده من  
الفضائل يصير داعيا للغيره اى اكتساب مثل تلك الفضائل فيكون له مثل أجورهم أو اجعل من ذرى  
فى آخر الزمان من يكون داعيا الى الله تعالى وقد أجاب الله دعاءه فامن أمة الا وهى تثنى عليه وجعله الله  
شجرة فرع الله منها الانبياء (واجعل لى من ورثة الجنة النعيم) أى اجعل لى بعض الذين يرثون جنة النعيم  
وهذا اشارة الى ان الجنة لا تنال الا بكرمه تعالى (واغفر لى) أى اهده الى الايمان (انه كان من  
الضالين) من طريق الحق (ولا تخزنى يوم يبعثون) أى ولا تجعلنى من الذليلين ولا من المستحقين يوم  
يبعث العباد من القبور فخزى كل واحد على حسب مقامه فان حسنات الابراسيات المقرين كما ان



درجات الاراد ركات المقربين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتي الله بقلب سليم) فيوم بدل من يوم قبله والا من اتي مغفول لينفع أي لا ينفع مال وان كان مصر وفا في الدنيا الى وجوه الخيرات ولا بنون وان كانوا صالحا الا احدا سلم قلبه عن الكفر والاخلاق الرذيلة فينفعه ماله الذي انفعه في الخير وولده الصالح بدعائه وأما التوب فلا يسلم منها أحد (وأزلت الجنة للثقلين) أي ويوم قربت الجنة للثقلين عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من الموقف فيمتسجون بانهم المحشورون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) أي ويوم جعلت النار ظاهرة للضالين عن طريق الايمان والتقوى بحيث ير وهما مع ما فيها فيمتخرون على انهم المسوقون اليها (وقيل لهم) على سبيل التوبيخ (أين ما كنتم تعبدون من دون الله) أي أين آلهتكم الذين كنتم ترمعون في الدنيا انهم شفعاؤكم في هذا الموقف (هل ينصرونكم) يدفع عذاب الله عنكم (أو ينتصرون) أي أو ينفعون أنفسهم بامتثالهم من العذاب فانهم وآلهتهم وقود النار وهو قوله تعالى (فكم يكذبون فيها هم والغاوون وجنود ابليس أجمعون) أي فالقي في الجحيم الاصنام والذين عبدوها والذين أضلوههم على وجوههم مرة بعد أخرى الى أن يستقروا في قعرها فيجتمعون في العذاب لاجتماعهم فيما يوجبهم (قالوا) أي العابدون معترفون بخطيئتهم في انهما هم في الضلالة (وهم فيها يختصمون) أي والحال انهم في الجحيم بصدد الاختصاص مع من معهم (تالله ان كنا لفي ضلال مبين) وهذا معمول لقاولوا جملة وهم فيها الخ في محل نصب على الحال وان تخففة من الثقلية قد حذف اسمها الذي هو ضمير الشأن واللام فارقة بينهما وبين النافية أي ان الشأن كنا في ضلال واضح لا غما فيه (اذن سويكم رب العالمين) ظرف لكونهم في ضلال مبين أي تالله لقد كنا في غابة الضلال الفاحش وقت تسويتمنا يا اكم أيها الاصنام رب العالمين الذي أنتم أذل مخلوقاته في استحقاق العبادة (وما ضلنا الا المجرمون) أي الذين دعونا الى عبادة الاصنام من رؤسائنا وكبرائنا (فما لنا من شافعين) كما نرى المؤمنين ان لهم شفعا من الملائكة والنبيين (ولا صديق حميم) أي خالص مع موافقة الدين كما نرى ان المؤمنين أصدقا لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون وأما أهل النار فبينهم المتعادي والتباغض وفي بعض الاخبار يحيى يوم القيامة عبد يحاسب فيستوى حسناته وسيئاته فيقول الله تعالى عبيدي بقيت لك حسنة ان كنت تريد أن أدخلك الجنة انظر واطلب من الناس لعل واحدا يهب منك حسنة واحدة فيأتى العبد في الصفوف ويطلب من أبيه ثم من أمه ثم من أصحابه فلا يجيبه أحد وكل يقول له أنا اليوم مفتقر الى حسنة واحدة فيرجع الى مكانه فيسأله الله تعالى ويقول ماذا جئت به فيقول يا رب لم يعطني أحد حسنة واحدة من حسناته فيقول الله تعالى يا عبيدي ألم يكن لك صديق في فيد ذكر العبد ويقول فلان كان صديقي فيفدله الله عليه فيأتيه فيكلمه في حاجته فيقول بلى لى عبادات كثيرة اقبلها مني فقد وهبتها منك فيجى هذا العبد الى موضعه ويخبر بذلك ربه فيقول الله تعالى قد قبلتها منه ولم أنقص من حقه شيئا وقد غفرت لك وله (فلو أن لنا كرة) أي فليت لنا رجعة الى الدنيا (فإنكون من المؤمنين) منصوب في جواب التمني (ان في ذلك) أي فيما ذكر من نبال ابراهيم المشتمل على بيمان بطلان ما عليه أهل مكة من عبادة الاصنام (لاية) أي لعظة لمن أراد أن يعتبر وحنة لمن أراد أن يستبصر بها (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي وما أكثر هؤلاء الذين نتلو عليهم النبأ مؤمنين بل هم مصررون على الكفر والضلال (وان ربك لهو العزيز الرحيم) أي هو القادر على تعجيل العقوبة لقوم ولكنه يعلهم بحكم رحمة الواسعة لئلا يؤمن بعض منهم أو من ذرياتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) بتكذيبهم نوحا فن كذب واحدا من

الرسول فقد كذب الكل لان الاخير جاء بما جاء به الاول من التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الازمنة (اذ قال لهم أخوهم) في النسب (نوح ألا تتقون) الله حيث تعبدون غيره (اني أنكم رسول) من الله تعالى (أمين) أي مشهور بالامانة فيما بينكم فكيف تتهموني اليوم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى (وما أسألكم عليه من أجر) أي وما أسألكم على هذا النصع أجرة (ان أجرى) أي ما نولني في دعائي لكم (الاعلى رب العالمين) وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص بفتح الياء في أجرى في المواضع الخمسة في هذه السورة والباقيون بالسكون (فاتقوا الله وأطيعون) أي اتبعوا وصيتي وكرر الامر بالنقوى لان المعنى في الاول ألا تتقون مخالفتي وأنا رسول الله وفي الثاني ألا تتقون مخالفتي ولست آخذ منكم أجرة فلا تكثر رافيه لان المعنى مختلف (قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون) والواو للحال أي أنصدقك يا نوح لاجل قولك هذا والحال انه قد اتبعك فقراء الناس وضعفاءهم من النسب قليل هم من أهل الصناعات الخمسة كالخجامة والحماكة وقرأ يعقوب واتباعك الارذلون فهو مبتدأ وخبر والجملة حال والاتباع جمع تابع أو تبسع كاشهاد وابطال (قال) نوح (وما علمي بما كانوا يعملون) وهذا جواب عما أشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن نظر واخلاص عمل وانما آمنوا بالهوى والطمع في العزة والمال وكا زائدة أي ما وظيفتي الاعتبار الظواهر دون التقديس عن بواطنهم ولم أكلف العلم بأعمالهم وانما كلفت أن أدعوهم الى الايمان فلا اعتبار بالايمان لا بالصنائع (ان حسابهم الاعلى ربي) أي ما محاسبة أعمالهم وبواطنهم الاعلى ربي فانه مطلع على السرائر (لوتشعرون) أي لو كنتم من أهل الشعور لعلمتم ذلك فلم تقولوا ما قلتم (وما أنا بطارد المؤمنين) بأن لا قبل الايمان منهم للطمع في ايمانكم (ان أنا الا فزيميين) أي ما أنا لالمبعوث لانذاركم بالبرهان الواضح ولزجر المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء أو من الاراذل وقد فعلت وليس على استرضاء بعضكم بطرد الفقراء لاجل اتباع الاغنياء (قالوا لئلم تنته يا نوح) عن مقالتي (لتكونن من المرجومين) أي من المقتولين كما قتلنا من آمن بك من الغرياء وقال السكبي ومقاتل أي من المقتولين بالحجارة وقال الضحاك أي من المشتمين (قال) نوح عند حصول اليأس من فلاحهم شاكيا الى الله تعالى (رب ان قومي كذبون) في الرسالة وقتلوا من آمن بي من الغرياء (فاتق بيني وبينهم فتحا) أي احكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا وافتح بابا من أبواب عدلك على مستحقه بأن تغزل العقوبة بهم وبابا من أبواب فضلك على مستحقه (ونجني ومن معي من المؤمنين) مما تعذب به الكافرين وكان المؤمنون ثمانين اربعين من الرجال وأربعين من النساء (فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون) أي حال كونهم في السفينة الموقرة بالناس والحيوان والطير وبما لا بد لهم منه (ثم أغرقنا بعد الباقين) أي أغرقنا بعد ركوب نوح والمؤمنين على السفينة الباقين على الارض من قومه (ان في ذلك) أي الانجاء والاهلاك (آية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي ما أكثر هؤلاء الذين هموا قضيته من النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنين (وان ربك لهو العزيز الرحيم) أي لهو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يعاملهم لانه رحيم ذو حكمه (كذبت عاد المرسلين) أي كذبت قوم هود هودا وواسا والرسول الذين ذكرهم هود فعاد اسم قبيلة هود هيت باسم أبيها الاعلى وكان من نسل سام ابن نوح (اذ قال لهم أخوهم) في النسب نبينهم (هود ألا تتقون) الله فتفعلون ما تفعلون (اني لكم رسول أمين) على الرسالة (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمرتكم به من الايمان والتوبة (وما أسألكم

عليه) أى الدعاء الى التوحيد (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين) وكان هود تاجرا جليل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر أربع مائة وأربعين سنة (أتبنون بكل ريع آية تعبثون) أى أتبنون بكل مكان مرتفع علامة تعبثون فيها بن عريكهم وقيل انهم كانوا يبنون فى الاماكن المرتفعة ليعرف بذلك غناهم فتافروا (وتخذون مصانع) أى حياضنا تجمعون فيها ماء المطر فهى من نوع الصحارى وقيل القصور (لعلكم تخلصون) أى مؤمنين أن تخلصوا فى الدنيا لانكم تترك البعث فلعن الله لتركه وهو لئلا ينجى وقيل للتعليل ويؤيده قراءة عبد الله كى تخلصون وقيل معناها التشبيه ويؤيده ما فى مصحف أبى كانكم تخلصون وقرئ **كانكم** خالدون وقرئ تخلصون بضم التاء مع تخفيف اللام وتشديدها (واذا بطشتم بطشتم جبارين) أى اذا أخذتم بالعقوبة على أحد بأن ضربتم أحد اسوط أو قتلتم بالسيف فلعنتم فعل الغاشقين بلارأفة ولا قصد تأديب ولا نظرى العقوبة والحاصل أنهم أحبوا العلو وبقاء العلو والتفرد بالعلو وكل ذلك ينبى على أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وعنوان كل معصية (فاتقوا الله) بترك هذه الافعال (وأطيعون) فيما أدعوك اليه فانه أنفع لكم (واتقوا الذى أمركم بما تعملون) أى واخشوا الذى أعطاكم ما لا يخاف فيه عليكم من أنواع النعم الحاصلة لكم ثم بين هود عليه السلام ما أعطاهم الله تعالى فقال (أمركم بأنعام وبنين وبنات وعيون) فأنتم تنتفعون بذلك كله فلا تغفلوا عن تقييده بالشكر (انى أخاف عليكم) ان لم تقوموا بشكر هذه النعم (عذاب يوم عظيم) فى الدنيا والآخرة فان كفران النعم مستتبى للعذاب (قالوا سواهم علينا) وأعظت أم لم تكن من الواعظين) فانالان ترجع عما نحن فيه لاجل وعظنا ايانا (ان هذا الاخلق الاولين) وقرأناهم وابن وعاصم وحزق بضم الحاء واللام أى ما هذا الذى جئنا به من الكذب الاعادة الاولين كانوا يسطرونه أو ما هذا الذى نحن عليه من الدين الاعادة آياتنا الاولين يدينون به ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذى نحن عليه من الموت والحياة والبلاء والعافية ومن اعتقاد ان لا بعث ولا حساب ولا جزاء الاعادة قديمة لم يرزل الناس عليها من قديم الدهر وقرأ الباقون بفتح الحاء وسكون اللام أى ما هذا الذى جئت به الا كذب الاولين أو ما خلقنا هذا الا خلق الامم الماضية فحبي كحياتهم وغوت كماتهم ولا بعث ولا حساب (وما نحن بعذبين) على ما نحن عليه من الاعمال كما تقول (فكذبوه) فى وعيدهم بالعذاب (فاهلكناهم) بريح باردة شديدة الصوت (ان فى ذلك) الاهلاك (لاية) أى لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم) أى وما صار أكثر هؤلاء الذين معهم اقصتهم من قوم محمد صلى الله عليه وسلم (مؤمنين وان ربك لهو العزيز) أى الغالب على ما يريد من انتقام المكذبين (الرحيم) أى المبالغ فى الرحمة ولذلك يعلمهم بعدم ايمانهم لحكمة يعلمها (كذبت عود المرسلين) أى كذبت جماعة صالح الخافقودامهم قبيلة صالح سميت باسم أبيها وهو عود جد صالح وعاش صالح من العمر مائة وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة (اذ قال لهم أخوهم) فى نسب نبيهم (صالح ألا تتقون) الله (انى لكم رسول) من الله (أمين) فى جميع ما أرسلت به اليكم منه (فاتقوا الله وأطيعون) أى اتبعوا دينى وأمرى (وما أسألكم عليه) أى على ما جئكمكم به (من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين) وليعلم كافة الناس ان من عمل لله لا ينبغى ان يطلب من غير الله وينبغى للعلماء أن يتأدبوا بأداب الانبياء فلا يطلبوا من الناس شيأ فى بث علومهم ولا ينتفعوا منهم بالتذكير لهم ومن انتفع من المستمعين من الدين فلا بركة فيما أخذ منهم (أتركون فيما همتنا آمنين) أى أتظنون انكم تتركون فى الدنيا آمنين من العذاب وانه لا دار للمعجزات أى لا ينبغى لكم أن تعتقدوا

أنكم تتقلبون في النعم التي في دياركم آمنين من الزوال والعذاب فلا تطعموا في ذلك ثم فسر ذلك المكان بقوله (في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) أي لطيف لين والطلع غمر النخل في أول ما يطلع وبعد ديهي خلا لا ثم بلها ثم بسرا ثم رطباً ثم غمراً (وتنحتمون من الجبال بيوتاً فارحين) وقرأ ابن عامر والكوفيون بالف بعد الفاء أي ماهرين في العمل ويعملون بنشاط وطيب قلب وقرأ الباقون بغير ألف أي متكبرين لا الحاجة فالغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهي طلب الماء ~~السكر~~ والسكرول والمشروب والمساكن الطيبة وأما الغالب على قوم هود فهو اللذات الحالية وهي طلب الاستعلاء والتجبر (فاتقوا الله وأطيعون) في كل ما أمرتكم به (ولا تطيعوا أمر السرفين) أي المستكثرين من لذات الدنيا وشهواتها بل اكتبوا واقتصروا منها بقدر الكفاف (الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون) وهذا بيان أن فسادهم فساد خالص ليس معه شيء من الإصلاح فإن حال بعض المفسدين مخلوط ببعض الإصلاح (قالوا انما أنت من السحرة) أي من يأكلون الطعام ويشربون الشراب كما قال الفراء السحرة من له جوف (ما أنت إلا بشر مثنا) فكيف تكون نبياً (فأت بآية) أي بعلامة تدل على صدقك (ان كنت من الصادقين) في دعواك ائت رسولك فقال لهم صالح ما تريدون قالوا نريد ناقة عشرة اخراج من هذه الصخرة فتلدس قباً فأخذ صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة فـعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم ونجت سقياً مثلها في العظم وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه رأيت مبركها فإذا هو ستمون ذراعاً في ستة ذراعا (قال) لهم صالح (هذه ناقة) دالة على نبوت آخر جهاربي من الصخرة كما اقترحتم (لها شرب) أي نصيب من الماء تشرب منه يوماً (ولكم شرب يوم معلوم) أي ولكم نصيب من الماء تشربون منه يوماً ولا تراحموا على شربها (ولا تأسوها بأسوا) كضرب وعقر (فأخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها) روى أن مصداً ألبهاها إلى مضيق فرماها بسهم فسهطت ثم ضرب بها قدار بالسيف في ساقها قال مقاتل وغيره فخرج في أبدانهم خراج مثل الحص فكان في اليوم الأول أحمر ثم صار في الغداء أصفر ثم صار في الثالث أسود وكان عقراً لنافقة يوم الأربعاء ولها كهم يوم الاحد انقعت فيه تلك الخراجات وصاح عليهم جبريل صيحة فأتوا بالامرئ وكان ذلك فحوة (فأصهبوا نادمين) أي فصاروا نادمين على قتلها ندم الخائفين من العذاب العاجل أو ندم التائبين عند معانة العذاب فلم ينفعهم الندم (فأخذهم العذاب) الموعود على عقرها (ان في ذلك) أي في أخذهم بالعذاب (آية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم) أي أكثر هؤلاء الذين معهم القصة من قريش (مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم) حيث لا يعاجلهم بالعذاب (كذب قوم لوط المرسلين) فن كذب رسولا فقد كذب الكل (اذ قال لهم أخوهم) في البلد لا في النسب نبيهم (وط) فان لوطاً بن أخي ابراهيم وهما من بلاد المشرق من أرض بابل فلو ط كان مجاوراً لهم في قريتهم (الأتقون) عبادة غير الله اني لكم رسول من الله (أمين) على الرسالة (فاتقوا الله) فيما أمركم به (وأطيعون) أي اتبعوا أمرى (وما أسألكم عليه) أي الذم إلى الله تعالى (من أجران أجرى الله رب العالمين) أي جامع الخلق ومربيهم (أتأتون الذكران من العالمين) أي أتأتون الذكران من أولاد آدم مع كون النساء أليق بالاصقاع (وتدرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم) أي وترون كوناً أنا بأبصاركم ربكم هي أزواجكم لأجل استمتاعكم أو وتركون فروجاً أحل لكم ربكم حال كونها بعض أزواجكم (بل أنتم قوم عادون) أي متجاوزون الحد في جميع المعاصي باتيانكم هذه الفاحشة أو متجاوزون عن حد الشهوة حيث زدت

على سائر الحيوانات (قالوا لئن لم تنته يا لوط) عن تقبيل امرنا (لتكونن من المخرجين) أى من جملة من أخرجناه من بلدنا سدوم (قال) لوط (انى لعملكم من القالين) أى انى لعملكم الخبيث: بغض من المبغضين غاية البغض فلا أقف عن الانكار عليه بالابعاد عنكم ثم توجه لوط الى الله تعالى قائلاً (رب انجنى وأهلك ما يعملون) أى من شؤم عملهم (فنجيناها وأهلها) أى بنتيه وامراته المؤمنة ومن اتبعه فى الدين (أجمعين) مما عذبناهم به باخراجهم من بينهم عند قرب حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هى امرأة لوط المنافقة (فى الغارين) أى الاعجوزا مقدر كونها من الباقيين فى العذاب لانها كانت راضية بفعل القوم وقد أصابهم الجحرف الطريق (ثم دمرنا الآخرين) أى أهلها كما المتأخر عن اتباع لوط بقلب قراهم عليهم وجعل أعلاها سافلها (وأمطرنا عليهم) أى على من كان منهم خارج القرى لسفر أو غيره (مطراً) غير معتاد سجارة من السماء فأهلكهم (فساء مطر المندرين) أى فبئس مطر جنس المندرين مطر قوم لوط بالجحرة (ان فى ذلك) أى فيما فعلنا بهم (آية) أى دلالة على عزة الله وعظمته (وما كان أكثرهم) أى أكثر من تلوث عليهم القصة (مؤمنين) فإن أكثر الخلق لثام وكرامهم قليلون كما قال الشاعر تعبرنا ناقيل عدينا \* فقلت لها ان لكريم قليل (وان ربك له العزيز الرحيم) فلا يهتدى الى عديم النظير الاذلا ويهتدى اليه برحمته الغائضة من كانت همته هالية (كذب أصحاب الاية المرسلين) أى كذب أصحاب شجر ملتقى قرب مدين شعيبا وجملة المرسلين وقرآنافع وابن كثير وابن عامر فى هذه السورة وفى ص خاصة ليكة بلام واحدة وقع التأوه وهى غير منصرفة للعلمية والتأنيث واللام جزء الكلمة وهى اسم لبلدة لأصحاب الحجر وقال أبو عبيدة ان ليكة اسم للآرية التى كانوا عليها والاية اسم للبلاد كلها (اذ قال لهم) نبيهم (شعيب ألا تتقون) الله الذى تفضل عليكم بنعمه (انى لكم رسول) من عند الله فهو امرئى ان أقول لكم ذلك (أمين) لاختياره عندي (فاتقوا الله) المحسن اليكم بهذه الغيضة وغيرها (وأطيعون) لما ثبت من نصيحتكم (وما أسألكم عليه) أى على دعائى لكم الى الايمان بالله تعالى (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين) أى المحسن الى الخلائق كلهم فاقى لأرجو أحدا سواه (أوفوا الكيل) أى أتموه اذا كلمتم للناس كما توفونه اذا أخذتم منهم (ولا تكونوا من الخسرين) أى الناقصين لحقوق الناس (وزنوا بالقسطاس المستقيم) أى بالميزان العدل وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف والباقون بالضم (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) أى لا تنقصوا شيئا من حقوق الناس فى كيل ووزن أو غير ذلك (ولا تبغوا فى الارض مفسدين) ولا تعملوا المعاصى فى الارض بقطع الطريق والغارة واهلاك الزرع والذهاب الى غير عبادة الله فانهم كانوا يفعلون ذلك (واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين) أى الخلائق الماضين الذين كانوا على خلقة عظيمة وطبيعة غليظة كقوم هود وقوم لوط وقرأ العامة الجبلة على كسر الجيم والباء وتشديد اللام وأبو حصين والاعشى والحسن بعضهم بتشديد اللام والسلى بفتح الجيم أو كسرهما مع سكن الباء (قالوا اغما أنت من المسحurin) أى المجوفين مثلنا لست بملك (وما أنت الا بشر مثنا) تأكل وتشرب كما نفعل فلا وجه لتخصيصك بالرسالة (وان نظنك لمن الكاذبين) فان مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أى واننا نظنك لمن الكاذبين فى دعوائك انك رسول من الله ثم ان شعيبا كان هدهم بالعذاب ان استمر واعلى التكذيب فمالوا (فأسقط علينا كدفا من السماء) أى فأسقط علينا قطعاً من السحاب (ان كنت من الصادقين) فى دعوائك وقرأ حفص بفتح السين والباقون بالسكون وانما طلبوا ذلك لتصميمهم على التكذيب

واستبعادهم وقوعه فعند ذلك فوض شعيب عليه السلام أمرهم الى الله تعالى (فقال رب اعمل بما  
 تعملون) وبما تسحقون بسببه من العذاب (فكذبوه) أى أصرروا على تكذيبه بالرسالة (فأخذهم  
 عذاب يوم الظلة) وفي اضافة العذاب الى يوم دون الظلة اعلاما بأن لهم يوم مذبذباً آخر غير عذاب  
 السحاب كما روى ان الله تعالى فقع عليهم باباً من أبواب جهنم وأرسل عليهم هدة وحراشيداً مع  
 سكون الریح سبعة أيام بلياليها فأخذ بآنفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانفجهم  
 الحرق جواهر ابا فارس رسل الله تعالى محابة فأظلمت فوجدوا اله برداور وحاور يحاطية فنادى بعضهم  
 بعضاً فلما اجتمعوا تحت السحابة ألهمها الله عليهم ناراً ورجت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد الملقى  
 فصار وارماً (انه) أى ذلك العذاب (كان عذاب يوم عظيم) في الشدة والهول قال قتادة بعث الله  
 شعيباً الى امتين أصحاب الايكة وأهل مدين فأهلك أصحاب الايكة بالظلة وأهل مدين بصيحة جبريل  
 عليه السلام (ان في ذلك) أى فيما فعلنا بهم (آية) أى دلالة واضحة على صدق الرسل (وما كان  
 أكثرهم) أى أكثر قومك (مؤمنين) مع أنك قد أتيت قومك بما لا يكون معه شك لولم يكن لهم معرفة  
 بل قبل ذلك فكيف وهم عارفون بأنك كنت قبل الرسالة أصدقهم لمحبة وأعظمهم أمانة وأعزهم عقلاً  
 وأبعدهم عن كل ذي دنس (وان ربك له العزيز الرحيم) بالامهال وهذا آخر القصص السبع التي  
 ذكرها الله تعالى تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للكاذبين له وكل قصة من هذه القصص  
 ذكر مستقل متجدد النزول قد أتاهم من الله تعالى وما كان أكثرهم مؤمنين بعد ما جمعوا على التفصيل  
 قصة بعد قصة بأن لا يعتبر وإجماع كل واحدة منها من الدواهي الى الايمان والازواج عن الكفر والطغيان  
 وبأن لا يتأملوا في شأن الآيات الكريمة الناطقة بتلك القصص على ما هي عليه مع علمهم بأنه صلى الله عليه  
 وسلم لم يسمع شيئاً منها من أحد أصلاً وصاروا كأنهم لم يسمعوا شيئاً برحمتهم عن الكفر والضلال واستمروا  
 على ذلك (وانه) أى القرآن الذي من جملة هذه القصص (لتنزيل رب العالمين) أى منزل من  
 خالق المخلوقين فلا يسبحه ولا أساطير الاولين ولا غير ذلك عما قالوه فيه (نزل به الروح الامين) قرأ  
 نافع وابن كثير وأبو عمر وحفص بن غفص وتخفيف الزاى ورفع الروح والباقيون بتشديد الزاى ونصب الروح  
 وذكر الله تعالى دليل التنزيل بقوله تعالى نزل به الروح الى آخره فالروح هو جبريل عليه السلام سمي  
 بالروح لانه به نجا الخلق في باب الدين فهو كالروح الذي ثبتت معه الحياة بالامين لانه مؤتمن على ما يؤديه  
 الى الانبياء عليهم السلام (على قلبك) أى جعل الله تعالى جبريل نازلاً بالقرآن على قدر حفظك أى  
 فهمك القرآن وأثبتته في قلبك اثباتاً لا ينسى وهذا تنبيه على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ان  
 الاخبار عن هذه القصص عن لم تعلمها الا يكون الا وحياً من الله تعالى (لتسكون من المنذرين بلسان عربي  
 مبين) أى أنزل الله تعالى القرآن لتندبرهم عاقبه من العقوبات الهائلة وكان انزاله بلغة عربية واضحة  
 المعنى لئلا يبقى لهم عذر ماله منه لوزله باللسان الاعجمي لقائوا له صلى الله عليه وسلم ما نضع عما لا تفهمه  
 فيتعذر الانذار به وقوله لتسكون متعلق بنزل وكذا قوله بلسان ويجوز ان يكون بدلاً من به وما جعله متعلقاً  
 بالمنذرين فيغيدان غاية الانزال كونه صلى الله عليه وسلم من جملة المنذرين باللغة العربية فقط وهذا لا ينفي  
 فان سبب كونه صلى الله عليه وسلم من جملة المنذرين مجرد انزال القرآن عليه صلى الله عليه وسلم لا انزاله  
 بخصوص اللسان العربي والذين أنذروا باللسان العربي خمسة فقط محمد واهل بيته وهود وصالح وشعيب  
 (وانه لفي زبر الاولين) أى وان معنى القرآن وصفته لفي الكتب المتقدمة فان الله تعالى أخبرني كتب

الاولين عن القرآن وانزاله في آخر الزمان والله تعالى بين اصول معانيه في كتبهم (أولم يكن لهم آية أن  
 يعلمه علماء بني اسرائيل) أى أغفل أهل مكة عن القرآن ولم يكن لهم آية دالة على أنه تنزيل من رب  
 العالمين وأنه في زبر الاولين ان يعرفه علماء بني اسرائيل بنعوتهم المذكورة في كتبهم ويعرفوا من أنزل  
 عليه وكانوا خمسة أسد وأسد وابن يامين ونعيلة وعبد الله بن سلام فهو هؤلاء الخمسة من علماء اليهود  
 وقد حسن اسلامهم قال ابن عباس بعث أهل مكة الى اليهود بالمدينة فسالوهم عن محمد صلى الله عليه  
 وسلم فقالوا ان هذا الزمانه وانما نجد نعته في التوراة فكان ذلك آية على صدقه صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن  
 عباس تكن بالتأنيث ورفع آية على انه اسمها ولهم خبرها وان يعلمه بدل من اسمها أو على انه فاعل لها ولهم  
 حال وان يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز أن يكون آية اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة  
 والخبر معرفة والباقيون يكن بالتذكير ونصب آية على انه خبرها وان يعلمه اسمها (ولو زلنا على بعض  
 الاعجميين فقرأ عليهم ما كانوا مؤمنين) أى ولو زلنا القرآن كما هو على رجل أعجمي فقرأ على أهل  
 مكة قرأه صحبة خارقة للعادة ما كانوا مؤمنين به مع ان الاعجمي لا يتهم باكتسابه أصلاً لفقد الفصاحة فيه  
 ولا باختراعه لكونه ليس بلغته افراط عندهم وشدة شكيمتهم في المكابرة (كذلك سلكناه في قلوب  
 الجرمين) أى مثل ذلك الادخال أدخلنا القرآن في قلوب كفار مكة ففهموا معانيه وعرفوا فصاحته من  
 حيث النظم المجز ومن حيث الاخبار عن الغيب وقد انضم اليه اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على  
 البشارة بانزاله وبعثة من أنزل عليه بأوصافه وكيفما فعل بهم فلا سبيل الى ان يتغير واعمالهم عليهم من  
 الانكار (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم) المجيء للايمان به فيؤمنون حين لا ينفهم الايمان  
 (فيايتهم بغتة وهم لا يشعرون) باتيان العذاب (فيقولوا) تأسفاً على ما فات من الايمان (هل نحن  
 منظرئون) وهو استفهام طمع في الحال وهو ما هم الهيم بعد عجي العذاب وهم في الآخرة يعلمون ان لا ملجأ  
 لهم لكنهم يذكرون ذلك استرواحاً (أفبعذابنا يستجلبون) أى أيكون حالهم كاذكر من الاستنظار  
 عند نزول العذاب الاليم فيستجلبون بعد ان في الدنيا يقولهم أمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب  
 اليم ونحو ذلك (أفرايت) أى اخبرني أيها المخاطب (ان متعناهم) في الدنيا بطول الاعمال وطيب  
 انعامهم (سنين) متطاولة (ثم جاءهم ما كانوا يعدون) من العذاب (ما أغنى عنهم ما كانوا يجمعون)  
 أى أى شيء أفادهم كونهم يجمعون ذلك التمتع المديد من دفع العذاب وقرى تمتعون بسكون اليم (وما  
 أهلكنهم قرية) من القرى المهلكة (الالهام نذرون) أى رسل قد أذروا أهلها الزاماً للجمعة  
 (ذكرى) أى لاجل تذكريهم العواقب وهو منصوب على انه مفعول لاجله أو مفعول مطلق منصوب  
 بمنذرون لان التذكير في معنى الانذار أو منصوب بفعل مقدر هو صفة لمنذرون أى الا لهم منذرون  
 يذكرونهم ذكرى ويجوز ان يكون ذكرى مفعولاً له علة لاهلكنا والمعنى وما أهلكنهم من أهل قرية  
 ظالمين الابد ما أنزلناهم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكم هبة لغيرهم فلا يعصوا مثل  
 عصيانهم (وما كنا ظالمين) فنهلك قوماً غير ظالمين وقبل الانذار (وما تنزلت به الشياطين) وهذا رد لقول  
 الكفار لم لا يجوز أن يكون هذا القرآن من القاء الجن والشياطين الى محمد على لسانه كما ستر ما ينزل على  
 الكهنة من اخبار السماء (وما ينبي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لم عزولون) أى ان الشياطين  
 لم ينعون عن الاستماع للوحى كيف لا ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة غير مستعدة للقبول الا لخير فيه  
 أصلاً من فنون الشرور قال بعضهم وهذا اشارة الى انه ليس للشياطين استعداد تنزيل القرآن ولا قوة



حمله ومع فهمه لانهم خلقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار المحلوة قوة حمل النور القديم  
 ألا ترى ان نار الجحيم كيف تستغيث عند مرور المؤمنين عليها وتقول جز يا مومن فقد أطفأ نورك لهي  
 فاذا لم يكن لهم استطاعة على حمل القرآن ولا قوة على سماعه كيف يمكن لهم تنزيله وان وجد فيهم السمع  
 الذي هو الادراك لانهم هموا الفهم المؤدى للاستجابة لما دعوا اليه (فلا تدع مع الله الها آخر) أي  
 فلا تعبد مع الله الها غيره (فتكون من المعذنين) قال بعضهم وهذا يشير الى ان طلب غير الله من الدنيا  
 والآخرة بتوجه القلب اليه أماره عذاب الله وهو البعد من الله فمن يكون أبعد من الله يكون عذابه أشد فكل  
 طالب شيء يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد عن الآخرة وطالب الآخرة  
 قريب من الآخرة بعيد عن الله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حسنات الابرايسات القريين فالأبرار أهل  
 الجنة وحسناتهم طلب الجنة والقربون أهل الله وحسناتهم طلب الله وحده بلا شريك له وهذا الخطاب له  
 صلى الله عليه وسلم والمقصود غيره كما هو شأن الحكيم اذا أراد ان يؤكده الخطاب لاحد وجهه الى الرؤساء في  
 الظاهر ولانه تعالى أراد ان يتبعه ما يليق بذلك فلماذا أفرد صلى الله عليه وسلم بالخطابة بقوله تعالى (وأند  
 عشرين من الأقربين) الأقرب منهم فالأقرب وروى انه صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم  
 يا بني عبد مناف اقتدوا أنفسكم من النار فاني لا أغني عنكم شيئا ثم قال باعائشة بنت أبي بكر وباحفصة  
 بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية بنت محمد اشترين أنفسكم من النار فاني لا أغني عنكم شيئا وروى  
 محمد بن اسحق عن علي رضي الله عنه انه قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية دعاني  
 فقال يا علي ان الله أمرني أن أندع عشرين من الأقربين فاصنع لي صاعدا من طعام واجعل عليه رجل شاة  
 واملأ لنا عسما من لبن ثم اجمع بني عبد المطلب حتى أبلغهم ما أمرت به ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم اليه  
 وهم يومئذ أربعون رجلا فيهم أعمامه أبو طالب وحزرة العباس وأبو لهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام الذي  
 صنعتته فحُثت به فلما وضعته تناول صلى الله عليه وسلم من اللحم فشقها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي  
 الصحفة ثم قال كلوا باسم الله فأكل القوم حتى شبعوا ثم قال أسق القوم فحُثت بذلك العس فشرىوا حتى  
 رويوا جميعا فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بآدبه أبو لهب فقال سحقكم محمد صاحبكم  
 فتنفروا القوم فقال يا علي ان هذا الرجل قد سبق الى ما مهنت من القول فتنفروا القوم قبل أن أكلمهم فأعد  
 لنا الطعام مثل ما صنعت ثم أجمعهم ففعلت ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام فقدمته ففعل كما فعل بالأمس  
 فأكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبد المطلب اني قد جئتكم بخير الدنيا  
 والآخرة وقد أمرني الله أن أدعوكم اليه فأيكم يوازني على أمري ويكون أخي ووصي وخليفة فيكم  
 فأجمع القوم جميعا عن ذلك الكلام فقلت يا رسول الله أناأكون وزيرك عليه قال علي فأخذ صلى الله عليه  
 وسلم برقبتي ثم قال ان هذا أخي ووصي وخليفة فيكم فاسمعوا وأطيعوا وأطيعوا القوم يصحكون ويقولون  
 لا يا طالب قد أمرك أن تسمع لعلي وتطيع وروى أبو يعلى عن الزبير بن العوام ان قريشا جاءته فأنظرهم  
 فسألوه آيات سليمان في الریح وداود في الجبال وعيسى في احياء الموتى ونحو ذلك وان يسير الجبال ويفر  
 الانهار ويجعل الصخر ذهباً فوحي الله تعالى اليه وهم عنده أخبرهم بأن أعطى ما سألوه ولكن ان أراهم  
 كفروا عوجلوا فاختار صلى الله عليه وسلم الصبر عليهم ليدخلهم الله باب الرحمة (واخفض جناحك لمن  
 اتبعك من المؤمنين) أي لين جانبك لهم ومن للتبيين لان من اتبع أعم عن اتبع لدين أو قرابة أو نسب  
 (فان عصوك فقل اني بري مما تعملون) ولا تبرأ منهم وقل لهم قولا بالنصح لعلهم يرجعون الى قبول

الدعوة منك والمعنى فبعد انذار عشرين نك فتواضع لمن آمن منهم وتبرأ من عمل من خالفك منهم (وتوكل على العزيز الرحيم) أى فوض أمرك الى الذى يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته وقرأ نافع وابن عامر فتوكل بالغاء على الابدال من جواب الشرط والباقون بالواو على العطف على أنذر (الذين يراك حين تقوم) من نوم أو غيره الى الصلاة منفردا (وتقبلك في الساجدين) أى ويرى تصرفك في الصلاة بالقيام والركوع والسجود والعود مع المصلين جماعة اذ كنت امامهم ويقال ويراك منتقلا في اصلاب المؤمنين وارحام المؤمنين من لدن آدم وحواء الى عبد الله وآمنة لجميع أصول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم رجالا ونساء مؤمنون فلا يدخلهم الشرك مادام النور المحمدي في الذكرو في الانثى فاذا انتقل منه لمن بعده أمكن أن يعبد غير الله وأزرمعبد الاصنام الابعدا فتقال النور منه لآبراهيم وأما قبل انتقاله فلم يعبد غير الله (انه هو السميع العليم) فيسمع ما تقوله ويعلم ما تنويه وتعمله (هل أنبشكم على من تنزل الشياطين) أى هل أخبركم يا كفار مكة على من تنزل الشياطين أى لما قال الكفار لم لا يجوز ان يقال ان الشياطين تنزل بالقرآن على محمد كما انهم ينزلون بالكهنة على الكهنة والشعراء على الشعراء فرق الله تعالى بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين الكهنة والشعراء فقال (تنزل على كل أفك أنيم) أى تنزل الشياطين على كل من اتصف بالكذب الكثير والافتخار الكبير وهو مسيلة الكذاب وسطيح وطلحة (يلقون السمع) وهذه الجملة اما حال من فاعل تنزل المستتر أى يصفي الشياطين سمعهم الى الملائكة ليسترقوا شيئا ويلقون الشيء المسموع الى الكهنة واما صفة لكل أفك أنيم أى يصفي الكهنة سمعهم الى الشياطين أو يلقون ما سمعوه منهم الى عوام الخلق (وأكثرهم كاذبون) فالشياطين يسمعون الكهنة ما لم يسمعوا من الملائكة كما جاء في الحديث الكلمة يخطفها الجن فيقرها في آذن وليه فيز يد فيها أكثر من مائة كذبة والكهنة يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم (والشعراء يتبعهم الغاؤون) أى الراويون الذين يرون هجاء المسلمين أى وشعراء الكفار يتكلمون بالكذب منهم عبد الله بن الزبير وهبيرة بن أبى وهب ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة عمرو بن عبد الله وأمية بن أبى الصلت وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا شعرنا واجتمع اليهم سقها قومهم يسمعون أشعارهم حين يسمعون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يرون عنهم قولهم وقرأ نافع بسكون التاء وفتح الباء الموحدة (ألم ترأنهم في كل واديهيمون) أى ألم تعلم أيها المخاطب ان الشعراء يسرون في طرق مختلفة سير الحائرين من طرق القليل والقال فانهم قديحون الشيء بعد ان ذموه بالعكس وقد يعظمونه بعد ان استحققوه وبالعكس لانهم لا يطلبون بشعرهم الصدق (وأأنهم يقولون ما يفعلون) فانهم يدحون الجود ويحشون عليه ولا يفعلونه ويذمون البخل ويصرون عليه وسمعون الناس بأدنى شيء صدر منهم ثم انهم لا يفعلون الا الفواحش وذلك يدل على الضلالة (الا الذين آمنوا) بالله ورسوله (وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا) فلم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته وفي الحكمة والموعظة والهدى في الدنيا والآخر عن الاغترار بزخارفها (وانتصروا من بعد ما ظلموا) أى فلا يذكرون هجوا أحدا الا ممن سمعوا منهم من الكفار وذلك رد على هجوا الكفار رسول الله وأصحابه كما قال صلى الله عليه وسلم يوم قريظة لحسان اهج المنكرين فان جبريل معلق وعن أنس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وابن رواحة يمشي بين يديه وهو يقول خلوا بني الكفار عن سبيله \* اليوم نصر بكم على تنزيله

ضربا يزيل الهمام عن مقيله \* ويذهب الخليل عن خليله  
فقال له عمر يا ابن راحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول شعرا فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فهي أمرع فيهم من نفع النبل وعن عائشة رضي الله عنها قالت إن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال الهجو أقريشاً فإنه أشد عليهم من رشق النبل وعن أبي بن كعب رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من الشعر لحكمة وقال الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول  
الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي أشعر من الثلاثة (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون)  
أي سيعلم الذين ظلموا أنفسهم بالشرك وهجو رسول الله وأصحابه وبالأعراض عن تدبر هذه الآيات أنهم  
ينقلبون كمال انقلاب لأن مصيرهم إلى النار وهو أقبح مصير ومرجعهم إلى العذاب وهو أشر مرجع  
فالمنقلب هو الانتقال إلى ضد ما هو فيه والمرجع هو العود من حال هو فيه إلى حال كان عليه انصار كل  
مرجع منقلباً وليس كل منقلب مرجعاً فمرجعي أي منقلب ينقلبون أي وسيعلم الظالمون أن ليس لهم  
وجه من وجوه الانقلاط فانهم يطمعون أن ينقلبوا من عذاب الله تعالى وأى منصوب بينقلبون ولا يجوز  
أن يكون منصوباً بسيعلم لأن أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها لأن الاستفهام معنى وما قبله معنى  
آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض

سورة النمل مكية وهي أربع وتسعون آية وألف ومائة وتسع وأربعون كلمة  
وأربعة آلاف وسبعمائة وسبع وستون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم طس) أي هذا مسمى بطس (تلك) أي تلك السورة (آيات القرآن وكتاب  
مبين) أي مظهر للحكم والاحكام وأحوال الآخرة وقرأ ابن أبي عبد الله برفع كتاب مبين (هدى وبشرى  
للمؤمنين) هما حالان من آيات أي هادية إلى الله ومبشرة بالوصول إلى الله بهدياته للمصدقين بتلك  
الآيات أو بدلان منها أو خبر أن آخران لتلك كما قال تعالى ألا من طلبني وجدني من طلبني بدالات  
القرآن وجدني بالعيان (الذين يقيمون الصلاة) أي يأتون بالصلوات الخمس بشروطها ووضوعها في  
حقها (ويؤتون الزكاة) أي يعطونها بأشراطها (وهم بالآخرة هم يوقنون) أي هؤلاء هم الموقنون  
بالآخرة حق الايقان لأن عداهم لأن تحمل مشاق العبادات لخوف العقاب ورجاء الثواب (ان الذين  
لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم) بأن خلقنا في قلبه العلم بما فيها من المنافع واللذات ولا تخلق في  
قلبه العلم بما فيها من المضار والآفات (فهم يعمهون) أي ينهمكون فيها (أولئك) أي الموصوفون بعدم  
الايان بما في الآخرة وبالعمد في الأعمال (الذين لهم سوء العذاب) وهو ما القلوب وصممهم وبكمه  
(وهم في الآخرة هم الاخسرون) أي أشد الناس خسراً لفوات الثواب واستحقاق العقاب ولأنهم  
خسروا الدنيا والآخرة ولم يرجوا المولى وذلك لأن قوماً من المختصين بتوفيق من الله يحبهم ويحبونه قد  
خسروا الدنيا والآخرة بتركهم ما عدم الالتفات إليهما في طلب المولى فرجوا المولى فلهذا ما وجد أبو يزيد  
في البادية تحف رأس مكتوب عليه خسرو الدنيا والآخرة بكى وقبل عليه وقال هـ ذارأس صوفي (وانك  
لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) أي وانك يا أشرف الخلق لتتو القرآن من عند ذات مصيب في أفعاله  
لا يفعل شيئاً إلا على وفق علمه هليم بكل شيء سراً كان ذلك العلم مؤدياً إلى العمل أم لا وقال بعضهم أي  
انك جاوزت حد كمال كل رسول فانهم كانوا يتلقون الكتب بأيديهم من يد جبريل والرسالات من

لفظه وحيًا وانك تلقى حقائق القرآن من عند الله تعالى وان كنت تلقى القرآن بمنزلة جبريل على قلبك  
فإنه تعالى علمك حقائق القرآن بأن جعلك بحكمته مستعد القبول فيض القرآن بلا واسطة وهو أعلم  
حيث يجعل رسالته (اذ قال موسى لأهله) أي زوجته بنت شعيب حيث تحب في الطريق عند مسيره  
من مدين إلى مصر (اني أنست نارا) أي أبصرتها (سأتيكم منها بخبر) يعرف به الطريق (أو  
أتيتكم بشهاب قبس) وقرأ الكوفيون بتنوين شهاب فالقبس يدل منه أو صفقه أي بشعلة نار مأخوذة  
من أصلها والباقون بالاضافة أي بشهاب من قبس (لعلكم تصطلون) أي لكي تدفؤا بها (فلما جاءها)  
أي تلك التي ظنهاموسى نارا (نودي) من قبل الله تعالى (أن بورك من في النار ومن حولها) أي  
بورك من في مكان النار وهي البهجة المباركة ومن حول مكانها ويدل عليه قراءة أبي تبارك الأرض ومن  
حولها وعنه أيضا بورك في النار وقيل المراد برك في النار هو موسى عليه السلام لقربه منها ومن  
حولها الملائكة أي نودي ببركة من في النار أي بتطهيرهم عما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة  
والرسالة أي ناداه الله تعالى بأنا قد سنناك واخترنالك للرسالة وهذه تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة  
له (وسبحان الله رب العالمين) وهو من كلام الله مع موسى نداء الله تعالى نفسه عما يليق به في ذاته  
وحكمته ليكون ذلك مقدمة في محادثة موسى عليه السلام واعلاما بأن ذلك الأمر يكونه رب العالمين  
ولرفع ما قد يتوهمه موسى بحسب الطبع البشري الجاري على العادة الخلقية من أن الله المتكلم به في مكان  
أو في جهة ومن أن الكلام الذي يسمعه موسى في ذلك المكان بحرف وصوت حادث ككلام الخلق وقد  
علم موسى عليه السلام أن النداء من الله ما دل على ذلك من أن النار كانت مشتعلة على شجرة خضراء لم  
تحترق (يا موسى انه) أي ان مكلمك (أنا الله العزيز الحكيم) أي أنا القوى القادر على ما يبعد من  
الاهوام كقلب العصا حية وأمر اليد الفاعل ما أفعله بحكمة بالغة وناخبران والله يمان له والعزيز الحكيم  
صفتان لله عهدتان لما أراد الله أن يظهره على يد موسى عليه السلام من المجهزات (وألق عصاك)  
عطف على بورك فكلاهما تفسير لنودي فالقهاها فانقلبت حية كبيرة جدا تسعي فأبصرها متحركة  
بسرعة واضطراب (فلما رآها تهتز) أي تضطرب في تحركها (صكأنها) أي العصا (جان) أي  
حية صغيرة في سرعة الحركة (ولي مدبرا) أي هرب موسى منها مدبرا (ولم يعقب) أي لم يلتفت إليها  
من خوفها الظنه ان ذلك لأمر أريد به ولذلك قال تعالى (يا موسى لا تخف) منها (اني لا يخاف لدى  
المرسلون) في حالة الايحاء والارسال ولا يخاف من الملك العدل الا ظالم كما قال تعالى (الامن ظلم ثم بدل حسنا  
بعده سوء فاني غفور رحيم) أي لكن من ظلم ثم همل حسنا بعد سوءه فاني غفور رحيم وهذا تعريض لطيف  
بما وقع من موسى عليه السلام من وكزه القبطى وجعل الاخفش والغراء وأبو عبيدة الأحرى عطف  
بمنزلة الواو في التشديد في اللفظ والمعنى وقرئ الأامن ظلم بحرف التنبيه ومن شرطية وجوابا فاني غفور  
رحيم (وأدخل يدك في جيبك) أي في ابطنك وكان له عليه السلام مدرعة صوف لا كم لها (تخرج  
بيضاء) لها اشراق (من غير سوء) أي آفة (في تسعة آيات الى فرعون وقومه) وقوله في تسع متعلق بمحذوف  
حال اخرى من ضمير تخرج أي حال كون اليد مندرجة في جملة تسع آيات وقوله الى فرعون متعلق بمحذوف  
حال من فاعل أدخل أي حال كونك مرسلها الى فرعون والظاهر ان قوله الى فرعون متعلق بمحذوف  
حال من فاعل ألق وأدخل وان قوله في تسع متعلق بمحذوف حال من مفعولهما أي ألق وأدخل أي  
حال كون العصا واليد مع جملة الآيات التسع فان الآيات إحدى عشرة العصا واليد والفلق والطوفان

والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم وحال كوننا  
مبعوثا الى فرعون والقيبط (انهم كانوا قوما فاسقين) أى خارجين عن رتبة الانقياد لامرى والبعدية  
لاوهيتي (فلما جاءتهم آياتنا) على يدموسى عليه السلام (مبصرة) كل من ينظر اليها ويتأمل فيها هادية  
الى الطريق الاقوم وقرأ على بن الحسين وقتادة مبصرة بفتح الميم والصاد أى مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا  
هزامحرمين) أى هذا الذى أتى به موسى خيال لاحقة له واضمح في انه خيال (وجهدوا بها) أى  
كذبوا بتلك الآيات بالانتهم (واستعقبتهم أنفسهم) أى وقد علمتها قلوبهم علمنا يقينا انها حق (ظلمنا  
وعلموا) حال أخرى من الواو في جهدوا أو علة للجهد أى ظالمين للآيات حيث سمعوا محمرا وحطوها  
في رتبها الرفيعة ومترفعين عن الايمان بها أو جهدوا بها للظلم للآيات وللتكبر عنها وقرئ عليماء وعلماء  
بالضم والكسر كما قرئ عتيا (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) من اغراقهم في البحر على الوجه  
المائل الذى هو عمرة للعالمين (ولقد آتينا داود وسليمان علما) أى أعطينا كل واحد منهما اجزا من العلم  
لا نقابه من علم الحكم والسياسة ومختصا به كعلم داود صنعة لبوس وتسييج الجبال والطيور وعلم سليمان  
سائر نطق الطير والدواب (وقالا) شكر الما أعطيناه من العلم (المجده الله الذى فضلنا) بما أعطانا من العلم  
(على كثير من عباده المؤمنين) عن لم يوت علما مثل علما في هذا دليل على فضل العلم وشرف أهله  
وتحريض للعالم بان يحمده الله تعالى على ما أعطاه من العلم ويعتد انه قد فضل عليه كثير وان فضل على  
كثير فلا يفتخر ولا يتكبر وان يشكر الله تعالى في انه ينفع بعلمه المسلمين (وورث سليمان داود) أى  
ملكه بان قام مقامه فيه دون سائر أولاده وكان لداود تسعة عشر ابنا وزيله تسخير الرمح والسيماطين  
وداود أشد تعبد من سليمان وروى أن سليمان أعطى هذا الملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن  
ثلاث وخمسين سنة أما داود فقد عاش مائة سنة (وقال) سليمان لبني امرايلى على جهة الشكر لنعم الله  
تعالى وللتنويه بها (يا أيها الناس علمنا منطق الطير) وهذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان  
سليمان عليه السلام ملكا مطاعا لا يتكبر وقد يتعلق بتعظيم الملك مصالح فيصير ذلك التعظيم واجبا  
روى عن كعب الاحبار رضى الله عنه ان سليمان عليه السلام أخبر عن منطلق جملة من الطيور  
الورشانة تقول لدوا الموت وابنوا للغراب والفاخنة تقول ليت ذا الخلق لم يخلق والطاوس تقول كما تدن  
تدان والهدديقول من لا يرحم لا يرحم والعريديقول استغفروا الله يا مذنبين وهو الذى دل آدم على مكان  
البيت ومن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله والطيوطى يقول كل حى ميت وكل جديد بال  
والخفاف يقول قدموا خيرا تجدوه وهو الذى أنس الله آدم به بعد خروجه من الجنة فهى لا تفارق بني آدم  
أنسالمهم والحمام يقول سبحان ربى الاعلى والغراب يدعو على العسائر فيقول اللهم العن العسائر والحدأة  
تقول كل شئ هالكا الا الله والقواط تقول من سكت سلم والبغبيان وهى الذرة تقول ويل لمن الدنيا همه  
والقمرى يقول سبحان ربى العظيم المهيمن والياز يقول سبحان ربى العظيم ومحمد والعقاب يقول فى البعد  
عن الناس أنس والدليل يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عشم ما شئت آخر الموت  
(وأوتينا من كل شئ) أى أعطينا شيئا كثيرا وكان له عليه السلام ألف بيت من قوارير على الخشب فيها  
ثلاثمائة من كوحه وسبع مائة من رية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وباريسم فرسخا في فرسخ  
وكان يوضع منصته في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستمائة ألف كرسى من ذهب وفضة فيقع  
الانبياء عليهم السلام على كرسى الذهب والعلماء على كرسى الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن

والشياطين وحولهم الوحش وتظله الطير باجنحتها حتى لاتقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط  
فتسير به مسيرة شهر فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت في ملكك ان لا يتكلم  
أحد بشيء الا ألقته الريح في سمعك فيحكى انه مبرحراث فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح  
في أذنه فنزل ومشى الى الحراث وقال انما سميت اليك لئلا تمنى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبحه واحدة  
يقبلها الله تعالى خير مما أوتى آل داود (ان هذا) أى التعليم والاعطاء (لهو الفضل المبين) أى الذى  
لا يخفى على أحد وقصده عليه السلام بذلك القول الشكر والحمد أى أقول هذا القول لشكر الآخر (وحشر  
لسليمان جنوده) أى جمع له بقهره كراهه بأيسر أمر عساكره (من الجن والانس والطير فهم يوزعون)  
أى ينفون من التقدم فى السير حتى يجتمعوا ويكون مسيره عليه السلام مع جنوده على ترتيب وروى عن  
كعب الاحبار انه قال كان سليمان عليه السلام اذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ  
ومخازن فيها تنانير الحديد والقدر والعظام تسع كل قدر عشرة من الابل فقطبخ الطباخون وتبخز الخبازون  
وهو بين السماء والارض واتخذ ميامين للدواب فتجربى بين يديه والريح تهوى ففسار من اسطر بر يد  
الجن فسلك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال سليمان هذه دار هجرة نبي يكون  
آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول البيت أسنما تعبد فجأوزه سليمان  
فبكى البيت فأوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب أبكاني ان هذا نبي من أنبيائك ومعهم قوم من أوليائك سرروا  
علي ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد حولى فأوحى الله تعالى اليه لا تملك فاني سوف أملاؤك وجوها سحدا  
وأززل فيك قرأ ناجدا وأبعث منك نبيا فى آخر الزمان أحب أنبيائي الى وأجعل فيك عمارا من خلقي  
يعبدونى أفرض عليهم فريضة يحنون اليك خزين الناقة الى ولدها والحمامة الى بيضها وأطهرك من  
الاورثان وعبد الشيطان ثم ساروا (حتى اذا أتوا على وادى النمل) وهو وادى الشام كثير النمل على ما قاله  
مقاتل وقتادو بالطائف على ما قاله كعب وهو غل صغار على المشهور (قالت غلة) قولاً مشتملاً على حروف  
وأصوات وكانت عرجاء ذات جناحين وهى من الحيوانات التى تدخل الجنة فسمع سليمان كلامها من  
ثلاثة أميال ويقال لها منذر وقيل اسمها حرميا وقيل ظاخية وقيل عيجلوف (يا أيها النمل ادخلوا  
مساكنكم) أى هجركم (لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) أى لا تبرزوا فإيدوسنكم  
سليمان وجنوده فى حال كونهم لا يشعرون بدوسهم لكم لاشتغالهم بعامهم فيه من أحوال السير وكانهم  
أرادوا النزول عند الوادى لانه مادامت الريح تحملهم فى الهواء لا يخاف دوسهم (فتبسم ضاحكاً من  
قولها) أى تعجباً من قول الغلة بفصاحتها واهتمامها الى تدبير مصالح بنوعها سروراً بما آتاه الله من  
سمعها كلامها وفهمها بمعناه وبشيرة حاله وحال جنوده فى باب التقوى والشفقة فيما بين أنواع المخلوقات  
(وقال) سليمان (رب أوزعنى أن أشكر نعمتك) أى اجعلنى أكف شكر نعمتك عندى عن ان  
ينقلب عنى حتى أكون شاكرالك أبداً أو وقفى لان أؤدى شكر نعمتك (التي أنعمت على وعلى والدى)  
هما داود وأم سليمان وهى فى الاصل زوجة أور يا التى امتحن الله بهاد داود عليه السلام (وأن أعمل  
صالحات رضاه) لان العمل الصالح قد لا يرضاه المنعم لنقص فى العامل كما قيل  
اذا كان المحب قليل حظ \* فاحسانه الاذنوب

(وأدخلني برحمتك فى عبادك الصالحين) ابراهيم واسحق ويعقوب ومن بعدهم من النبيين كما قاله ابن  
عباس لان الصالح الكامل هو الذى لا يعصى الله تعالى ولا يهيم بعصية أى اثبت اسمى فى اسمائهم

فاحشرفي في زمريهم (وتفقد الطير) أي بحث أحوال الطير فلم ير الهدد فيما بينهما أي نزل سليمان منزلا واحتاج إلى الماء فطلبوه فلم يجدوه فطلب الهدد ليدل على الماء لانه يعرف موضع الماء فربوه بعده فينقر الأرض ثم تجي الشياطين فيصرونها ويستخرجون الماء في ساعة يسيرة (فقال مالي لأرى الهدد) معه عنبر كما أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن أي مالي لأراه لسائر ستره أو لسبب آخر ثم ظهر له أنه غائب فانتقل عن ذلك الكلام فقال (أم كان من الغائبين) فتقدرا أم ببل أو بالهمزة أو بهما روى أن سليمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت المقدس تجهز للبعث فوافي الحرم وأقام به ماشا وكان يخشى كل يوم طول مقامه فيه خمسة آلاف ناقه وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحا فوافي صنعاء وقت الزوال فرأى أرضا حسنا أعجبه خضرتها فزحل بها ليتغدى ويصلي فلم يجد الماء فتفقد الهدد وكان حين اشتغل سليمان بالنزول ارتفع نحو السماء فنزل إلى بستان بلبقيس فذا هو بهد هدا آخر وكان اسم هدهد سليمان يعفور وهدهد اليمن عفير فقال عفير ليعفور من أين أقبلت قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس والجن والشياطين والطير والوحش والرياح قال يعفور ومن ملك هذه البلاد قال عفير امرأة يقال لها بلقيس وإن لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن وتحت يدها أرضها ثمانية مائة ألف مائة ألف كورة مع كل ملك أربع مائة ألف مقاتل ولها ثلاثمائة وزير يدبرون ملكها ولها ثمانمائة ألف قائد مع كل قائد مائة ألف مقاتل وذهب معه لينظر إلى بلقيس ومملكها فخرج يعفور لا بعد العصر فلما دخل العصر سأل سليمان الانس والجن والشياطين عن الماء فلم يعلموه فتفقد الهدد فمعه فدعا عفير الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال أصلى الله الملك ما أدرى أين هو وما أرسلته إلى مكان فغضب سليمان عند ذلك وقال (لا عذبته) بسبب غيبته فيما لم أذن فيه (عذابا شديدا) ينتف ريشه فهذا عذاب الطير (أولا ذبحه) بالسكين ليعتبر به بناء جنسه (أوليا تبنى بسلطان مبین) أي الآن يأتيني بمحنة تبين عذره فلا أذبح ولا أعذب ثم دعا العقب وهو أشد الطير طيرا فقال له على بالهدد الرعاة وارتفع العقاب في الهواء فالتفت عينا وشمالا فرأى الهدد من نحو اليمن فأنقض العقب نحوه يريد به وعلم الهدد أن العقاب يقصده بسوءه فقال بحق الله الذي قواك وأقدرتك على الامارحتني ولم تتعرض لي بسوء فتركه العقاب وقال له ويلك إن نبي الله قد حلف أن يعذبك أو يذبحك فطرامت وجهي نحو سليمان فلما انتهى إلى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا له ويلك أين غبت في يومك هذا فلتدعوك بي الله وأخبروه بما قال سليمان فقال الهدد أو ما استثنى نبي الله فقالوا بلى انه قال أوليا تبنى بسلطان مبین فقال نجوت إذا ثم طار العقاب والهدد حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يانبي الله (فكش) أي الهدد (غير بعيد) أي زمانا غير طويل حتى جاءه وقرأ أحصم بفتح الكاف والباقون بضمة هاء فلم يقرب منه الهدد فرفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه يجريهما تواضعا لسليمان فلما نادى مناه أخذ برأسه فده إليه وقال له أين كنت لا عذبك عذابا شديدا فقال يانبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فلما سمع سليمان ذلك ارتعد وعفاعة ثم سأله فقال ما الذي أبطأك عني (فقال) أحطت بعمال تحطبه) أي علمت ما لم تعلم أيها الملك وبلغت إلى ما لم تبلغ (وجئتكم من سببا) وقرأ أبو عمرو والبرزى بفتح الهمزة من غير تنوين يراد به القبيلة والمدينة والاصل اسم للقبيلة ثم سميت مدينة مارب سببا وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام والباقون بالجرح والتنوين اسم للهي معنوا باسم أبيهم الأكبر وهو



سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف (بنبايعين) أى يخبر حق عجيب (انى وجدت امرأة تملكهم) يقال لها بلقيس بكسر الباء وهى بنت شراحيل بن مالك بن الريان وأما قارعة الجنينة كما أخرج عن زهير بن محمد وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها ورث الملك من أربعين أباً ولم يكن له ولد غيرها وكان يقول للملوك اطراف ليس أحد منكم كعزالي وأبى أن يتزوج منهم فزوجوه بأمر آمن الجن يقال لها ربحانة بنت السكن قيل فى سبب وصوله الى الجن أنه كان كثير الصيد فرمى اصطاد من الجن وهم على صور النبط فيخلى عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك واتخذ صديقاً فخطب ابنته فزوجها إياها (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليه الملوك (ولها عرش عظيم) أى سرير حسن كبير طوله ثمانون ذراعاً وعرضه أربعون ذراعاً وارتفاعه ثلاثون ذراعاً مصنوع من الذهب والفضة مكلل بالجواهر وكانت قوامه من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمرد وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق (وجدها وقومها) أى لقيتهم مجوساً (يسجدون للشمس من دون الله) أى يعبدون الشمس متجاوزين عبادة الله (وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) أى سبيل الهدى (فهم لا يهتدون) بسبب ذلك (أن لا يسجدوا لله) مفعول له للصدولتين على حذف اللام أى فصدهم لأن لا يسجدوا لله تعالى أوزين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا أو بدل من أعمالهم أى وزين لهم الشيطان عدم سجودهم لله تعالى وقرأ الكسافى ألا يسجدوا بتخفيف اللام فالأحرف تنبيه واستفتاح ويا بعدها حرف تنبيه أيضاً ونداء والمنادى محذوف تقديره يا هؤلاء اسجدوا واسجدوا فاعل أمر فكان حق الخط على هذه القراءة أن يكون يا اسجدوا ولكن الصحابة أسقطوا ألف يا وهزوا الأوصل خطأ الماسطة لفظاً ووصلوا الياء بسين اسجدوا فالتحت القراءة ثان لفظاً وخطوا اختلافاً تقديره وعلى هذه القراءة فالوقف على يهتدون تام ولو وقف على يا بمعنى ألا يا هؤلاء ثم ابتدئ يا اسجدوا جاز بخلاف قراءة الباقيين بادغام النون فى لا فالوقف على لا يهتدون حائر وقرأ الأعمش هلا وهى حرف عبادة بقلب الهمزة ها وقرأ أبى ألا يسجدون أى لا يسجدون لله كما قاله ابن عباس وعن عبد الله هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطأ وهلا يحتمل أن يكون استئذاناً من جهة الله تعالى أو من سليمان عليه السلام قال أهل التحقيق قوله أن لا يسجدوا يجب أن يكون بمعنى الأمر لأنه لو كان بمعنى المنع من السجود لم يكن معنى لوصفه تعالى باستحقاق السجود للاتصاف بكونه تعالى قادراً على إخراج الجبال عما بكل شيء (الذى يخرج الجبال فى السموات والأرض) والجبال والجور ومعلقة بالجبال أى الذى يظهر الخفى فيهما من المطر والنبات ومتعلق بالخروج على أن فيه معنى من كما قاله الفراء (ويعلم ما تخفون وما تعلنون) من الأحوال فيجازيكم بها وقرأ الكسافى وحفص بالناء الفوقية فتأويل قراءة حفص فى ألا يسجدوا أنه خرج الى خطاب الحاضرين بعد أن أتم قصة أهل سبأ والخطاب على قراءة الكسافى ظاهر والباقيون بالغيبة لتقدم ضماير الغيبة فى قوله أعمالهم وصددهم فهم وهى غير ظاهرة وقرئ ألا تسجدون لله الذى يخرج الجبال من السماء والأرض ويعلم سرهم وما يعلنون (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) أى فعرض الله عظيم بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والأرض وما بينهما وقرئ العظيم بالرفع على أنه صفة الرب ولما ذكر الهدى قصة بلقيس لم يتغير سيدنا سليمان عليه السلام لذلك ولم يستغزه الطمع لما سمع من ملكها كعادة الملوك فى الطمع فى ملك غيرهم فلما ذكر الهدى عبادة بلقيس وقومه غير الله اغتاظ سيدنا سليمان وأخذته حمية الدين وجعل يبحث عن تحقيق (قال) سليمان للهدى (سنتنظر) أى سنتعرف فى مقاتلتك بالتجربة

(أصدقت) فيه (ألم كنت من الكاذبين) وفي هذا دليل على أن خبر الواحد لا يثبت العلم وعلى أن  
الوالى يجب أن يقبل عذر من في صورة الحجر من إذا صدق في اعتقاده (أذهب بكاتبى هذا فألقه اليهم) أى  
الى من يعبدون الشمس (ثم قول عنهم) أى تعال الى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقوله يسمع منك  
(فانظر ماذا يرجعون) أى تعرف أى شئ يرجع بعضهم الى بعض من القول فأخذ الهدى هذا الكتاب وأتى  
به الى بلقيس وكانت بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجد هانئة مستلقية على  
فأهاها وقد غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فألقى الكتاب على فحراها وتوارى في الكوة فأنتهت  
فرزة فلما رأت الحاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه فعند ذلك (قالت) لا شراف  
قومها (يا أيها الملك) أخرج ابن أبى حاتم عن قتادة أن أهل مشورتها كانوا ثلاثمائة وأثنى عشر رجلا  
(انى ألقى الى كتاب كريم) أى لانه مكرم بمختمه واغرابه شأنه حيث وصل اليها على غير معتاد ولحسن  
ما فيه من كونه مشتملا على اثبات الصانع الحى المريد القادر الرحيم وعلى النهى عن التكبر والامر  
بالانقياد وانه من عند ملك كريم فقد عرفت أن المرسل أعظم ملكا منها (انه) أى ان عنوان  
الكتاب (من سليمان وانه) أى ان مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعلو على) فان مفسرة  
ولانه أية أى لا تكبروا على كما تفعل الملوك وقرأ ابن عباس لا تغلوا بالغين المعجمة أى لا ترفعوا على  
ولا تمتنعوا من الاجابة (واثنون مسلمين) أى مؤمنين (قالت يا أيها الملك لا فتوني في أمرى) أى  
أجيبوني في أمرى الذى حزننى وذكرت لكم خلاصته (ما كنت قاطعة أمر حتى تشهدون) أى  
هادى معكم أن لا أفعل أمر من الامور المتعلقة بالملك حتى أحضركم وأشاوركم (فانوا نحن أولوا قوة)  
فى الاجساد والآلات (وأولوا بأس شديد) أى شجاعة مفردة وثبات فى القتال (والامر اليك)  
أى هو موكل اليك (فانظري) أى تأملى (ماذا تأمرين) ونحن مطيعون لك فرى بنابا أمره ولما  
أحسنت منهم الميل الى الحرب لم ترض به لما علمت أن من مخزله الطير على هذا الوجه لا يهجز شئ يريده  
وذلك يدل دلالة بينة على رسالة مرسلها بل مالت للصلح ولذلك بينت السبب فى رغبتها فيه (قالت ان الملوك  
اذا دخلوا قرية) من القرى على منهاج الحرب (أفسدوها) بتخريب عمارتها واتلاف ما فيها من  
الاموال (وجعلوا أعزاهلها أدلة) بالقتل والاسر والاجلاء وغير ذلك من فنون الاهانة (وكذلك  
يفعلون) وهذا من جملة كلامها ذكرته توكيد لما وصفته من حال الملوك أى ان الذين أرسلوا الكتاب  
يفعلون مثل الذى تفعله الملوك فان ذلك عادتهم المستمرة (وانى مرسله اليهم) رسلا (بهدية) عظيمة  
(فناظرهم يرجع المرسلون) روى ابن ابي عمير خمسة مائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن الاساور  
والاطواق والقرطراكى خيل مغطاة بالديماج محلاة بالجم والسروج بالذهب المرصع وخمسمائة جارية  
على رمال فى رى الغلمان وألف لبنة من ذهب وفضة ووتا مأكلا بالدر والياقوت المرتفع وبعثت العود  
والمسك والعنبر وحقاقه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلا من أشرف قومها المنذر بن عمرو  
وأخراذراى وعقل وكتب مع المنذر كتابا بذكر فيه الهدية وقالت ان كان نيامير بين الغلمان والجوارى  
وأخبركم بما فى الحق قبل أن يفتمه وثقب الدرة ثقباً مستويا ولسك فى الخرزة خيطا من غبر علاج أنس  
وجن ثم قالت للمنذر ان نظرك اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهون عليك وان رأيت به شأنا طيغافهوني  
فانطلق الرسول بالهدايا فأقبل الهدى الى سليمان عليه السلام فأخبره بذلك فأمر الجن فضربوا ابن الذهب  
والفضة وفرشوه فى ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفاً من الذهب

والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر مختلفة ألوانها حتى إن لدواب البحر أجنحة وأعرافا ونواصي  
 فربطوها عن عين الميدان ويساره على اللبن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير أن أقيموا على عين الميدان  
 ويساره ثم قعد سليمان على سريره ووضع أربعة آلاف كرسي على جانبيه واصطف الشياطين صفوا  
 فرائع والانس صفوا فرائع والوحش والسباع والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم من الميدان ونظروا  
 الى ملك سليمان ورأوا الدواب التي لم ير وأمثلها تروث على لبن الذهب والفضة بهتوا وتفاصرت اليهم  
 أنفسهم ووضعوا امامهم من الهدايا في ذلك الموضع فلما وقفوا بين يدي سليمان أقبل عليهم بوجه طلق  
 وسألهم عن حالهم فأخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه وأعطاه كتاب الملكة فدنظر فيه وقال أين الحق فأتي به  
 فحركه فجاءه جبريل فأخبره بما فيه فقال سليمان لهم إن فيه درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة ثم أمر بالارضة  
 فأخذت شعرة في فيها ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة فأمر بالدودة البيضاء فأخذت خيطا بيضا  
 ونفذت في الجزعة فجعل رزقها في الفواكة وأمر الغلمان والحواري بأن يغسلوا وجوههم وأيديهم فكانت  
 الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تغسل به وجهها والغلام كما يأخذ الماء يضرب به وجهه  
 وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام يصبه على ظهره فبصر عليه السلام بين الغلمان  
 والحواري ثم رد الهدية ~~ص~~ كما أخبر الله عنه بقوله (فلما جاءه) أي رسول الملكة بلقيس وهو منذر  
 (سليمان قال أئذ تدرون بما آتاني الله خبر عما آتاكم) أي قال سليمان عليه السلام مخاطبا للرسول  
 والمرسل لا ينبغي لكم يا أهل سبأ أن تعاوونوني بالمال لأن الله تعالى قد أعطاني منه ما لم يعط أحدا ومع  
 ذلك أكرمني بالنبوة والدين (بل أنتم هـ) يستكم تفرحون فالصدر امامضاف لغاعله أي تفرحون  
 بما تهودونه افتخارا على أمثالكم واعتدادا به من حيث أنكم قد رتم على الهداء مثله وامامضاف  
 لفعله أي تفرحون بما يهدي اليكم حباني كثرة أموالكم وحالي خلاف حالكم فلا تفرح بالدينا وليست  
 الدنيا من حاجتي وقيل بل أنتم هـ يستكم هذه تفرحون بأخذها من ردت اليكم ثم قال للمنذر (ارجع)  
 أيها الرسول (اليهم) أي الى بلقيس وقومها بهديتهم وقيل الخطاب للهدد أي ارجع يا هدد  
 حاملا كتابا آخر (فإن أتيتهم ينجحون ولا قبل لهم هـ) أي فوالله لأتيتهم بجمع لا طاقة لهم بمقاومتها  
 وقرأ ابن مسعود هـ بضمير جمع الذكور (ولنخرجهم منها) أي من سبأ (أذلة) أي حال كونهم  
 ذليلين بذهاب ملكهم وعزهم (وهم صاغرون) أي مهانون بوقوعهم في أسر واستعباد وبإغلال  
 إيمانهم الى أعناقهم قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان وأخبروها الخبر قالت  
 قد عرفت والله ما هذا بملك ولا نأبه من طاقة وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومي حتى أنظر  
 ما أمرت وما تدعوا اليه من دينك ثم أمرت بعرضها فجعل في آخر سمعة أبيات بعضها في داخل بعض ثم  
 علقت عليه سبعة أبواب وجعلت عليها حراسا يحفظونه ثم تجهزت للسفر فارتحلت الى سليمان في اثني  
 عشر ألف ملك من ملوكها تحت كل ملك ألف فخرج سليمان يوما فجلس على سريره فسمع رجلا قريبا  
 منه فقال ما هذا قالوا بلقيس وقد زلت بهذا المكان أي الذي على مسيرة فرسخ من سليمان عليه السلام  
 فأقبل سليمان على جنوده (قال يا أيها الملأ أياكم يأتي بعرضها) فأراد سليمان أن يريها بعض ما خصه  
 الله تعالى من اجراء العجائب على يده الدالة على عظيم قدرته تعالى وعلى صدقه في نبوته وكان سليمان إذ  
 ذاك في بيت المقدس وعرضها في سبأ بلدة باليمن وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين وإن يعرف مقدار  
 ملكتها قبل وصولها اليه لأن العرش سرير الملكة (قبل أن يأتوني مسابين) أي مؤمنين فانها اذا أسلمت

لم يحل له أخذ مالها (قال عفريت) أى قوى (من الجن) كان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان مسخر السليمان واسم هذا كوان وقيل صخر وقيل كوزن (أنا آتيلك به) وهو اسم الفاعل أى أنا آت بعرشها (قيل أن تقوم من مقامك) أى من مجلسك للقضاء وكان مجلس قضاءه إلى انتصاف النهار (وإلى عليه) أى على الاتيان به (لقوى أمين) أى لقوى على حمله أمين على ما فيه من الجواهر واللؤلؤ والذهب والفضة (قال الذى عنده علم من الكتاب) المنزل على الانبياء قبل سليمان كالنوراة قال ابن عباس وقتادة هو آصف بن برخيا كاتب سليمان (أنا آتيلك به قبل أن يرتد إليك طرفك) قال ابن عباس ان آصف قال لسليمان حين صلى مدعينك حتى ينتهى طرفك فسد سليمان عينيه ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فعملوا السرير يجدون به تحت الأرض حتى نبع بين يدي سليمان قيل كان الدعاء الذى دعا به يحيى يا قيوم كما روى ذلك عن عائشة قال بعضهم أراد سليمان ان يظهر كرامة أمته ليعلم ان فى أمم الانبياء أهل الكرامات لثلاثينكروا من كرامات الاولياء وقال محمد بن المنكدر انما الذى عنده علم هو سليمان نفسه قال له عالم من بنى اسرائيل أنت النبي ابن النبي وليس أحد أوجه منك عند الله فان دعوت الله كان العرش عندك فقال صدقت ففعل ذلك فجنى بالعرش فى الوقت قال الرازى وهذا القول أقرب والمحاط به العفريت الذى كله وأراد سليمان عليه السلام اطهاره بحجزة فغالبه وألاثم بين انه يتحصل له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتيسر للعفريت قيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الأعظم فغاب العرش تحت الأرض حتى ظهر عند كرسي سليمان وانما هذا أقرب لان سليمان كان أعرف بالكتاب من غيره لانه نبي وان احضار العرش فى تلك الساعة اللطيفة درجة هائلة فلو حصلت لآصف لاقتضى ذلك تفضيله على سليمان ولو افتقر اليه فى ذلك لاقتضى ذلك نقص حال سليمان فى عين الخلق ولا ظاهر قوله هذا من فضل ربى ليلو فى أشكر أم أكفر يقتضى ان يكون اتيان العرش بدعاء سليمان (فلما رآه مستقرا عنده) أى رأى سليمان العرش حاضرا لديه (قال) سليمان شاكر لربه لما أتاه الله تعالى من هذه الخوارق (هذا) أى اتيان العرش فى هذه المدة القصيرة (من فضل ربى) أى من احسانه الى من غير استحقاق له من قبلى (ليلو فى) أى ليختبرنى (أأشكر) فأعترف بكون ذلك فضلا منه تعالى (أم أكفر) بأن أثبت لنفسى تصرفا فى ذلك أو ترك شكره (ومن شكر فلانما يشكر لنفسه) فان نعم الله كبر عاذا الى الشاكر فانه يخرج عن علة وجوب الشكر عليه وانه يستحق المزيد وانه مشتغل بالنعم أما المعرض عن الشكر فهو مشتغل باللذات الحسية (ومن كفر) أى ترك شكر النعمة (فان ربى غنى) عن شكره لا يضره تعالى كفرانه (كريم) أى لا يقطع عنه نعمه بسبب اعراضه عن الشكر (قال) سليمان (نكروا لها عرشها) أى غير واسريرها من هيئة فزيدوا فيه وانقصوا منه وروى انه جعل أعلاه أسفله وجعل مكان الجوهر الاخضر أحمر وبالعكس فأراد سليمان عليه السلام اختبار علقها (ننظر) بالجزم على انه جواب الامر وقرئ بالرفع على الاستئناف أى نعلم (أتمتدى) أى أتعرف ان ذلك العرش عرشها أو أتعرف الجواب اللائق بالمقام (أم تكون من الذين لا يهتمدون) أى لا يعرفون ذلك (فلما جاءت) أى بلقيس سليمان (قيل) لها من جهة سليمان (أهكذا عرشك) أى أمثل هذا عرشك الذى تركته فى قصرى وأغلقت عليه الابواب وجعلت عليه حراسا (قالت كأنه هو) أى كأن عرشى هو هذا وقال عكرمة كانت حكيمة لم تقل نعم خوفا من أن تكذب ولم تقل لا خوفا من التكذيب فعرف سليمان كمال علقها حيث لم تقول لم تكبر ولو قيل لها هذا عرشك

لقات نعم لمعرفتها للعرش (وأوتينا العلم من قبلها) أى وأعطينا العلم بكمال قدرة الله تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه المعجزة التي شاهدناها بما سمعنا من رسولنا المنذر من الآيات الدالة على ذلك (وكننا مسلمين) من ذلك الوقت وهذا من تمة كلام بلقيس كأنها ظننت أن سليمان أراد بذلك اختبار عقلها وإظهار معجزة لها (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) وهذا من كلام الله تعالى أى ومنع بلقيس عن إظهار الإسلام عبادتها القديمة للشمس فما كانت تعبد فاعل صدأ وان ما كان مجروراً برابع مقدرة وفاعل صد راجع إلى سليمان أى وصرفها سليمان عن الذى كانت تعبد وهو الشمس (أنها كانت من قوم كافرين) تعليل لعبادة غير الله أى أنها كانت من قوم رامضين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على إظهار أسلماها وهى بينهم إلى أن دخلت تحت ملك سليمان أو استغناى أخبر الله تعالى أنها كانت من مجوس يعبدون الشمس فلا تعرف الأعبادتها وقرأسعيد بن جبير وأبو حيوة بن غصن الهمة على أن هذه الجملة مجرورة بحرف العلة أو بدل من ما كانت تعبد أى ومنعها عن إظهار دعواها للإسلام كونها من قوم كافرين أو وصرفها سليمان عن صيرورتها كافرة (قيل لها ادخلي الصرح) أى البلاط المتخذ من زجاج روى أن سيدنا سليمان أمر الشياطين قبل قدوم بلقيس بأن يحفروا على طريقها حفرة ويجعلوا أسقفها زجاجاً أبيض شفافاً ويضعوا فيها ماءً وممكاً وضغداً وغير ذلك من حيوانات الماء وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فن أراد مجاوزته فيرفق السطح الذى تحته الماء ولا يسه الماء ومن لم يكن عالماً بالخال يظن هذا ماء مكشوفاً ليس له سقف يمنع من الخوض فيه ووضع سيدنا سليمان عليه السلام سريره في صدر ذلك السطح فجلس عليه قال وهب ومحمد بن كعب والسبب في ذلك أن الجن قالوا للسيدنا سليمان أن في عقل بلقيس شيئاً وأن رجلها كرجل حمار وأنهم أشعره الساقين وغرضهم في ذلك تنفيره عن تزوجها لأنهم ظنوا أنه سيمتزجها وكرهوا ذلك لأن أمها كانت جنية تخافوا أن تنشى له أمر الجن ولا أنهم خافوا أن يأتى له منها أولاد فيسخر من الجن فيدوم عليهم الاستخدام والذل فأراد سليمان عليه السلام أن يختبر عقلها بئس كبير عرشها فإذا فيها ما يدل على كمال رزاقته رأى بها رصانة ففكرها وأن ينظر إلى قدميها يبني ذلك البلاط لأنه أراد أن ينكحها ليعلم أن ما قالت الجن في حقها صدق أو كذب (فلما رأتها) أى رأت ذلك النهن (حسبته لجة) أى ماء غمراً (وكشفت عن ساقها) على عادة من أراد خوض الماء لأجل أن تصل إلى سليمان قال وهب بن منبه فلما رأت اللجة فزعزعت وظننت أنها قصد بها الغرق وتعبت من كون كرسيه على الماء ورأت ماها لها ولم يكن لها بد من امتثال الأمر فرفعت ثيابها عن ساقها فراهها فإذا هى أحسن النساء ساقاً وقدماً سليمة مما قالت الجن فيها إلا أنها كانت كثيرة الشعر في ساقها فلما علم الحال صرف بصره عنها (قال) عليه السلام حين رأى منها الدهشة والرعب (أنه صرح عرد من قوارير) أى أن الذى ظننته ماءً مسقف جلس من زجاج تحته ماءً فلا تخافى وأعبرى عليه (قالت) بعد أن دعاها سليمان إلى الإسلام وقد رأت حال العرش والصرح (رب انى ظلمت نفسى) بالثبات على الكفر فيماتة تقدم من الزمان وقيل بسوء ظنى بسليمان أنه يفرقنى في اللجة (وأسلمت مع سليمان) أى ودخلت في دين الإسلام مصاحبة له في الدين مقتدياً به (لله رب العالمين) قيل لما أراد أن يزوجها وكره شعر ساقها أمر الشياطين أن يتخذوا النورة والحمام لأجل أزالتها فكانت من يومئذ قلما تزوجها سليمان أحبها كثيراً حتى بقيت على نكاحه إذ مات عنها ورزق منها ولد اسمه داود وأقرها على ملكها وأمر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة قصور لم ير الناس مثلها ارتفاعاً وحسناً وكان يزورها في شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وكان يبكر

من الشام الى اليمن ومن اليمن الى الشام وانقضى ملكها بانقضاه ملك سليمان فسبحان من لا يزل ملكه  
(ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون) أى فريق مؤمن وفريق  
كافر فالذين آمنوا لانهم عرفوا حقيقة صالح فيكونون خصما لمن لم يقبلها وبالالاختصاص فى باب الدين حق  
وابطال للتعليد (قال) صالح للفرقة الكافرة (يا قوم لم تستجيبون بالسبيئة قبل الحسنة) أى لما توعد  
صالح للكاذبين بالعذاب فقالوا على وجه الاستهزاء اننا نعباد الله فعند ذلك قال صالح يا قوم قد أمكنكم  
التوصل الى رحمة الله تعالى فلماذا تعدلون عنه الى استهجال عذابه وكانوا لجهلهم يقولون ان صدق ايعاد  
صالح بنزل العذاب تبنا حية منذ حينئذ يدفع الله العذاب عنا والافئحن على ما كنا عليه فطأهم صالح  
على حسب اعتقادهم وقال (لولا تستغفرون الله) أى هل انظلمون غفران الله قبل نزول العذاب  
بتوحيد الله وبالتوبة من الشرك (لعلكم ترجون) بقبوله التوبة فان استهجال الحبرأولى من استهجال  
الشروا قبول التوبة لا يمكن عند نزول العذاب (قالوا اطربنا لك وعن معك) أى تشاء منابل وعن  
فى دينك حيث تتابع علينا الشدايد من القحط والاختلاف مذاخر عتم دينكم (قال) صالح  
(طائر كم عند الله) أى السبب الذى منه يحيى شددتكم ورخاؤكم قدره تعالى ان شاء رزقكم وان شاء  
أحرمكم (بل أنتم قوم تجهلون) برينة الدنيا فلا تعرفون قدر نعم الله فى حقكم وقال ابن عباس أى أنتم  
تختبرون بالخير والشر وقال محمد بن كعب أى تعذبون (وكان فى المدينة) أى فى الحجر (تسعة رهط)  
أى أشخاص قال ابن عباس أساميههم رعى ورعى وهرمى وهريم وداب وصواب ورباب ومسطع وقد ارابن  
سالف عاقر الناقة وأسماءهم عن وهب قد نظمهم بعضهم فى بيتين فقال

رباب وغم والمذيل ومسطع \* محير سبيط عاصم وقدار  
وسمعان رهط الماكرين بصالح \* الان عدوان النفوس جوار

(يفسدون فى الارض) بالعاصى (ولا يصلحون) أى لا يجوزون ذلك الفساد بشىء من الصلاح (قالوا  
تقاهموا) أى قال بعضهم لبعض فى أثناء المشاورة فى أمر صالح عليه السلام غم ما أدرهم بالعذاب  
أحلفوا (بأنه لن يمتنعوا أهلهم ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهلنا والصادقون) وقرأ حمزة والكسافى  
لتميتنه بقاء فوقية بعد اللام وبالرفع للجمع ولتقولن بقاء فوقية وبالرفع للجمع وقرأ عاصم مهلك بفتح الميم  
وحفص بكسر اللام والباقون بفتحها وبضم الميم مع فتح اللام فقط والمعنى أنهم توافقوا وحلفوا بالله لندخلن  
على صالح ومن آمن به وهم أربعة آلاف ليلابغته ونقته لهم جميعا ثم لنقولن لولى دم صالح ما حضرننا قتلهم  
أو وقته أو مكانه فلاندرى من قتلهم والصادقون فى انكارنا اقتلهم أى لو أنهم ناقوم صالح حلفناهم أنالم  
نحضر (ومكروا مكرا) بهذه الكيفية (ومكروا مكرا وهم لا يشعرون) قيل أنهم خرجوا الى الشعب  
وقالوا اذاجا صالح يصلى فى مسجده قتلناه ثم رجعنا الى أهلهم فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة فطبعته فم  
الشعب عليهم فهل كانوا هلكا بالباقون بالصيحة وقيل جاؤا بالليل شاهرين سيوفهم وقد أرسل الله تعالى  
الملائكة ملء دار صالح قدمغهم بالحجارة يرون الاحجار ولا يرون راميا (فانظر كيف كان عاقبة مكروهم)  
بصالح (انادمرناهم وقومهم أجمعين) أى انا هلكنا التسعة بالحجارة وهلكنا قومهم أجمعين بصيحة  
جبريل عليه السلام وقرأ الكوفيون أنادمرناهم بفتح الهمزة اما بدل من عاقبة على انه فاعل كان وكيف  
حال أى فتفكر فى أى وجه حدث تدميرنا يا هم واما خبر لبتدا محذوف أى هى أى العاقبة تدميرنا يا هم  
(فتلك بيوتهم خاوية) أى خالية ساقطة وقرأ عيسى بن عمر غاوية بالرفع على انه خبر لبتدا محذوف (عيا

قال ابن عباس أى بل اجتمع علمهم على ان الآخرة لا تكون أى فلم يعتدوها (بل هم في شك منها) أى من نفس الآخرة كمن تحير في أمر لا يجد عليه دليلاً (بل هم منها همون) أى لا يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم والله تعالى وصف المشركين أولاً بأنهم لا يشعرون وقت البعث ثم وصفهم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنة ثم وصفهم بأنهم يخبطون في شك ثم وصفهم بأن قلوبهم عمى فهم كالبهائم لا يخطررون بباليهم حقاً ولا باطلا ويستقروهم على البطون والفروج (وقال الذين كفروا) من أهل مكة (أنذا كنا تراباً وأنا أنسا لنخرجون) أى أنخرج من القبور أحياء إذا صرنا رميمات رابا (لقد وعدنا هذا) أى الإخراج من القبور كما كنا أول مرة (نحن وآباؤنا من قبل) أى من قبل محي وعدهم (ان هذا الأساطير الأولين) أى ما هذا الذي تعدنا يا محمد إلا أحاديث الأولين التي لاحقيقة لها (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة (سيرياني الأرض) أى سافر وافيهما أيها الجاهلون (فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) أى كيف كان آخر أمر المنكرين للبعث المكذبين للرسل فيما دعوهم اليه من الإيمان بالله تعالى وباليوم الآخر وهو هلاكهم بالعذاب الذي أن في مشاهد ذلك ما فيه كفاية لمن اعتبر (ولا تخزن عليهم) يا أكرم الرسل فيما مضى لأصرارهم على الكفر (ولا تسكن في ضيق عايكمرون) أى ولا تسكن في ضيق قلب من مكرهم في المستقبل وقرأ ابن كثير بكسر الصاد (ويقولون متى هذا الوعد) أى العذاب الموعود (ان كنتم صادقين) في أخباركم بمجيء العذاب (قل) لهم يا سيد الرسل (عسى أن يكون ردى لكم بعض الذي تستعجلون) فعسى ولعل وسوف بمنزلة الجزم في مواعيد الملوك أى لا بد أن يكون بعض الذي تستعجلون حلوله لحقكم وهو عذاب يوم يدرؤا الامم مزيدة (وان ربك لذو فضل على الناس) أى انه متفضل عليهم بتأخير عقوبتهم على ما يعلونه من المعاصي (واكن أكثرهم لا يشكرون) بتأخير العذاب لانهم لا يعرفون حق النعمة فيه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) أى ما تخفيه فليس تأخير العذاب لخلق أفعالهم عليه تعالى وقرأ ابن محيصن وابن السميع وحيد تسكن بفتح التاء وضم الكاف (وما يعلنون) من الأفعال والأقوال (وما من غائبة في السماء والأرض الا في كتاب مبين) أى وما من خافية فيهما الا في لوح محفوظ ظاهر لمن يطالعونه من الملائكة (ان هذا القرآن) الذي تقرأ عليهم يا سيد الرسل (يقص على بني اسرائيل) أى يبين لليهود والنصارى (أكثر الذي هم فيه يختلفون) كالتشبيه والتزييه وشأن عزير والمسيح (وانه) أى القرآن (لهدى) من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) وذلك لان بعض الناس لما تأمل القرآن فوجد فيه من الدلائل العقلية على التوحيد والنبوة والحشر وبيان نعوت جلال الله تعالى ووجد ما فيه من الشرائع مطابقة للعقول ووجد مبرأ عن التناقض ووجد القوى البشرية عاجزة عن جمع كتاب على هذا الوجه علم انه ليس الا من عند الله تعالى فكان القرآن هجراً من هذه الجهة وكان هدى ورحمة من هذه الجهات (ان ربك يقضى بينهم) أى بين اليهود والنصارى أى بين المصيب والمخطئ منهم (بحكمه) أى بالحق لانه تعالى لا يحكم الا بالعدل أو بحكمته كما يدل عليه قراءة من قرأ بحكمه بكسر الحاء وفتح الكاف جمع حكمة (وهو العزيز العليم) أى هو القادر الذي لا يمنع فلا يرد حكمه العالم بالحكم فلا يكون الا الحق (فتوكل على الله) أى ثق بالله الذي هذا أوصافه فانها توجب على كل أحد ان يفوض جميع أموره اليه (انك على الحق المبين) أى الدين الظاهر بالحق حقيق بنصرة الله تعالى ثم قطع الله تعالى طمع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم عن بني اسرائيل بتيئيس أحوالهم انهم لا يلتفتون الى شئ من الدلائل فان قطع الطمع عنهم يقوى



القلب على اظهار الخافضة وعلى اظهار الدين كما ينبغي فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) أى انهم لغرط اعراضهم عما يدعوا اليه كاليت الذى لا سبيل الى اسماعه وكلاصم الذى لا يسمع رفع الصوت ولا يفهم بالاشارة (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) أى ما انت بمرشد من أسماء الله عن الهدى وأعمى قلبه عن الايمان وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم بالتحية وفتحها بفتح الميم ورفع الصم وقرأ حمزة تهدى العمى بالمضارع المفيد للخطاب وبنصب العمى (ان تسمع الامن يؤمن بأياتنا فهم مسلمون) أى ما تسمع منها ما يجدى السامع الامن هو فى علم الله انهم يصدقون بالقرآن لانهم منقادون للحق (واذا وقع القول عليهم) أى واذا ثبت نزول العذاب على الكفار وذلك اذ لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وهو يكون موت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن (أخرجنا لهم دابة من الارض) من جبل الصفا عكة وهى فصيل ناقة صالح عليه السلام فانه لما عقرت أمه هرب فانفتح له حجر فدخل فى جوفه ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه حتى يخرج باذن الله تعالى فى آخر الزمان وعن على رضى الله عنه انها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الا ثلثها وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام وفى الحديث ان طولها ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب (تكلمهم أن الناس كانوا أبايتا لا يوقنون) قرأ الكوفيون بفتح ان بتقدير الباء كما يدل عليه قراءة عبد الله ابن مسعود بأن تبصر يح الباء أى تحذمهم بأن الناس كانوا لا يوقنون بأيات الله تعالى الناطقة بمجى الساعة ومبادئها وقرأ أبى تنبهم وإضافة الآيات الى نون العظمة لانهما حكاية من الله تعالى معنى قولها لا لعين عبارتها وقرأ الباقر بكسر الهمزة على الاستثنا فاعلى هذا فالوقوف على تكلمهم تام وعليه أيضا يجوز أن يكون بمعنى تجرحهم مع افادة معنى التكثير ويدل عليه قراءة ابن عباس وابن جبير ومجاهد وابن زرعة والبخاري تكلمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام والمراد بالجرح الوسم بالعصا والخاتم روى ان الدابة تخرج من الصفار مع عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن بين عينيه بعصى موسى عليه السلام فتسكت فتسكت بيضاء فتغشوا تلك النكتة فى وجهه حتى يرضى له اوجهه وتسكت بين عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالخاتم فى أنفه فتغشوا النكتة حتى يسود لها وجهه وتسكت بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار (ويوم نحشر) للعذاب بعد الحشر الكل الشامل لكافة الخلق (من كل أمة فوجا من يكذب بأياتنا فهم يوزعون) أى واذا كرلهم وقت جمعنا على وجه الاكرام من كل أمة من أمة الانبياء جماعة كثيرة مكذبة بكتابتنا فهم يوقف أولهم حتى يجتمعوا فى موقف التوبيخ والمناقشة (حتى اذا جاؤا الى موقف السؤال والجواب) قال ألكذبتم بأياتى ولم تحيطوا بها علما أى قال الله تعالى موخا لهم على التكذيب ألكذبتم بأياتى الناطقة بلفظ يومكم هذا بآياتى الرأى غير ناظرين فيها نظرا يؤدى الى العلم بحقيقتها وانها حقيقة بالتصديق حقا (أم ماذا كنتم تعملون) أى بل أى شئ كنتم تعملون فى الكفر والمعنى لم يكن لكم عمل غير الكفر (ووقع القول عليهم) أى نزل بهم العذاب الموعود وهو كبرهم فى النار (بما ظلموا) أى بسبب تكذيبهم بأيات الله (فهم لا ينطقون) بحجة واعتذار (ألهمر) وأنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا أى ألم تفكر أهل مكة ولم يعلموا أننا جعلنا الليل مظلمة ليستريحوا فيه بالقرار والنوم والنهار مضيا لطلبوا فيه معاشهم (ان فى ذلك) أى فى جعل الليل والنهار كما ذكر (آيات) أى دلالات ظاهرة على التوحيد والبعث والنبوة (لقوم يؤمنون) أما وجه دلالة على التوحيد فلان القلب من النور الى الظلمة وعكسه

لا يحصل الا بقدره قاهرة مآلية وأما وجه دلالة على الحشر فلانه لما ثبت قدرة القادر على هذا التقلب ثبت قدرته على التقلب من الحياة الى الموت ومن الموت الى الحياة مرة أخرى وأما وجه دلالة على النبوة فلان هذا التقلب لما نفع الخلق وان في بعثة الانبياء الى الخلق منافع عظيمة فقد ثبت ان هذه الكلمة كافية في اقامة الدلالة على تصحيح الاصول الثلاثة (ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض) أي واذكر لهم وقت نفخ امرافيل في الصور النفخة الثانية فاذا سمع الخلق شدة صوت ذلك النفخ بحيث لا تحمله طبائعهم يفزعون عنده ويموت كل من كان حيا ذلك الوقت لم يسبق له موت أو كان ميتا لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء (الامن شاء الله) أن لا يفزع قيل هم الشهداء يتقلدون أسياقهم حول العرش فانهم أحياء عندهم لا يصل الفرع اليهم وقيل هم جبريل وميكائيل وامرافيل وعزرائيل عليهم السلام وقيل الحور وخزنة النار وحملة العرش وقيل منهم موسى عليه السلام لانه صعد مرة وقال القشيري والانبياء داخلون في الشهداء لان لهم الشهادة مع النبوة (وكل أتوه اخرين) أي كل واحد من المعنويين عند النفخة حضر والموقف للسؤال والجواب والحساب ذليلين مطيعين وقرأ حفص وحزرة أتوه بصيغة الفعل الماضي وهو بقصر الهمزة وقفح التاء والباقون بصيغة أتمم الفاعل فهو بعد الهمزة وضم التاء وقرئ آتاه باعتبار لفظ كل (وترى الجبال تحسب اجمدة وهي تمرمر السحاب) أي وتبصر الجبال وقت النفخة تنظنها ثابتة في أماكنها والحال أنها تمرمر السحاب التي تسيرها الريح سيرا مريعا فسير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمه (صنع الله الذي أتقن كل شيء) أي صنع الله الذي أحسن خلقه وأتى به على الحكمة ذلك النفخ في الصور وما تفرع منه من الامور صنعوا وضع منصوب على أنه مصدره وكذا فهو من ماقبله أي فان نفخ الصور المؤدى الى الفرع العام وحضور الكل الموقف وما فعل بالجبال انما هو من صنع الله لا يحتمل غير (انه خبير بما تفعلون) أي انه تعالى عالم بما يعملونه أهل السعادة والشقاوة من الخير والشر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالتحية على الغيبة والباقون بالفوقية على الخطاب (من جاء بالحسنة فله خير منها) أي من جاء يوم القيامة بكلمة الشهادة فله من الجزاء ما هو خير منها باعتبار أن الثواب دائم وانه من فعل الله وانه حاصل من جهة الله تعالى فان المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا جزاؤها المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذا النظر الى وجه الله تعالى (وهم من فزع يومئذ آمنون) وقرأ الكوفيون فزع بالتنوين لم يثبت كان يومئذ طرفي آمنون أو المحذوف هو صفة لفزع أي والذين جاؤا بالحسنات آمنون من فزع كأن يوم اذ وقعت هذه الاحوال العظيمة وعلى هذا فالفزع على نوعين فزع من خوف العقاب وفزع شديد مفرط الشدة لحوق النار أماما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاهوال فلا ينفذ منه أحد وقرأ الباقر باضافة فزع وقرأ نافع والكوفيون بفتح الميم من يومئذ وهو ففتح بناء لاضافة يوم المبني والباقر بفتح ها وهو كسرة اعراب وهذا يقتضي الامن من جميع فزع ذلك اليوم (ومن جاء بالسيئة) أي بالشرك بالله (فكبك وجوههم في النار) أي القوافي النار على وجوههم وقول لهم خزنة جهنم وقت كبهم على وجوههم في النار (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) أي ما تجزون الآن الاجزاء أعمالكم من الشرك والمعاصي في الدنيا ثم أمر الله تعالى نبيه أن يقول لاهل مكة تنبيههم على أنه قد أتم أمر الدعوة (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) وهي مكة (الذي حرمها) أي جعلها حراما لا يسفك فيها دم انسان ولا يصاد صيدها ولا يقطع حبشها الرطب قرأ الجمهور الذي صفة قلب وقرأ ابن عباس وابن

مسهود التي صفة للبلدة (وله كل شيء) خلقا وتصرفا من غير أن يشاركه شيء في شيء من ذلك (وأمرت أن أكون من المسلمين) أي بان أثبت على ملة الاسلام وبأن أكون من المنقادين لها وهذا إشارة الى أن المسلم الحقيقي من يستعمل الشريعة مثل استعمال النبي صلى الله عليه وسلم (وأن أتلو القرآن) أي أمرت أن أقرأ عليكم القرآن بطريق تكرير الدعوة وإن أوأظب على تلاوته لتكشف لي حقائقه (فن اهتدى فأغيا بهتدى لنفسه) أي فن اهتدى باتباعه أي في العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فأغيا منافع اهتدائه راجعة اليه لا الى (ومن ضل فقل اغيا أنا من المذنرين) أي ومن ضل بمخالفتي فيما ذكر قتل في حقه اغيا أنا من المذنرين فلا على شيء من وبال ضلاله (وقل الحمد لله) على ما أعطاني من نعمة العلم والنبوة وعلى ما وفقني من القيام بأداء الرسالة (سير يكمل آياته) أي سير يكمل الله تعالى في الدنيا آياته الباهرة كخروج الدابة وسائر اشراط الساعة (فتعرفونها) أي فتعرفون أنها آيات الله تعالى حين لاتنفعكم المعرفة (ومار بل بغافل عما تعملون) وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب أي ومار بل بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أنتم أيها الكفرة من السيئات فيجازي كلًا منكم بعمله والباقيون بالياء على الغيبة أي ومار بل بغافل عن أعمالهم فسيعذبهم فلا يحسبوا أن تأخير عذابهم لغفلته تعالى عن أعمالهم المسببة للعذاب

(سورة القصص وتسمى أيضا سورة موسى مكية وقيل الا قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد فانزلنازلت بالخطئة بين مكة والمدينة وهي ثمان وثمانون آية وألف وأربعمائة واحد وأربعون وخمسة آلاف وثمانمائة حرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم طسم تلك آيات الكتاب المبين) أي أن آيات هذه السورة آيات الكتاب الذي بين بفساحته انه من كلام الله وبين صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبين خبر الاولين والآخرين وبين كيفية التخلص عن شبهات أهل الضلال (نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون) أي نقرأ عليك بواسطة جبريل بعض خبر موسى وفرعون ملتبسا بالحق لاجل قوم يصدقون بك وبالقرآن فانهم المنتفعون به (ان فرعون علا في الارض) أي تجبر في ملكه أرض مصر (وجعل أهلها) أي أهل ملكه (شيعا) أي أصنافا في استخداه يستعمل كل صنف في عمل من بناء وحرق وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو اسرائيل قال ابن عباس ان بني اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس وعملوا المعاصي ولم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفوه الى ان أنجاهم الله على يد نبيه موسى عليه السلام (يذبح أبناءهم) كثير اصغار وذلك لان الانبياء الذين كانوا قبل موسى عليه السلام بشر وانجيته عليه السلام وفرعون كان قد سمع ذلك فلماذا كان يذبح أبناء بني اسرائيل عند الولادة وهذا الوجه أولى بالقبول قال وهب قتل القبط في طلب موسى عليه السلام تسعين ألفا من بني اسرائيل قوله يستضعف حال من فاعل علا أو خبر ثان لان أو بدل اشتمال من علا وقوله يذبح بدل اشتمال من يستضعف (ويستحي نساءهم) قيل أي يستخدمهن كعذارى (انه كان من المفسدين) في كفره بادعائه الى غير عبادة الله وقتل خلق كثير من اولاد الانبياء (وزيد) بارسال موسى (أن غن على الذين استضعفوا في الارض) أي ان تنفضل على من قهروا في أرض مصر وهم بنو اسرائيل بأنجاهم من بأس فرعون وقوله تعالى ونز يد الخ

معطوف على قوله ان فرعون الخ لانهما وقعتا تفسيرين لنبا موسى وفرعون أو حال من طائفة بتقدير المبتدأ  
 أي ونحن نريد (ونجعلهم أئمة) أي قادة الى الخير متقدمين في أمور الدين بعد ان كانوا أتباعا مسخرين  
 لآخرين (ونجعلهم الوارثين) الملك فرعون وأرضه وما في يده (ونعكن لهم في الارض) أي ننفذ أمرهم  
 في أرض مصر والشام بتصرفون فيها ما يشاؤون (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون  
 أي ونرى رؤية بصرية فرعون وهامان وجنودهما ما كانوا يخافونه من المستضعفين من ذهاب ملكهم  
 وهلاكهم على يد مولود من بني اسرائيل وقرأ حمزة والكسائي ويرى بالياء المفتوحة وبفتح الراء مع الالة  
 ورفع ما بعده (وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه) أي ألهمنا أم موسى بوحا نذبنت لاوى بن يعقوب أي  
 أرضعي هذا الصبي (فأذاخفت عليه) أي اشتد خوفك عليه من الذبح بأن يظن به جبرائيل ويسمعون  
 صوته عند البكاء (فألقيه في أليم) أي بحر النيل (ولا تخافي) من هلاكه بالفرق ونحوه (ولا تحزني)  
 بسبب فراقه (اناراده اليك) من قريب لتكوني أنت المرتضعة له (وجاعلوه من المرسلين) الى أهل  
 مصر والشام قال ابن عباس اب أم موسى لما تقاربت ولادتها بأن أحست بالطلق أرسلت الى قابلة وكانت  
 مصافدة لأم موسى وقالت لها لينفعني اليوم جيلك أي جيلت القابلة تعالجها فأنزل موسى الى الأرض  
 ها هنا نور بين عينيه فارتعش كل مفصل منها ودخل حب موسى قلبها فقالت يا هذا ما جئتكي الا لقتل  
 مولودك ولكني وجدت لابنك هذا احبا شديدا فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها  
 بعض العيون فجاء الى بابها لدخل على أم موسى فقالت أخته يا أماه هذا الحارس بالباب فلقته بجذوة  
 ووضعت في تنور مسجور فطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع فدخل فاذا التنور مسجور ورأى أم موسى لم  
 يتغير لها لون ولم يظهر لهابن فقال لم دخلت القابلة عليك قالت انها حبيبة لي دخلت للزيارة فخرج من  
 عندها فرجع اليها عقلها فقالت لأخت موسى أين الصبي قالت لا أدري فسمعت بكاء في التنور فانطلقت  
 اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فأخذته ثم ان أم موسى عليه السلام سألت جد فرعون في طلب  
 الولد خافت على ابنها فصدق الله في قلبها ان تتخذ له تابوتا ثم تعذب التابوت في النيل فذهبت الى نجار من  
 قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا فقال لها ما تصنعين به فقالت لي ابن أخبؤه فيه فلما انصرفت ذهب  
 النجار الى الذابحين ليخبرهم بذلك فلما جاءهم أمسك الله لسانه وجعل يشير بيده فصره وطردوه فلما عاد  
 الى موضعه رد الله عليه نطقه فذهب مرة أخرى ليخبرهم فأخذ الله لسانه وبصره فجعل الله تعالى انه ان رد  
 عليه بصره ولسانه لا يد لهم عليه فعلم الله تعالى منه الصدق فرد الله عليه ذلك وانطلقت أم موسى وألقته في  
 النيل وكان لفرعون بنت لم يكن له ولد غيره هاو كان بهار ص شديدا وكان فرعون قد شاور الاطباء والسحرة  
 في أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ هذه الا من قبل البحر يوجده منه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به  
 برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون الى  
 مجلس له كان على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جوارها حتى  
 جلست على شاطئ النيل اذ قبل النيل بالتابوت تضربه الامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون انثوني  
 به فابتدروا بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره  
 فلم يقدروا عليه فظنرت آسية ففرت نورا في جوف التابوت لم ير غيرهما فعا لجته ففتحتة فاذا هي بصبي  
 صغير واذ نور بين عينيه فألقى الله محبته في قلوب آسية وفرعون فأخرجوه من التابوت ومحمدت بنت فرعون  
 الى ريقه فلطمخت به برصها فبرئت في الحال فقبلته وضمته الى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون أيها الملك

انانظن ان هذا هو الذي نخذ منه رمي في البحر خوفا منكم فهم فرعون بقتله فاستوهبته آسية من فرعون  
 فوهبه لها فترك قتله وتبنته فقيل لآسية سميت فقالت سميت بموسى بالشين المعجمة لانا وجدناه في الماء  
 والشجر فان معنى موما ومعنى شاشجر فأصل موسى بالمهملة وموسى بالهمزة وذلك قوله تعالى (قالت قطه  
 آل فرعون) أى أخذت موسى جوارى فرعون من بين الماء والشجر يوم الاثنين وذهبت به الى امرأة  
 فرعون (ليكون) أى موسى (لهم عدوا) من بعد ما يجيى اليهم بالرسالة (وحزنا) بذهب ملكهم وقرأ  
 حمزة والكسائي بضم الحاء وسكون الزاي والباء قون بفتحهما (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا  
 خاطئين) فيما كانوا عليه من الكفر والظلم فعاقبهم الله تعالى بأن ربى عدوهم ومن هو سبب هلاكهم  
 على أيديهم وقال الحسن معنى كانوا خاطئين أى كانوا لا يشعرون ان موسى هو الذى يذهب ملكهم  
 (وقالت امرأة فرعون) وهى آسية لفرعون حين أخرجه من التابوت وهم فرعون بقتله بقول الغواة  
 (قرة عين لى ولك) أى هذا الغلام قرة عين لى ولك يا فرعون قال ابن عباس لما قالت آسية ذلك قال  
 فرعون يكون لك واما أنا فلا حاجة لى فيه قال ابن اسحق ان الله تعالى ألقى بحمته عليه السلام  
 فى قلبها لانه كان فى وجهه ملاحظة لكل من رآه أحبه ولانها حين فكت التابوت رأت النور ولانها لما  
 فكت رآته يمتص أصبعه ولان ابنة فرعون لما الطخت برصها برقة يزال (لا تقتلوه) خاطبة بلفظ الجمع  
 تعظيما لاجل ان يعاونها فيما تريد (عسى أن ينفعنا) فنصيب منه خيرا لو كان له أبوان معروفان  
 (أو نتخذهم ولدا) اذ لم يعرف له أبوان وكانت آسية لاتلد (وهم لا يشعرون) وهذا ابتداء كلام من  
 الله تعالى أى وهم لا يشعرون ان هلاكهم على يديه وبسيبه وهذا قول مجاهد وقتادة والفحاح ومقاتل  
 وقال ابن عباس أى وهم لا يشعرون الى ماذا يصير أمر موسى عليه السلام وقال آخرون هذا من تمام  
 كلام امرأة فرعون أى بنو اسرائيل وأهل مصر لا يشعرون اننا لنقتلناه وانه ليس منا (وأصبح فرؤاد  
 أم موسى فارغا) أى وصار قلب بوحا نذصفرا من العفل لفرط الخوف والحسرة حين سمعت بوقوعه فى  
 يد فرعون وقيل أى خاليما من الحزن لغاية وثوقها بوعد الله تعازى أو اسماعها ان فرعون تبناه (ان كادت  
 لتمدى به) أى انها كادت لتظهر بأمر موسى من فرط الدهشة أو من شدة الفرح بتبني امرأة فرعون  
 وقال ابن عباس كادت تخبر بان الذى وجدتموه ابني بعد ان نسب الى فرعون وقال أيضا فى رواية عكرمة  
 كادت تقول والابناء من شدة حزنهم عليه حين رأت الموج يرفع ويضع وقال الكلبى ذلك حين سمعت  
 الناس يقولون لموسى بعد ما شب انه ابن فرعون (لولا أن ربطناعلى قبلها) أى لولا حفظنا قلبها بالهام أصبر  
 لا بد قصة موسى (لتكون من المؤمنين) أى من المصدقين بوعد الله تعالى برده اليها وبأن يكون من  
 المرسلين أو من الواقفين بحفظ الله تعالى لا بتبني امرأة فرعون وتعطفها (وقالت) أم موسى (لاختمه)  
 الشقيقة مريم وقال الفحاح اسمها كثرمة وقال السهيلي اسمها كثرثم (قصيه) أى فشى خبره وانظرى  
 الى أين وقع (فبعصرت به عن جنب) أى فأبصرت مريم ذلك الغلام كأنه من مكان بعيد اخفاه عن  
 الناس (وهم لا يشعرون) بغرضها وبأنها أخت موسى (وحمناعليه المراضع من قبل) أى منعناه ان  
 يرتضع من المراضعات التى أحضرها فرعون من قبل مجيى أمه قال الفحاح كانت أمه قد أرضعته ثلاثة  
 أشهر حتى عرف ربحها وروى ان موسى مكث ثمان ليال لا يقبل ثديا ويصعب فقالوا لأخت موسى بعد  
 نظر هاله وقرىها منه هل عندك مرضعة تدليناعليها لعل يقبل ثديها (فقالت) أى أخت موسى لآل  
 فرعون عند عدم قبوله ثدى أحد من المراضعات (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أى يضمنون

رضاعه ويقومون بجميع مصالحه لاجلكم (وهم له ناصحون) أي وهم لا ينعونه ما ينفعه في ربيته واغذاؤه ولا يخونونكم فيه قال السدي لما قالت مريم ذلك أخذوها وقالوا انك قد عرفت هذا الغلام فذلي ناعلي أهله فقالت ما أعرفه وقالت اغما أردت أنهم للأك ناصحون فتخلصت منهم بذلك وقيل قالوا لها من هم قالت أي قالوا أولاد ابن قالت نعم هرون قالوا صدقت فأتيها فانطلقت الى أمها وأخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم فلم يوجد الصبي ريج أمه قبل ثديها وجعل يحضه حتى امتلأت جنباه ريا فقالوا أقبني عندنا فقالت لا أقدر على فراق بيتي ان رضىتم ان أكفله في بيتي والا فلا حاجة لي به وأظهرت عدم الرغبة فيه نفيا للتمهمة فرضوا بذلك فوجعت به الى بيتها قال الضحاك لما قبل ثديها قال هاما انك لأمه قالت لا قال فما حالك قبل ثديك من بين النسوة قالت أيها الملك اني امرأة طيبة الريح حلوة اللبن ماشم ريحي صبي الأقبل على ثديي قالوا صدقت فليبق أحدهم من آل فرعون الأهدى اليها واتحفظا بالذهب والجواهر (فرددناه) أي موسى (الى أمه كي ترضعها) أي تطيب نفسها بوصول موسى اليها وتربيتها في بيتها (ولا تحزن) على موسى بفراقه (ولتعلم أن وعد الله) في رده اليها وجعله من المرسلين (حق وليكن أكثرهم لا يعلمون) أن المقصود الأصلي من رده اليها علمها بان وعد الله حق لا خلف فيه بشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه فهذا هو الغرض الديني وما سواه من قرة العين وذهاب الحزن تبسع فبكث موسى عند أمه الى ان فطمته وأمر فرعون باجراؤها أجزتها الكل يوم دينار فأنت به فرعون واستمر عنده باكل من ما كوله ويشرب من مائه ويلبس من ملبوسه الى ان كمل (ولما بلغ أشده) أي كمال قوته الجسدية (واستوى) أي تكامل عقله (آتيناه حكيما وعلميا) أي أعطيناه علم الحكمة والعلماء (وكذلك) أي ومثل ذلك الذي أعطيناه موسى الحكيم والعلم (نجزي المحسنين) أي السالحين بالعلم والحكمة (ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها) أي ودخل موسى مدينة منف في وقت اشتغال أهلها عند نصف النهار ومنف يفتح الميم وسكون النون أصلهما مآفة ومعناها بالغة القبط ثلاثون لأنها أول مدينة عبرت بعد الطوفان زلها مصر بن حام في ثلاثين رجلا فسميت ماقت ثم عربت منف قيل ان موسى عليه السلام لما بلغ أشده وآتاه الله العلم في دينه ودين آبائه علم ان فرعون وقومه على الباطل فسلكهم بالحق وعاب دينهم واشتهر ذلك منه حتى آل الأمر الى ان أخافوه وخافهم وكان له من بني اسرائيل شيعة يقتدوا به ويسمعون منه وبلغ في الخوف بحيث ما كان يدخل مدينة فرعون الا خائفاء دخلها يوما وقت كونهم قائلين (فوجد فيها) أي المدينة (رجلين يقتتلان) أي يلازمان مقدمات القتل من الضرب والخنق (هذان شيعته) أي من تابع موسى على دينه وهم بنو اسرائيل (وهذان عدوه) أي ممن يخالف موسى في دينه وهم القبط فالقبطي الذي سخر الاسرائيلي كان طباط فرعون استنصره لجليل الحطب الى مطبخه واسمه فليثون أو فاقون (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) أي طلب الاسرائيلي من موسى ان ينصره على القبطي وان يخلصه منه (فوكزه موسى) أي دفعه باطراف الاصابع وقيل بقبضها وقرأ ابن مسعود فلكزه موسى وقال بعضهم الوكز في الصدر والكز في الظهر (فقضى عليه) أي أنهى موسى حياة القبطي وخفي هذا على الناس فلم يعرف به أحد لما هم في الغفلة فندم موسى عليه السلام عليه فدفعه في الزم (قال هذان عمل الشيطان) أي هذا القتل من عمل الشيطان لاني لم أمر به أو هذا المقتول من جند الشيطان (انه عدو عضل ميين) أي ظاهر العداوة والاضلال (قال) مناجيا مع الله تعالى (رب اني ظلمت نفسي) بقتل القبطي من غير أمر فان فرعون اذا عرف ذلك قتلني به

(فاغفر لي) أي فاستره على ولا توصل خبره الى فرعون (فغفر له) أي فستره عن الوصول الى فرعون (انه هو الغفور الرحيم) أي المبالغ في ستر ذنوب عباده وفي رحمتهم (قال) موسى (رب عبا أنعمت علي فلن أكون ظهيرا للعجمين) أي أقسم بأنعامك علي بالقوة والمعرفة فلن أكون معينا لاحد من المشركين بل أكون معاونا للمسلمين أي اني وان أسأت في هذا القتل الذي لم أؤمر به فلا أتزل نصرته المسلمين على المجرمين ونصرة المؤمنين واجبة في جميع الشرائع قال الغراء وفي قراءته عبد الله فلا تجلني ظهيرا للعجمين (فأصبح في المدينة خائفا يترقب) أي فصار موسى في المدينة التي قتل فيها القبطي خائفا من ان يظهر انه هو القاتل فيطلب بذلك القتل يترقب أي ينتظر - نصرته الله اياه (فاذا الذي استنصره بالامس) أي فاذا الاسرائيلي الذي استعان بموسى على القبطي (يستصرخه) أي يطلب من موسى نصرته بصياح على قبطي آخر يري دان يستخدم الاسرائيلي (قال له) أي للقبطي (موسى انك لغوي مدين) في تسخير هذا الاسرائيلي (فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما) أي فلما أراد موسى أن يأخذ عدوه وعدو الاسرائيلي بسطوة لخلاصه من عدوهم لان القبطي لم يكن على دينهما ولان القبط أعداء بني اسرائيل (قال) أي القبطي وكان عرف القصة من الاسرائيلي أو كان توهم من زجر موسى للاسرائيلي انه هو الذي قتل الرجل بالامس (يا موسى أتريد أن تقتلني) اليوم (كما قتلت نفسا) قبطيا (بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض) أي ما تريد يا موسى الا ان تفعل ما تريد في أرض مصر من ضرب وقتل من غير نظر في العواقب (وما تريد أن تكون من المصلحين) أي المتورعين الأمرين المعروف والناهي عن المذكر وانتشر حديث هذه الواقعة في المدينة وانتهى الى فرعون وهو باقتله (وجاء رجل) هو مؤمن آل فرعون اسمه مهران وكان ابن عم فرعون (من أقصى المدينة) أي من آخرها (يسعى) أي يسرع في مشيه (قال يا موسى ان الملائكة أي أولياء المقتول يأتون بك ليقتلوك) أي يأمر بعضهم بعضا بقتلك فاتمقوا على ان يمتثلوا فيل لهلكوك (فاخرج) من هذه المدينة (اني لك من الناصحين) أي المشفقين (اخرج) موسى عليه السلام (منها) أي المدينة (خائفا) على نفسه من آل فرعون (يترقب) أي ينتظر لحوق الطالبين ويكثر الالتفات وينظر هل يلحقه أحد يطلبه (قال) عند ذلك (رب نجني من القوم الظالمين) أي خلاصني منهم واحفظني من حقوقهم وهذا يدل على ان قتله عليه السلام لذلك القبطي لم يكن ذنبا (ولما توجه تلقاه مدين) أي لما قصد الذهاب الى مدين لانها ليست تحت ملك فرعون ولانه وقع في نفسه ان بينه وبين أهل مدين قرابة لانهم من ولد مدين بن ابراهيم عليه السلام وهو منهم ولم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله تعالى (قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل) وهي من اضافة الصفة للموصوف أي الطريق الوسط وكان لمدين ثلاث طرق فأخذ موسى الطريق الوسطي وأخذ الطلاب الآخرين وقال ابن امحق خرج موسى من مصر الى مدين بغير زاد ولا مراكب وبينهم مامسيرة ثمانية أيام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض وما وصل الى مدين حتى وقع خف قدميه (ولما ورد مامدين) أي لما وصل الى ممر مدين (وجد عليه) أي فوق شفيرها (أمة) أي جماعة (من الناس يسعون) مواشيهم وكانوا أربعين رجلا (ووجد من دونهم امرأتين تزدودان) أي تحبسان غنهما - ما عن الماء من ضعفهما حتى يغمر القوم وقال ابن امحق اسم الكبري صغيرا والصغرى ليا (قال) موسى لهما (ما خطبكما) أي ما شأنكما لاتسقيان غنمكما (قالتا لانسقي) أي لاتقدران نسقي غنمنا (حتى يصدر الرعاء) قرأ



أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الياء وضم الدال أى حتى يرجعوا من سقيهم والباقون بضم الياء وكسر الدال أى حتى يصرفوا مواشيهم عن الماء (وأبو ناسخ كبير) لا يستطيع أن يسقى وليس له أحد يعينه غيرنا (فسق لهما) أى فسق موسى غنمهما لأجلهما قيل عمد موسى إلى بئر على رأسه صخرة لا يرفعها إلا عشرة رجال أفنحها بنفسه واستقى الماء من ذلك البئر (ثم تولى) أى انصرف موسى (إلى الظل) أى ظل سمرة فجلس فيه ليستريح من حر الشمس وهو جائع لم يذق طعاما في سبعة أيام (فقال رب انى لما أنزلت إلى من خير فقير) أى رب انى بسبب ما أنزلت إلى من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا وذلك لأن موسى كان عند فرعون في ثروة فقال ذلك رضا بهذا البدل وفرح به وشكره روى أنه لما رجعا إلى أبيهما قبال الناس وأغنامهما حفل بطان قال لهما ماما أمجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا حارضا فسقى لنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه لى وهى الكبرى عندنا كثيرين (لجأته احداهما) واسمها صفورا (رغمى على استحياء) أى ماثلة عن الرجال رافعة كها على وجهها (قالت ان أبى يدعوك ليخبرك أجرا مسقيتنا) مواشينا روى ان موسى عليه السلام أجابها فانطلقتا وهى امامه فزقت الریح ثوبها بحسد هافوصفته فقال لهما مشى خلفى وانفتحتى الطريق ففعلت حتى أتيا دار شعيب عليه السلام (قلما جاءه) أى جاء موسى شعيبا (رقص) موسى (عليه القصص) أى فراره من فرعون (قال) شعيب له (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) من أهل مصر فان فرعون لا سلطان له فى أرضنا قال الضحك لما دخل على شعيب قال له من أنت يا عبد الله فقال أنا موسى بن عمران بن بصهر بن فاهت بن لاوى بن يعقوب ودكر له جميع أمره من لدن ولادته وأمر القوابل والمراضع والقذف فى اليم وقتل القبطى وانهم يطلبونه ليقتلوه فقال شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين أى لا نالسنافى ملكه فرعون وروى أنه موسى لما دخل على شعيب فاذا الطعام موضوع فقال شعيب تناول يا فتى فقال موسى عليه السلام أعوذ بالله قال شعيب ولم ذلك قال لا نامن أهل بيت لا نبسع ديننا بعل الأرض ذهبوا ولا نأخذ على العروى عوضا فقال شعيب عادى وعادة أبائى اطعام الضيف فجلس موسى فأكل واغما كره أكل الطعام خشية أن يكون ذلك أجرة له على عمله (قالت احداهما) وهى التى دعتة إلى أبيها وهى التى تزوجها موسى (يا أبت استأجره) أى اتخذ أجرا رعى أغنامنا (ان خير من استأجرت القوى الامين) روى ان شعيبا أخذته الغيرة فقال وما أعمل بقوة وأمانته فذكرت ما شاهدته منه عليه السلام من كيفية السقى ورفع الصخرة من فم البئر ومن غض بصره حال ذودهما الماشية وحال سقيه لهما و حال مشيه أمامها إلى أبيها (قال) أى شعيب لموسى عند ذلك (انى أريد أن أنسكوك احدى ابنتى هاتين) أى الحاضرتين (على أن تأجرنى ثمانى حجج) أى مشروطا على أن تأجرنى بنفسى فى رعى غنمى ثمانى سنين (فان أتممت عشرا) من السنين فى العمل (فن عندك) أى فالتمام من عندك بطريق التفضل لأم عندى بطريق الإلزام عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين ولا أكلفك الاحتياط الشديدي كيفية الرعى بل أساهلك فيها بقدر الامكان (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) فى حسن المعاملة وغيره واغما قال شعيب ان شاء الله للتبرك ولتفويض أمره إلى معونته تعالى لا لتعليق صلاحه بمشيئته تعالى (قال) موسى (ذلك بينى وبينك) أى ذلك الشرط ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحدا منا (أيما الاجلين قضيت فلا عدوان على) أى أى أحد الوقتين وفيه تسكه بأداء الخدمة فيه فلا اثم على فكل لا اثم على فى قضاء الاكثر لا اثم على فى قضاء الاقصر فقط (والله على ما نقول) من الشرط

الجاري بيننا (وكيل) أي شاهد ولما تم العقد بينهما أمر شعيب ابنته أن تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه وفي بعض الاخبار أن موسى لما عقد العقد مع شعيب وأصبح من الغد وأراد الرعي قال له شعيب عليه السلام اذهب بهذه الاغنام فاذا بلغت مفرق الطريق فخذ على يسارك ولا تأخذ على يمينك وان كان السكك بها أكثر فان بها اثنين اعطيه ما فأخشى عليه وعلى الاغنام منه فذهب موسى بالاغنام فلما بلغ مفرق الطريق أخذت الاغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على ان يرد هافلم يقدر فسار على أثرها ف رأى عسبا كثيرا ثم ان موسى عليه السلام نام والاغنام ترحى واذا بالتنين قد جاء فقامت عصاه ومضى فقاتلته حتى قتلتها وعادت الى جنب موسى وهي دامية فلما استيقظ موسى رأى العصا دامية والتنين مقتولا فارتاح لذلك وعلم أن الله تعالى في تلك العصا آية وعاد الى شعيب وكان ضريرا فانس الاغنام فاداهي أحسن حالا مما كانت فسأله عن ذلك فأخبره موسى بالقصة ففرح بذلك وعلم أن لموسى وعصاه شأن فأراد أن يجازي موسى على حسن رعيه اكرامه له وصلة لابنته فقال اني وهبت لك من السنخال التي تضعها أغنامي في هذه السنة كل أبلق وبلقاء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك الماء التي تسقى الغنم منه ففعل ثم سقى الاغنام منه فما أخطأت واحدة منها الا وضعت حملها ما بين أبلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله تعالى الى موسى وامر أنه فوفى له بشرطه (فلما قضى موسى الاجل) أي أمته (وسار) نحو مصر لصلته رحمه وزيارة أمه وأخيه (بأهله) أي بزوجته وابنه منها والخدام باذن من شعيب عليه السلام (آنس من جانب الطور ناراً) أي رأى من جهة جبل الطور عن يسار الطريق نارا ولما عزم على السير قال لزوجته اطلعي من أبيبك أن يعطينا بعض الغنم فطلبت من أبيها ذلك (قال لاهله امكثوا) أي انزلوا ههنا (اني آنست نارا) وقرأ حمزة لاهله في الوصل بضم الهاء وقرأ ابن نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء (لعل أنيكم منها بخبر) أي من عند النار بخبر الطريق وقد كان موسى تحسرفي الطريق (أوجدوة) أي عود غليظ (من النار) وقرأ عاصم بفتح الجيم وحزرة بضمها والباقيون بالكسر (لعلكم تصطلون) أي لكي تدفؤا بها روى أنه أظلم عليه الليل في الصحراء وهبت ريح شديدة ففرقت ماشيته وأصابهم مطر فوجدوا بردا شديدا فعند ذلك أبصر نارا بعيدة فسار اليها يطلب من يده على الطريق (فلما أتوها) أي النار التي أبصرها (نودي من شاطئ الوادي الايمن) أي أتاه النداء من الشاطئ الايمن بالنسبة الى موسى (في البقعة المباركة) فانه حصل لموسى عليه السلام في تلك البقعة ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى اياه والجار والمجرور متعلق بنودي (من الشجرة) أي من جهة الشجرة وهي شجرة عنب أوشوك وهذا بدل اشتمال من شاطئ (أن ياموسى) فان مفسرة (اني أنا الله رب العالمين) والعامية على كسر همزة اني على تفعيل النداء معنى القول وقرئ بالفتح فهي معمولة لفعل مضمر تقديره أي ياموسى اعلم اني أنا الله (وأن ألقى عصاك) من يدك وهذا معطوف على أن ياموسى مفسر أيضا لنودي فألقها فاصارت نعبا فافتحرت رافعة رأسها (فلما رأها تهتز كأنها جان) أي شبيهة بالحية الصغيرة في سرعة حركاتها مع غاية عظم جنتها ولم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعت حتى ان موسى سمع صريرا أسنانها وقعقة الشجر والصخر في جوفها (ولى مدبرا) هاربا منها (ولم يعقب) أي لم يرجع ولم يلتفت اليها قال الله (ياموسى أقبل) اليها (ولا تخف) منها (انك من الأمنين) من غيرها فاخذها موسى فاذا هي عصا كما كانت قال الله له (أسلك يدك في جيبك) أي ادخل كفك اليين في طوق قبضك وأخرجها (تخرج بيضاء) لهاضوء كضوء الشمس (من غير سوء) أي عيب

(واضحهم اليك جناحك من الرهب) أى ادخل الكف اليه التى حصل فيها البياض فى جيبك فتعود الى حالتها فيزول عنك الغزع الذى حصل لك وقيل من أجل الخوف اذا أرهبت بها الناس وقال ابن عباس ان الله تعالى أمر موسى عليه السلام أن يضم يده الى صدره ليذهب عنه الخوف عند معاينة الحية فعنى من أجل الرهب أى اذا أصابك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقال مجاهد وكل من فرغ فضم جناحه اليه ذهب عنه الغزع (فذا نك برهانان من ربك الى فرعون وملئه) أى فالعصا واليد حجتان نيران كاثنتان من الله تعالى واصلتان الى فرعون وقومه (انهم كانوا قوما فاسقين) أى خارجين عن عبودية الله فكانوا أحقاء بأن ترسل اليهم بهاتين المعجزتين الباهرتين (قال رب انى قتلت منهم نفسا) هو القبطى (فأخاف أن يقتلون) بمقابلتها فيغوت المقصود يقتلى (وأخى هرون هو أقصم منى لسانا) أى أبين منى كلاما (فأرسله معى ردا) أى معينا وقرأنا نفع ردا بتثوين الدال وحذف الهجزة (بصدقنى) أى أرسل معى أخى حتى يعاضدنى على اظهار الحججة فربما حصل المقصود من تصديق فرعون والمراد بتصديق هرون تخفيفه بلسان الفصح وجوه الدلائل وجوابه عن الشبهات ومجادلته الكفار وقرأنا صم وحزمة بالرفع صفة لرد أو روى عن أبى عمرو وأيضاً بالباقون بالجزم وهو المشهور وعن أبى عمرو (انى أخاف أن يكذبون) بالرسالة لان لسانى لا يطاوعنى عند الحاجة بسبب العقدة التى حصلت بسبب الجرة (قال) الله تعالى (سنشد عضدك باخيك) أى سنقوى ظهرك بهرون ونعين أمرك به (ونجعل لك سلطانا) أى غلبة بالحجة فى الحال وغلبة فى المملكة فى ثانى الحال (فلا يصلون اليك أباً يا تننا) فالآية التى هى قلب العصا حية تمتنع من وصول ضرر فرعون الى موسى وهرون عليهم السلام لانهم اذا علموا انه منى ألقاها صارت حية عظيمة وان أراد ارسلها اليهم أهلكتهم زجرهم ذلك عن الاقدام عليهم بسوء فصارت مانعة من وصولهم اليهم بالقتل وغيره (أتقوا من اتبعكم الغالبون) على فرعون وقومه بالبرهان والدولة وقوله بآياتنا متعلق بـ يصلون أو بالغالبون (فلما جاءهم موسى بآياتنا) وهى العصا واليد فى كل منهما آيات عديدة (بينات) أى واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى من الله تعالى (قالوا ما هذا) أى الذى جئتنا به (الامحرمه ترى) أى موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر أو محرم كذب هو من تلقاها نفس لان الذى أظهرته بمعجزته صادرة من الله تعالى وانما أنت تفترى على الله تعالى (وما سمعنا بهذا) أى الذى تدعونا اليه من التوحيد والذى تدعيه من الرسالة عن الله تعالى واقعا (فى آياتنا الاولين) وقد كذبوا فانهم سمعوا بذلك على أيام يوسف عليه السلام (وقال) لهم (موسى) وقرأ ابن كثير بغير واو (ربى أعلم بما هدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار) أى ربى عالم بمن جاء بالرسالة من عنده ومن تكون له العاقبة المحمودة فى الدنيا وهى ان يختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت فالذي خلقت من رعة لاخرة ومجازا اليها المقصود بالذات هو الثواب للطيعين العابدين فيكون الثواب هو العاقبة الاصلية ولا اعتداد بعاقبة السوء لانهم من نتائج أعمال الفجار ويكون العقاب انما قصد بالتبعية (انه لا يفعل الظالمون) أى لا ينظر المشركون بالنجاة والمنافع كما قال القائل من بحر الطويل

فليتك تخلصوا والحياة مبررة \* وليتك ترضى والانا غضاب

وليت الذى بينى وبينك عامر \* وبينى وبين العالمين خراب

(وقال فرعون) بعدما جمع السحرة لمعارضة موسى فكان من أمرهما ما كان (يا أيها الملأ ما علمت لكم

من الغيري فأوقد لي يا هامان على الطين) أي بعد اتخاذه لبرنامج لم يقل فرعون اطبخ لي الآخرة أول  
من عمل الآخرة فهو يعلم صنعة هامان (فاجعل لي) منه (صرحا) أي قصرا عاليا (لعلني أطلع إلى الله  
موسى) أي أنظر إليه (وإني لأظنه) أي موسى عليه السلام (من الكاذبين) في ادعائه وجوده  
غيري فليس في السماء من الله واعلم ان عادة فرعون متى ظهرت بحجة موسى يدفعها بشبهة وير وجهها  
على أنعمار قومه وهي قوله لا دليل على وجود الله غيري فلا أثبتة بل أظن موسى كاذبا في دعواه وذلك نفى  
الله عن نفسه وقوله لا تكليف على الناس إلا أن يطيعوا ملكهم وينقادوا لأمره فهذا هو ادعائه الإلهية  
لا ادعائه كونه خالق السماء والأرض ومن مكر فرعون ودعاؤه أنه لما دل سيدنا موسى عليه السلام فرعون  
بقوله رب السموات والأرض أوهم فرعون أنعمار قومه ان موسى قال ان الله في السماء وأمر فرعون وزيره  
ببناء الصرح قبل لما أمر فرعون ببناء الصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع عنده خمسون ألف  
بناه سوى الاتباع والاجراء وأمر بطبخ الآجر والجص ونجر الحشب وسبل المسامير فبنوا الصرح  
ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بناء أحد من الخلق فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه راكبا على  
البراذين فأمر بنشابة فضرب بها الفخوالسما فرددت إليه وهي ملطوخة بالدم فقال تدققت الله موسى فبعث  
الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه قطعه ثلاث قطع وقعت على عسكر  
فرعون فقتلت منه ألف ألف رجل وقطعة وقعت في البحر وقطعة وقعت في المغرب ولم يبق أحد من عماله  
الا وقد هلك (واستكبر هو و جنوده في الأرض) أي أرض مصر (بغير الحق) أي ملتبسين بغير  
استحقاق (وظنوا) أي فرعون وجموعه القبط (أنهم الينا) أي إلى حكمتنا (لا يرجعون) بالنشور  
وقرأ نافع وحزقوا الكسائي بفتح الياء وكسر الجيم فهو من الرجوع وقرأ الباقون بضم الياء وفتح الجيم فهو  
من الرجوع (فأخذناه و جنوده) عقب ما بلغوا أقصى الغايات في العقو وفي هذا استحقاق لهم واستقلال  
لعددهم وان كانوا كبيرا كثيرا وتعالى شأن الاخذ فشيبههم الله تعالى بمحاصيل آخذهم آخذ في كفه  
فطرحهم في البحر وذلك قوله تعالى (فنبدناهم في اليم) أي فألقيناهم في البحر قبل هو بحر  
يسمى اساف من وراء مصر حكاه ابن عساكر (فانظر) يا أشرف الخلق (كيف كان عاقبة الظالمين)  
أي كيف صار آخر أمر المشركين وبينه لقومك ليعتبروا به (وجعلناهم أئمة) أي رؤساء (يدعون إلى  
النار) أي إلى ما يؤدي إلى النار من الكفر والمعاصي وقرأ أبو عمرو وبافع وابن كثير أئمة بالبدال الهمة  
الثانية ياء (ويوم القيامة لا ينصرون) فلا يمكن التخلص من العقاب الذي سينزل بهم لانهم بلغوا  
أقصى النهايات في باب المعاصي حتى صاروا قدوة للضلال (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أي ابعادا  
من الرحمة ولا تزال تلغهم الملائكة والمؤمنون خلفا عن سلف (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أي  
من المطرودين عن الرحمة ومن الموسومين بعلامة منكفرة كزرقة العيون وسواد الوجوه (ولقد آتينا  
موسى الكتاب) أي التوراة (من بعدما أهلكنا القرون الاولى) هم أقوام نوح وهود وصالح ولوط  
عليهم السلام (بصائر للناس) أي حال كون الكتاب أنوار القلوب للناس فانه يستبصر به في باب الدين  
(وهدى) إلى كل خير فان الكتاب يستدل به والمتمسك به يفوز بمطلوبه من الثواب (ورحمة) لان  
الكتاب من نعم الله تعالى على من تعبد به فكل من عمل به ينال رحمة الله تعالى (لعلهم يتذكرون) أي  
ليكونوا على حال يرجي منه التذكر وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما أهلك  
الله تعالى قرا من القرون بعذاب من السماء ولا من الأرض منذ أنزل التوراة غير أهل القرية التي مسحها

قردة (وما كنت) يا أفضل الخلق (بجانب الغربي) أى فى المكان الواقع فى شق الغرب من جبل الطور وهو المكان الذى وقف فيه موسى عليه السلام الذى رأى فيه النار (اذ قضينا الى موسى الامر) أى حين أوحينا الى موسى أمر الرسالة حيث أمرناه بالاتيان الى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لموسى وما جرى عليه (ولكننا أنشأنا قرونا) أى ولكننا خلقنا بين زمانك وزمان موسى أعما كثيرة (فتناول عليهم العمر) فتغيرت الاحكام وخفيت عليهم الاخبار لا سيما على آخرهم فاقضى الحال اظهار الاحكام الجديدة فأوحينا اليك فاخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور لها دلالة ظاهرة على نبوتك (وما كنت ناويا فى أهل مدين) أى وما كنت ياسيد الرسل مقيما فى أهل مدين من شعيب والمؤمنين به (تتلو عليهم آياتنا) أى تقرأ على أهل مدين آياتنا الناطقة بالقصة على طريق التعلم منهم ويقال وما كنت مقيما فى أهل مدين وقت تلاوتك القرآن على قومك أهل مكة تخبرهم قصة أهل مدين مع موسى ومع شعيب حتى تتعلموا بطريق المشافهة وانما أتيتك بطريق الوحي الالهى فاخبارك لأهل مكة انما هو عن وحي لا عن مشاهدة للخبير عنه وذلك قوله تعالى (ولكننا كنا مرسلين) اياك وموحين اليك تلك الآيات ونظائرهما (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) أى وما كنت ياسيد الخلق بجانب جبل زير حين نادينا موسى ليلة المناجاة والتكليم لما أتى الميعات مع السبعين لأخذ التوراة ويقال اذ نادينا أمثلك قال وهب لما ذكر الله لموسى فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال رب أرنيهم قال انك لن تدركهم وان شئت أسمعك أصواتهم قال بلى يارب فقال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم فأسمعه الله تعالى أصواتهم ثم قال أجبتكم قبيل أن تدعوني (ولكن رحمة من ربك) أى ولكن أرسلناك بالقرآن لرحمة عظيمة كائنه منالك وللناس وقرأ عيسى ابن مريم بالرفع أى لكن هى رحمة (لتندردوما ما أتاهم من نذير من قبلك) أى لكى تخوف بالقرآن من العقاب على المعصية قوما لم يأتهم رسول مخوف قبلك لوجودهم فى فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين اسماعيل بناء على القول بأن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل (لعلهم يتذكرون) أى يتعظون بانذارك (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلناك إلينا لولا أن تنزلنا من المؤمنين) أى ولولا أنهم قائلون بلسان الحال اذ أعوقوا يوم القيامة بسبب اكتسابهم فى كفرهم أنواع المعاصي لم ترسل إلينا رسولا مع الكتاب قبل هذا العذاب فيمتسبب عن إرسال رسولك ان تتبع كتابك ونصدق بكل ما أتى به رسولك ما أرسلناك إليهم وانما أرسلنا الرسول قطعاً لما عذيرهم بالكتابة أى لكى لا يكون لهم حجة علينا (فلما جاءهم الحق من عندنا) أى فلما جاء الرسول بالكتاب المهجز أهل مكة (قالوا) أى كفار مكة تعنتنا (لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) أى هلا أعطى محمد مثل ما أعطى موسى من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصا ومن اليد البيضاء وغير ذلك قال تعالى رد اعليهم (أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل) أى ألم يكفروا بكفار مكة من قبل هذا القول بما أعطى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا القرآن فان كفار قريش كانوا منكرين لجميع النبوات فلما طلبوا من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مهجرات سيدنا موسى عليه السلام رد الله تعالى عليهم بذلك القول لانه لا غرض لهم من هذا الاقتراح الا التعنت (قالوا) أى كفار مكة (سحران تظاهرا) وقرأ الكوفيون بكسر السين وسكون الحاء والمعنى أى ما أوتى محمد وما أوتى موسى سحران تعاونا بتصديق كل واحد منهما الآخر وقرأ الباقون سحران بصيغة اسم الفاعل أى محمد وموسى سحران أعان كل منهما صاحبه على سحره روى ان

مشركى مكة بعثوا رهطاً الى يهود المدينة ليسألهم عن شأن محمد صلى الله عليه وسلم فسألوهم عنه فقالوا انا  
 نجهده في التوراة بصفتك فلمارجه الرهط اليهم وأخبروهم بما قالت اليهود وقالوا ان موسى كان ساحراً كما  
 ان محمد ساحر فقال تعالى في حقهم ألم يكفروا بما أوتى موسى (وقالوا) أى كفار مكة (انا بكل) من التوراة  
 والقرآن أو من محمد وموسى (كافرون) أى غير مصدقين (قل) لهم فمميز الهم وتوبيخاً (فأتوا بكتاب  
 من عند الله هو الهدى منهما) أى اذالم تؤمنوا بهذين الكتابين وقلتم فيهما ما قلتم فأتوا بكتاب من عند الله هو  
 أوضح في هداية الخلق منهما (أتبعه) أى فان أتيت به أتبعه (ان كنتم صادقين) أى في قولكم ان التوراة  
 والقرآن محرران مختلفان (فان لم يستجبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم) أى فان لم يمكنهم ان يأتوا بكتاب  
 أفضل منهما فاعلم انهم ليس لهم مستندوا غايمهم هوهم الفاسد (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير  
 هدى من الله) أى لأضل منه لانه أضل من كل ضال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم  
 بالانهمالك في اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق (ولقد وصلناهم القول) أى أنزلنا  
 القرآن منجماً يتصل بعضه ببعض ليكون ذلك أقرب الى تنبيه كفار مكة فانهم كل يوم يطلعون على فائدة  
 فيكونون عند ذلك أقرب الى التذكر أو جعلنا القرآن أنواعاً من المعاني من قصص وعبر ونصائح  
 (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون بما في القرآن (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أى من قبل مجي القرآن  
 (هم به يؤمنون) وهم مؤمنوا أهل الكتاب (واذابتلى) أى القرآن (عليهم) قالوا آمنابانه) أى  
 القرآن (الحق من ربنا اما كننا من قبله) أى من قبل قراءة القرآن علينا (مسلمين) أى مخلصين لله  
 بالتوحيد مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) بإيمانهم بمحمد قبل بعثته  
 وبعد بعثته (بما صبروا) على طعن الكفار وأذاهم متى بينوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم  
 ودخلوا في دينه قال مقاتل هؤلاء آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم شتمهم المشركون فصفعوا عنقه  
 فلهم أجران أجر على الصفع وأجر على الايمان وقال السدي ان اليهود عابوا عبد الله بن سلام وشتموه  
 وهو يقول سلام عليكم (ويدرون بالحسنة السيئة) أى ويدفعون بالطاعة المعصية وبالغفوا الاذى  
 وبالامتناع من المعاصي فان نفس الامتناع حسنة (وعمار زناهم ينفقون) وقال سعيد بن جبير  
 وهم أربعون رجلاً قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأوا بالمسلمين من الخصاصة  
 قالوا له يابى الله ان لنساء أموالا فان اذنت لنا انصرقنا خجنا بأموالنا فواسينا بها المسلمين أذن لهم فانصرفوا  
 فأتوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الثلاث (واذ اسمعوا اللغو) أى ما لا ينفع في دين ودنيا  
 (أعرضوا عنه) أى اللغو (وقالوا) للاغين (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) أى لنأديننا ولكم  
 دينكم (سلام عليكم) وهو سلام اعراض وفراق لسلام تحية فلا تقابلهم بعث ما فعلتم بنا (لأنبتني  
 الجاهلين) أى لا نطلب محبتهم ولا نجازيهم بالباطل على باطلهم فان المشركين كانوا يسبون مؤمنى أهل  
 الكتاب ويقولون تبالكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم (انك) يا أشرف الخلق  
 (لا تهدي من أحببت) ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين (قال الزجاج أجمع المسلمون على ان  
 هذه الآية نزلت في أبي طالب وذلك ان أباطال قال عند قرب موته يا معشر بني عبد مناف أطيعوا محمداً  
 وصدقوه ففعلوا وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشرهم بالنصح لانفسهم وتدعوا انفسكم قال  
 فماتريد يا ابن أخي قال أريد منك كلمة واحدة فانك في آخر يوم من أيام الدنيا ان تقول لا اله الا الله أشهدك  
 بها عند الله تعالى قال يا ابن أخي قد علمت انك صادق ولكن أكره أن يقال جزع عند الموت ولولا ان يكون

عليك وعلى بني أبيك غصاصة ومسجة بعدى لقلتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك  
وفصحك وليكنى سوف أموت على ملة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات اه وهذه الآية  
لادلالة في ظاهرها على كفر أبي طالب لان الله هو الذي هداه بعد أن آيس منه النبي صلى الله عليه وسلم أما  
الاحاديث الدالة على عذابه ودخوله النار فهو ما ترك النطق بالشهادتين أو لغيره وذلك ان لم يعتد بما  
نطق به من الشهادة فالعذاب يكون لترك النطق بالشهادة وان اعتد به فالعذاب يكون في مقابلة ترك  
فرض آخر وما يدل على انه آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد وصي قريشاً عند موته باتباع رسول  
الله وقال والله لقد دانت له العرب والعجم فلا يسيغنكم اليه سائر العرب فيكونوا أسعديه منكم فعلى هذا قد  
حصل منه التصديق بقلبه وعن عبد الله بن ثعلب العذري ان أباطال لما حضرته الوفاة دعاني  
عبد المطلب فقال لن ترأوا بخير ما معتم من محمد وما اتبعتم أمره فاتبعوه وأعينوه ترشدوا وانه قال ألم  
تعلموا انا وجدنا محمد رسولاً كومي صبح ذلك في الكتب وانه قال عند قرب موته مخاطباً الرسول الله  
صلى الله عليه وسلم

ودعوتني وعلمت انك صادق \* ولقد صدقت وكنت قبل أمينا  
ولقد علمت بأن دين محمد \* من خير أديان البرية دينا  
لولا الملامة أو حذار مسبة \* لوجدتني سمعاً بذلك مبينا

واعلم انه لو ترك شخص النطق بالشهادتين بعد المطالبة لا لآباءه عن الاسلام ولا لعناده بل لخوف من  
ظالم أو من ملامة أو مسبة عند من يعظم ذلك وقلبه مطمئن بالإيمان فلا يكون كافراً بينه وبين الله بل لو  
تكلم بالكفر والحالة هذه لا يضره وقال الحلبي لا خلاف في ان الايمان ينعقد بغير كلمة لا اله الا الله حتى  
لو قال لا اله غير الله أو لا اله ما عدا الله أو ما سوى الله أو ما من الله الا الله أو لا اله الا الرحمن أو لا الرحمن الا الله  
أو الا البارئ فهو كقوله لا اله الا الله اه وكذا لو قال محمد نبي الله أو مبعوثه أو نوح ذلك أو ما يؤدي الى ذلك  
باللغات العجمية صح اسلامه وحكم بكونه مسلماً وفي الحديث قوله صلى الله عليه وسلم آدم ومن دونه تحت  
لوائى وان عبد المطلب يعطى نور الانبياء وجمال الملوك وعن جعفر بن محمد الصادق وقال ويحشر عبد  
المطلب له نور الانبياء وجمال الملوك ويحشر أبو طالب في زمرة أى انما يعطى عبد المطلب نور الانبياء  
لانه كان على التوحيد ولانه مستقل لا تابع وهو من أهل الفترة وانما يعطى جمال الملوك لانه كان سيد  
قريش في زمانه فهو في ذلك ملحق بالملوك الذين عدلوا وما ظلموا وما يدل على ان أباطال مؤمن ما روى عن  
اسحاق بن عبد الله بن الحرث قال قال العباس لرسول الله صلى الله عليه وسلم أترجوا لى طالب خير اقال  
كل الخير أرجو من ربي ورباؤه صلى الله عليه وسلم محقق ولا يرجو كل الخير الا المؤمن وما روى عن ابن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة شفعت لابي وأخى وعيى أبا طالب وأخ كان لى في  
الجاهلية أو رده الحب الطبرى أى وهو الاخ من الرضاة وفي الحديث انى ادخرت شفاعتى جعلتها لمن مات  
من أمتى لا يشرك بالله شيئاً اه وما أخبر صلى الله عليه وسلم ان أباطال أخرج من طمطم النار ونمراتها  
الى ضحضاح منها وخفف عنه من عذابها وجعل أخف أهل النار عذاباً بالآيس نعين من النار فامست النار  
الاتحت قدميه ولو كان كافراً لكان عذاب الكفر فوق عذاب الكفار قطعاً ولو وجد مؤمن خاص أخف  
عذاباً من أبي طالب لزم الخلف في قوله صلى الله عليه وسلم حيث جعله أخف أهل النار على الاطلاق



فوجب أن يكون عذابه كعذاب عصاة المؤمنين في مقابلة كبيرة كذا في رسالة السيد رسول البرزنجي  
(وقالوا) أي أهل مكة (إن تتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) أي إن نوحده الله معك يا محمد نظر من  
مكة روى أن الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنا نعلم أنك على  
الحق ولكننا نخاف أن اتبعناك وخالفنا العرب أن يتخطفونا من أرضنا أي أن يحتجوا علينا على محاربتنا  
ويخرجونا من مكة فرد الله تعالى عليهم بقوله تعالى (أولم نمنكن لهم حوما آمنا) أي ألم نجعل مكانهم حوما  
ذا أمن (يجي إليه ثمرات كل شيء) أي يحمل إليه من كل ناحية ألوان كل شيء من الثمرات وقرآنافع  
بالتاء الفوقية (رزقنا من لدنا) فإذا كان حالهم ما ذكر مع كونهم عبدة أصنام فكيف يخافون أن تسلط  
عليهم الكفار أن ضموهم إلى حومة البيت حرمة الأيمان فرزقنا ما هم صدمو كد ليحيى أو مفعول له أو حال  
من ثمرات يعني مرزوق (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنا جعلنا الحرم آمنا وناسقنا إليه الرزق من كل  
جهة (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها) أي وكثير من أهل قرية كانت حالهم كحالكم في ادراك  
الرزق حتى طغوا بالنعمة في زمن حياتها فأهلكناهم ونزحنا ديارهم (فتلك مساكنهم لم تسكن من  
بعدهم) أي من بعدهم (الأقليات) أي الأقل من قليل يسكنها المسافرون وماروا الطريق  
(وكانن الوارثين) أي المالكين لها بعدهم (وما كان ربك مهلك القرى) أي مهلك أهل  
القرى (حتى يبعث في أمها) أي في أعظمها (رسولا) فعادة الله أن يبعث الرسل في المدن لأن أهلها  
أفطن وغيرهم يتبعهم (يتلو عليهم آياتنا) الدالة على الحق والداعية إليه بالترغيب والترهيب وذلك  
لقطع المعذرة (وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون) أي وما كنا مهلكي لأهل القرى بعدما عثنا في  
أشرفهم رسولا يدعوهم إلى الحق في حال من الأحوال إلا حال كونهم ظالمين بتكذيب رسولنا وبال كفر  
بآياتنا (وما أوتيتهم من شيء فتنازعوا الحياة الدنيا وزينتها) أي وما أعطيتم يا معشر قريش من أسباب  
الدنيا كالمال والخدم فهو شيء عادت أن ينتفع به ويتزين به أيام حياتكم وقرى فتنازعوا الحياة بنصب  
الكلمتين على المصدر وعلى الظرف أي يتمتعون متاعا في الحياة الدنيا (وما عند الله خير وأبقى) أي  
فنازع الآخرة لمن آمن بالله وبرسوله أعظم وأدوم عمالكم في الدنيا فنصيب كل أحد في الآخرة بالقياس  
إلى منافع الدنيا كلها كالذرة بالقياس إلى البحر فكيف قلتم تركنا الدين ثلث نفوس الدنيا (أفلا تعقلون)  
أي ألا تفكرون فلا تعقلون أن الدنيا فانية والآخرة باقية (أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لا يقيه كمن  
متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) أي أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لا يقيه كمن  
به من غير شك كمن أعطينا المال والخدم في الدنيا ثم هو يوم القيامة محضره للعذاب قال محمد بن كعب  
زلزلت هذه الآية في حمزة وعلى وفي أبي جهل وقال غيره في حمزة أو عن عثمان بن عفان وفي أبي جهل  
(ويوم يناديهم) معطوف على يوم القيامة (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي ويوم ينادي  
الله المشركين فيقول توابعهم أين الذين عبدتموهم من دوني وأنتم لهم شركاء في استحقاق العبادات  
وتزعمون أنهم يشفعون لكم أين هم لينصروكم من هذا الذي نزل بكم (قال الذين حق عليهم القول)  
أي الذين ثبت عليهم مدلول قوله تعالى لا ملأ جحيم من الجنة والناس أجمعين (ربنا هؤلاء الذين أغوينا  
أغويناهم كما غوينا) قال أبو علي الذين أغوينا خبر لا سم الإشارة وأغوينا هم مستأنف والمعنى هؤلاء  
هم الذين أضللناهم فصاروا أتباعنا آثروا الكفر على الإيمان فضلوا باختيارهم ضلالا مثل ضلالنا  
باختيارنا وكما سببوا كفرهم فقبلوا ما نأمرهم أن يكرهناهم عليه (تبرأنا إليك) منهم ومن عقائدهم وأعمالهم

(ما كانوا يابعدون) أى ما كانوا يطيعوننا وانما كانوا يطيعون أهواءهم (وقيل) للكفار تبكيتهم  
(ادعوا شركاءكم) أى استغيثوا بأهتكم التى عدتموها فى الدنيا لتنتصركم وتدفع عنكم (فدعوهم  
فلم يستجيبوا لهم) أى فاستغاثوا بهم فلم يجيبوهم ولا انتفعوا بهم (ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يمتدون)  
أى أبصر المشركون العذاب وانهم يبصرون شيئاً فانهم لما خاطبهم الله تعالى بقوله ادعوا شركاءكم اشتد  
الخوف عليهم حتى يصير والحيث لا يبصرون شيئاً أو المعنى لما قيل ادعوا شركاءكم دعوا الاصنام مراراً  
كثيرة حتى كأن الاصنام يشاهدون العذاب لو كانوا من الاحياء المهتدين أو المعنى وعلم الكفار حقيقة هذا  
العذاب فى الدنيا لو كانوا يمتدون قال الرازى وهذا الوجه عندى خير من الوجه المبني على ان جواب  
لو محذوف (ويوم يناديهم) عطف ما قبله سئلوا أولاً على امرائهم وثانياً على جوابهم للرسول الذين نهوهم  
عن ذلك (فيقول) الله تعالى (ماذا أجبتم المرسلين) اليكم عبادوكم (فعصيت عليهم الانبياء يومئذ) أى  
نخفيت عليهم الاخبار يوم اذ سئلوا عن ذلك (فهم لا يتساءلون) أى لا يسأل بعضهم بعضاً عن الجواب النافع  
لانهم يتساورون جميعاً فى العجز عن الجواب المنجى لفرط الدهشة فلا نطق ولا عقل (فأما من تاب) من الشرك  
(وآمن) بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم (وعمل صالحاً) أى خالصاً فيما بينه وبين الله (فعسى  
أن يكون من المفلحين) أى فليطمع فى الفلاح والنجاة من العذاب (وربك يخلق ما يشاء)  
أن يخلقه (ويختار ما يشاء) اختباره (ما كان لهم الخيرة) أى ليس لهم الاختيار المؤثر عنهم وليس  
لهم ان يختاروا على الله ان يفعل قال العلماء لا ينبغي لأحد أن يقوم على أمر من أمور الدنيا الا حتى  
يسأل الله تعالى الخيرة فى ذلك بان يصلى صلاة الاستخارة بالكييفية المشهورة وأهل الرضا حطوا الرجال بين  
يدى ربهم وسلموا الأمور إليه بصفاء التقوى بوض فلا يرضيهم الا ما يرضيه ولا يريدون الا ما يريد فيفضيه  
وروى ان هذه الآية نزلت فى شأن الوليد بن المغيرة حين قال لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين  
عظيم ويقصد بذلك الوليد بن المغيرة أو بأمره سعاد النقي فأجاب الله تعالى عنه بقوله تعالى وربك الى آخره  
والمعنى لا يبعث الله تعالى الرسل باختيار المرسل اليهم (سبحان الله وتعالى عما يشركون) أى تنزيهاً  
تعالى عن ان يزاحم اختياره تعالى اختيار والمقصود ان يعلم العبد ان الاعزاز والا ذلال مفوض اليه  
تعالى ليس لأحد فى الخلق والاختيار شركة له تعالى (وربك يعلم ما تكن صدورهم) من عداوة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (وما يعلنون) من الطعن فى الرسول بالسنتهم (وهو الله لا اله الا هو)  
أى وهو المستحق للعبادة لا أحد يستحقها الا الله (له الحمد فى الاولى والآخرة) لان الثواب غير واجب  
عليه بل هو تعالى يعطيه فضلاً واحساناً منه تعالى فله الحمد فى الدنيا والآخرة لانه معطى النعم كلها فيحمد  
المؤمنين فى الآخرة فرحاً بفضلهم والتذاذاً بحمده بقولهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا  
وعده (وله الحكم) النافذ فى كل شئ من غير مشاركة فيه لغيره فى الدنيا والآخرة (واليه ترجعون)  
بالخروج من القبور (قل) يا أفضل الخلق لاهل مكة (أرايتم) أى اخبرونى (ان جعل الله  
عليكم الليل سرمداً) أى دائماً (الى يوم القيامة) باسكان الشمس تحت الارض أو تحريكها حول الافق  
الغير المرقى (من اله غير الله يأتىكم بضياء) يخرجكم من مشقة الظلام (أفلا تسمعون) هذا الكلام  
الحق سماع تفهم تطيعون من يفعل ذلك (قل) لهم (أرايتم) أى اخبرونى (ان جعل الله عليكم النهار  
سرمداً الى يوم القيامة) باسكان الشمس فى وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الافق (من اله غير الله  
يأتىكم بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاعب الاشغال (أفلا تبصرون) هذه المنفعة الظاهرة ولا

تظنون بقلوبكم ما أنتم عليه من الخطأ (ومن رحمته) أى نعمته تعالى (جعل لكم الليل والنهار) لا غراض ثلاثة (لتسكنوا فيه) أى فى أحدهما وهو الليل (ولتبتغوا من فضله) فى الآخر وهو النهار بأنواع المكاسب فى هذا مدح للسعى فى طلب الرزق كما ورد فى الحديث المكاسب حبيب الله وهو لا ينافى التوكل (ولعلكم تشكرون) أى لكى تشكرون على المنفعتين معا (ويوم يناديهم) أى اذ كرم يوم ينادى الله المشركين يوم القيامة (فيقول أين شركائ الذين كنتم تزعمون) أى أين الذين ادعيتهم الهتهم لتخلصكم من الهلاك (وزعنا من كل أمة شهيدا) أى أخرجنا من كل أمة نبيا يشهد عليهم بما كانوا عليه فى كل زمان فيدخل فيه الأحوال التى فى أزمنة الفترات وفى الأزمنة التى حصلت بعد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (فقلنا) لهم (هاتوا برهانكم) على صحة ما كنتم تدعون به (فعلوا) أى كل أمة يومئذ (أن الحق لله) أى أن حقيقة الألوهية لله تعالى لا يشركه فيها أحد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى زال عنهم ما كانوا يعبدون فى الدنيا بالكذب (ان قارون كان من قوم موسى) وروى أبو امامة الباهلى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ~~كان قارون من السبعين~~ المختارين الذين معهم كلام الله تعالى قيل هو ابن عم موسى وعن ابن عباس كان ابن خالته ثم قيل أنه كان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بنى اسرائيل للتوراة الا انه نافق كما نافق السامرى (فبغى عليهم) أى طلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت أمره كما قاله القفال وقال ابن عباس تكبر عليهم اه ثم حسد موسى على رسالته وهرون على أمانته فى الذبح فكفر بعدما آمن بهما بسبب كثرة ماله ويرى ان موسى عليه السلام لما قطع البحر جعل الجبورة والقربان لهرون فقال قارون يا موسى لك الرسالة ولهرون الجبورة وهو امامة الذبح ولست فى شئ مولا أصبر أنا على هذا فقال موسى عليه السلام والله ما صنعت ذلك لهرون ولكن جعله له فقال لا والله لا اصدقك أبدا حتى تأتيني بآية أعرف بها ان الله جعل ذلك لهرون فأمر موسى عليه السلام رؤساء بنى اسرائيل أن يجيئ كل رجل منهم بعصاة لجأوا بها لحزمها موسى فألقاها فى قبة فباتوا يحرسون عصيهم فأصبحت عصاهرون تمز لها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى يا قارون أمتري ما صنعت الله لهرون فقال قارون والله ما هذا بأعجب مما تصنع من السحر فأعترل قارون ومعه ناس كثير من أتباعه من بنى اسرائيل فما كان بأق موسى عليه السلام ولا يجالس (وآتينا من السكّنوز ما لم يفتح له لتنوء بالعصبة أوى القوة) أى وأعطينا قارون من الاموال المدخرة الذى ان مفايح صناديقه لتمثل الجماهة الكثيرة الاقوياء وأخرج الذين ورى عن خيثة قال قرأت فى الانجيل أن مفايح كنوز قارون وقرستين بغلا كل مفتاح منها على قدر أصبع له كل مفتاح منها كنز (اذ قال له قومه) أى المؤمنون من بنى اسرائيل (لا تفرح) بكثرة المال فالفرح بالدنيا من حيث انها دنيا مذمومة مطلقا (ان الله لا يحب الفرحين) بزخارف الدنيا (وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة) أى اطلب ثواب الله تعالى بسبب المال بأن تصرفه الى ما يؤدى الى الجنة كصدقة وصلة رحم واطعام جائع وكسوة فار ونفقة على محتاج (ولا تنس نصيبك من الدنيا) أى لا تترك العمل فى الدنيا للآخرة وخدمتها محتاجه من الدنيا واخرج الباقي كما فى الحديث اغتصم خمس قبل خمس شبابك قبل هرمك ومحمدك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (وأحسن كما أحسن الله اليك) أى وأحسن الى عباد الله تعالى احسانا كما احسان الله تعالى اليك فيما أنعم اليك فيدخل فى الاحسان الا هانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن الذكر (ولا تبغ

الفساد في الأرض) أي لا تطلب الفساد بعمل المعاصي في الأرض (إن الله لا يحب المفسدين) أي إنه تعالى يعاقب المفسدين بسوء أفعالهم (قال) قارون مجيبا لما سمعه (انما أوتيته على علم عندي) أي انما أعطيت هذا المال حال كوني ممتصفا بالعلم الذي عندي وفضلت به على الناس بالمال والجاء فكان ذلك لفضل علي بالتوراة واستحقاق لذلك أي لانه أقرأني اسرائيل للتوراة كما قاله قتادة ومقاتل والكلبي اه وقال سعيدين المسبب والضحك كان موسى عليه السلام أنزل عليه علم الكيمياء من السماء فعلم قارون ثلث العلم ويوشع ثلثه وكاب ثلثه فخدعهما قارون حتى أضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص فيجعل منه فضة والنجاس فيجعل منه ذهباً وكان ذلك سبب كثرة أمواله (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) أي أعلم قارون ما ادماه ولم يعلم أن الله قد أهلك من هو أقوى منه وأغنى وأكثر جماعة حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) أي لا يسأل الله عن صفة ذنوب المجرمين وعددها اذا أراد ان يعاقبهم لانه تعالى عالم بكل المعلومات (فخرج على قومه في زينته) أي خرج قارون يوم السبت متزيناً مع أتباعه كانوا أربعة آلاف على زيه وكان عن يمينه ثلاث مائة غلام وعن يساره ثلاث مائة جارية بيض عليهن الحلي والديباج وكانت بغلته شهباء سرجهما من ذهب وكان على سرجهما الأرجوان بضم الهمزة والجيم وهو وقطيفة حمراء وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الاحمر ومعهم ألوان السلاح وقال ابن زيد خرج في تسعين ألفاً عليهم المعصفرات وهو أول يوم رآى فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جرياعلي طريقة الجبلية البشرية من الرغبة في السعة (يا) للتنبيه (ليت لنا مثل ما أوتي قارون) من هذه الاموال وهذه الزينة (انه) أي قارون (لذو حظ عظيم) أي لذو بخت وافر من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال الدنيا والآخرة للراغبين في الدنيا (ويلكم) أي ضيق الله عليكم الدنيا وهذا جزع عن ذلك الغنى (ثواب الله) في الآخرة (خبر لمن آمن وعمل صالحاً) من هذه النعم لان الثواب منافع عظيمة وخاصة عن شوائب المضار ودائمة وهذه النعم العاجلة على الضد من هذه الصفات الثلاثة (ولا يلقاها الا الصابرون) أي ولا يعطى هذه الطريقة التي هي الايمان والعمل الصالح الا الصابرون على أمر الله والمرأى أو لا يعطى الجنة التي هي الثواب الا الصابرون على مخالقات النفس ومواقفات الشريعة (نفسنا به) أي بقارون (وبداره الأرض) روى أن قارون كان يؤذي نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم جع الى بيته فحسبه فوجده شيئاً كثيراً فلم يسمع نفسه بذلك فجمع بني اسرائيل وقال ان موسى يريد ان يأخذ أموالكم فقالوا أنت سيدنا وكبيرنا فربما عاشرت قال نبرطل فلانة البغي كي تغدق موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك رفضه بنو اسرائيل فدعوا له فجعل قارون لها طشتاً من ذهب مملوء ذهباً فلما كان يوم عيد قام موسى خطيباً فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان كان محصنار جثمناه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال ان بني اسرائيل يقولون انك لغرت بغلانة قال موسى ادعوها فلما جاءت قال لها موسى يا فلانة انما فعلت بك ما يقول هؤلاء وسألهما بالذي فلق البحر لني اسرائيل وأنزل التوراة الا تصدقين فتداركها الله بالتوفيق فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلاً علي ان أقذفك بنفسى فخرم موسى ساجداً يبيك وقال يارب ان كنت رسولك فأغضب لي فأوحى الله تعالى اليه اني أمرت الأرض أن تطيعك

فربما شئت فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليأثم مكانه  
 ومن كان معي فليعتزل عنه فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال موسى يا ارض خذهم فاخذتهم الى الركب  
 ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الاعناق وهم في كل  
 ذلك يتضرعون الى موسى ويقول له قارون بالله والرحم وموسى عليه السلام لا يلتفت اليه لشد غضبه  
 ثم قال يا ارض خذهم فانطبقت الارض عليهم فأصابت بنوا اسرائيل يتناجون بينهم انما دعاء موسى  
 على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وأمواله (فما كان له) أي لقارون  
 (من فئة) أي جماعة (ينصرونه من دون الله) أي غيره يدفع العذاب عنه (وما كان من  
 المنتصرين) أي من الممتنعين بأنفسهم من عذاب الله تعالى (وأصبح الذين تغنوا مكانه بالامس) أي  
 وصاروا الذين تغنوا مثل رتبة قارون من الدنيا من زمان قريب (يقولون) متنبئين على خطيئهم في غنيمتهم لما  
 شاهدوا الخسف (ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) أي أعجب أنا لان الله يوسع المال  
 على من يشاء من عباده وهو مكرمه تعالى كما كان لقرون ويقتر على من يشاء وهو نظرمه تعالى فان القوم  
 لما شاهدوا ما نزل بقارون من الخسف تسدوا على غنيمتهم حيث علموا ان بسط الرزق لا يكون للكرامة  
 الرجل على الله ولا تنصيفه لهُ وانما عنده فتعجبوا من أنفسهم كيف وقعوا في مثل هذا الخطأ ووى اسم  
 فعل بمعنى أعجب انا والكاف للتعليل وقال أبو الحسن وى اسم فعل والكاف حرف خطاب وأن على  
 اضمحلال لام وقيل وى اسم فعل وكأن لتحقيق أي أعجب انا وقد علمت ان كلام البسط والقبض يقتضي  
 مشيئته تعالى وليس البسط للكرامة والقبض للهُوان (لولا أن من الله علينا) بالايان والرحمة  
 (لخسف بنا) كما خسف بقارون (ويكأنه لا يفلح الكافرون) وقيل وى كلمة للزر والالكاف حرف خطاب  
 وان معمولة المحذوف أي انزجر عن تنميك واعلم أنه لا ينجو المكذبون برسول الله من عذاب الله (تلك الدار  
 الآخرة) أي الجنة (تجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) أي نعطيها لمن لا يريدون غلبة وتكبرا  
 (ولا فسادا) أي ظلمة على العباد كدأب فرعون وقارون (والعاقبة) الحميدة وهي الجنة (للتقين) أي للذين  
 يتقون ما لا يرضاه الله تعالى من الافعال والاقوال (من جاء بالحسنة) أي من جاء يوم القيامة متصفا  
 بالحسنة المقبولة الاصلية المعمولة (فله خير منها) أي فله بمقابلتها ثواب خير منها اذا اوصفة وقد رابا المضاعفة  
 ومثل المعمولة ما في حكمها كما لو تصدق عن غيره فخرج بالمعمولة ما لوهم بحسنة فلم يعملها المانع فانها يجازي  
 عليها من غير تضعيف وخرجت الحسنة المتأخوذة في نظير الظلامة فلا تضاعف له وخرج بالاصلية  
 الحسنات الحاصلة بالتضعيف فلا تضاعف (ومن جاء بالسنة) وهي ما يذم فاعلمها شرها (فلا يجزى الذين  
 عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون) أي الاجزاء مثل ما كانوا يعملون (ان الذي فرض عليك القرآن  
 لرادك الى معاد) أي ان الذي أوجب عليك تبليغ القرآن والعمل بما فيه من الاحكام لرادك الى مكة  
 فانه صلى الله عليه وسلم خرج من الغار ليليا وسار في غير الطريق مخافة الطلب فلما آمن رجوع الى الطريق  
 ونزل بالبحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة فاستاق اليها وكرم مولده ومولده أبيه فقتل جبريل  
 وقال له أنتستاق الى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل ان الله تعالى يقول ان الذي فرض  
 عليك القرآن لرادك الى معاد أي الى مكة قالوا عليهم (قل) يا أشرف الخلق للمشركين (ربي أعلم من  
 جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والاعزاز بالاعادة الى مكة (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقونه  
 من العقاب والاذلال في بلدهم يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك نفسه والمشركين (وما كنت ترجو

أن يلقى اليك الكتاب الارحمة من ربك) أى وما كنت قبل محيى الرسالة اليك ترجوا نزال القرآن عليك  
وكونك نبيا فأنزله عليك ليس عن ميعاد وكونك نبيا ليس عن تطلب سابق منك ولكن أنزل اليك  
القرآن وتجعل نبيا لاجل الترحم من ربك (فلاتكون ظهرا للكافرين) أى معينها لهم بلا جابة الى  
طلبهم (ولا يصدك عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك) أى لاتركن الى أقوال الكافرين فيصدوك  
عن اتباع آيات الله بعد وقت انزالها عليك وايجاب العمل بها (وادع الى ذبك) أى ادع الناس الى دين  
ربك (ولاتكون من المشركين) باهانتهم فى الامور لان من رضى بطريقة منهم أو مال اليهم كان منهم (ولا  
تدع مع الله الها آخر) أى لاتعتمد على غير الله ولا تتخذ غيره وكيل فى أمورك (لا اله الا هو) أى  
لانافع ولا ضر ولا معطى ولا مانع الا هو (كل شئ هالك) أى معدوم فى حد ذاته فان وجوده كلا وجود  
لان وجوده ليس ذاتيا (الا وجهه) أى ذاته تعالى وقيل معنى كونه هالك كونه قابلا للهلاك والمستثنى  
من الهالك والغناء ثمانية أشياء فظمها السيوطى فى قوله

ثمانية حكم البقاء يعمها \* من الخلق والباقون فى حيز العدم  
هى العرش والمكرسى وناو حنة \* وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم  
له الحكم) النافذ فى الخلق (واليه) أى الى جزائه بالعدل عند البعث (ترجعون)

﴿سورة الغنكسوت مكية تسع وستون آية وألف وتسعمائة واحد وثمانون كلمة وأربعة  
آلاف وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) أى أظن الذين  
نطقوا بكلمة الشهادة أنهم يتركون غيرهم فحين بعجرك ذلك النطق لابل يتحنون ليعتبر الراى فى الدين من  
غيره نزلت هذه الآية فى محارب بن ياسر وعياش بن أبى ربيعة والوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بحكمة  
فكانت صدورهم تضيق بذلك والمقصود الاقصى من الخلق العبادة والمقصود الاعلى فى العبادة حصول  
محبة الله وكل من كان قلبه أشد امتلاء من محبة الله فهو أعظم درجة عند الله لكن القلب ترجمان وهو  
اللسان وله مصداقات هى الاعضاء ولها فركيات فاذا قال الانسان باللسان آمنت فقد ادعى محبة لله فى  
الجنان فلا بد له من شهود فاذا استعمل الاركان فى الاتيان بما عليه من أركان الاسلام حصل له على  
دعواه شهود مصداقات فاذا بذل نفسه وماله فى سبيل الله وزكى أعماله بترك ماسوى الله زكى شهوده  
الذين صدقوه فيما قاله فحينئذ يجر راسه فى جرائد المحبين ويرقرقه فى أقسام المقربين (ولقد قننا الذين  
من قبلهم) أى ابتلينا الماضين كسيدا ابراهيم ألقى فى النار وكقوم نضر واما المناسير فى دين الله فلم  
يرجعوا عنه (فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) أى فليظهرن الصادقين فى قولهم آمنا من  
الكاذبين فى ذلك فى الناس من لا يصبر فى البلاء ولا يشكر فى النعمة فهو من الكاذبين ومنهم من يصبر  
فى حال البلاء ويشكر فى حال النعمة فهذه صفة الصادقين ومنهم من لا يستمتع فى العطاء بل يؤثر فى حال  
الرخاء ويستريح الى البلاء ويستعذب بمقاساة العناء وهذا أجل الكبراء (أم حسب الذين يعاملون  
السيئات أن يسبقونا) أى بل أحسب المشركون أنهم يفرون منا ويفوتون عذابنا فلان قدر على مجازاتهم  
بعضيائهم (سأما يحكمون) أى بشئ الذى يحكمونه حكمهم ذلك (من كان ير جولعا الله فان أجل الله  
لآت) أى من كان يظلم فى ثواب الله فليعمل عملا صالحا فان الوقت المضروب له لجاء لاشئ فى مجيئه

(وهو السميع العليم) فيسمع ما قالوه ويعلم ما يعملونه فللعبد أمور ثلاثة من أصناف حسناته عمل قلبه فهو لا يرى ولا يسمع وإنما يعلم وعمل لسانه فهو يسمع وعمل أعضائه وهو يرى فإذا أتى هذه الأشياء يجعل الله له هوه ما لا أذن سمعت ولم ير به ما لا عين رأت وعمل قلبه ما لا خطر على قلب أحد (ومن جاهد فأنما يجاهد لنفسه) أي ومن صبر على الشدة في محاربة الكفار وفي مخالفة النفس فل منفعته صبره لأنه تعالى (إن الله لغني عن العالمين) فلا حاجة له إلى طاعتهم وإنما أمرهم بطاعة الله توجيها لهم للنواب بمقتضى رحمته (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفر عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) أي بأحسن جزاء أعمالهم فتم تكفير السيئات في مقابلة الأيمان والجزاء بالأحسن في مقابلة العمل الصالح فالؤمن يدخل الجنة بإيمانه وتكفير سيئاته فلا يخلد في النار فحينئذ يكون الجزاء الأحسن غير الجنة وهو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر إن يكون هورؤية الله تعالى (ووصينا الإنسان بالديه حسنا) أي أمرنا الإنسان بالبر بالديه والعطف عليهما لأنهما سبب وجود الولد (وإن جاهدك لتشرك ب ما ليس لك به علم فلا تطعهما) أي وإن أمراك أن تشرك ب ما ليس لك بالهيمته علم فلا تطعهما في الأشرار فقله ما ليس لك به علم إشارة إلى أن ما لا يعلم صحة لا يجوز اتباعه وإن لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه روى أن حمية بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس لما سمعت بأسلام ولده سعد بن أبي وقاص الزهري وهو من السابقين إلى الإسلام قالت يا سعد بلغني أنك قد صممت فأت فوات الله لا يظني سقف بيت من الضح والريح وإن أطعموا والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد فأبى سعد وكان أحب أولادها إليها ولبثت هي ثلاثة أيام لا تنتقل من الضح ولا تأكل ولا تشرب حتى غشي عليها وقال لها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد عليه السلام فإن شئت فكلّي وإن شئت فلا تأكلّي فلما رأت ذلك أكلت ثم جاء سعد إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما كان من أمرها فأنزل الله تعالى وإن جاهدك الآية (إلى مرجعكم) أي عاقبتكم إلى وإن كان اليوم محالستكم بالآباء والأولاد والاقارب (فأنبئكم بما كنتم تعملون) فلا تظنوا أني غائب عنكم وأبأكم حاضرون فتوافقون الحاضرين في الحال فاني حاضر معكم أعلم ما تفعلون ولا أنسى فأنبئكم بجميعه فأجاز بكم عليه أن خير الخيرة وإن شرافتر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أي لنجعلنهم في عداد المجردين الذين لا فساد لهم (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله) أي في دين الله (جعل فتنة الناس) مع ضعفها وانهطاعها (كعذاب الله) الألم الدائم في الآخرة حتى كفرزلت هذه الآية في المنافقين كعياش بن أبي ربيعة المخزومي فأنهم قالوا للمؤمنين إيماننا كما يمانكم فإذا هم الكفار بالضرب بالسياط جعلوا ذلك الأذى صار فالهم عن الأيمان كما أن عذاب الله في النار دائما صارف للمؤمنين عن الكفر (ولئن جاء نصر من ربك) وهو تنج مكة وغنيمتها (ليقولن) أي عياش وأصحابه (إنا كنا معكم) أي في الأيمان وإنما كرهنا حتى قلنا ما قلنا فاشركونا في الغنيمه لأننا على دينكم قال تعالى تكذب بالهم في قولهم ناعلى دينكم (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) من الإخلاص في الأيمان والنفاق فيه ثم أسلم عياش وأصحابه بعد ذلك وحسن إسلامهم (وليعلن الذين آمنوا) بالإخلاص فثبتوا على الإسلام عند البلاء (وليعلن المنافقين) بترك الأيمان عند البلاء أي ليجزينهم بما لهم من الأيمان والنفاق (وقال الذين كفروا) وهو الوليد بن المغيرة وأبو جهل وأصحابهما (للذين آمنوا) كعلي وسلمان وأصحابهما (اتبعوا سبيلنا) أي ديننا في عبادة الأوثان (ولنحمل خطاياكم)



أى ذنوبكم عنكم يوم القيامة وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الامر وهولفة الحجاز وليس هذا أمرا فى الحقيقة ورد الله عليهم بقوله (وما هم) أى الكفار (بما ملن من خطاياهم) أى من ذنوب المؤمنين (من شئ) يوم القيامة (انهم لكاذبون) فى مقالتهنم (وليحملن) أى الكفرة (أثقالهن) أى أوزار ما اقترفته أنفسهن كاملة (وأثقالا مع أثقالهن) أى وأوزار الذين يضلونهم مع أوزارهم (وليستلن يوم القيامة عما كانوا يفترون) فى قولهم ولحمل خطاياكم فإنه صادر من اعتقادهم ان لا خطيئة فى الكفر ومن اعتقادهم ان لا حشر ويقال لهم أما قلتم ان لا حشر ويقال لهم احملا خطاياهم فلا يحملون فيسألون ويقال لهم لم افتريتم (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) يدعوهم الى التوحيد فلم يجيبوه قال ابن عباس كان عمر نوح عليه السلام ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين سنة ولبث فى قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستمين سنة (فأخذهم الطوفان) أى الماء الكثير المحيط بهم والمرتفع على أعلى جبل أر بعين ذراعا (وهم ظالمون) أى والحال انهم مصرون على كفرهم (فأنجيناه) أى نوحا (وأصحاب السفينة) أى ومن ركب فى السفينة معه عليه السلام من أولاده واتباعه وكانوا ثمانين (وجعلناها) أى السفينة (آية للعالمين) أى علامة دالة على قدرة الله تعالى وعلمه وحده ليمتعظوا بها وذلك أن السفينة اتخذت قبل ظهور الماء ولولا اعلام الله نوحا بذلك لما اشتغل بها فلا تحصل لهم النجاة وان الله أمر نوحا بأخذ قوم معه وأقواتهم ثم ان الماء غيض قبل نفاذ الزاد ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة وان الله سلم السفينة عن الرياح المرجفة وعن الحيوانات المزدية ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة قال أبو السعود عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا ومائتين وأربعين سنة (وابراهيم اذ قال لقومه) أى وأرسلناه حين تكامل عقله وترقى من رتبة السكال الى درجة التكميل حيث تصدى لارشاد الخلق الى طريق الحق (اعبدوا الله) وحده (واتقوه) أن تشركوا به شيئا فقلوه اعبدوا الله اشارة الى اثبات الاله الواحد وقوله واتقوه اشارة الى نفي غيره وأيضا فاعبدوا الله اشارة الى الايمان بالواجبات فيدخل فيه الاعتراف بالله واتقوه اشارة الى الامتناع عن المحرمات فيدخل فيه الامتناع من الشرك (ذلكم) أى عبادة الله وتقواه (خير لكم) عقلا واعتبارا (ان كنتم تعلمون) الدلائل والاعتبارات فان ضد عبادة الله تعطيل وضد تقواه تشريك وكلها شر عقلا واعتبارا أما عقلا فلان الممكن لا بد له من مؤثر واجب الوجود ثم ان شرريك الواجب ان لم يكن واجب الوجود فكيف يكون شرىكا وان كان كذلك لزم وجود واجب فيشتر كان فى الوجوب ويختلفان فى الالهية ومابه الاشتراك غير مابه الامتياز فيلزم التركيب فيهما فلا يكونان واجبين لكونهما مركبين فيلزم التعطيل وأما اعتبارا فلان الشرف اما أن يكون ملكا أو قرب ملك فلا انسان لا يكون ملكا للسموات والارضين فأعلى درجاته ان يكون قريب الملك فلا يكون قربا بالعبادة فالعطل لا ملك ولا قرب ملك لعدم اعتقاد بوجود ملك فلا امر تبه له أصلا ثم من يكون سيده لا نظير له يكون أعلا رتبة من يكون لسيده شر كما خسيسه فان من يقول ان ربى لا يماثله شئ أعلى مرتبة من يقول سيدي صمى فهو تفتت ان عبادة الله وتقواه خير للناس (انما تعبدون من دون الله آوثانا) أى أبحارا لا تستحق العبادة (وتخلقون افكا) أى وتكذبون كذا حيث تسمونها آلهة وتدعون انها شفعاءكم وقرى تخلقون بشديد اللام للتكثير فى الخلق الذى يعنى الكذب وقرى تخلقون بحذف احدى التامين من تخلق يعنى تكذب وكسر سيدنا ابراهيم بطلان مذهبه بآبلغ الوجوه وذلك لان المعبود انما يعبد لاحد

أمور أربعة مال كونه مستحقا للعبادة بذاته كالعبد يخدم سيده الذي اشتراه وأمال كونه نافعاً في الحال كن  
يخدم غيره لخير يوصله اليه كالمتخدم باجرة وأمال كونه نافعاً في المستقبل كن يخدم غيره راجياً منه أمراً  
في المستقبل وأمال كونه خائفاً منه (ان الذين تعبدون من دون الله من الارثان لا يعلمون لكم رزقاً)  
أى لا يقدر ان يرزقكم شيئاً من الرزق (فأبنتوا عند الله الرزق) أى فاطلبوا من الله تعالى كل  
الرزق (واعبدوه) لكمونه مستحقاً للعبادة لذاته (واشكروا له) لكمونه سابق النعم بالخلق ومعطى  
النعم بالرزق (اليه ترجعون) فيرجى الخير منه لا من غيره (وان تكذبوا فقد كذب أهم من قبلكم)  
أى وان تكذبوني فيما أخبرتكم به من انكم اليه تعالى ترجعون بالبعث فلا تضر ونفى بتكذيبكم فان من  
قبلكم من الأمم قد كذبوا من قبلى من الرسل وهم شيث وادريس ونوح عليهم السلام فلم يضرهم تكذيبهم  
شيئاً (وما على الرسول الا البلاغ المبين) أى الا ذكر المسائل واقامة البرهان عليه (أولم يروا) أى ألم  
ينظروا هؤلاء القوم ولم يعلموا علم الجار يا مجرى الرؤية في الظهور (كيف يمدى الله الخلق) أى يخلقهم  
ولم يكونوا شيئاً مذكوراً ويخلقهم من نقطة من غذاهم من ماء وتراب وهذا القدر كاف في حصول العلم  
بامكان الاعادة فان الاعادة مثل البدء (ثم يعيده) أى الخلق كما بدأهم (ان ذلك) أى الاعادة  
(على الله يسير) اذ لا يفتقر فعله تعالى الى شيء أصلاً (قل) يا ابراهيم لقومك (سيروا في الارض) أى سيروا  
فكمركم في الارض وأجبلوا ذمتكم في الحوادث الخارجة عن أنفسكم (فانظروا كيف بدأ الخلق) أى  
فانظروا الى الاشياء المخلوقة ليحصل لكم علم بأن الله بدأ خلقاً (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة  
الاولى التي شاهدتموها (ان الله على كل شيء قدير) فان من علم قدرته تعالى على جميع الاشياء  
لا يتصور ان يتردد في وقوع الاعادة بعدما أخبر الله به (يعذب) بعد النشأة الآخرة (من يشاء) ان  
يعذبه وهم المنكرون لها (ويرحم من يشاء) أن يرحمه وهم المصدقون بها (واليه تقلبون) أى فان  
تأخر عنكم ذلك فلا تظنوا انه فات فان اليه تعالى آياتكم وعليه حسابكم وعنده يد خزن آياتكم وعما بكم (وما  
أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء) بممتنعين منه تعالى أى فوسعتم ان محل السهاك في السماء أو هبطتم الى  
موضع السموات في الماء لا تخرجون من قبضة قدرة الله وهذا خطاب لقوم فيهم النمرود الذي حاول الصعود  
الى السماء (ومالككم من دون الله من ولى) أى قريب ينفعكم (ولا نصير) أى مانع يمنعكم من عذاب الله  
(والذين كفروا بآيات الله) أى بلا قلة التكوينية والتزلية الدالة على ذاته وصفاته وأفعاله (ولقائه)  
أى بالبعث بعد الموت (أولئك يمسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم) وذلك لان الله تعالى في كل  
شيء آية دالة على وحدانيته فاذا أشرك أحدكم كفراً بآيات الله واذا أنكر الحشر كفر بلقاء الله وأخرج  
نفسه عن محل رحمة الله واذا جعل له آلهة لم يقربا الحاجة الى طريق متعين فيمأس من رحمة الله ولما أنكر  
الحشر وقال لا عذاب عذبه الله تحقيقاً لا امر عليه فعدم الرحمة يناسب الاشراك والعذاب الليم يناسب  
انكار الحشر (فا كان جواب قومهم الا أن قالوا اقتتلوه أو حرّوه) أى قال بعضهم لم بعض لا تجيبوا  
ابراهيم عن براهينه الدالة على التوحيد والنموة والحشر واقتلوه بسيف أو فحوه فتستريحوا منه عاجلاً أو  
حرّوه بالنار فاما ان يرجع الى دينكم اذا أوجعته النار واما ان يموت بها اذا أضر على دينه فقتلوه في  
النار (فأنجاه الله من النار) أى بجمعها بارداً روى انه في ذلك اليوم لم ينتفع أحد بنار (ان في ذلك لآيات  
لقوم يؤمنون) أى في انجاء الله تعالى ابراهيم من النار لغير ان لقوم يصدقون بقدرة الله فان الله حفظ  
ابراهيم من حرها وجعلها حامدة في زمان يسير فلا تؤذيه ولكن أحرقت وناه وانشأ في وسطها بستاناً

(وقال) ابراهيم بعد انجائه من النار (انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم) وقرأ ابن كثير وأبو  
 عمرو والكسائي برفع مودة غير منونة وجر بينكم ونافع وابن عامر وأبو بكر ينصب مودة منونة ونصب  
 بينكم وحمزة وحفص بنصب مودة غير منونة وجر بينكم ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منونة ونصب  
 بينكم لا ضافته الى المبنى فالرفع خبر ان أى ان الذين اتخذتموه اوثانا صلة بينكم والنصب مفعول له وخبر ان  
 محذوف أى ان الذين اتخذتموه اوثانا معبودة لكم لاجل المودة لا ينفعكم (في الحياة الدنيا) والمعنى ان  
 اتخذكم اوثانا مودة بينكم ليس الا في الحياة الدنيا وقد أجرىتم أحكامه حيث فعلتم بي ما فعلتم لاجل  
 مودتكم لها انتصارا منى أى لما خرج ابراهيم من النار عاد الى عذل الكفار وقال اذ اينت لكم فساد  
 مذهبيكم وما كان لكم جواب فليس هذا الاتقليد فان بين بعضكم محبة طبيعية فلا يريد أحدكم ان  
 يفارقه صاحبه في الاحوال وبين آبائكم صلة فورثتموهم واخذتم مقالهم ولزمتهم ضلالتهم (ثم  
 يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) فيقول العابد ما هذا معبودى ويقول المعبود ما هؤلاء عبدتى (ويلعن  
 بعضكم بعضا) فيقول المعبود لذلك أنت أوقعتنى في العذاب حيث عبدتنى ويقول العابد لهذا أنت  
 أوقعتنى فيه حيث أضللتنى بعبادتك ويريد كل واحد ان يبعد صاحبه باللعن ولا يتباعدون بل هم مجتمعون  
 في النار كما هم مجتمعون في هذا الدار كما قال تعالى (وما أراكم النار) أى هى منزلكم فلا ترجعون منه أبدا  
 (وما لكم من ناصرين) يخلصونكم من تلك النار كما خلاصتنى ربى من النار التى ألقىتنى فيها (فأمن له  
 لوط) أى صدقه لوط في جميع مقالاته فقال لابراهيم صدقت يا ابراهيم ولوط هو ابن أخيه هاران (وقال)  
 ابراهيم (انى مهاجر الى ربى) أى انى خارج من قومي الى مكان أمرنى ربى بالتوجه اليه روى انه هاجر  
 من كوفى سواد الكوفة مع لوط وسارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم  
 وكان عمر ابراهيم اذ ذاك خمساربعين سنة (انه هو العزيز الحكيم) فيمنع أعدائى عن ايدائى ولا يأمرنى  
 الا بما فيه صلاحى (وهبه ناله) بعد اسماعيل بأربع عشرة سنة (المحق) من عجوز عاقر (ويعقوب)  
 نافلة (وجعلنا فى ذريته) أى ذرية ابراهيم (النبوة) فكل الانبياء بعده من ذريته (والكتاب)  
 فلم ينزل بعده كتاب الا على أولاده (وآتيناه أجره) على هجرته (في الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين)  
 فان الله بدل جميع أحواله فى الدنيا باضدادها فبدل وحدته فى النار بكثرة ذرته حتى ملأت الدنيا وبدل  
 أقاربه الضالين المضلين بأقارب مهتدين هادين وبدل ذلته وخمولته بالجاه وكثرة المال حتى قيل انه كان له  
 اثنا عشر ألف كلب حارس باطواق ذهب وكانت الصلاة عليه مقرونة بالصلاة على سائر الانبياء الى يوم  
 القيامة فصار معروفا بشيخ المرسلين وكان فى الآخرة باقيا على ما ينبغي (ولوطا) أى وأرسلنا لوطا الى  
 قومه (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) أى اللواط (ما سبقكم بها) أى بتلك الفاحشة (من  
 أحد من العالمين) كلهم من الانس والجن (أنتم لتأتون الرجال) أى أذبار الرجال (وتقطعون  
 السبيل) أى سبيل الولد بالاعراض عن الحرث واتبان ما ليس بحرث ويقال وتقطعون على من مر بكم من  
 الغرباء (وتأتون فى ناديتكم المنكر) أى وتعملون فى مجلسكم الجامع لا محبة بكم المنكر كالجماع والضرط  
 وحل الازار والحذف بالبندق ومضع العلك والفرقة قيل انهم كانوا يجلسون فى مجالسهم وعند كل  
 رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا مر بهم عاب سبيل حذفوه فأبهم صابه كان يأخذ ما معه ويلوطه  
 فيغمره ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك (فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من  
 الصادقين) فى قولك بمعنى عذاب الله علينا ان لم نؤمن أى ان لوطا كان مداوما على ارشاد قومه فقالوا

ولا استهزأوا ثمتنا بعذاب الله ثم لما كثر منه ذلك ولم يسكت عن فعلهم قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم  
 ثم إن لوطا لما يئس منهم طلب النصرة من الله (قال رب انصرني على القوم المفسدين) أي بازال العذاب  
 على هؤلاء المفسدين وهم الذين ابتدعوا الفاحشة وأهروها واستعجلوا العذاب بطريق الاستهزاء  
 (ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى) أي لما جاء جبريل ومن معه من الملائكة إلى إبراهيم بالبشارة بالولد  
 والنافلة (قالوا) لأبراهيم (اناهلكوا أهل هذه القرية) أي قرية سدوم (ان أهلها كانوا ظالمين)  
 باصرارهم على أنواع المعاصي (قال) إبراهيم (ان فيهما) أي في تلك القرى (لوطا) فكيف  
 تهلكونها (قالوا) أي الرسل من الملائكة (نحن أعلم بن فيها) أي من لوط وغيره (لننجينهم وأهلهم)  
 ابنتيه زاعورا ورينا (الامرأة) المناقضة واعلة (كانت من الغابرين) أي من المنغمسين في العذاب  
 بسبب ان للدال على الشر نصيبا كفاعله وهي كانت تدل القوم على أضيق لوط (ولما أن جاءت رسلنا  
 لوطا مبى بهم) أي جاءه ما أحرزته بجمعهم على صورة البشر بأحسن صورة خلق الله لخاف عليهم من قومه  
 (وضاق بهم ذرعا) أي ضاق بتدبير أمرهم طاقته وعجز عن مدافعة قومه (وقالوا) للوط (لاتخف)  
 علينا (ولاتحزن) لاجلنا فانا ملائكة (اننا نجوك وأهلك) عما يصيبهم من العذاب ونصب أهلك  
 معطوف على محل السكاف (الامرأتك كانت من الغابرين) أي من الباقيين في الهلاك ومن الراضحين  
 الماضي ذكرهم (اننا منزلون على أهل هذه القرية) هي سدوم (رجزا) أي عذابا مضجعا (من  
 السماء بما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم المستمر وقرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد الزاي (ولقد  
 تركنا منها) أي القرية (آية بينة) أي علامة ظاهرة (لقوم يعقلون) وهي آثار ديارهم الحربية  
 وظهور الماء الأسود على وجه الأرض وهو بين القدس والكرك (والى مدين أخاهم شعيبا) أي  
 وأرسلنا إلى مدين نبيهم شعيبا (فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) أي اعملوا اليوم الآخر  
 وانما قال شعيب بلفظ الرجا لان عبادة الله يرعى منها الخير في الدارين (ولاتعشوا في الأرض مفسدين)  
 أي لاتعملوا المعاصي في الأرض ويمكن أن يقال نصب مفسدين على المصدر كما يقال قم قائما أي قياما  
 (فكذبوه) فيما أخبرهم به لان شعيبا كناه قال الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا  
 تقربوه وهذه الاشياء فيها اخبارات فالتكذيب راجع الى الاخبارات الغمزية (فأخذتهم الرجفة)  
 أي أنتى ترجى الأرض والافئدة اذ قيل ان جبريل صاح ففززلت الأرض من صيحته وترجفت  
 قلوبهم منها (فأصبحوا في دارهم جاثمين) أي فصاروا في مجملهم ميتين لا يتحركون (وعادوا ثمود) أي  
 وأهل كذا قوم هود وقوم صالح (وقد تبين لكم من مساكنهم) أي وقد ظهر لكم يا أهل مكة اهلا كنا  
 اياهم من جهة منازلهم الكائنة في البحر والين اذ انظرتم اليها عند مروركم عليها (وزين لهم الشيطان  
 أعمالهم) أي عبادتهم غير الله (فصدهم عن السبيل) أي عن عبادة الله (وكأنوا مستبصرين) أي  
 عاقلين الباء صحى النظر (وقارون) أي وأهل كذا وهوان عم موسى (وفرعون وهامان) وزير  
 فرعون (ولقد جاءهم موسى بالبينات) أي بالجمع النظاهران (فاستكبروا في الأرض) عن الايمان  
 بالآيات وعن عبادة الله (وما كانوا سابقين) أي فارين من عذاب الله (فكلا) أي كل واحد من  
 المذكورين (أخذنا ذنبه) أي عاقبناه بسبب ذنبه (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) أي بحجارة بحماة يقع  
 على واحد منهم وينفذ من الجانب الآخر وهم قوم لوط وعاد (ومنهم من أخذته الصيحة) هو هواة المتوج  
 فان الصوت سببه وصول الهواء المتوج الى الصهاخ وهم قوم شعيب وصالح (ومنهم من خسفنا به الأرض)

أى غمرناه فى التراب وهو قارون ومن معه (ومنهم من أغرقنا) بالماء وهم قوم نوح وفرعون وقومه فحصل  
 العذاب بالعناصر الأربعة النار والريح والتراب والماء والإنسان مركب منها وبسبب بقاؤه فإذا أراد الله  
 هلاك الإنسان جعل مأمنه وجوده سبباً لعدمه ومآبه بقاؤه سبباً لفناؤه (وما كان الله ليظلمهم) بالهلاك  
 (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالاشراك أى وما كان الله يضعهم فى غير موضعهم فإن موضعهم الكرامة  
 لكنهم ظلموا أنفسهم حيث وضعوها مع شرفهم فى عبادة اللوث مع خسته (مثل الذين اتخذوا من دون الله  
 أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وإن أوهن البيوت لبيوت العنكبوت) فإن أدنى مراتب البيت أن لا يصير  
 سبب افتراق قبيل العنكبوت يصير سبب انزعاج العنكبوت فإنه إذا داوم فى زاوية لا يخرج منها فإذا انسج  
 على نفسه بيتاً يتبعه صاحب الملك بتنظيف البيت منه وبمسحه بالمسوح الخشن المؤذية لجسم العنكبوت  
 فكذلك العابد ينبغي أن يستحق الثواب بسبب العبادة أولاً يستحق العذاب به والكافر يستحق العذاب  
 بسبب عبادته وإن بيت العنكبوت إذا هبت ريح لا يرى منه عين ولا أثر بل يصير هباء منثوراً فكذلك أهملهم  
 للآوثان وهذا إشارة إلى إبطال الشرك الخفى أيضاً فإن من عبد الله رياء فقد اتخذ ولياً غير الله فقله مثل  
 العنكبوت يتخذ نسجه بيتاً فلا يقبها من حر ولا برد (لو كانوا يعلمون) شيئاً من الأشياء الجزموا أن مثلهم  
 كمثل العنكبوت وإن أضعف ما يعتمد به فى الدين دينهم (إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) أى إن  
 الله يعلم الذين يعبدونهم من غير الله من شيء صم أو أنسى أو جنى (وهو العزيز الحكيم) أى وهو قادر  
 على أهلاكهم لكنه حكيم يعلمهم ليكون الهلاك عن بينة وقرآنهم وأبو عمر ويدعون بالتحية والباقون  
 بالقوقية (وتلك الأمثال نضربها للناس) أى نبينها لهم تقرى بالمعصية من أفهامهم (وما يعقلها إلا  
 العالمون) أى وما يفهم معناه فائدة التمدرون فى الأشياء على ما ينبغي (خلق الله السموات والأرض  
 بالحق) أى متغاضراً عما للصالح (إن فى ذلك) أى فى خلقهما (آية للذين آمنوا) أى لدلالة المؤمنين  
 على شؤونه تعالى واختص المؤمنين بالذكرا لأنهم المنتفعون بتلك الآية (أقل ما أوحى إليك من الكتاب)  
 تقر إلى الله تعالى بقرائه وتذكركم للناس وحملهم على العمل بما فيه من الأحكام ومحاسن الآداب  
 ومكارم الأخلاق (وأقم الصلاة) أى داوم على أقامتها (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) أى  
 تنهى عن التعطيل والاشراط فالتعطيل هو انكار وجود الله والاشراك إثبات ألوهية غير الله فالعبد أول  
 ما يشترع فى الصلاة يقول الله أكبر فبقوله الله ينفى التعطيل وبقوله أكبر ينفى التشريك لأن التشريك  
 لا يكون أكبر من الشريك الآخر فيما فيه الاشتراك فإذا قال بسم الله نفى التعطيل وإذا قال الرحمن الرحيم  
 نفى الاشتراك لأن الرحمن من يعطى الوجود بالخلق والرحيم من يعطى البقاء بالرزق فإذا قال الحمد لله  
 أثبت خلاف التعطيل وإذا قال رب العالمين أثبت خلاف الاشتراك فإذا قال إياك نعبد نفى التعطيل  
 والاشراك وكذا إذا قال وإياك نستعين وإذا قال أهدنا الصراط نفى التعطيل لأن طالب الصراط له مقصد  
 والمعطل لا مقصد وإذا قال المستقيم نفى الاشتراك لأن المستقيم هو الأقرب والمشرِك يعبد الأصنام  
 ويظنون أنهم يشفعون لهم وعبادة الله من غير واسطة أقرب وعلى هذا إلى آخر الصلاة فإذا قال فيها أشهد  
 أن لا إله إلا الله فقد نفى الاشتراك والتعطيل ومعنى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر أنها سبب للانتهاء  
 عنهما لأنهما مناجاة لله تعالى فلا بد أن تكون مع إقبال تام على طاعته وأعراض كل عن معاصيه (ولذلك  
 الله أكبر) أى ذكر الله إياكم بالغفرة والثواب أكبر من ذكركم إياه بالصلاة وقيل ذكركم الله بسائر  
 أنواعه أفضل من الطاعات التى ليس فيها ذكر الله وقيل المراد بالذكر نفس الصلاة أى وللصلاة أكبر من

سائر الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) من الذكرو من سائر الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازات  
(ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم) أي ولا تخصموا اليهود والنصارى إلا  
بالأحسن أي بعدم استخفاف آرائهم وبعدم نسبة آثامهم إلى الضلال لأنهم جاؤا بكل حسن غير الاعتراف  
بالنبي صلى الله عليه وسلم فانهم آمنوا بإزال الكتب وأرسال الرسل وبالخشرف في مقابلة أحسانهم  
يجادلون بالأحسن إلا الذين أشركوا منهم باثبات الولد لله والقول بثالث ثلاثة فتجادلون بالأحسن  
من تهجين مقالهم وتبيين جهالتهم كالشرك الذي جاء بالمنكر من غيرهم فاللائق أن يجادل بالأحسن  
ويبالغ في تهجين مذهبه وتوهين شبهه (وقوا آمنا بالذي أنزل إلينا) من القرآن (وأنزل إليكم) من  
التوراة والإنجيل روى كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ووقوا آمنا بالذي أنزل إلينا  
وأنزل إليكم الآية وفي رواية وقولوا آمنا بالله بكتبه وبرسله فان قالوا باطل لم تصدقوهم وان قالوا حق لم  
تكذبوهم (والهنا واليهكم واحد) لا شريك له في الألوهية (ونحن له مسلمون) أي مطيعون لا غيرهم  
(وكذلك أنزلنا إليك الكتاب) أي كما أنزلنا سائر الكتب على من تقدمك أنزلنا عليك القرآن (فالتين  
آتيناهم الكتاب) وهم الأنبياء (يؤمنون به) أي بالقرآن (ومن هؤلاء) أي من أهل الكتاب  
كعبد الله بن سلام وأصحابه (من يؤمن به) أي بالقرآن (وما يجحد بآياتنا) أي بالقرآن الذي ظهرت  
دلالته على المعاني وعلى كونه من عند الله تعالى (إلا الكافرون) كعكس بن الأشرف وأصحابه وأبي  
جهل وأصحابه (وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك) أي وما كنت يا أشرف الخلق  
تقرأ كتابا قبل أنزلنا القرآن إليك ولا تكتب الكتاب بيدك والأصح أنه صلى الله عليه وسلم كان  
لا يحسن الخط والشعر ولكن كان عيزين جيد الشعر ورديته (إذا لرب المبطلون) أي لو كنت  
قارئا أو كاتب الشك اليهود والنصارى لأن في كتابهم انك أي لا تقرأ ولا تكتب (بل هو آيات بينات في  
صدور الذين أوتوا العلم) أي بل القرآن آيات واضحة ثابتة في قلوب الذين أعطوا العلم بالقرآن فليس  
عما يشك فيه لكونه محفوظا من غير أن يلتقط من كتاب بحيث لا يقدر على تحريفه بخلاف غيره من الكتب  
فانه لا يقرأ إلا في المصاحف والمعنى ان المؤمنين يقرؤون القرآن بالحفظ عن قلب تلقيا مثل وبعضهم من  
بعض وأنت تلقينه عن جبريل عن اللوح المحفوظ فلم تأخذهم من كتاب بطريق تلقينه منه (وما يجحد  
بآياتنا إلا الظالمون) أي المتجاوزون للحدود في الشر من اليهود والنصارى والمشركين (وقالوا) أي  
الظالمون (لولا أنزل عليه آيات من ربه) أي هلا أنزل على محمد آيات مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة  
عيسى عليهم السلام وقرأ نافع وأبو عمر وروان عامر وحفص آيات بالجميع والباقون بالافراد (فلأنما  
الآيات عند الله) ينزلها أولا ينزلها فلا تتعلق بي (وأنما أنا نذير مبين) أي لست إلا رسولا مخوفا لأهل  
العصية بالنار بلغة تعلمونها وليس لي عليه تعالى حكم بشي (أولم يكن لهم أنا أنزلنا عليك الكتاب) الدال  
على نبوتك (يتلى عليهم) في كل زمان ومكان فهو مجهزة ظاهرة باقية أتم من كل مجهزة وقد وصل إلى المشرق  
والمغرب وسمعه كل أحد بخلاف قلب العصاة فانه لم يبق لنا منه أثر ولم يره من لم يكن في ذلك المكان  
(ان في ذلك) أي الكتاب (رحمة وذكرى لقوم يؤمنون) أي فان الكتاب رحمة على العباد ليعلموا  
بها الصادق فان اظهار المعجزة على يد الصادق رحمة من الله فلو لم يظهر الكتاب لبقى الخلق في ورطة تكذيب  
الصادق أو تصديق الكاذب لانه لو لم تكن هذه المعجزة لزم ان لا يتبين النبي عن المتنبي وبهذا الكتاب يتذكر

كل من يكون من المؤمنين مابقي الزمان قل كفى بالله بئني وبينكم شهيدا) بأني رسوله روى ان كعب بن الاشرف وغيره قالوا يا محمد من يشهدك انك رسول الله ونزلت هذه الآية (يعلم ما في السموات والارض) من الامور التي منها شأني وشأنكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما سوى الله (وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) لانهم ضيعوا الادلة السهمية الموجبة للايمان (ويستجلبونك بالعذاب) على طريقة الاستنزاه بقولهم متى هذا الوعد ونحو ذلك نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث حين قال فأمطر علينا حجارة من السماء ان كنت من الصادقين (ولولا أجل مسمى) لوقت عذابهم (لجأهم العذاب) وقت استجبالهم (وايأتينهم بغمة) فأتين العذاب بغمة حكمة لانه لو كان وقته معلوما عندهم لكان كل أحديه تمتد على علمه بوقته فيغفر معتدا على التوبة قبل الموت (وهم لا يشعرون) باتيانه ويظنون انه لا يأتهم أصلا (يستجلبونك بالعذاب وان جزئهم لمحيطه بالكافرين) أي يستجلبونك بالعذاب في الدنيا والحال ان العذاب سيحيط بهم يوم يأتهم (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أي يوم يلطمهم العذاب من جميع جهاتهم فنار جهنم تنزل من فوق ولا تنطفئ بالبوس عليهم بوضع القدم (ويقول) قرأ نافع والكوفيون بالياء أي الله تعالى أو بعض ملائكته بأمره والباقيون بالذون (ذوقوا ما كنتم تعملون) أي ذوقوا جزاء ما كنتم تعملون في الدنيا قال تعالى (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فإياي فاعبدون) أي ان تعذرت العبادة عليكم في بعض الارض فإياي راوا لا تتركوا عبادتي بحال وقرأ بفتح الياء ابن عامر والباقيون بتسكينها (كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون) أي كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت فراجعوا الى حكمنا وجزاءنا بحسب أعمالها لما أمر الله تعالى المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان فقال لهم ان مات كرهون لا بد من وقوعه فان كل نفس ذائقة مشاق الموت ومغرق الاحباب فالأولى أن يكون ذلك في سبيل الله فيجازيكم عليه فلا تخافوا من بعد الوطن أو المعنى اذا تعلقتم بي فوتم بركوع الى وليس عبوت كما قال صلى الله عليه وسلم المؤمنون لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار وقرأ أبو بكر بالياء التحية (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي الطاعات (لنبوئهم من الجنة غرفا) أي لننزلهم بيوتنا العالية من الجنة وقرأ حمزة والاسكاسي انشويهم بالمثلثة أي لنقيمهم في عالي من الجنة (تجري من تحتها الانهار) أي في موضع الانهار بساكنين كبار ووزروع ورياض وأزهار فيشرفون عليها من تلك العلالي (خالدين فيها) أي في الغرف (نعم أجر العاملين) أي نعم أجر العاملين الصالحات هذا الاجر (الذين صبروا) على شدايد المهاجرة وعلى أمر الله والمرآزي (وعلى ربهم يتوكلون) أي الذين لم يتوكلوا فيما يأتون ويذرون الا على الله تعالى (وكأن من دابة لا تحمل رزقها) أي وكثير من الدواب لا تنطبق حمل رزقها الضعفاء ولا تدخر شيئا لساعة أخرى روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين الذين كانوا يكة بالمهاجرة الى المدينة قالوا كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت هذه الآية (انتهر رزقها) أي الدابة على ضعفها وهي لا تدخر (واياكم) مع قوتكم لان رزق الكل بأسباب هو تعالى وحده المسبب لها فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة (وهو السميع العليم) فيسمع قولكم هذا ويعلم ضمائركم وحاجتكم ويسمع اذا طلبتم الرزق ويعلم مقدار حاجتكم اذا سئلكم (وائن سألتم) أي أهل مكة (من خلق السموات والارض) على هذا النظام (ومنخر الشمس والقمر) لاصلاح الاقوات ومعرفة الاوقات وغير ذلك من المنافع (ليقولن الله) اذ لا سبيل لهم الى انكار ذلك (فاني يؤفكون) أي فكيف يصرفون عن الاقرار بتفرد تعالى في الالهية مع اقرارهم بتفرد تعالى في



الخلق والتسخير (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) أى الله يوسع المال ويقتر على من  
 يشاء فى أى وقت يوافق الحكمة فيفعّل كلامه البسط والتضييق فى وقته ومجمله (أن الله بكل شئ عليم)  
 فيعلم مقادير الارزاق ومقادير الحاجات ألا ترى أن الملوك يفاوتون فى الرزق بين عملهم بحسب ما يعملون  
 بأحوالهم فما ظنك بملك الملوك العالم بكل شئ (ولئن سألتهم) أى كفار مكة (من نزل من السماء ماء  
 فأحى به الأرض من بعد موتها) أى ييوستها (ليقولن الله) معترفون بأنه تعالى الموجد للمكنات بأمرها  
 ثم أنهم يشركون به تعالى بعض مخلوقاته (قل الحمد لله) على أن أظهر محبتك عليهم (بل أكرهم  
 لا يعلمون) شيئا من الأشياء فلذلك لا يعملون بمقتضى قولهم هذا فيشركون به تعالى أخس مخلوقاته ولا  
 يعرفون فساد هذا التناقض (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) أى أن الدنيا سريرة الزوال  
 فالاشتغال بلذاتها كاشتغال الصبيان بلهوهم وعبثهم فانهم يجتمعون عليه ويفرحون به ساعة ثم  
 يتفرقون عنه فالاعراض عن الحق لهو والاقبال على الباطل لعب (وان الدار الآخرة هى الحيوان) أى  
 أن الحياة الثانية لهى الحياة الدائمة التى لا موت فيها (لو كانوا يعلمون) أن الحياة المعتبرة هى حياة  
 الآخرة لما آثروا عليها الدنيا (فأذا ركبوا) أى كفار مكة (فى الفلك) فى البحر ولقوا شدة (دعوا الله  
 مخضلين له الدين) صورة حيث لا يدعون غير الله تعالى بالنجاة والقوا الاصنام التى حملوها معهم فى البحر  
 وقالوا يا رب يارب لعلمهم بأنه لا يكشف الشدة عنهم إلا الله تعالى (فلما نجاههم) من البحر (الى البر  
 اذا هم يشركون) أى عادوا الى ما كانوا عليه من حب الدنيا واثرتهم **ك**وا بالله الاوثان (ليكفروا بما  
 آتيناهم) من عرض الدنيا (وليؤمنوا) أى وليتولدوا بمتاع الدنيا وقرأورش وأبوهم ووابن عامر  
 وعاصم بكسر اللام وهى امالام العاقبة والمآل وامالام الامر على سبيل التهديد والباقيون بالتسكين فهى  
 لام الامر (فسوف يعلمون) فساد عملهم حين يرون العذاب (أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف  
 الناس من حولهم أقبال الباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) أى ألم ينظروا كفار مكة ولم يشاهدوا أنا جعلنا  
 بلدكم مكة حرما مصونا من النهب والحال انه يجتلس من حولهم قتلا وسبيام **ك**كون أهل مكة قليلين  
 قارين فى مكان غير ذى زرع أبعد ظهور الحق بالباطل خاصة من الاديان يصدقون وبنعمة الله التى  
 أعطاهم **ه**وا يكفرون والمعنى انكم يا أهل مكة فى أخوف ما كنتم دعوتكم الله تعالى وفى أمن ما  
 حصلتكم عليه كفرتم بالله وهذا متناقض لا بدعاه كم فى وقت الخوف على سبيل الاخلاص لم يكن الا  
 لقطعكم بأن النعمة من الله لا غير وقد اعترفتم بأن تلك النعمة العظيمة من الله كيف تكفرون بها وقد  
 قطعتم فى حال الخوف انه لا أمن من الاصنام حيث ألقيتوها فى البحر كيف آمنتم بها فى حال الامن  
 (ومن أظلم عن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه) فالله تعالى لا يمكن ان يكون له شريك فمن  
 جعل الشريك للآلة مستقل فى الملك لكان ظالما يستحق العقاب منه فكيف اذا جعل الشريك لمن  
 لا يمكن ان يكون له شريك ومن كذب صادقا يجوز عليه الكذب كان ظالما فكيف من كذب صادقا لا  
 يجوز عليه الكذب فاذا ليس أحد أظلم من يكذب على الله بالشرك ويكذب الله فى تصديقه نبيه صلى الله  
 عليه وسلم ويكذب النبي فى رسالته وبه ويكذب القرآن المنزل من الله الى الرسول صلى الله عليه وسلم  
 (اليس فى جهنم مثوى للكافرين) أى ألا يستحقون الاقامة فى جهنم وقد فعلوا افتراء على الله تعالى  
 وتكذيبا بالحق الصريح أو يقال ألم يعلموا ان فى جهنم منزلا للكافرين حتى اجسروا هذه الجراءة  
 والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا) أى والذين جاهدوا فى طاعتنا لنهدينهم سبيلا وثابتنا ويقال والذين

نظروا في دلائلنا لنحصل فيهم العلم بنسأ (وان الله مع المحسنين) أى لمعينهم في القول والفعل بالتوفيق والعصمة وهذا اشارة الى درجته اعلی من الاستدلال كأن الله تعالى يقول من الناس من يكون بعيدا لا يتقرب وهم الكفار ومنهم من يتقرب بالنظر والسلوك فيهدى بهم الله تعالى ويقر بهم ومنهم من يكون الله معه ويكون قريبا منه تعالى يعلم الاشياء منه تعالى ولا يعلمه تعالى من الاشياء فقولته تعالى ومن أظلم اشارة الى الاول وقوله والذين جاها دوا فينا اشارة الى الثانى وقوله وان الله مع المحسنين اشارة الى الثالث

(سورة الروم مكية وهى ستون آية وثمانمائة وتسع عشرة  
كلمة وثلاثة آلاف وخسمائة وأربعة وثلاثون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم ألم غلبت الروم في أدنى الارض) أى فى أقرب أرض العرب منهم وهى أطراف الشام فالروم اسم قبيلة وسميت باسم جد ها وهو روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصولانه كان مع يعقوب فى بطن فعند خروجهما تزاكما وأراد كل أن يخرج قبيل أخيه فقال عيص ولي يعقوب ان لم أخرج قبلك خرجت من جنب أى فتأخري يعقوب شفقه لها فلذا كان أبأ الانبياء وعيصوا بأ الجبارين (وهم) أى الروم (من بعد غلبهم) أى من بعد مغلوبهم (سيغلبون) فارس (فى بضع سنين) وبسبب نزول هذه الآية انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس الروم لان فارس كانوا محجوسا أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهر يار وجعل قيصر جيشا واستعمل عليهم جلادى مخنس فالتقيا باذرعان وبصرى وهى أقرب الشام الى أرض العرب فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين عكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فغزت هذه الآية فخرج أبو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتهم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقال له أبى بن خلف الجعفى كذبت يا أبا فضيل فقال له أبو بكر أنت أكذب يا عدو الله فقال له اجعل بيننا أجلا أنا حبل عليه فناحبه على عشر قلائص وجعل الأجل ثلاث سنين فاخبر به أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده فى الخطر ومادده فى الأجل فجعلاه مائة قلوصى الى تسع سنين ومات أبى من حرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه فى أحد بعد رجوعه الى مكة ثم أقبل قيصر فى خمس مائة ألف ورمى الى الفرسى وظهرت الروم على فارس عند رأس سبع سنين من مناصبتهم ومات كسرى وذلك يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبى وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له تصدق به وكان ذلك قبل تحريم القمار وهذه الآيات تدل على علم النبي صلى الله عليه وسلم بوقت الغلبة لكن لم يأذن الله تعالى فى اظهاره لان الكفار كانوا معاندين فائما ندير جف بوقوع الواقعة قبل الوقوع ليحصل الخلف فى الكلام والوقت يمكن فيه الاختلاف وقرئ غلبت على البناء للفاعل وسيغلبون على البناء للفعول والمعنى ان الروم غلبت على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون وقد غزاهم المسلمون فى السنة التاسعة من نزولها فتحتوا بعض بلادهم (الله الامر من قبل ومن بعد) أى من قبل غلبة الروم على فارس ومن بعد هافكل من كون الروم مغلوبين أولا وفالبيين آخرا ليس الا بأمر الله تعالى وقضائه (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) أى ويومئذ يغلب الروم على فارس

يفرح المؤمنون بتغليب الله من له كتاب على من لا كتاب له ويفرحون بغلبتهم المشركين ببدر قال السدي  
فرح النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بظهورهم على المشركين يوم بدر وظهور أهل الكتاب على أهل  
الشرك والجار والمجرور متعلق بيفرح (ينصرون يشاء) أي ينصرون من عبادة على عدوه من ضعيف  
وقوى (وهو العزيز الرحيم) أي وهو تعالى المبالغ في الغلبة والمبالغ في الرحمة (وعدا الله) مصدره وكذا  
لنفسه أي وعدهم الله بالنصر والفرج وعدا (لا يخلف الله وعده) أي وعد كان عما يتعلق بالدين  
والآخرة لاستحالة الكذب عليه تعالى (ولكن أكثر الناس) أهل مكة (لا يعلمون) وعده تعالى  
بنصرهم ووعد الله لا يخلف فيه (يعلمون) أي أكثرهم (ظاهرا من الحياة الدنيا) من زخارفها  
وملاذها وسائر أحوالها الموافقة لشهواتهم ولا يعلمون باطنها وهي مضارها وارتعابها وفناؤها (وهم  
عن الآخرة هم غافلون) أي وهم جاهلون بأمر الآخرة تاركون أعمالها ولا يعلمون أن الدنيا مجاز إلى  
الآخرة (أولم يتفكروا في أنفسهم) فلو تفكروا في أنفسهم لعلموا وحدانية الله وصدقوا بالحق أما  
دلالة الإنسان على الوحدة أنه فلان الله خلقهم على أحسن تقويم ولقد كرم من حسن خلقهم جزأ  
من ألف جزء وهو أن الله تعالى خلق للإنسان معدة فيها غداؤه لتقوى به أعضاؤه ولها منفذان  
أحدهما لدخول الطعام فيه والآخر لخروجه منه فإذا دخل الطعام فيها انطبق المنفذ الآخر بعضه  
على بعض بحيث لا يخرج منه ذرة وتمسكه المباسكة إلى أن ينضج فنضجا صاالحا ثم يخرج من المنفذ الآخر  
وخلق تحت المعدة عرو وقادقا قاسلا بابا كالصفاء فينزل منها الصافي إلى الكبد وينصب الشغل إلى الأمي  
ويكون مع الغذاء المتوجه من المعدة إلى الكبد فضل ماء مشروب ليرقق ويندرف في العروق الدقاق  
المذكورة وفي الكبد يستغنى عن ذلك الماء فيتميز عنه ذلك الماء وينصب من جانب حدة الكبد إلى  
الكلى ومعه دم يسير تغذي به الكلى وغيرها ويخرج الدم الخالص من الكبد في عرق كبير ثم  
يتشعب ذلك النهر إلى جداول والجداول إلى سواق والسواق إلى روافع ويصل فيها إلى جميع البدن  
فهذه حكمة واحدة في خلق الإنسان وهذه كفاية في معرفة كون الله فاعلا مختارا قادرا عالما ومن يكون  
كذلك يكون واحدا واللسان عاجز عند ارادة شريكه ضما وأراد ما دلاله الإنسان على الحشر فذلك  
لأنه إذا تفكر في نفسه يرى قوا صائرة إلى الزوال وأجزاء ماثلة إلى الانحلال فله فناء ضروري فلو لم يكن له  
حياة أخرى لكان خلقه تعالى على هذا الوجه لغناء عبثا لأن من يفعل شيئا للعبث لو بالغ في اتقائه يضحك  
منه وإذا خلق الله الإنسان للبقاء ولا بقاء دون اللقاء فالآخرة لا بد منها (ما خلق الله السموات والأرض وما  
بينهما إلا بالحق وأجل مسمى) أي ما خلقها عبثا بغير حكمة بالغة وانما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة  
الدالة على وجود صانعها وحيده وقدرته وعلمه بأجل معين قدره الله تعالى لبقائها إلى أن تنتهي إليه وهو  
وقت قيام الساعة وقوله إلا بالحق إشارة إلى وجه دلالتها على الوحدة وقوله وأجل مسمى إشارة إلى  
معاد الإنسان فان مجازاته بما عمل من الآساء والأحسن هو المصود بالذات (وان كثيرا من الناس  
يلقاء ربهم لكافرون) أي وان كفار مكة لم يذكروا بقاء حسابته تعالى وجزائه بالبعث (أولم يسيرا  
في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أي أقعد كفار مكة في أممهم ولم يسيرا في  
أقطار الأرض فيشاهدوا كيف كان جزاء الأمم الذين كذبوا رسلهم كعاد وثمود (كانوا) أي من  
قبلهم (أشد منهم قوة) في الجسم وأقدر منهم على التمتع بالحياة (وأنا والارض) أي قلبوها  
للزراعة والغرس أكثر مما حث أهل مكة (وعمروها) بفنون العمارات من الزراعة والغرس والبناء

وغرها (أكثر عاصروها) أي أكثر عاصروا أهل مكة كما وكيفاً وزماناً (وجاءتهم رسلاً بالبينات) أي بالهجج الظاهرات وبالمجربات فكذبوهم فأهلكهم الله (فما كان الله ليظلمهم) بأهلا كما أي أياهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بتشذيب الرسل (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواي) وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاقبة بالرفع على أنه اسم كان والسواي خبرها وهي جهنم أي ثم كان آخر أمر الذين عملوا السيئات نار جهنم وقرأ الباقون بنصب عاقبة على أنها خبر كان واسمها السواي تأنيث لا سوا وأن كذبوا أي ثم كان تكذيبهم واستهزأؤهم آخر أمر الذين أشركوا بالله وعملوا الفعلة السواي وهي اسم النار كما تقدم (أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزئون) بدل من السواي وقيل كذبوا الخ تفسير لاسأوا (الله يبذر الخلق) أي ينشئهم من النطفة (ثم يعيده) بعد الموت بالبعث (ثم إليه ترجعون) إلى موقف الحساب والجزاء وقرأ أبو عمرو وشعبة بالياء على الغيبة والباقي على الخطاب للمبالغة في الترهيب (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) أي وقت رجوعهم إليه تعالى يسكت المشركون متحيرين ويأسون من كل خير (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء) يحبرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يزعمونه (وكانوا شركائهم كافرين) أي وكان عبدة الأصنام بآلهتهم متبرئين منهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين (ويوم تقوم الساعة يومئذ) بعد تمام الحساب (يتفرقون) أي جميع الخلق فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) أي فهم في جنة يسرون بكل مسرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سمع قال صلى الله عليه وسلم يا اعرابي إن في الجنة نهر أحفاته الأبكار من كل بيضاء خصانية يتغنن بأصوات لم يسمع الخلاق مثله لاقط فذلك أفضل نعيم الجنة وروى أن في الجنة لا شجار عليها أبراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله تعالى ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأبراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما قاطروا (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) بالبعث بعد الموت (فأولئك في العذاب محضرون) أي لا غيبة لهم عن العذاب ولا فتور له عنهم أمان يومئذ ويعمل السيئات فليس دائم الحضور في العذاب وليس من المحبورين غاية الحبور في رياض بل له منزلة بين المنزلتين (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشواً وحين تظهرون) أي زهوه تعالى عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال في هذه الأوقات وأحمدوه وأثناؤا خاص بعض الأوقات بالامر بالتسبيح لأن الإنسان لا يمكنه أن يصرف جميع أوقاته إلى التسبيح لكونه محتاجاً إلى تحصيل مأكل ومشرب وملبس ومركوب وكما أن العبد ينزه الله في أول النهار وآخره ووسطه فإن الله يطهره في أوله وهو دنياه وفي آخره وهو عقباه وفي وسطه وهو حاله كونه في قبره وقوله تعالى وله الحمد في السموات والأرض كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه وفيه لطيفة وهو أن الله تعالى لما أمر العباد بالتسبيح كأنه بين لهم أن تسبيحهم الله لنفعهم لا لنفع يعود على الله فعلمهم أن يحمداً والله إذا سجدوا ثم أن التنزيه المأمور به يشهل التنزيه بالقلب وهو الاعتقاد الجازم واللسان وهو الذكركر الحسن بالآركان وهو العمل الصالح فالإنسان إذا اعتقد شيئاً ظهر من قلبه على لسانه وإذا قال ظهر صدقه في مقاله من أحواله وأفعاله واللسان ترجمان الجنان والآركان برهان اللسان لكن الصلاة أفضل أعمال الآركان وهي مشتملة على الذكر باللسان والقصد بالجنان وهو تنزيهه التحقيق فيجب حمل التسبيح على كل ما هو تنزيه فيكون هذا أيضاً أمراً بالصلاة (يخرج الحي من

الميت) كالإنسان من النطفة والطير من البيضة (ويخرج الميت من الحى) أى يخرج النطفة والبيضة من الحيوان وقال بعضهم يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ويقال يخرج اليقظان من النائم والنائم من اليقظان فأحياء الميت عنده تعالى كتنبئه النائم وأماته الحى كتنبؤيم المنتبه (ويحيى الأرض) بالنبات (بعد موتها) أى بعد يموتها (وكذلك) أى ومثل ذلك الأخر (تخرجون) من قبوركم وقرأ حمزة والكسافى بفتح التاء وضم الراء (ومن آياته) الدالة على أنكم تبعثون (أن خلقكم من تراب) فأننا خلقنا من نطفة وهى من الغذاء وهو من النبات وهو من التراب (ثم إذا أنتم بشر تنتشرون) أى ثم بعد أطوار كثيرة فاجأتم وقت كونكم بشرا فتمتعون على وجه الأرض (ومن آياته) الدالة على البعث والجزاء (أن خلق لكم) أى لاجلكم (من أنفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) أى أنا (لتسكنوا اليها) أى ليقولوا اليها وتطمئنوا بها (وجعل بينكم) أى بين المرأة والزوج (مودة) أى محبة (ورحمة) أى شفقة ويقال مودة للصغير على الكبير ورحمة الكبير على الصغير (ان فى ذلك) أى فى خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من جنسهم والمودة والرحمة بينهم (آيات لقوم يتفكرون) فيما خلق الله (ومن آياته) الدالة على أمر البعث (خلق السموات والأرض) من حيث أن خلقهما وما فيهما ليس إلا العاش البشر ومعاده (واختلاف السننكم) أى لغاتكم العربية والفارسية وغير ذلك والأصح أنه اختلاف كلامكم فإن الأخوين إذا تكلموا بلغة واحدة يعرف أحدهما من الآخر (وأولواكم) ببياض الجلد وسواده وتوسطه (ان فى ذلك) أى فى خلق السموات والأرض واختلاف الالسنة والالوان (آيات للعالمين) وقرأ حفص وحده بكسر اللام أى آيات عظيمة فى أنفسها كثيرة فى عددها للتصفين بالعلم والباقون بفتح اللام أى فى ذلك دلالة على كمال وضوح الآيات على أحد من الخلق كافة (ومن آياته) الدالة على القدرة والعلم (منامكم بالليل والنهار) فالنوم بالنهار ما تعده العرب نعمة من الله ولا سيما فى أوقات القيلولة فى البلاد الحارة (وابتغوا من فضل الله) فيهما وهذا إشارة الى أن العبد ينبغي أن لا يرى الرزق من كسبه ويحذقه بل يرى كل ذلك من فضل ربه (ان فى ذلك) أى فى الليل والنهار (آيات لقوم يسهعون) سماع فقههم حيث يستدلون بذلك على شؤنه تعالى (ومن آياته) يكمل البرق (أى ومن آياته الدالة على عظيم قدرته تعالى إراة تكلم للبرق (خوفا) للمسافر من المطر أن يبل ثيابه (وطمعا) للقيم فى المطر أن يسقي حروثه (وينزل من السماء ماء) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبسكون النون (فيحيى به) أى بذلك الماء (الأرض) بالنبات (بعد موتها) أى بعد يموتها (ان فى ذلك) أى المطر (آيات لقوم يعقلون) أى لدلالات على الفاعل المحتمل أن له عقل وان لم يتفكر تفكرا تاما (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) أى ومن آياته الدالة على القدرة واستمرار السماء والأرض على ما هما عليه بإرادته تعالى له (ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون) أى ثم دعاكم الله على لسان اسرافيل بعد انقضاء الاجل من الأرض وأنتم فى قبوركم دعوة واحدة بان قال أيها الموتي اخرجوا فاجأتم الخروج منها وقوله من الأرض متعلق بدعاكم (وله) خاصة (من فى السموات والأرض) من الملائكة والنفلين خلقا مملوكا وتصرفا (كل له قانتون) أى منقادون لفعله (وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده) بعد موتهم (وهو أهون عليه) بالقياس على قوانينكم من أن الأحادة للشيء أهون من ابتدائه والأفعال كلها بالنسبة الى قدرته تعالى متساوية فى السهولة (وله المثل الأعلى) أى وله تعالى الوصف الأعلى الذى ليس لغير ما يدينه (فى السموات والأرض وهو العزيز

الحكيم) أي وهو كامل القدرة على الممكنات شامل العلم بجميع الموجودات فيجري الانفعال على سنن  
الحكمة (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم) أي بين الله لكم يا معشر الكفار مثلاً مأخوذاً من أحوال  
أنفسكم (هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم من أي هل شركاء فيما رزقناكم من  
الأموال كأنتم من النوع الذي ملكت أيمانكم) (فأنتم فيه سواء) أي فأنتم وعبيدكم فيما رزقناكم  
مستوون في التصرف (تخافونهم تحيفتكم أنفسكم) أي تخافون أن تنفردوا بالتصرف فيه بدون  
رأيهم خيفة كأنتم مثل خيفتكم من الأحرار المشاركين لكم فيما ذكرأي أنتم لا ترضون بأن يشارككم  
عمالكم وهم أمثالكم في البشرية فكيف تشركون به تعالى في المعبودية مخلوقة تعالى (كذلك) أي  
مثل ذلك التفصيل الواضح (نفصل الآيات) أي نبينها بالدلائل القطعية والامثلة والمحاكمات  
الاقناعية (لقوم يعقلون) أي يستمعون عقولهم في تدبر الأمور (بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير  
علم) أي لا يجوز أن يشرك بالملك ما هو كره ولكن الذين أشركوا اتبعوا أهواءهم الزائغة من غير علم  
وأثبتوا شركاءهم من غير دليل (فإن يهدي من أضل الله) أي لا يقدر أحد على هداية من خلق الله فيه  
الضلال (ومالهم) أي لمن أضله الله تعالى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال (فأقم وجهك  
للدين) أي أقبل بكل على الدين غير ملتفت بيمينها وشمالها (حنيفاً) أي مائلاً عن كل ماعداً الدين  
(فطرت الله التي فطر الناس عليها) أي الزم دين الله وهو التوحيد فان الله خلق الناس عليه في بطون  
أمماتهم وحيث أخذهم الله من ظهر آدم وسألهم الست بكم فقالوا بلى (لا تبدل خلق الله) أي  
لا تبدلوا دين الله كما قاله مجاهد وأبراهيم وقيل أي لا تغير للوحدة حتى إن سألهم من خلق السموات  
والأرض يقولون الله لكن الأيمان الغطرى غير كاف (ذلك) أي لزوم دين الله (الدين القيم) أي  
الحق الذي لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس) أي أهل مكة (لا يعلمون) أن ذلك هو الدين الحق  
فيصدون عنه صدوداً (منيين إليه) أي أقموا وجوهكم للدين مقبلين عليه (واتقوه) من مخالفة أمره  
بل دأبوا على العبادة (وأقيموا الصلاة لا تكونوا من المشركين) أي ولا تشركوا بعد الأيمان وههنا  
وجه آخر وهو أن الله أثبت التوحيد الذي هو خروج عن الأشرار الظاهر بقوله تعالى منيين إليه وأراد  
الله إخراج العبد عن الشرك الخفي بقوله تعالى ولا تكونوا من المشركين أي لا تصدوا بعلمكم الأوجه الله  
ولا تطلبوا به الأرض الله ثم يدل الله قوله من المشركين قوله تعالى (من الذين فرقوا دينهم) أي اختلفوا  
فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم وقرأ حمزة والكسائي فأرخوا بأى أي تركوا دينهم الذي أمروا به  
(وكانوا شيعاً) أي وصاروا فرقاً فيما يعبدونه (كل حزب بما لديهم فرحون) أي كل أهل دين  
مسرورون بما عندهم من الدين يظنون أنه حق (وإذا مس الناس ضر دعوا بهم منيين إليه) أي  
وإذا أصاب كفار مكة شدة دعوا بهم برفع الشدة مقبلين إليه بالدعاء (ثم إذا أذاقهم منه) أي من الضر  
(رحمة) أي خلاصاً (إذا فریق منهم) أي الكفار (برهم) يشركون) ويقول تخلصت بسبب  
اقصال الكوكب الفلاني بفلان وبسبب الصبح الفلاني (ليكفروا بما آتيناكم) فاللام للعاقبة  
(فتمتعوا) يا أهل مكة (فسوف تعلمون) عاقبة تمتعكم وقرى بالياء على أن تمتعوا فعمل ما مضى وقرئ  
وليمتعوا (أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا يشركون) أي هل أنزلنا على أهل مكة كتاباً  
فذلك الكتاب يدل على الأمر الذي بسببه يشركون فأم يعنى الهمزة فقط عند الكوفيين وبعنى بل  
والهمزة عند البصريين كما هو شأن أم المنقطعة (وإذا أذقنا الناس رحمة) من رحمة وسعة (فرحوا بها)

بطر الاشكر ا فان قيل لك الفرح بالرحمة ما موريه في قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك  
 فليفرحوا وهن اذ همهم الله على الفرح بالرحمة فكيف ذلك قلت هالك فرحوا برحمة الله من حيث  
 انها مضافة الى الله تعالى وهن ان فرحوا بنفس الرحمة حتى لو كان المطر من غير الله لكان فرحهم به مثل  
 فرحهم بما اذا كان من الله وهو كما ان الملك لو حظ عند امير رغبة على السهاط أو امر غلمان به بأن يحطوه  
 عنده ففرح ذلك الامير به ولو اعطى الملك فقير غير ملتفت اليه رغبة ففرح به ففرح الامير بكون ذلك  
 الرغيف من الملك وفرح الفقير بكون ذلك رغبة (وان تصبهم سيئة) أى شدة ضيق (بما قدمت  
 أيديهم) أى بشؤم معاصيهم (اذا هم بقنطون) أى يئأسون من رحمة الله غير صابرين بها وقرأ أبو  
 عمرو والكسائي بكسر النون (أولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى ألم ينظروا ولم  
 يشاهدوا ان الله يوسع الرزق لمن يشاء امتحانا هل يشكر أم يكفر ويضيقه لمن يشاء اختبارا هل يصبر أم  
 يجزع (ان في ذلك) أى التوسيع والتضييق (آيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال  
 القدرة والحكمة (فما ذا القرى حقها) من الصلة والصدقة وسائر المبرات (والمسكين) سواء كان  
 ذا قرابة أم لا (وابن السبيل) أى المسافر من صدقة التطوع (ذلك) أى المذكور من الصلة والعطية  
 والاكرام (خير) أى ثواب في الآخرة (للذين يريدون وجهه الله) أى يقصدون بعمر وفهم جهة التقرب  
 اليه تعالى لاجهته أخرى (وأولئك هم المفلحون) أى الناجون من السخط (وما آتيتهم من رب بالربو  
 في أموال الناس فلا يربو عند الله) أى وما أعطيتهم من عطية خالية من العوض ليزيد في أموال الناس  
 بأن تعطوا شيئا وتطلبوا ما هو أفضل منه فلا يسلكهم فيه أجر وليس عليكم فيه اثم وقرأنا فاعلموا ان ربنا  
 الخطاب وسكون الواو أى لتبصير واذوى زيادة وقرأ ابن كثير وما آتيتهم بقصر الهمزة أى وما جئتم به من اعطاء  
 عطية واختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب عوضها وقال اغما أدت العوض فان كان مثله ممن يطلب  
 العوض من الموهوب له فله ذلك عند مالك رضي الله عنه وذلك كهبة الفقير للغنى وهبة الخادم لصاحبه  
 وهبة الشخص لمن فوقة ولا مير وقال أبو حنيفة لا يكون له عوض اذا لم يشترط وهذا القولان جاريان  
 للشافعي رضى الله عنهم (وما آتيتهم من زكاة تريدون وجهه الله فأولئك هم المضعفون) أى وما أعطيتهم  
 من صدقة تطوع الى المساكين تبتغون وجهه تعالى فأولئك هم الذين أضعفت صدقاتهم في الآخرة بكثرة  
 الثواب وبمحافظة أموالهم في الدنيا وبالبركة لها (الله الذي خلقكم) نسما في بطون أمهاتكم ثم أخرجكم  
 وفيكم الروح (ثم رزقكم) الى الموت (ثم يميتكم) عند انقضاء مدتكم (ثم يحييكم) للبعث بعد  
 الموت (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) أى هل من آلهتكم يا أهل مكة من يقدر أن  
 يفعل من ذلك شيئا (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى لا تصفوه تعالى بالاشراك وقرأ حمزة والكسائي بقاء  
 الخطاب (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) أى تبين الفساد في البر والبحر كالجذب  
 وكثرة الحرق والغرق وموت دواب البر والبحر وقلة اللؤلؤ بسبب كسب الناس المعاصي قال الضحاك  
 كانت الارض خضرة مونة لا يأتي ابن آدم شجرة الا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد  
 الاسد البقر والغنم لما قتل قبايل هابيل اقشعرت الارض وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحا زاعقا  
 وقصد الحيوانات بعضها بعضا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) أى بعض جزاء الذين عملوا فان تمامه في  
 الآخرة وقرأ قبل لنذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما كانوا عليه (قل) يا محمد لاهل مكة (سيروا في  
 الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) كقوم نوح وعاد وحمود ليساهدوا آثارهم (كان



أكثرهم مشركين) وكان بعض الهالك بغير الشرك كالفسق ومخالفة الامر (فأقم وجهك للدين القيم)  
قال الزجاج أى أقم صدرك واجعل وجهك اتباع دين الاسلام (من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله)  
متعلق بىأتى أو جرد أى لا يقدر أحد على رده من الله تعالى ولا يرد الله تعالى لتعلق ارادته تعالى بعبثيه  
(يومئذ يصدعون) أى يوم اذ يأتى ذلك اليوم يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير (من كفر  
فعليه كفره) أى من كفر بالله فعليه عقوبة كفره وهو خلود في النار (ومن عمل صالحا فلانفسه  
يعهدون) أى ومن عمل صالحا في الايمان فيفرشون منازلهم في الجنة (ليجزى الذين آمنوا و عملوا  
الصالحات من فضله) والجار والمجرور متعلق بيمهدون أو ييصدعون أى يتفرقون بتفريق الله تعالى  
فريقين ليجزى الله كلامهم ما بحسب أعمالهم (انه لا يحب المكافرين) أى يعاقبهم (ومن آياته)  
الدالة على وحدانيته تعالى وقدرته (أن يرسل الرياح مبشرات) تخلفه بالمطر وبصلاح الاهوية  
والاحوال فان الرياح لو لم تهب لظهر الوبا والفساد فرياح الرحمة هي الشمال والصباب الجنوب وأما  
الديور فهي ريح العذاب (وليديقمكم من رحمته) وهي المنافع التابعة للرياح (ولتجرى الغلث) أى  
السفن بسوقها (بأمره) أى بعيشته في البحر (ولتبتغوا من فضله) بتجارة البحر (ولعلكم تشكرون)  
نعمة الله فيما ذكر (ولقد أرسلنا من قبلك) يا أكرم الرسل (رسالا في قومهم فخاؤهم بالبينات) أى  
جاء كل رسول قومهم بما يخصه من البينات كما جئت قومك ببيناتك فكذبوهم (فانتقمنا من الذين  
أجرموا) أى أهلكنا الذين كذبوهم (وكان حقا) أى واجبا (علينا نصر المؤمنين) أى وكان  
الانتقام حقا فلم يكن ظلماتم استأنف الله بقوله تعالى علينا نصر المؤمنين وهذا إشارة لمن آمنوا بمحمد صلى  
الله عليه وسلم ويقال نصر المؤمنين كان واجبا علينا وهذا تأكيد البشارة لان كلمة على تفيد معنى اللزوم  
فاذا قال حقا كد ذلك المعنى والنصر هو الغلبة التي لا تكون عاقبتها وخيمة والكافران هزم المسلم في بعض  
الاقوات لا يكون ذلك نصرة اذ لا عاقبة له (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) أى ترفع سحابا ثقالا  
بالمطر (فيبسطه في السماء كيف يشاء) أى فينشر الله السحاب كمال الانتشار متصل ببعضه ببعض  
تارة في جوا السماء كيف يشاء سائرا واقفا ومطيفا وغير مطبق (ويجعل كسفا) أى ويجعل الله  
السحاب قطعاً تارة أخرى (فقرى الودق) أى المطر (يخرج من خلاله) أى من خلال السحاب  
(فاذا أصاب) أى الله (به) أى بالودق (من يشاء من عباده) أى أراضهم (اذا هم يستبشرون)  
أى يفرحون بجمي الخطب (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لملمسين) أى وان الشأن كانوا  
من قبل أن ينزل عليهم المطر من قبل الاستبشار لا يسين من المطر (فانظر الى آثار رحمة الله) من النبات  
والاشجار والثمار فالرحمة هي المطر وأثرها هو النبات وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وحفص آثار  
بالالف والباقوت بغير ألف (كيف يحيي الارض بعد موتها) أى فانظر الى احياء الله تعالى للارض  
باخراج النبات بعد يبوستها (ان ذلك) أى الذي يحيي الارض (لحي الموتى) أى لقادر على احيائهم  
(وهو على كل شئ قدير) أى مبالغ في القدرة على جميع الاشياء (واثن أرسلنا ريحا فإرأوه مصفرا ظلوا  
من بعده يكفرون) أى وبالله لئن أرسلنا ريحا حارة أو باردة فضربت زرعهم بالصفار فرأوا الزرع  
مصفرا بعد خضرته لصار وامن بعد صغره يكفرون بنعمته تعالى السالفة (فانك) يا أشرف الخلق  
(لا تسمع الموتى) أى لا تجزع ولا تحزن على عدم ايمانهم فانهم موتى صم عمى ومن كان كذلك لا يهتدى  
(ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولهم مدبرين) أى اذا أعرضوا مدبرين عن الحق (وما أنت بهادى العمى عن

ضلالهم) أى ليس شغلك هداية العميان الى الحق وقرأ حمزة تهدى بقاء الخطاب الداخل فى المضارع  
 ونصب العمى (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) أى ما تسمع دعوتك الامن مؤمن بكتابنا فان ايمانهم  
 يدعوهم الى قبوله (فهم مسلمون) أى مطيعون (الله الذى خلقكم من ضعف) أى من أصل ضعيف  
 هو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف) أى من بعد كونه جنينا وظفلا مولودا ورضيعا ومفظوما (قوة) أى  
 حالة البلوغ والشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا) للكهولة (وشيبة) وهو بياض الشعر الاسود (تخلق  
 ما يشاء) أى فان ذلك الضعف والقوة والشباب والشيخية ليس طبعاً بل هو بمشيئة الله تعالى (وهو العليم  
 القدير) فالترديد فى الاطوار المختلفة من أوضاع دلائل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) أى توجد القيامة  
 (يقسم المجرمون) أى يخاف الكافرون بالله (مال بشوا) فى القبور (غير ساعة) أى غير قدر ساعة (كذلك)  
 أى مثل ذلك الصرف (كانوا يؤفكون) أى يصرفون من الحق الى الباطل ومن الصدق الى الكذب  
 (وقال الذين أوتوا العلم والايمان) من الملائكة والانس (لقد لبثتم) فى القبور (فى كتاب الله) أى بحسب  
 ما علمه الله وقدره (الى يوم البعث) من القبور (فهذا يوم البعث) الذى كنتم توعدون فى الدنيا  
 والذى أنكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) انه حق ولا تقرون بوقوعه فتستهجلون به استهزاء  
 وتطلبون الآن تأخير الساعة فصار مصيركم الى النار (فيوم مثلاً ينفع الذين ظلموا مع ذرتهم) وقرأ  
 الكوفيون لا ينفع بالياء التحمية أى فيوم القيامة لا ينفع الذين أشركو اعتذارهم فى انكارهم له (ولا هم  
 يستعجبون) أى لا يطلب منهم ازالة التيب من التوبة كما طلبت منهم فى الدنيا لانها لا تقبل منهم (ولقد  
 ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل) أى وبالله لقد بينا لهم فى هذا القرآن كل حال وقصصنا عليهم  
 كل قصة عجيبه الشأن كانها فى غرابتها مثل (ولئن جنتهم) يا أشرف الخلق (بآية) من آيات  
 القرآن الناطقة بأمثال ذلك (ليقولن الذين كفروا) من أهل مكة (ان أنتم الامبطون) أى أنتم  
 يا معشر المؤمنين الا كاذبون ويقال ولئن جنتهم بكل آية جاءت بها الرسل يقولون أنتم كلكم أيها المدعون  
 للرسالة مذورون (كذلك) أى مثل ذلك الطبيع (يطمع الله على قلوب الذين لا يعلمون) أى  
 لا يطلبون العلم ولا يقصدون الحق (فأصبر) على ما تشاهد منهم من الاقوال الباطلة والافعال السيئة  
 (ان وعد الله حق) وقد وعدك بالنصرة واطهر الدين (ولا يستخفذك الذين لا يؤمنون) أى لا يحمليكم  
 على الخفة وترك الصبر الذين لا يصدقون بالآيات وهذا اشارة الى وجوب مداومة النبى صلى الله عليه وسلم  
 على الدعاء الى الايمان فانه لو سكنت لقال الكافرانه منقلب الرأى لا ثبات له والله أعلم بالصواب

سورة لقمان مكية وهى أربع وثلاثون آية وخمسمائة وثمان

وأربعون كلمة وألفان ومائة وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) قيل قسم أقسم الله به (تلك آيات الكتاب الحكيم) أى هذه السورة  
 آيات القرآن ذى الحكمة (هدى ورحمة) بالنصب على الحالية من الآيات وبالرفع على قراءة حمزة خبران  
 آخران لاسم الاشارة (للمحسنين) أى العاملين للمحسنات (الذين يقيمون الصلاة) أى يتقنون جميع  
 ما أمروا به فيها (ويؤتون الزكاة) كلها (وهم بالآخرة هم يوقنون) أى وهم يصدقون بالبعث بعد  
 الموت فالصلاة ترك التشبه بالسيد فالله تعالى تجب له العبادة ولا تجوز عليه العبادة والزكاة تشبهه بالسيد  
 فانها دفع حاجة الغير والله دافع الحاجات والتشبه لازم على العبد فى أمورك كما ان ترك التشبه لازم على العبد

في أمور فلا يجلس العبد عند جلوس السيد فلا يتكلم عند اتكائه وعبد العالم لا يتلبس بلباس الاجناد  
وعبد الجندي لا يتلبس بلباس الزهاد ويهاتم العبودية (أرثلك على هدى من ربهم وأولئك هم  
المفلحون) أي الناجون من كل مهروب والفاترون بكل مطلوب (ومن الناس) وهو نضر بن الحرث  
(من يشتري لهو الحديث) أي أباطيل الحديث (ليضل) بذلك (عن سبيل الله) أي على دينه الحق  
الموصل اليه تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء أي ليستمر على ضلاله عن قراءة كتاب الله تعالى  
الهادي اليه (بغير علم) أي يشتري بغير علم بحال ما يشتريه (ويتخذهم اهزوا) وقرأ حمزة والكسائي وحفص  
بالنصب عطفًا على يضل والباقون بالرفع عطفًا على يشتري والغير المارز للسبيل وهو دين الاسلام  
أول القرآن (أولئك) أي من يشتري ذلك (لهم عذاب مهين) أي ذواهانة لاهانتهم الحق (وإذا تتلى  
عليه) أي المشتري (آياتنا) أي التي هي آيات الكتاب الحكيم (ولى مستكبراً) أي أعرض  
عنها مبالغا في التكبر عن الايمان بها (كان لم يسمعها) أي كأنه لم يسمع الآيات (كان في أذنيه وقرا)  
أي مشبها حاله حال من في أذنيه ثقل مانع من السماع (فبشره بعذاب أليم) أي فاعلمه يا أشرف الخلق  
بأن العذاب المفرط في الايلام لا حوق به لا محالة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أي  
نعيم جنات فلهم خبران وجنات مرفوع على الفاعلية (خالدين فيها) حال من جنات النعيم أو من ضمير  
لهم (وعدا الله حقاً) أي وعدهم الله جنات النعيم وعدا وحق ذلك حقافهما مصدران مؤكدان الاول  
لنفسه والثاني لغيره لان قوله تعالى لهم جنات النعيم في معنى وعدهم الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد  
بالوعد وأما حقاً فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكدهما جميعاً لهم جنات النعيم (وهو  
العزیز) الذي لا يغلبه شيء (الحكيم) الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة (خلق السموات بغير عمد)  
أي بغير دعائم (ترزها) فهذا اماراجع للسموات وهو استئناف جنى به للاستشهاد على خلقه تعالى لها  
غير معمودة بمشاهدتهم لها كذلك أي ايست هي بعمد وأنتم ترزها كذلك واما راجع للعمد وهو صفة له  
أي بغير عمد ممرئسة وان كان هناك عمد غير ممرئية فهي قدرة الله وارادته (وألقى في الارض  
رواسي) أي جبالاً ثابت قال ابن عباس هي الجبال الشامخات من أوتاد الارض وهي سبعة عشر جبلاً  
منها قاف وأبو قبس والجودي ولبنان وطور سينين وثير وطور سيناء أخرجه ابن جرير (أن تعبدكم)  
أي كراهة تعميل الارض بكم (وبث فيها من كل دابة) أي فرق الله في الارض من كل نوع من أنواع  
ذی روح (وأزلنا من السماء ماء) وهو المطر (فأنبتنا فيها) أي في الارض بسبب ذلك الماء (من  
كل زوج كريم) أي من كل جنس حسن فتحت كل جنس نوحان لان النباتات اما شجر أو غير شجر  
فالشجر اما مثمر أو غير مثمر (هذا) أي الاشياء المعدادة (خلق الله) أي مخلوقه (فأروى) أي  
فاخبروني يا أهل مكة (ماذا خلق الذين من دونه) أي من غير الله عما تعبدونه فكيف تتركون عبادة  
الخالق وتستغلون بعبادة المخلوق (بل الظالمون في ضلال مبين) أي بل المشركون في خطأ بين وأنتم  
يا أهل مكة منهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو توفيق العمل بالعلم فكل من أوتي توفيق العمل بالعلم  
فقد أوتي الحكمة فمن تعلم شيئاً ولا يعلم مصالحه ومفاسده لا يسمى حكيماً وانما يكون مجنوناً لا ترى أن من  
يلقى نفسه من مكان عال ووقع على موضع فالتخسف به وظهر له كنز وسلم لا يقال انه حكيم لعدم علمه به أولاً  
بل هو يعلم الانقاء فيه اهلاک النفس والانسان اذا علم أمرين أحدهما أهم من الآخر فاشتغل  
بالأهم كان عمله موافقاً لعله وكان حكمة وان أهل الاهم كان مخالفاً للعلم ولم يكن من الحكمة في شيء قيل

ولقمان هو ابن باعورا من أولاد آزر ابن أخت أنوب عليه السلام وعاش حتى أدرك داود عليه السلام وأخذ عنه العلم وكان يقبى قبل مبعثه وروى أنه كان نائما في نصف النهار فنودي بالقمان هل لك أن يجعلك الله خليفة في الأرض فتحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت فقال ان خير في ربي قبلت العاقبة ولم أقبل البلاء وان عزم على فسمعا وطاعة فاني أعلم ان الله تعالى ان فعل بي ذلك أعانني وعصمتي فقالت الملائكة بصوت وهو لا يراهم بالقمان هل لك في الحكمة قال فان الحماكم يغشاه المظلوم من كل مكان ان عدل مجاوان أخطأ الطريق أخطأ طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلا خيرا من أن يكون شريفا ومن يحتر الدنيا على الآخرة تفقته الدنيا ولم يصب الآخرة فحجبت الملائكة من حسن منطفة فنام نومة فأعطى الحكمة فأنتبّه وهو يتكلم بها (أن اشكر الله) فان مفسرة فان ايتاء الحكمة في معنى القول فان شكر الله تعالى أهم الاشياء (ومن يشكر فإن الله يشكر لنفسه) أي ومن يشكره تعالى فأغيا شكر لنفسه لان منفعة مقصورة عليها (ومن كفر فإن الله غني حميد) أي ومن كفر النعمة فانه غير محتاج الى شكره حتى يتضرر بكفران الكافر وهو تعالى في نفسه محمود سواء شكره الناس أو لم يشكروه (واذ قال لقمان لابنه) ثارن وقيل أنتم وقيل مشكم (وهو يعظه) ويبدأ في الوعظ بالأهم (يا بني) تصغير محبة وقرأه فص يفتح الياء وسكنها ابن كثير وكسرها الباقون (لا تشرك بالله) قيل كان ابنه كافرا فلم ير له حتى أسلم ومن وقف على تشرك جعل بالله قسما (ان الشرك لظلم عظيم) لان الشرك وضع للنفس الشريف ولأنه وضع العبادة في غير موضعها (ووصينا الانسان بوالديه) أي أمرناه بالبر بهما (حملته أمه وهنأه) أي حملته أمه في بطنها تضعف ضعفا فوق ضعف كلما كبر الولد في بطنها كان أشد عليها (وفصاله في عامين) أي وفطامه في تمام عامين وهي مدة الرضاع عند الشافعي ومدة الرضاع عند أبي حنيفة ثلاثون شهرا (أن اشكر لي) بالطاعة لاني المنعم في الحقيقة (ولو الديل) بالترية لانهم سبب لوجودك قال سفيان بن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا للوالدين في اداء بار الصلوات الخمس فقد شكر لوالدين (الى المصير) أي الى الرجوع فأجازيل على ما صدر عنك من الشكر والكفر (وان جاءك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) أي ان خدمتهما واجبة وطاعتهما لازمة ما لم يكن فيها ترك طاعة الله أما اذا أفضى اليه فلا تطعهما (وصاحبهما في الدنيا معروفا) أي صحبا معا عرفاير تضيئه الشرع وتقتضيه المروءة (واتبع سبيلا من أناب الى) بالتوحيد والاخلاص في الطاعة وهو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقيل هو أبو بكر الصديق وذلك انه حين أسلم أتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وأمنت به قال نعم هو صادق فأمنوا ثم حملهم الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أسلموا فهو لا لهم سابقة الاسلام بارشاد أبي بكر رضي الله عنه (ثم لي مرجعكم) أي مرجعك أيها الانسان ومرجع والدك ومرجع من أناب (فأنبئكم) عند رجوعكم (بما كنتم تعملون) بأن أجازي كلامكم بما صدر عنه من الخير والشر (يا بني) روى أن ابن لقمان قال يا أبت ان عملت الخطيئة حيث لا يراني أحد كيف يعلمها الله فقال يا بني انها ان تلك مثقال حبة من خردل) أي ان الخصلة من الاساءة والاحسان ان تلك مثقال في الصغر كحبة الخردل وقرأ نافع مثقال بالرفع وكان تامه وضيم انها للقصه أي ان الشأن ان يوزن حبة الخردل (فتكن) أي تلك الخصلة (في صحرة) تحت الارضين وهي التي عليها الثور وهي لاني الارض ولاني السماء (أوفي السهوات أوفي الاوض يأت بها الله) أي يحضرها ويحاسب عليها (ان الله لطيف) يصل علمه الى كل خفي

(خبير) بكنه (يا بني أقم الصلاة) بجميع حدودها (وأمر بالمعروف) أي بالاحسان (وانه عن المنكر) أي القبيح من القول والعمل (واصبر على ما أصابك) من الشدة والذنوب لاسيما بسبب الأمر والنهي (ان ذلك) أي الصبر والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (من عزم الأمور) أي من الأمور الواجبة المقطوعة فلم يرخص في تركه (ولا تصعر خدك للناس) أي لا تعرض وجهك من الناس تكبرا ويقال لا تحقر فقراء المسلمين (ولا تمس في الأرض مرحا) أي اختيلا (ان الله لا يحب كل مختال فخور) فالختال من يكون به خيلاء وهو الذي يرى الناس عظمة نفسه وهو التكبر والفخور ومن يكون مفتخرا بنفسه وهو الذي يرى عظمة لنفسه في عينه (واقصد في مشيك) أي توسط في المشي بين الذيب والامراع (واغضض من صوتك) أي وانقص منه وهذا الإشارة الى التوسط في الأقوال (ان أنتكر الأصوات لصوت الحمير) أي ان أقبج أصوات الحيوانات صوت الحمير وأوله صوت قوي وآخره صوت ضعيف (ألم تروا) أي ألم تعلموا أيها المشركون (أن الله مخزلكم ما في السموات وما في الأرض) أي ان الله جعل لاجلكم ما في السموات من الشمس والقمر والجموم والسموات وما في الأرض من الشجر والدراب منقاد للامر فان الكائنات مسخرة لله تعالى مستبعدة لما نفع الخلق (وأسمع عليكم نعمه فاعترفوا) أي وأتم عليكم نعمه محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص نعمه بفتح العين وبالحاء آخره والباقيون بسكون العين وبتاء منونة آخره (ومن الناس من يجادل في الله) نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث وأبي بن خلف وأمية بن خلف وأشباهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله تعالى وفي صفاته (بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى) من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم (ولا كتاب منير) أنزل الله تعالى بل بمجرّد التقليد (واذا قيل لهم أي من يخاصم) (اتبعوا ما أنزل الله) على نبيه من القرآن (قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) أي قالوا نترك القول النازل من الله ونتبع الفعل من آباءنا وهو عبادة الأصنام (أولو كان الشيطان يدعوهم) أي قال الله تعالى أيتبعون آباءهم ولو كان الشيطان يدعوهم فيما هم عليه من الشرك (الى عذاب السعير) فهم يقتدون بهم (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) أي ومن يفوض اليه تعالى مجامع أموره ويقبل عليه تعالى بكلمته وهو آت بأعماله جامعة بين الحسن الذاتي والوصفي فقد تمسك بجبل الانقطاع له وترقى بسببه الى أعلا المقامات (والى الله عاقبة الأمور) فيجازيه أحسن الجزاء (ومن كفر فلا يحزنك كفره) أي لا تحزن اذا كفر كافر (الينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا) في الدنيا من الكفر والمعاصي بالعقاب (ان الله عليم بذات الصدور) فلا يخفى عليه سرهم وعلايتهم فينبئهم بما أضمرته صدورهم (غتهم قليلا) أي زمانا قليلا مدة حياتهم (ثم نصطربهم الى عذاب غليظ) ثم نردهم في الآخرة الى عذاب شديد أي فانهم لما كذبوا الرسل ثم تبين لهم الأمر واقع عليهم من الجحالة ما يدخلون ولا يختارون الوقوف بين يدي ربهم بمحض الأنبياء (وائن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) وهذا يصدق في دعوى الواحدانية وبين كذبهم في الإشراف (قل الحمد لله) على ظهور صدق وكذب مكذبيك (بل أكثرهم لا يعلمون) أي ليس لهم علم يمنعك من تكذيبك مع اعترافهم بما يوجب تصديقك (لله ما في السموات والأرض) فلا يستحق العبادة فيهما غيره تعالى (ان الله هو الغني الحميد) أي لغنى عن العالمين المستحق للحمد وان لم يحمد أحد (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر عيده من بعده سبعة أبحر ما نذت كلمات الله) أي ولو كانت الأشجار أقلاما والبحار السبعة

من بعد نفاد البحر المحيط مداد افكتب به عجائب صنع الله الدالة على قدرته و وحدانيته لم تنفذ تلك العجائب  
 فان العجائب بقوله تعالى كن وكن كلمة راطلاق اسم السبب على المسبب جاز كقوله الشجاع لمن يبارزه  
 اناموتك وكما يقال للدواء في حق المريض هذا شفاؤك ودليل صحة هذا هو ان الله تعالى سمي المسيح كلمة لانه  
 كان امره عجيبا لوجوده من غير آب واذ قلنا بان عجائب الله لانه لا نهاية لها داخل فيها كلامه تعالى فالخلق  
 هو الحرف والتركيب هو عجب اما الكلمات فهي من صفات الله تعالى (ان الله عزيز) أي كامل  
 القدرة فلا يعجزه شيء (حكيم) أي كامل العلم فلا يخرج عن علمه أمر (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس  
 واحدة) أي ما خلقكم وبعثكم الا بخلق نفس واحدة وبعثكم في سهولة الحصول اذ لا يشغله تعالى شأن  
 عن شأن لان مناط وجود الكل يتعلق ارادته الواجبة بقدرة لاذنية (ان الله سميع بصير) أي  
 سميع لما يقولون كيف يبعثنا بصير بما يعملون (ألهم تر) أي ألم تعلم يا أيها الغافل (ان الله يوبخ  
 الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل) أي يدخل كل واحد منهما في الآخر ويضمه اليه فيتفاوت بذلك حاله  
 زيادة ونقصانا (ومنخر الشمس والقمر) أي ذللهما (كل يجري الى أجل مسمى) أي الى وقت معلوم  
 في منازل معروفة لهما (وان الله بما تعملون) في كل وقت من الخير والشر (خبير) فمن شاهد مثل  
 ذلك الصنع لا يغفل عن كون صانعه محيطا بجلائل أعماله ودقائقه (ذلك) أي ما ذكر من سعة العلم  
 وسهول القدرة وعجائب الصنع (بان الله هو الحق) أي لثابت الوجود وألوهيته (وان ما يدعون من  
 دونه الباطل) وبسبب بيمان بطلان الهيته ما يعبدونه من غيره تعالى وقرأ أبو عمر ووحمة والكسافي  
 وحفص ويدعون بالغيبة (وان الله هو العلي الكبير) أي وبيان انه تعالى هو العلي في صفاته الكبيرة  
 في ذاته أكبر من كل ما يتصور فلا يكون جسمها في مكان (ألهم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله)  
 أي بالريح التي هي بأمر الله وبأحسانه تعالى في تهيئة أسباب الجري (ليريك من آياته) أي ليريك  
 بأجزاء السفينة بنعمته بعض دلائل وحدته وعلمه وقدرته (ن في ذلك) أي فيما ذكر (آيات)  
 عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها (لكل صبار) في الشدة (شكور) في الرخاء فالتسكليف  
 أفعال وتروك فالترك صبر عن المألوف وأفعال شكر على المعروف (واذا غشيهم) أي أحاط بهم  
 (موج كالظلال) أي كالجبال في الارتفاع (دعوا الله مخلصين له الدين) أي فردد له تعالى بالدعوة بأن  
 ينجيهم (فلما نجاهم الى البر فأنهم مقتصد) أي مقيم على الطريق المستقيم الذي هو التوحيد ومنهم من يعود  
 الى الشرك وهو المراد بقوله تعالى (وما يجحد بآياتنا) أي الدالة على قدرتنا و وحدانيتنا (الا كل ختار)  
 أي كثير الغدر ولا يكون الغدر الا من قلة الصبر (كفور) أي مبالغ في كفران نعم الله تعالى (يا أيها  
 الناس اتقوا ربكم) أي يا أهل مكة أطيعوا ربكم (واخشوا يوما لا يجزي والدن ولده) أي لا يقضي  
 فيه والدن ولده في دفع الآلام (ولامولده هو جازع والدن شياً) في دفع الاهانة فلو دمه تداهو  
 مبتدأ ثان وجاز خبره والجملة خير مولود وقرى لا يجزي بضم الياء ورفع الهمزة أي لا يغني (ان وعد الله)  
 بالثواب والعقاب (حق) أي لا يمكن اخلافه أصلاً (فلاتترنكم الحياة الدنيا) فانها زائلة لوقوع  
 ليوم الذي لا يجازاة بين الوالد ولده بالوعد الحق (ولا يغرنكم بالله) أي بسبب حلم الله (الغرور)  
 أي الشيطان أو الدنيا فمن الناس من تدعو الدنيا الى نفسها فيميل اليها منهم من يوسوس في صدره  
 الشيطان ويرين في عينه الدنيا ويقول انك تحصل بها الآخرة أو تلهيها ثم تنوب فتجتمع لك الدنيا  
 والآخرة أي كونوا من الذين لا يلتفتون الى الدنيا ولا الى من يحسن الدنيا في الاعين (ان الله عنده علم

الساعة) أى علم وقت قيام القيامة (وينزل الغيث) الى محله فى ابانه وقرأ نافع وابن عامر وعاصم يفتح  
النون وتشديد الزاى (ويعلم فى الارحام) من ذكر أو أنثى تام أو ناقص (وما تدرى نفس ماذا تسكب  
غدا) من خسر أو شر (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) كما لا تدرى فى أى وقت تموت روى أن ملك  
الموت مر على سليمان عليه السلام فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا  
قال ملك الموت فقال كأنه يرى يدنى فوالريح أن تحملنى وتلقينى ببلاد الهند ففعل ثم قال الملك لسلمان  
كان دوام نظرى اليه تعجباً منه حيث كنت أمرت بأن أقبر روجه بالهند وهو عندك (ان الله عليم  
أى مبالغ فى العلم بكل شئ) (خبر) أى عالم ببواطن الاشياء كما يعلم ظواهرها

﴿سورة السجدة وتسهي سورة المضاجع مكية عتدا كثرهم وهى تسع وعشرون آية  
وستمائه وخمسون كلمة والف وخمسمائة وخمسة عشر حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الم تنزل الكتاب لارىب فيه من رب العالمين) فتزىل خبر عن الم أى هذه  
السورة المسماة الم منزل الكتاب ولا ريب فيه حال من الكتاب ومن رب متعلق بتنزيل (أم يقولون  
افتراء) أى بل ايقول كفار مكة اختلق محمد القرآن من تلقاء نفسه (بل هو الحق من ربك) أى بل  
القرآن هو الثابت من رب بل نزل به جبريل عليه (لتنذروا ما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون)  
أى لست تخوف بالقرآن قوم ما يأتهم رسول مخوف قبلك راجياً أنت لا تهتدأ ثم (لله الذى خلق  
السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام) أولها أحد وأخرها جمعة (ثم استوى على العرش) أى  
ثم استقام الله على ملكه وتصرف فيه تصرفاً تاماً والعرش موجود قبل السموات والارض (مالكم)  
يا أهل مكة (من دونه) أى من غير الله (من ولى) أى قريب ينفعكم (ولا شفيع) ينصركم من عذاب  
الله فعبادتكم لهذه الاصنام ضائعة لاهم خالقوكم ولا ناصر وكم (أفلاتنذرون) أى أنستمعون هذه  
المواعظ فلاتنذرون (يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما  
تعدون) أى يدبر أمر الدنيا من السماء على عبادهم ويصعد اليه آثار الامر وهى أعمالهم الصالحة الصادرة  
على موافقة ذلك الامر فان زول الامر وعروج العمل فى مسافة ألف سنة مما تعدون عليهم أى على غير  
الملائكة فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزل فى مسيرة خمسمائة سنة ويعرج فى مسيرة  
خمسمائة سنة فهو مقدار ألف سنة قال عبد الرحمن بن سابط يدبر أمر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل  
وملاك الموت واسرافيل عليهم السلام فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالقطر  
والماء وأما ملك الموت فوكل بقبض الارواح وأما اسرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وقد قيل ان العرش  
موضع التدبير كما ان مادون العرش موضع التفصيل قال الله تعالى ثم استوى على العرش ومادون السموات  
موضع التصريف (ذلك) أى المدبر (هالم الغيب والشهادة) أى عالم بما قاب عن العباد وما يكون وما  
علمه العباد وما كان فيدبر أمرها (العزير الرحيم) فهو قادر على الانتقام على الكفرة واسمع الرحمة  
على البررة (الذى أحسن كل شئ خلقه) لجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت الى حسن وأحسن  
(وبدأ خلق الانسان من طين) أى بدأ آدم عليه السلام من أديم الارض على فطرة عجيبة (ثم جعل  
نسله) أى ذريته (من سلالة) أى من نطفة (من ماء مهين) أى من ماء ضعيف مخلوط من ماء  
الرجل والمرأة (ثم سواه) أى عدله بتكميل أعضائه فى الرحم (ونفخ فيه من روحه) أى جعل الروح



فيه (وجعل لكم السمع والابصار والافتدة) على مقتضى الحكمة وذلك لان الانسان يسمع وأولام  
الناس أمورافيهفهمها ثم يحصل له بسبب ذلك بصيرة فيمصر الامور ويجري بها ثم يحصل له بسبب ذلك  
ادراك تام وذهن كامل فيستخرج الاشياء من قلبه (قليل ما تشكرون) أى فتشكرون شكرا  
قليل (وقالوا) أى أبوجهل وأصم (أنذاضلنا فى الأرض) أى أنذاغبنا فى الأرض بالدفن بأن  
صرنا ترابا مخلوطا بترابها بحيث لا تتميز منه (أنثا فى خلق جديد) أى أنثا يجدد خلقنا (بل هم بلبقاء  
ربهم كافرون) أى ليس انكارهم لمجرد الخلق ثانى بل يكفرون بجميع أحوال الآخرة حتى لو صدقوا  
بالخلق الثانى لما اعترفوا بالعذاب والثواب (قل يتوفأكم ملك الموت الذى وكل بكم) أى قل يا أشرف الخلق  
يقبض أرواحكم ملك الموت الذى وكل بكم يقبض أرواحكم وذلك دليل على بقاء الارواح فلا بد من الحياة  
بعد الموت لا كما ترعون أن الموت من الاحوال الطبيعية المعارضة للحياة بعوجب الجسلة (ثم الى ربكم  
ترجعون) بالبعث للحساب والجزاء (ولو ترى اذ التجرمون ناكسوار رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا) أى  
ولو ترى أيها المخاطب اذا المشركون خافضو رؤسهم عند ربهم من الحياء والخزى عند ظهور قبائحهم  
يقولون ربنا أبصرنا فمبع أعمالنا وكنازها فى الدنيا حسنة وأبصرنا الحشر (ربهمنا) قول الرسول وأن  
مردنا الى النار (فارجعنا) الى الدنيا (لنعمل صالحا نانا وقون) أى انا آمنافى الحال أى لو ترى  
حالهم وتشاهد استحقاقهم ل ترى عجبا (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) أى قال تعالى جوابا عن  
قولهم ذلك انى لو أرجعتكم الى الايمان لهديتكم فى الدنيا ولما لم أهدكم تبين انى ما شئت ايمانكم فلا  
أردكم الى الدنيا (ولكن حق القول منى) أى سبقت كلمتى حيث قلت لابليس فالحق والحق أقول  
لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين وهو المراد بقوله تعالى (لأملأن جهنم من الجنة والناس  
أجمعين) أى من كفارهم (فذوقوا عذابنا يومئذ يومكم هذا) أى لارجع لكم الى الدنيا فذوقوا  
بسبب نسيانكم لقاء هذا اليوم الهائل وتركتكم التفكرفيه (انانسيناكم) أى انانتر كناكم  
بالسكينة غير ملتفت اليكم قطعار جائكم (وذوقوا عذاب الخلد) أى العذاب الدائم (بما كنتم تعملون)  
فى الكفر (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) أى بتلك الآيات (خروا سجدا) أى انقاد  
أعضاؤهم للسجود (وسجوا بحمد ربهم) أى وتحرك ألسنتهم بتزنيه تعالى عن الشرك (وهم  
لا يستكبرون) عن الخرور والتسبيح والتحميد (تتجاف جنوبهم عن المضاجع) أى تتنحى  
جنوبهم عن مواضع المنام قال أنس نزلت هذه الآية فينا كنا نصلى المغرب فلا ترجع الى رحالنا حتى نصلى  
العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم وعن أنس أيضا قال نزلت فى أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم كانوا يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء وهى صلاة الاوابين وهو قول ابن حازم ومحمد بن  
المنكدر وهو مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما والمشهور أن المراد منه صلاة الليل وهو قول الحسن  
ومجاهد ومالك والازاعى وجماعة لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم  
وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل (يدعون ربهم خوفا) من عدم قبول عبادته ومن مخطه  
تعالى وعذابه (وطمعا) فى رحمته (وعمارقناهم) من المال (ينفقون) فى وجوه البر والحسانات  
(فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) أى فلا تعلم نفس لملك مقرب ولا نبي مرسل ما دخلهم (من قرأ أعين)  
أى عما يحصل به الفرح والسرور (جزاء بما كانوا يعملون) أى للجزاء بما كانوا يعملونه فى الدنياه  
الاعمال الصالحة (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) أى فبعض ظهور التباين بين المؤمن والكافر

يتوهم كون المؤمن الذي حكيت أوصافه الفاضلة كالسكفر الذي ذكرت أحواله الشنيعة (لا يستون)  
 أى المؤمنون كعلى رضى الله عنه والسكفرون كالوليد بن عقبة بن أبى معيط وذلك أنه كان بينهم ما تنازع  
 يوم بدر فقال الوليد بن عقبة لعلى أسكت فانك صبي وأنا والله أبسط منك لساناً وأشجع منك جناناً وأملأ  
 منك حشواً فى الكتفة فقال على أسكت فاند فاسق فأنزل الله تعالى هذه الآية (أما الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً) أى حالة كونها ثواباً معداً لهم كما يعدها يحصل به الأكرام للضيق (بما  
 كانوا يعملون) أى بسبب أعمالهم الصالحة فى الدنيا (وأما الذين فسقوا) أى خرجوا عن دائرة الإيمان  
 (فأولاهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أى النار (أعيدوا فيها) بمقام الحديد (وقبل لهم) أى  
 قالت الزبانية زيادة فى غيظهم (ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون) أى الذى كنتم فى الدنيا  
 تكذبون بعذاب النار وقلتم أنه لا يكون (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) أى  
 ولنصيبن كفار مكة من عذاب الدنيا بالقط سبيع سنين والقتل والأسير يوم بدر قبل عذاب الآخرة (لعلهم  
 يرجعون) يتوبون عن الكفر (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) أى لنذيقنهم ولا يرجعون  
 فيكونون قد ذكروا بآيات الله من النعم أولاً والنقم ثانياً ولم يؤمنوا فلا أظلم منهم (إنما من المجرمين  
 منتهمون) أى لما لم ينفعهم العذاب الأدنى فأما منتقم منهم بالعذاب الأكبر (رلقد آتينا موسى الكتاب)  
 أى التوراة (فلا تكن فى مرتبة من له) أى فلا تكن بأشرف الملقى من له الكتاب الذى هو  
 القرآن أى أبا آدم موسى مثل ما آتيناك من الكتاب فلا تكن فى شك من أنك لقيت نظيره (وجعلناه)  
 أى الكتاب الذى آتينا موسى (هدى لبني إسرائيل) كما جعلناه كذلك هادياً للامة (وجعلناه منهم أئمة  
 يهدون) إلى دين الله (بأمرنا) أيهم بذلك كما جعلنا من أمتك صحابة يهدون (المصابروا) أى حين  
 صبروا على مشاق الطاعات ومقاومة الشدائد فى نصره لدن وقر أحزمة والكهافى بكسر اللام وتخفيف  
 الميم أى لصبرهم على ذلك (وكلوا بآياتنا) التى فى تضاعيف الكتاب (يوقنون) لا معانهم فيها النظر  
 (ان ربك هو بفصل) أى بقضى (بينهم) أى بين المبتدع والمتبع كما يفصل بين المؤمن والكافر أو يفصل  
 بين المختلفين من أمة واحدة كما يفصل بين المختلفين من الأمم الكثيرة (يوم أقيمها فيما كانوا فيه يختلفون)  
 من أمور الدين (أولم يهداهم كم أهلكنا) أى أعفوا ولم يفعل الهداية لهم كثرة أهلاً كانوا قد جوز أن يكون  
 الفاعل ضميراً يعود على الله كما يدل عليه قراءة نهدينون العظيمة فيكون كم أهلكنا الخ استثناء فاميينا  
 لكيفية هدايته تعالى (من قبلهم من القرون) مثل عاد وثمود وقوم لوط (يشون فى مساكنهم) أى يعمرون  
 فى أسفارهم إلى التجارة على ديارهم وبلادهم ويأهون آثارها لكهم (ان فى ذلك) أى فى كثرة  
 أهلاكنا الأمم الخالية العاتية (آيات) عظيمة فى أنفسها كثيرة فى عددها (أفلا يسمعون) هذه  
 الآيات سمعاً تدبر واتعاظ (أولم يروا أناساً ساق الماء إلى الأرض الجرز) أى التى أزيل نباتها بالمرة  
 قال ابن عباس هى أرض اليمن والشام وقال قوم هى مصر (نفخر به) أى بذلك الماء من تلك  
 الأرض (زرعنا كل منه) أى من ذلك الزرع (أنعامهم وأنفسهم) قدم الانعام فى الأكل لأن  
 الزرع أول ما ينبت يصلح للدواب ولان الزرع غذاء الدواب وهو لا بد منه (أفلا يبصرون) أى  
 لا ينظرون فلا يبصرون ذلك ليس تدلوا به على كمال قدرته تعالى وعلى فضله (ويقولون) أى  
 المشركون للمؤمنين بطريق الاستعجال تكذيباً واستهزاء (متى هذا الفتح) أى النصر (ان كنتم  
 صادقين) وكان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ران الله ينصرنا عليكم (قل) يا أشرف

الحلق لبني خزيمه وبني كنانة (يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم) اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان ايمانهم حال القتل ايمان اضطرار (ولا هم ينظرون) أي يهلون بتأخير العذاب عنهم ولما فتمت مكة هربت قوم من بني كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فأنظروا الاسـلام فلم يقبله منهم خالد وقتلهم (فأعرض عنهم) أي عن بني خزيمه ولا تبال بتكذيبهم (وانتظر) هلاكهم يوم فتح مكة (انهم منتظرون) هلاكك ويقال وانتظر النصر من الله فانهم ينتظرون النصر من آلهتهم ويقال وانتظر عذابهم بنفسك فانهم ينتظرونه بلفظهم استهزاء

﴿سورة الاحزاب مدنية بالاجماع وهي ثلاث وسبعون آية وألف ومائتان وثمانون كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة وتسعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين) أي المجاهرين بالكفر (والمنافقين) المضمهرين له نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعور عمرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فنزحوا على عبدالله بن أبي رأس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على ان يكلموه فقام معهم عبدالله بن سعد بن أبي سرح وطعنة بن أبيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرفض ذكر كراهتنا للآلات والعزى ومناة وقل ان لها شفاععة لمن عبدها ونذركم بل فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله انذن لنا في قتلهم فقال اني أعطيتهم الأمان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمران بن حزم من المدينة فأزل الله تعالى هذه الآية (ان الله كان عليا حكيما) أي مبالغيا في العلم والحكمة فيعلم جميع الاشياء من المصالح والمفاسد فلا يأمرك الا بما فيه مصلحة ولا ينهيك الا عن ما فيه مفسدة ولا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة البالغة (واتبع) في كل ما أتى وما نذر من أمور الدين (ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تهم بشأنهم فان الله تعالى كافيكه وقرأ أبو عمرو بن العلاء بالغيبة فالواضحة يعود على الكفرة والمنافقين (وتوكل على الله) أي فوض جميع أمورك اليه (وكفى بالله وكيلا) أي حافظا موكولا اليه كل الأمور (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) نزلت هذه الآية في أبي معمر جميل بن أسد القهري كان رجلا بيضا حافظا لما يسمع فقالت قريش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الا من أجل ان له قلبين وكان هو يقول لي قلبان أحمل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فلما هزم الله المشركين يوم بدر انهزم أبو معمر فلقبه أبو سفيان واحدى ذهليه بيده والاخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس فقال انهزموا فقال ما بال احدى نعليك في يدك والاخرى في رجلك فقال أبو معمر ما شعرت الا انهم ما في رجلي فعلموا يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم) أي كأمهاتكم في الحرام نزلت هذه الآية في أوس بن الصامت أخى عباد بن الصامت وامرأته خولة (وما جعل أدعياءكم) الذين تبنيتم (أبنائكم) أي كابنائكم من النسب وقرأ عاصم تظاهرون بضم التاء وفتح الظاء مع المد وكسر الهاء وحمزة والكسائي بفتح التاء والظاء مع المد والتخفيف وفتح الهاء وابن عامر كذلك الا انه يشدد الظاء والباقيون بفتح التاء والظاء والهاء المشددين ولا ألف بعد الظاء روى الامثمة عن ابن عمر قال ما كنا ندعوز يد بن حارثة الا زيد بن محمد حتى نزل ادعوهم لا بأثمهم اقص عند الله وكان زيد فيما روى عن أنس بن مالك رغبه

مسييا من الشام بستة خيل من تهامة فاشترى حكيماً بن حزام بن خويلد فوهبه لعمرته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فأقام عنده مدة ثم جاء عنده أبوه وعمره في فدائه فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم خيرا فإن اختاركما فهو لك دون فداه فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته وقومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني يرثني وأرثه وكان يطوف على خلق قريش يشهدهم فرضي بذلك معه وأبوه وانصرفا (ذلكم) أي دعاؤكم يقولكم هذا ابني (قولكم بأفواهكم) فقط فهو قول لا حقيقة له ولا يخرج من قلب ولا يدخل في قلب فهو قول بالغم مثل أصوات البهايم (والله يقول الحق) فإن العاقل ينبغي أن يكون قوله أمانة عقل أو عن شرع فإذا قال فلان بن فلان ينبغي أن يكون عن حقيقة أو عن شرع بأن يكون ابنه شرعاً أو لم يعلم الحقيقة كن تزوج بامرأة فولدت لستة أشهر ولداً وكانت الزوجة من قبل زوجة شخص آخر يحتمل أن يكون الولد لله فأناله بالزوج الثاني لقيام الغراش ونقول إنه ابنه وفي الدهي لم توجد الحقيقة ولا ورد الشرع به لأن أباه ظاهر مشهور ومن قال أن تزوج النبي صلى الله عليه وسلم بزينب لم يكن حسناً لأنها زوجة الابن يكون قد ترك قول الله الحق هي حلال لك وقد أخذ بقول خرج من الغم (وهو يهدي السبيل) أي سبيل الحق فدعوا أقوالكم وخذوا بقوله تعالى (ادعوهم لآبائهم) أي انسبوهم إليهم (هو أقسط عند الله) أي الدعاء لآبائهم بالغ في العدل في حكم الله تعالى (فإن لم تعلموا آباءهم فآخوانكم في الدين ومواليكم) أي بنواكم أي فإن لم تعرفوا آبائهم فآخوانكم تنسبونه إليه وأردتم خطابه فقولوا له يا أخى يا ابن عمي ويقال فدعوهم باسم آخوانكم في الدين كأن تقولوا عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم وعبد الرزاق (وليس عليكم جناح) أي أثم (فمما أخطأتم به) بالسهو أو سبق اللسان فقول القائل لغيره يا بني بطريق الشفقة أو يا بني بطريق التعظيم فإنه مثل الخطأ ألا ترى أن اللغوي اليمين مثل الخطأ وسبق اللسان (ولكن ما تعدت قلوبكم) فيه جناح (وكان الله غفوراً رحيماً) يغفر الذنوب ويرحم المذنب فالمغفرة هوان يستتر القادر القبيح الصادر عن تحت قدرته والرحمة هوان يعامل إلى شخص بالأحسان لمجرد الرحمة إليه لا لغرض (النبي أولى) أي أشفق بالموثنيين من أنفسهم) في كل أمر من أمور الدين والدنيا فإن نفوسهم تدعوهم إلى ما فيه هلاكهم وهو صلى الله عليه وسلم يدعوهم إلى ما فيه نجاتهم والمعنى أن طاعتهم للنبي أولى من طاعتهم لأنفسهم (وأزواجه أمهاتهم) أي منزلت منزلة الأمهات في استحقات التعظيم وفي تحريم نكاحهن تحريم مؤبد لا في غير ذلك سواء دخل صلى الله عليه وسلم بها أو لا وسواء ماتت عنهن أو طلقهن (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أي ذوو القربات بعضهم أولى ببعض في التوارث بحق القرابة من الأثر بحق الإيمان وبحق الهجرة في القرآن وهو آية الموارث والوصية (الأن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً) أي إلى أصدقائكم وصية من الثلث أي أن أوصيتهم بغير الوارثين أولى وإن لم توصوا فالوارثون أولى بغيرائكم وبما تركتم (كان ذلك) أي الميراث للقرابة والوصية للأجانب بالمواددة (في الكتاب) أي القرآن (مسطوراً) أي مكتوباً (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) أي إذا كروا أخذنا من النبيين كافة عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين الحق (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً) أي عهداً مؤكداً وهو الأخبار بأنهم مسؤولون عما فعلوا في الأرسال (ليسأل الصادق عن صدقهم) أي ليسأل الرسل عن صدقهم في تبليغ الرسالة بتكليفهم أن يسلوا إليهم

وليسأل الوافين عن وفاتهم والمؤمنين عن إيمانهم (وأعد للكافرين عذاباً أليماً) أي فأنا بالمؤمنين  
وأعد للكافرين بالرسول عذاباً أليماً (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود)  
أي أحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفاً (فأرسلنا عليهم رجلاً)  
وهو ربيع الصبا (وجنود الم ترؤها) وهم الملائكة عليهم السلام وكانوا ألفاً ولم يقاتلوا يومئذ وأما القوا  
الرب في قلوب الأحزاب (وكان الله بما تعملون) من التجاؤدكم اليه ورجائكم فضله (بصيراً)  
فنصركم على الأعداء عند الاستعداد وقرى بما يعملون بالياء أي الأحزاب (اذ جاؤكم) أي الأحزاب  
(من فوقكم) أي من أعلى الوادي من جهة المشرق وهم بنو غطفان وأسد قائدهم عيينة بن حصن  
وعامر بن الطفيل في هوازن ومعهم اليهود من قريظة والنضير (ومن أسفل منكم) أي من أسفل  
الوادي من قبل المغرب وهم قريش وبنو كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان وكانوا عشرة آلاف (واذ  
راغبت الأبصار) أي واذكروا حين مالت أبصار المنافقين عن موضعها عن طريقها فلم تلتفت إلى العدو  
لكثرة (وبلغت القلوب الحناجر) أي بلغت قلوب المنافقين بأن انتفخت عند منتهى الحلقوم من  
الخوف (وتظنون بالله الظنونا) أي ظن المخلصون أن الله تعالى ينجز وعده في إعلاؤهم أوعيتهم  
نخافوا الزل (هنالك) أي في ذلك الزمن المائل والمكان الدحض (ابتلى المؤمنين) أي امتحنهم  
الله فتميز الصادق عن المنافق (وزلوا زلزالاً شديداً) أي حركوا تحريكاً شديداً من الهول والفرع  
وكانت غزوة الأحزاب في شوال سنة أربع وسبعمائة لما وقع أجلاء بني النضير من أما كنهم سار منهم  
جمع من أكابرهم منهم سيدهم حبي بن أخطب إلى أن قدموا مكة على قريش فخرضوهم على حرب رسول  
الله وقالوا أناسنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال أبو سفيان مرحباً وأهلاً وأحب الناس الينامن  
أعانتنا على عداوة محمد ثم خرج أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان وقيس وغيلان فطلبوهم لحرب محمد  
فأجابوهم فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان وخرجت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن فلما سمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بأقبالهم شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفر الخندق بإشارة سلمان  
الفارسي وكان النبي يقطع لكل عشرة أرباب ذراعاً فلما فرغوا من حفره أقبلت قريش والقبائل  
وجملتهم اثنا عشر ألفاً فزولوا حول المدينة حتى نزوا إلى جانب أحد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلم في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هناك عسكره والخندق بينه  
صلى الله عليه وسلم وبين القوم وأمر بالذرازي والنساء فرفعوا في الأاطام فلما رأت قريش الخندق قالوا  
هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا في ذلك الحصار أربعة  
وعشرين يوماً فاستدعى المسلمين الخوف فبعث الله عليهم ريحاً في ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت  
بيوتهم وقطعت أطنابهم وكفأت قدورهم وصارت تلقى الرجل على الأرض وأرسل الله الملائكة فزلزلتهم  
ولم تقابل بل نفثت في قلوبهم الرعب فلما رأى أبو سفيان ما تنفعه الريح بهم قام فقال يا معشر قريش  
ليست تعرف كل منكم مجلسه واحذروا الجواسيس ثم قال أبو سفيان يا معشر قريش والله أنكم لستم بدار  
مقام ولقد هلك الكراع والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من هذه الريح  
ماترون فارتحلوا فاني مرتحل ووثب على جملة وشرع القوم يقولون الرحيل الرحيل والريح تقلبهم  
على بعض أمتعتهم وتقر بهم بالجحارة ولم تجاوز عسكرهم ورحلوا وتركوهم اشتغلوا من متاعهم وحين  
انجلى الأحزاب قال صلى الله عليه وسلم الآن نغزوهم ولا يغزونا (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم



أى هينما (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أى هؤلاء المنافقون لجبنهم يظنون قريشا و غطفان واليهود لم  
 ينهزموا عند ذهابهم ففروا إلى داخل المدينة (وإن يأت الأحزاب يودوا وأنهم يادون في الأعراب يسألون  
 عن أنبيائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا) أى وإن يأت الكفار بعد ما ذهبوا كرتة ثانية تمنى هؤلاء  
 المنافقون أن لو كانوا ساكنين خارج المدينة بين الأعراب بعد ما عن تلك الكفار يسألون كل قادم من  
 جانب المدينة عما جرى عليكم مع الكفار والحال أن هؤلاء المنافقين لو كانوا فيكم هذه الكرتة ولم يرجعوا  
 إلى المدينة ووقع قتال آخر ما قاتلوا معكم الا قليلا رياء وخوفا من التعيير (لقد كان لكم في رسول الله أسوة  
 حسنة) أى خصلة حسنة حققها أن يقتدى بها على سبيل الإيجاب في أمور الدين وعلى سبيل الاستحباب  
 في أمور الدنيا (لمن كان ير جوا لله واليوم الآخر) أى ير جوا لله واليوم الآخر خصوصا (وذكر  
 الله كثيرا) باللسان والقلب (ولما رأى المؤمنون الأحزاب) أى الكفار الكثيرة الاجناس (قالوا  
 هذا) أى المرتضى (ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذي  
 خلوا من قبلكم مستهين البأساء والضراء إلى قوله تعالى إلا أن نصر الله قريب وبقوله صلى الله عليه وسلم  
 سيستد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وبقوله صلى الله عليه وسلم إن الأحزاب  
 سائرهم إليكم بعد تسع ليال أو عشر (وصدق الله ورسوله) في النصرة والثواب كما صدق في البلاء (وما  
 زادهم الا إيماناً وتسليماً) أى وما زادهم الوعد الا إيماناً بوقوعه وتسليماً عند وجوده ويقال وما زادهم  
 ما رأوه الا إيماناً بالله وبوعا عيده وتسليماً لا وأمره ومقاديره رقرأ ابن أبي عملة وما زادهم بضمير الجمع  
 ويعود للأحزاب لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أن الأحزاب تأتيهم بعد تسع أو عشر (من  
 المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى أتوا بالصدق في عهدهم من الثبات مع الرسول أى من  
 الصحابة رجال نذروا أنهم إذا القوا حراً بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقتالوا حتى يستشهدوا أو هم  
 عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحزرة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر  
 وغيرهم (فمنهم من قضى نحبه) أى نذره كحزرة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم وأخرج  
 الترمذي عن معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال طلحة عن قضى نحبه وقد روى أن طلحة ثبت مع رسول  
 الله يوم أحد حتى أصيبت يده فقال صلى الله عليه وسلم أوجب طلحة الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم في رواية  
 عائشة من سره أن ينظر إلى شهيد عيشي على الأرض وقد قضى نحبه فليمنظر إلى طلحة (ومنهم من ينتظر)  
 قضاء نحبه لكونه موقفاً كعثمان وطلحة وغيرهما ممن استشهد بعد ذلك فانهم مستمرين على نذرهم (وما  
 بدوا تبدلاً) أى وما غير والعهد تغيير بالنقض (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) أى بصدق  
 ما وعدهم بالقول والفعل في الدنيا والآخرة (ويعذب المنافقين) الذين كذبوا وأخلفوا بما صدر عنهم من  
 الأحمال والأقوال المحكية (إن شاء) تعذيبهم فيمنعهم من الأيمان فأتوا على النفاق (أو يتوب  
 عليهم) إن تابوا قبل الموت إن أراد ذلك (إن الله كان غفورا) لمن تاب حيث ستر ذنوبهم (رحيماً)  
 حيث رزقهم الأيمان (ورد الله) أى صرف الله (الذين كفروا) وهم الأحزاب (بغيطهم) أى  
 ملتبسين به (لم ينالوا خيراً) أى غير ظافرين بخير من دين ودنيا (وكنى الله المؤمنين القتال) أى  
 رفع الله مؤنة القتال عن المؤمنين بالريح والملائكة (وكان الله قوياً) على نصر المؤمنين فلم يحوجهم إلى  
 قتال الكفار (عزيزاً) أى قادر على إهلاك الكافرين وإذلالهم روى البخاري عن سلمان بن صرد  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انجلى الأحزاب يقول الآن نفرزهم ولا يغزونا نحن نسير إليهم



(وأُنزل الذين ظاهروهم) أي عاونوا كفار مكة (من أهل الكتاب) وهو بنو قريظة والنضير كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وأصحابهما (من صياصيمهم) أي حصونهم (وقذف في قلوبهم الرعب) أي الخوف الشديد حتى سلّموا أنفسهم للقتل وأولادهم ونساءهم للسبي (فريقا يقتلون) وهم الرجال كانوا ستمائة (وتأسرون فريقا) وهم النساء والذراى وكانوا سبعمائة (وأورثكم أرضهم) من الحدائق والمزارع (وديارهم) أي منازلهم (وأموالهم) من النقد والماشية والسلاح والأثاث وغيرها (وأرضالم تطووها) أي لم تقبضوها الآن وهي خير فإنها قُتحت بعد بني قريظة بستين كما قاله السدي ومقاتل أوهي أرض الروم وفارس كما قاله الحسن (وكان الله على كل شيء قديرا) وعلاكم غيرها روى ابن جرير عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصيحه اللييلة التي أنهمز فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا السلاح وهو على فرسه الحيز وم والغبار على وجه الفرس والسرّج فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال من متابعة قريش فجعل رسول الله يسمع الغبار عن وجه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله إن الملائكة لم تضع السلاح منذ أربعين ليلة إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة فانهض إليهم فاني قد قطعت أوتارهم وفتحت أبوابهم وتركتهم في زلزال والقيمت الرعب في قلوبهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي أن من كان مطيعا فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة فحاصروهم المسلمون خمسة وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلون على حكمي فأبوا فقال أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الأوس فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم إن تقتل الرجال وتقسّم الأموال وتسبي الذراى والنساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فبسطهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار بنت الحرث من نساء بني النجار ثم خرج إلى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فخندق فيه خندقا ثم بعث إليهم فأتى بهم إليه وفيهم حيي بن أخطب ورئيس بني النضير وكعب بن أسد ورئيس بني قريظة وكانوا ستمائة فأمر عليا والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقضى شأنهم توفي سعد المذكو رب الجرح الذي أصابه في وقعة الأحزاب وحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده أني لا عرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر وإنني في حجرتي (يا أيها النبي قل لأزواجك) قال عكرمة كان تحته صلى الله عليه وسلم يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية ثم صفية بنت حيي الخيسرية ومهونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدية وجويرية بنت الحرث من بني المصطلق روى ابنه سألته صلى الله عليه وسلم ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت هذه الآية (إن كنتم تردن الحياة الدنيا) أي التمتع فيها (وزينتها) أي زخارفها فتمتعين أي أقبلن بأرادتكن واختياركن لأحدى الخصلتين (أمتعن) أي أعطكن المتعة (وأسرحكن سراحيهن) أي أخرجكن من البيوت من غير ضرار بعد إعطاء المتعة (وان كنتم تردن الله ورسوله) أي أي تردن طاعة الله وطاعة رسوله (والدار الآخرة) أي الجنة (فإن الله أعد للمحسنات منكن) أي لمن عمل الصالحات منكن (أجر عظيم) وهي الكبير في الذات الحسن في الصفات الباقي في الأوقات وروى عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر ريسا تآذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جالسا ببابه لم يؤذن لأحد منهم فأذن لابي بكر فدخل ثم جاء عمر فأستأذن فأذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجمعا كما وحوله نساءه قال عمر فقلت والله لا قولن

شيئاً ففعل به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لو رأيت بنت غارجة سألتني النفقة ففعلت اليها فوجأت عنقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى يسألني النفقة فقام أبو بكر إلى عائشة يجاه عنقها وقام عمر إلى حفصة يجاه عنقها كلاهما يقول لا تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فقلن والله لا نسأل رسول الله أبداً شيئاً ليس عنده ثم اعترهن شهران ثم زلت هذه الآية فبدأ بعائشة فقال يا عائشة إن أريد أن أعرض عليك أمر إلا أحب أن تعجلي فيه حتى تستشيرى أبويك قالت وما هو يا رسول الله فملا عليها الآية فقالت أفيل يا رسول الله استشير أبوي بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة ثم اختارت الباقيات اختيارها فاشكرهن ذلك (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة أى بكبرية مبينة) أى ظاهرة الفج وقرأ ابن كثير وشعبة بفتح الياء التحتية أى بين الله فجها (يضاعف لها العذاب ضعفين) أى يعذب ضعفي عذاب غيرهن وقرأ أبو عمرو ويضعف بتشديد العين على البناء للمفعول وقرأ ابن كثير وابن عامر نضعف بنون العظمة وتشديد العين على البناء للفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك) أى التضعيف (على الله يسيراً) لا ينعته تعالى عن التضعيف كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم وليس أمر الله كأمر الخلق حيث يتعذر عليهم تعذيب الأعزّة بسبب كثرة شفعاთهم (ومن يقنت منكن لله ورسوله) أى من يطع الله ورسوله منكن (وتعمل صالحاً) أى خالصاً فيما بيننا وبين ربها (نؤتها أجرها مرتين) أى نعطاها ثواباً مثلي ثواب غيرهن من النساء فقرة على الطاعة ومرة لطلبهن رضا رسول الله بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حمزة والكسائي بالياء التحتية في يعمل ويؤتها (وأعتمدنا لها) أى هيأنا لها (رزقاً كريماً) أى مرضياً في الجنة زيادة على أجرها المضاعف (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن) أى اتصفتن بالتقوى لأن فيكن أمر الأيو جدي غير كن وهو كون كن أمهات جميع المؤمنين وزوجات خير المرسلين كما أن محمد صلى الله عليه وسلم ليس كأحد من الرجال (فلا تخضعن بالقول) أى فلا ترققن بالقول عند الرجال (فيطمع) فى الخيانة (الذى فى قلبه مرض) أى شهوة الزنا (وقلن قولاً معروفاً) أى قولاً حسناً مع كونه خشناً (وقرن فى بيوتكن) أى امكثن فى بيوتكن وليكن عليكن حسن الهيئة وقرآنافع ومأصم بفتح القاف فهو أمر من قريقر من باب علم أو من قاريقاراد الجمع وقرأ غيرهما بكسر القاف من وقريرقر وقرار (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) أى ولا تترين بزينة الكفار فى الثياب الرقاق الملونة والمراد بالجاهلية الأولى هى التى قبل الاسلام (وأقن الصلاة) أى أتممن الصلوات الخمس (وآتين الزكاة) أى أعطين زكاة أموالكن (وأطعن الله ورسوله) فى كل ما تأتينا وما تذرنا (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) أى يحل الشيطان وما ليس فيه رضا الرحمن كما قاله ابن عباس أو الذنب المدنس بعرضكم (أهل البيت) أى يا أهل بيت النبوة وأخرج الترمذى حديثاً أنه لما نزلت هذه الآية دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسناً وحسيناً وعلياً وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وآخر -

ابن أبي حاتم طريق عكرمة عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية فى نساء النبي صلى الله عليه وسلم

(ويظهركم تطهيراً) أى يلبسكم خلع الكرامة فذهب الرجس كناية عن زوال عين الله

كناية عن تطهير المحل (واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة

بطريق العظة ما يتلى فى بيوتكن من القرآن وكلمات النبي صلى الله عليه وسلم خاصة

خبيراً) يعلم ويدبر ما يصلح فى الدين (ان المسلمين والمسلمات) أى اذ كن للناس

الذكور والاناث (المؤمنين والمؤمنات) أى (ان المنافقين والمنافقات) أى ان الله كان لطيفاً

المصدوقين بما يجب تصديقه من الفريقين (والقانتين)

والقائنات) أى المداومين على الطاعات (والصادقين والصادقات) فى القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصى (والخاشعين والخاشعات) أى المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والتصدقين والمتصدقات) بما وجب فى المأثم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (أعـد الله لهم) بسبب ما عملوا من تلك الحسنات المذكورة (مغفرة) للصغائر (وأجر عظيم) على الطاعات نزلت هذه الآية فى قول أم سلمة ونسيمة بنت كعب الاحبار يارسول الله ما ترى الله يذكر النساء فى شئ من الخير انما ذكر الرجال ثم نزلت فى زينب بنت جحش بنت عمه رسول الله أمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله فى دين حارثة فأبى هو وأخوها عبد الله وكانت بيضا جميلة وزيد أسود وقالت أنا بنت عمك يارسول الله فلا أرضاه لنفسى وقيل نزلت فى أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وأخيها وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد بعد ما طلق زينب بنت جحش فسخطت هى وأخوها وقالوا انما أردنا رسول الله فزوجنا عبده (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) أى وما صح لكل مؤمن وكل مؤمنة اذا أراد رسول الله أمرا أن يختاروا من أمرهم ما شاؤا بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم تبعالا لاختياره صلى الله عليه وسلم (ومن يعص الله ورسوله) فى أمر من الأمور كان يعمل فيه برأيه (فقد ضل طريق الحق) (ضلالا مبينا) أى بين الانحراف عن سنن الصواب فلما نزلت هذه الآية رضيت زينب وأخوها وجعلوا الأمر بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحها زيد أو ساق إليها رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمارا ودرعا ومهقة وخمسين دراهم طعام وثلاثين صاعا من تمر (واذ تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه) أى واذا كروا وقت قولك للذى أنعم الله عليه بالاسلام وأنعمت عليه بالاعتناق وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) زينب أى لا تطلقها وذلك أنه صلى الله عليه وسلم أبصرها قائمة فى درع وخمار بعد ما أنكحها أيا فوقع فى نفسه حالة جبلية لا يكاد يسلم منها الشريف قال سبحانه الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها زيدا ففطن لذلك ووقع فى نفسه كراهة محبتها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أرا بك منها شئ فقال لا والله يارسول الله ما رأيت منها الا خير او لكنها تعاطم على لشرفها فقال له أمسك عليك زوجك أى لا تفارقها (واتق الله) فى أمرها فلا تطلقها تعلقا بتكبرها عليك بسبب النسب وعدم الكفاة (وتخفى فى نفسك ما الله مبديه) أى والحال أنك تخفى فى نفسك ما أعلم الله أنها ستصير من أزواجك بعد طلاق زيد (وتخشى الناس) وتستحي من تعير الناس اياك بأن يقولوا أخذ محمد زوجة ابنة (والله أحق أن تتخشا) أى والحال أن الله وحده أحق أن تستحي منه (فلما قضى زيد منها وطرا) أى لما وطئها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (زوجنا كلها) أى جعلنا زينب زوجتك بلا واسطة عقد فدخل صلى الله عليه وسلم عليها بغير إذن ولا تجديد عقد ولا تقرر صدق ولا شيء مما يكون شرطاً فى حقوقنا وأولم عليها بشاة وأطمع الناس خبرا ولمحا حتى تركوه وعن أنس قال ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه كما أولم على زينب (لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) أى لكيلا يكون على المؤمنين ضيق فى تزوج نساء من تبنيوهن اذا قضوا منهن حاجة بالدخول بهن ثم الطلاق وانقضت العدة فان لهم فى رسول الله أسوة حسنة والمعنى زوجناك زينب وهى امرأة زيد الذى

تبنيته ليعلم أن زوجة المتبني حلال للتبني ولو بعد الدخول بها وفي هذا التعليل إشارة إلى أن الزوج من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لقضاء شهوته بل لبيان الشريعة بفعله فإن الشرع يستفاد من فعل النبي وقوله (وكان أمر الله مفعولاً) أى وكان مراد الله موجوداً في الخارج لا محالة (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) أى ليس على النبي مأثم فيما رخص الله له من الزوج (سنة الله في الذين خلوا من قبل) أى سن الله ذلك سنة في الذين مضوا من قبل محمد فان داود عليه السلام افتن بأمرأة أور يا سليمان عليه السلام تزوج بلقيس ولقد كانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاث مائة سرية وسليمان عليه السلام ثلاث مائة امرأة وسبع مائة سرية فان اليهود عابوا النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة النساء فرد الله عليهم بقوله سنة الله أى كسنة الله في الانبياء الذين من قبل محمد (وكان أمر الله قدراً مقدوراً) أى وكان قضاء الله حكماً ممتوتياً والقضاء ما كان مقصوداً في الأصل والقدر ما يكون تابعاً له مثاله من كان يقصد مدينة فنزل بطريق تلك المدينة في قرية يصح منه في العرف أن يقول في جواب من يقول لم جئت الى هذه القرية اني ما جئت الى هذه القرية وانما قصدت المدينة الغلامية وهذه وقعت في طريقي وان كان قد جاءه لودخلها اذا عرفت هذا فان الخير كله بقضاء وما في العالم من الضرر بقدر ثم وصف الله تعالى الذين خلوا بقوله تعالى (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه) في تبليغ الرسالة (ولا يخشون أحداً الا الله) أى الذين هم كانوا رسلاً مثل محمد (وكفى بالله حسيماً) أى كافياً للخوف فينبغي أن لا يخشى غيره أو محاسباً على الصغير والكبير فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى (ما كان محمد أباً أحداً من رجالكم) على الحقيقة حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرهما فليس محمد أباً زيد (ولكن رسول الله) أى ولكن كان محمد رسولاً لله والعامه على تخفيف لكن ونصب رسول على اضمار كان وقرأ أبو عمرو في رواية بتشديد ها على أن رسول اسمها والخبر محذوف أى ولكن رسول الله هو وقرأ زيد بن علي وابن أبي عملة بتخفيفها ورفع رسوا على الابتداء وخبره مقدر أى هو أو بالعكس أى ولكن هو رسول الله (وخاتم النبيين) أى وكان آخرهم الذين ختموا به وقرأ عاصم بفتح التاء والباقون بكسرها أى فان رسول الله كالأب للامة في الشفقة من جانب وفي التعظيم من طرفهم بل أقوى فان النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم والأب ليس كذلك ثم ان النبي الذي يكون بعده نبي ان ترك شيئاً من النصيحة يستدركه من يأتي بعده وأما من لا نبي بعده يكون أسقى على أمته وأهدى لهم اذ هو كوالدولة الذي ليس له غيره من أحد (وكان الله بكل شيء عليمًا) ومن حملته الحكيم الذي بينه لكم وكنتم منه في شئ والحكمة في تزوجه صلى الله عليه وسلم بزوجته من تبناه اكمل شرعه وذلك أن قول النبي يفيد شرعاً لكن اذا امتنع هو عنه يبقى في بعض النفوس نفرة ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم أحل كل الضب ثم لما لم يأكله بقي في النفوس شئ ولما أبى كل لحم الجمل طابأ كله عندها مع أنه في بعض الملل لا يؤكل وكذلك الارنب (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله) بما هو أهله من التهليل والتحميد باللسان والقلب (ذكرا كثيراً) يوم الاوقات والاحوال أى بالليل والنهار والبر والبحر والصحة والقسم في السر والعلانية عند المعصية والطاعة (وسجود) أى ترهده عما لا يليق به (بكره وأصيلاً) وهذا إشارة الى المداومة وذلك لان مراد العموم قديماً كالأطرفين ويفهم منهم الوسط (هو الذي يصلى عليكم وملائكته) أى فأنه تعالى وملائكته يعنون بما فيه خيركم وصلاح أمركم فأنه يهديكم برحمته والملائكة يستغفرون لكم (ليخرجكم من الظلمات الى النور) أى يخرجكم بذلك من ظلمات المعصية الى نور الطاعة (وكان

بالمؤمنين رحيمًا) أى وكان الله بكافة المؤمنين رحيمًا (تحياتهم يوم يلقونه سلام) أى ما يحبون به يوم لقاءه الله عند الموت أو عند الخروج من القبور أو عند دخول الجنة تسليم عليهم من الله تعالى تعظيمًا لهم أو من الملائكة بشارته لهم بالجنة أو تكريمًا لهم (وأعد لهم أجرا كريما) أى ثوابا حسنا فى الجنة وهذا ترغيب ببيان أن الأجر الذى هو المقصد الأقصى موجود بالفعل مهيأ لهم (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهداً على من بعثت اليهم تشاهد أفعالهم فالنبي بعث فى الدنيا متحملاً للشهادة ويكون فى الآخرة مؤدياً لما تحمله (ومبشراً) للمؤمنين بالجنة (ونذيراً) للكافرين بالنار (وداعياً إلى الله) أى إلى دينه - (بأذنه) وهذا راجع إلى داعياً وذلك كما إذا قال شخص من يطع الملك يسعد ومن يعصيه يشقى فيكون مبشراً ونذيراً ولا يحتاج فى ذلك إلى إذن من الملك) وأما إذا قال تعالى إلى سمأطه وحضره وأعلى خوانه فيحتاج فى ذلك إلى إذنه (وسراجاً منيراً) يستضاء به فى ظلمات الجهل ويهتدى بنوره إلى مناهج الرشده (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً) على سائر الأمم المؤمنين فى زيادة على أجور أعمالهم قوله وبشر عطف على مفهوم والتقدير انا أرسلناك شاهداً ومبشراً فاشهد وبشر وقيل لما نزل قوله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال المؤمنون هنيئاً لك يا رسول الله بالغفرة فالتنا عند الله فقال الله تعالى وبشر المؤمنين الآية (ولا تطع الكافرين والمنافقين) أى ولا تطعم الكافرين من أهل مكة أباسفيان وأصحابه والمنافقين من أهل المدينة عبد الله بن أبى وأصحابه أى لا تترك ابلاغ شئ مما أمرت (ودع أذاهم) أى دع أذيتهم اياك إلى الله فإنه يعد بكم بأيديكم وبالنار ألا تنال بأذيتهم لك بسبب تصلبك فى الدعوة والانذار (وتوكل على الله) فى كل ما تأتى وما نذر فانه تعالى بكفيكمهم (وكفى بالله وكيلاً) أى مكولاً اليه الامور فى كل الاحوال (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات) أو الكليات (ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) وقرأ حمزة والكسائي تماسوهن بضم التاء ومد الميم أى من قبل أن تتجامعهن (فالكىم عليهن من عدة) بالشهور أو بالحيمض (تعتدونها) أى تستوفون أنتم عددها (فتموهن) أى اعطوهن ما يتجتن به وهو المتعة الواجبة للمفارقة فى الحياة اذا كانت مدخولاً بها أو غير مدخول بها وكانت مفوضة ولم يفرض لها شئ قبل الفراق (وسرحوهن مراحاً جميلاً) أى اخرجهن من منازلكن من غير ضرار ولا منع حق (يا أيها النبي انا أحللك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) أى أعطيت مهورهن (وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك) أى مما فجع الله عليك مثل صغية بنت حبي النضرية وريحانة القرظية وجويرية بنت الحارث الخزاعية (وبنات عمل وبنات محانتك) من بنى عبد المطلب (وبنات خالك وبنات خالاتك) من بنى عبد مناف بن زهرة (اللتي هاجرن معك) ذكر للنبي ما هو الاول فى فان الزوجة التي أتيت مهرها أطيب قلباً من التي لم تؤت والمملوكة التي سبها الرجل بنفسه أظهر من التي اشتراها الرجل فان المشتراة لا يتحقق به أمرها وما جرى عليها ومن هاجرت من أقارب النبي صلى الله عليه وسلم معه من مكة إلى المدينة أشرف على عالم تهاجر (وامرأة مؤمنة) وهى أم شريك بنت جابر العامرية وخولة بنت حكيم وزينب بنت خزيمة الانصارية وميمونة بنت الحارث (ان وهبت نفسها للنبي) أى ان ملكته بضعها بأى عبارة كانت بلا مهر فتصير كالمتوفية مهرها (ان أراد النبي أن يستنكحها) أى ان يملك بضعها بلا مهر فارادة النكاح جارية منه صلى الله عليه وسلم بحرى القبول (خالصة لك) أى حال كون المرأة خصوصية لك أو هبة من خصتك خالصة اما حالاً أو نعت مصدر مقدر (من دون المؤمنين) قال الشافعى والمعنى ان اباحة الوطء بالهبة وحصول

التزوج بلفظهما من خواصل وقرى خالصة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي تلك المرأة أو تلك الهبة  
 رخصة لك وخصوصية لك لا تتجاوز المؤمنين حيث لا تحل المرأة لهم بغير مهر ولا تصح الهبة بل يجب مهر  
 المثل (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) أي ما أو جبننا على المؤمنين في حق أزواجهم بأن لا يزودوا  
 على أربع نسوة ولا يتزوجوا إلا بولي وشهود ومهر (وما ملكت أيمانهم) بأن تكون الأمة ممن تحل  
 لها كلها كالكتابية وإن تستبرأ قبل الوطء (لكي لا يكون عليك حرج) أي ضيق فاللام متعلق  
 بأحللنا والمعنى أحللنا لك أزواجك وما ملكت يمينك والموهوبة لك لتكون في فسحة من الأمر فلا يبق  
 لك شغل قلب فينزل جبريل بالآيات على قلبك الفارغ وتبلغ رسالات ربك بحمدك (وكان الله غفورا رحيما)  
 فيغفر الذنوب عما يعسر التحرز عنه ويرحم العبيد بتوسعة الأمر في مواضع الضيق (ترجي من تشاء  
 منهن) أي تترك مضاجعتها (وتؤوى اليك من تشاء) أي وتضم اليك من تشاء مضاجعتها قاله أحل  
 له صلى الله عليه وسلم وجوه المعاشرة بهن كيف يشاء ولا يجب عليه القسم فإن شاء أن يقسم قسم وإن  
 شاء أن يترك القسم ترك وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة إلى أمته نسبة السيد المطاع وروى  
 أنه صلى الله عليه وسلم أزوج منهن سودة وجوريه وصفيية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لهن ما شاء  
 كما شاء فكانت مما أوى إليه صلى الله عليه وسلم عائشة وحفصة وزينب وأم سلمة فأزوجي خمساً وأوى أربعاً  
 وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي ترجي بيا ساكنة والباقون بهمزة مضمومة (ومن ابتغيت من عزلت  
 فلا جناح عليك) أي إذا طلبت ردم من كنت تتركها إلى فراشك فلا جناح عليك في شيء من ذلك (ذلك  
 أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن) من قريب وارجاء وعزل وأيوا أي تغويض  
 الأمر إلى مشيئتك أقرب إلى طيب نفوسهن وإلى قلة خزنهن وإلى رضاهن جميعاً لأنه حكم كلهن فيه سواء ثم  
 إن سويت بينهن وجدن ذلك تفضيلاً منهن وإن رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فتطمئن به نفوسهن  
 (والله يعلم ما في قلوبكم) من الرضا والسخط فاجتهدوا في إحسان الخواطر (وكان الله عليماً حليماً)  
 أي إن أضمرت خلاف ما أظهرت فإنه يعلم ضمائر القلوب فإن لم يعاتبتهن في الحال فلا يغيرن فإنهم حلیم  
 لا يجهل (لا يحل لك النساء من بعد) أي من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما يؤتين الرسول من  
 الوصل والمجبران والنقص والحرمان وقرأ أبو عمر ولا تحل بالفوقية أي لا يحل لك النساء غير اللاتي ذكرنا  
 لك من المؤمنات المهاجرات من بنات عمك وبنات عاتك وبنات خالك وبنات خالاتك وأما غيرهن من  
 الكتابيات فلا يحل لك التزوج بهن (ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن) وهذا نهي من  
 شغل الجاهلية فإنهم كانوا يبادلون زوجة بزوجة فينزل أحدهم عن زوجته ويأخذ زوجة صديقه  
 ويعطيه زوجته روى الدارقطني عن أبي هريرة قال كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل  
 تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتك وأزيدك فأزل الله تعالى ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك  
 حسنهن (إلا ما ملكت يمينك) فتحل لك وقد ملك ما رية القبطية وولدت له إبراهيم ومات في حياته صلى  
 الله عليه وسلم (وكان الله على كل شيء قبيهاً) أي حافظاً شامهاً فاحذر ومجاورة حدوده (يا أيها  
 الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) أي لا تدخلوا بيوت النبي في حال من الأحوال إلا  
 حال كونكم مأذوناً بالسك بالدخول (إلى طعام غير ناظرين إناه) أي منتظرين فخرجته زلت هذه الآية  
 في قوم كانوا يدخلون في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم غدوة وعشية فيجلسون وينتظرون وقت  
 الطعام حتى يأكلوا ثم يتحدثون مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فأغتم بذلك النبي صلى الله عليه وسلم

واستحيان يأمرهم بالخروج وينهاهم عن الدخول فنهاهم الله عن ذلك بهذه الآيات (ولكن اذا  
 دعيت فادخلوا فاذا اطعمتم) أى أكلتم الطعام (فانتشروا) أى فتفارقوا ولا تلتصقوا (ولامستأنسين  
 لحديث) أى وغير مستأنسين لحديث بعضهم بعضاً وحديث أهل البيت بالتسعة (ان ذلكم)  
 أى الدخول والمكث لحديث (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله (فيستحي منكم)  
 أى من اخراجكم (والله لا يستحي من الحق) أى لا يترك الامر بخروجكم ولا يترك النهي عن الدخول  
 بغير اذن (واذا سألتموهن متاعاً فأسألوهن من وراء حجاب) أى واذا سألتم نساء النبي شيئاً يتفع به  
 فأسألوهن من خلف ستر \* قيل انه صلى الله عليه وسلم كان يطم ومعه بعض أصحابه فأصابته  
 يد رجل منهم يدعاه فاشبهه الله عنده فذكره النبي ذلك فنزلت هذه الآية (ذلكم أظهر لقلوبكم) أى  
 ان عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس للحديث بعد الدخول بالأذن وسؤال المتاع من وراء حجاب  
 أظهر للغواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء (وقلوبهن) أى وأظهر للغواطر التي تعرض للنساء  
 في أمر الرجال أى فان ذلك أنفي للريبة وأبعد للتهمة وأقوى في الحماية (وما كان لكم أن تؤذوا رسول  
 الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً) أى وما صح لكم أن تغفلوا في حياته صلى الله عليه وسلم  
 فلا يكرهه ويتأذى به كالدخول عليه بغير اذنه والحديث مع أزواجه وما صح لكم أن تنكحوا أزواجه  
 صلى الله عليه وسلم أبداً من بعده فاقه صلى الله عليه وسلم بعوت أوطلاق سواء أدخل بها أم لا ونزلت  
 هذه الآية في رجل من الصحابة قال في نفسه اذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت عاتشة وندم  
 هذا الرجل على ما حدث به نفسه فغشي الى مكة على رجليه وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله واعتق  
 رقيقاً فكفر الله عنه قيل هذا الرجل هو طه بن عبيد الله (ان ذلكم كان عند الله عظيماً) أى ان اذناه  
 الرسول بنكاح زوجته وأغره كان عند الله ذنباً عظيماً (ان تبدوا شيئاً أو تخفوه فان الله كان بكل  
 شيء عليماً) أى ان تظهروا شيئاً لمالا خفيه كنكاحهن على ألسنتكم أو تعزموا على ايدائهن صلى الله  
 عليه وسلم أو نكاح أزواجه بعده في قلوبكم فانه يجازيكم على ذلك (لا جناح عليهن في آبائهن ولا  
 أبناهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن) أى لا اثم على نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
 في عدم الاحتجاب عن محارمهن وهذا الاستئناس ليمان من لا يجب الاحتجاب عنهن - م روى أنه لما نزلت آية  
 الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يارسول الله أؤنكلمهن أيضاً من وراء الحجاب فنزلت هذه الآية  
 (ولانسألهن) أى ولا جناح على زوجات النبي في عدم الاحتجاب عن النساء المسلمات ويجب عليهن  
 الاحتجاب عن النساء الكافرات ما عدا ما يبدو عند المهنة (ولامامه كن أيمانهن) من العبيد والاماء  
 وقيل من الاماء خاصة وقيل من كان دون البلوغ من العبيد (واتقين الله) في كل ما تأتونه وما تذر  
 وقال الرازي واتقين الله عند الماليل وذلك دليل على ان التكشف لهم مشروط بالسلامة والعلم بعدم  
 المحذور (ان الله كان على كل شيء شهيداً) فهو شاهد عند اختلا بعضكم ببعض فقلوبكم مثل مثلكم  
 فاتقوا شهادة الله (ان الله وملائكته يصلون على النبي) أى ان الله يرحم النبي والملائكة يدعون له  
 صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن عباس وكذا أبو عمر وفي رواية وملائكته بالرفع عطف على محل ان وامعها عند  
 الكوفيين ومبتدأ محذوف الخبر عند البصريين (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) وهذا  
 دليل على وجوب الصلاة والسلام عند الشافعي لان الامر للوجوب ولا يجيبان الا في الصلاة فيجيبان  
 في التشهد وهما قولنا فيه سلام عليك أيها النبي وقولنا اللهم صل على محمد وانما أمرنا الله بالصلاة عليه



صلى الله عليه وسلم مع أنه يكفيه صلى الله عليه وسلم صلاته تعالى عليه لاظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم  
 مناشقة علينا ليثبنا عليه كما أن الله تعالى أوجب علينا ذكر نفسه تعالى ولا حاجة له اليه (ان الذين  
 يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) أى أبعدهم من رحمته (في الدنيا والآخرة) بحيث لا يكادون ينالون فيهما  
 شيئا منها (وأعد لهم) مع ذلك (عذابا مهينا) يصيبهم في الآخرة خاصة وإذا به الله تكون بالكفر كإنكار  
 جوده تعالى ووصفه تعالى بما لا يليق به كقول اليهود يد الله مغلولة وإن الله فقير وعزير بن الله وقول  
 النصارى ثالث ثلاثة والمسيح ابن الله وقول المشركين الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه وإذا الرسول  
 كسر ربا عيته وشجع وجهه يوم أحد وطعنهم في نكاح صفيه وقولهم صلى الله عليه وسلم هو شاعر ساحر  
 كاهن مجنون (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) بقول أو فعل (بغير ما كتبوا) أى بغير جنابة  
 يستحقونها (فقد أحتملوا عتابنا) أى زورا (وأنعامنا) أى ذنبا ظاهرا مو جبا للعباب  
 في الآخرة قيل ان هذه الآية نزلت في منافقين كانوا يؤذون عليا ويسمعونه ما لا خير فيه وقيل نزلت في أهل  
 الافك في شأن عائشة وصفوان وقيل في زناة يتبعون النساء إذا برزن بالليل اقتضا حوايجهن فيغمزون  
 المرأة فإن سكنت اتبعوها وإن زجرتم انتها عنهن وكانوا لا يتعرضون إلا للاماء ولكن ربما يقع منهم  
 التعرض للحرائر أيضا لان ذى السكك كان واحدا لانهم يخرجون في درع وخمار فشكون ذلك الى  
 أزواجهن فذكر واذللك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ثم نهى الله تعالى الحرائر ان  
 يتشبهن بالاماء بقوله تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن) أى  
 يرخين على فحورهن وجيموهن (من جلابيبهن) أى ثيابهن التي يلبحن بها (ذلك) أى تغطي  
 الابدان (أدنى أن يعصفن) أى أحق بأن يعرفن أنهم حرائر وأنهن مستورات لا يمكن طلب الزنا  
 منهن لان من تستر وجهها لا يطمع فيها أن تكشف عورتها (فلا يؤذين) بالتعرض لهن من جهة  
 من يتعرض للاماء (وكان الله غفورا) لما سلف منهن من التفریط (رحيما) بعباده حيث يراعى  
 مصالحهم (لئن لم ينته المنافقون) عبد الله بن أبى وأصحابه عن المكر والحيانة (والذين في قلوبهم  
 مرض) أى شهوة الزنا الذى يؤذى المؤمن باتباع نسائه (والمرجعون في المدينة) بقولهم غلب  
 محمد وسيخرج من المدينة وسيؤخذ (لنغرينك بهم) أى لنأمرنك بأخراجهم من المدينة أو بقتالهم (ثم  
 لا يجاورونك فيها) أى لا يسكنون معك في المدينة وتخلوا المدينة منهم بالأخراج أو بالموت (الاقبلا)  
 أى الا زمانا يسيرا (ملعونين) أى مطرودين من باب الله ومن بابل وهو نصب على الشتم ويجوز عند  
 الكسائى والفراء منصوبا بأخذوا الذى هو جواب الشرط على الوقف ملعونين وقف كافى أى على غير  
 هذا الاعراب (أيضا نفعوا) أى فى أى مكان وجدوا (أخذوا وقتلوا قتيلا) وهذه الآية خبر بمعنى  
 الامر أى خذوهم واقتلوهم حيث تقتضوهم إذا كانوا مقيمين على النفاق والارجاف (سنة الله في الذين  
 خلوا من قبل) أى سن الله ذلك في الامم الذين من قبلهم سنة وهى أن يقتل الذين نافقوا الانبياء عليهم  
 السلام وسعوا في توهم أمرهم بالارجاف ونحوه أينما وجدوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى هذه  
 السنة ليست مثل الحكم الذى ينسخ فإن النسخ يكون في الاحكام أما الافعال والاعمال فلا تنسخ (يسألك  
 الناس) أى كفار مكة واليهود (عن الساعة) أى عن وقت قيام القيامة فإن المشركين يسألونه صلى  
 الله عليه وسلم عن ذلك استجمالا بطريق الاستهزاء واليهود سألواعنه امتحانا (قل انما علمها عند الله)  
 لا يطلع عليه ملسك مقربا ولا نبيا مرسلا (وما يدريك) أى أى شئ يعلمك بوقت قيامها أى لا يعلمك به

شيء أصلا (لعل الساعة تكون قريبا) وهذا تخويف أي هي في علم الله فلا تستمطوها فربما تقع عن  
 زمان قريب (إن الله لعن الكافرين) في الدنيا والآخرة (وأعد لهم سعيرا) أي نار أشيدة الانتقاد  
 (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) أي حافظا يحفظهم من عذاب الله (ولانصيرا) يخلصهم منه (يوم  
 تقلب وجوههم في النار) وهو ظرف للابجدون (يقولون) خال من ضمير وجوههم (يا ليتنا أطعنا الله  
 وأطعنا الرسولوا قالوا) عطف على يقولون (ربنا انا أطينا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا)  
 أي فصرفونا عن الدين وقرأ ابن عامر ساداتنا بالف بعد الدال وبالنصب بالكسرة الظاهرة أي أن  
 الكافرين يقولون يوم تصرف أبدانهم في النار من جهة إلى جهة كلهم يشوي في النار أو يطبخ في القدور  
 في الدنيا فلا تبتلى بهذا العذاب فيتحسرون ويندمون حيث لا تنفعهم الندامة والحسرة ثم يقولون أطعنا  
 السادة بدل طاعة الله تعالى وأطعنا الكبراء بدل طاعة الرسول وتر كطاعة سادة السادات وأكبر  
 الأكابر فبدلنا الخير بالشر ففاننا خير الخيرات وأعطينا شر النيران ثم انهم يطلبون بعض التشفي بتعذيب  
 المضلين ويقولون (ربنا آتهم) أي أعط الرؤساء (ضعفين من العذاب) أي مثلي العذاب الذي  
 أعطيناهم (والعظم لعنا كبيرا) أي شديدا وقرأ عاصم بالباء الموحدة أي لعنا عظيمه أو الباقون بالشاء  
 المثلثة أي كثير العدد (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا) في إذا نبيكم (كالذين آذوا موسى) بأنواع  
 الآذية كنسبته إلى عيب في بدنه من اذرة أو برص وكاغرا مومسة على فذقه عليه السلام بنفسها دفع  
 مال عظيم اليها وكغير ذلك (فبرأه الله عما قالوا) أي أظهر الله براءته عليه السلام من قولهم روى مسلم  
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى  
 سواه بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه أدر  
 فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرا الحجر ثوبه فجعل موسى يجري عقبه ويقول ثوبي حجر ثوبي حجر  
 حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سواة موسى فقالوا والله ما موسى من بأس فوق الحجر فأخذ موسى ثوبه فاستتر  
 به وضرب الحجر حتى ظهر فيه ستة جروح اه (وكان) موسى (عند الله وجيها) أي معظما رفيعه  
 القدر قال ابن عباس كان عظيم ما عند الله تعالى لا يسأله شيئا إلا أعطاه وقال الحسن كان حجاب الدعوة  
 وقيل كان محببها مقبولا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) أي صوابا والمراد نهيهم عما  
 خاضوا فيه من حديث زينب المائل عن العدل (يصلح لكم أعمالكم) قال ابن عباس أي يتقبل  
 حسناتكم وقال مقاتل يركب أعمالكم (ويغفر لكم ذنوبكم) أي باستقامتكم في القول والعمل  
 (ومن يطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي (فقد فاز) في الدارين (فوزا عظيما) أي نال جميع  
 مراداته (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) والمراد بالامانة الفرائض التي فرضها الله  
 تعالى على عباده (فأبين أن يحملنها وأشفقن منها) أي خفن من حملها أن لا يؤدنها فيحققن من العقاب  
 أي فقال لهن أتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان أحسنن جوزين وان عصيتن عوقبتن قلن  
 لا يارب نحن مستخرات لا امرئ لا يزيد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وتعظيما الدين الله تعالى لا يخالفه لا امره  
 وكان العرض عليهن تخيير الا الزاما (وحملها الانسان) أي آدم قال الله تعالى لآدم اني عرضت الامانة  
 على السموات والارض والجبال فلم تطعها فهل أنت آخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان أحسنن  
 جوزيت وان أسأت عوقبت لحملها آدم فقال بين اذني وعاتقي قال الله تعالى أما اذ تحملت فسأعنفك  
 واجعل لبصرك حجابا فاذا خشيت أن تنظر إلى ما يحل فارخ عليه حجابي واجعل للسانك لحمين وغلافا

فاد اخشيت فأغلق عليه واجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليه (انه) أى الانسان (كان ظلوما) أى متبع النفس بمحملها وهذا الظلم مدح من الانبياء (جهولا) بعاقبته وان النفس لا تطيق الدوام على حملها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) فاللام للعاقبة متعلق بحمل أى حملها الانسان وكان طاقته حملها أن يعذب الله بعض أفراد الذين لم يراعوها (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) أى كان عاقبة حملها أن يقبل توبتهم (وكان الله غفورا) للظلم (رحيما) على الجهول لان الله تعالى وعده عباده بأنه يغفر الظلم جميعا لا الظلم العظيم الذى هو الشرك

﴿سورة سبأ مكية أربع وخمسون آية ثمانمائة وثلاث  
وثمانون كلمة وألف وخمسمائة واثنا عشر كلمة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) أى له تعالى خلقا وملكا وتصرفا بالايجاد والاعداد والاحياء والامانة جميع ما وجد فيهما (وله الحمد فى الآخرة) أى له المنة على أهل الجنة فيحمدونه (وهو الحكيم الخبير) فالحكيم هو الفاعل على وفق العلم فان من يعلم أمر اوليات بما يناسب عمله لا يقال له حكيم ومن يأتى بأمر عجيب على سبيل الاتفاق من غير علم لا يقال له حكيم والخبير هو الذى يعلم عواقب الامور وبواطنها فهو حكيم فى الابتداء يخلق كما ينبغي وخبير بالانتهاء يعلم ماذا يصدر من المخلوق وما لا يصدر ومصير كل أحد (يعلم ما يلج فى الارض) من الغيث والكتوز والدفائن والاموات ونحوها (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات وماه العيون ونحوها (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير ونحوها (وما يعرج فيها) كالملائكة وأعمال العباد والابجرة والادخنة (وهو الرحيم الغفور) أى الرحيم بانزال الرزق وللحامدين عليه والغفور عند ما تخرج اليه الارواح والاعمال وللفرطين فى الحمد (وقال الذين كفروا) أبو جهل وأصحابه (لاتأتينا الساعة) قلى ورنى لتأتينكم (أى الساعة) (عالم الغيب) قرأ نافع وابن عامر بالرفع على المدح فالوقف على لتأتينكم حينئذ كافى وابن كثير وأبو عمرو وعاصم الجرجنت لربى أو بدل منه وقرأ حمزة والكسائي علام بالجرو والوقف حينئذ على بلى وهو كافى كالوقف على الغيب (لا يعزب عنه مثقال ذرة) أى لا يغيب عن الله وزن غلة حمراء صغيرة وقرأ الكسائي بكسر الزاى (فى السموات ولا فى الارض) فقوله فى السموات اشارة الى علمه تعالى بالارواح لانها فى السماء وقوله ولا فى الارض اشارة الى علمه تعالى بالاجساد لان اجزاءها فى الارض واذا علم الله الارواح والاشباح وقدر على جمعها لا يبقى استبعاد فى المعاد (ولا أصغر من ذلك) أى من مثقال ذرة (ولا أكبر) منه (الا فى كتاب مبين) أى الام مكتوب فى اللوح المحفوظ وجملة ولا أصغر الى آخرها من مبتدأ وخبر مؤكدة لنفى الغروب أما على قراءة الفتح فى أصغروا كبر فهو اسم لا واخبار الا فى كتاب (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات) وهذا علة لقوله تعالى لتأتينكم (أولئك) الموصوفون بالصفات الجليلة (لهم مغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) فان الرزق يأتى من غير طلب بخلاف رزق الدنيا فإنه ما لم يتسبب فيه لا يأتى ثم ان المغفرة جزاء الايمان فكل مؤمن مغفوره كلما فى حديث البخارى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفى قلبه وزن ذرة من ايمان والرزق الكريم جزاء العمل الصالح (والذين سعوا فى آياتنا) بالابطال أى كذبوها (معاجزين) أى متأخرين وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجبرين بتشديد الجيم وبغير ألف بعد العين أى مريدن التعجيز أو طائنين انهم يفتنون الله أو

منبطين عن الايمان من اراده (اولئك لهم عذاب من ربح) أى من جنس سوء العذاب (أليم) أى شديد وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع صفة لعذاب والباقيون بالجر صفة لربح (ويرى الذين أوتوا العلم) أى ويعلم أولو العلم من أصحاب رسول الله ومن علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب وأصراهما (الذى أنزل اليك من ربك) أى القرآن (هو الحق) بالنصب على أنه مفعول ثان (ويهدى الى صراط العزيز الحميد) الذى هو التوحيد (وقال الذين كفروا) أبوسفیان وأصحابه للسفلة (هل نذكركم على رجل نبئكم) أى يحذركم بحجب عجاب (إذا مرقم كل غرق أنكم لنفى خلق جديد) أى أنكم تشؤون خلقا جديدا بعد أن تفرقت أجسادكم كل تفريق بحيث تصير ترابا ويقصدون بذلك لرجل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (أفترى على الله كذبا) أى أهو الرجل تعمده على الله كذبا أن كان يعتقد خلاف أخباره بأنهم يبعثون (أم به جنة) أى أم فيه جنون أن كان لا يعتقد خلافه وهذا إمام تمام القائل أولا وأمن كلام السامع المحجب لذلك القائل قال الله تعالى جوابا لترددهم مناديا عليهم بسوء حالهم (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى بالبعث بعد الموت والجزاء على الأعمال (فى العذاب والضلال البعيد) لأن من يسمى المهتدى ضالا لا يكون هو الضال ومن يسمى الهادى ضالا لا يكون أضل (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض) أى أفعلوا ما فعلوا من المنكر فلم ينظروا الى ما أحاط بهم من جميع جوانبهم فذلك يدل على وحدانية الله وكمال قدرته وذلك دليل على إعادة (أن نشأ نخسف بهم الأرض) كما خسفناها بقارون وأصحابه (أو نسقط عليهم كسفا) أى قطعنا (من السماء) كما أسقطناها على أصحاب الآية لاستحقاقهم ذلك وقرأ حفص بفتح السين والباقيون بسكونها وقرأ حمزة والكسائي أن يشأ نخسف أو نسقط بالياء فى الثلاثة (أن فى ذلك) أى المحيط بالناس من جميع الجوانب (آية لكل عبد منيب) أى لكل من يرجع الى الله ويترك التعصب فدل على قدرة الله على احيا الموتي (ولقد آتينا داود منا فضلا) أى أعطيناه لصحة توبته نوعا من الفضل على سائر الانبياء عليهم السلام وهو ما ذكر بعد (يا جبال أوبي معه) أى رجبى مع داود النوحه على الذنب (والطير) بالنصب عطفا على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير لأن آتياه هالياه تسخير هاله وقيل كان داود ينوح على ذنبه بترجيع وتحزن وكانت الجبال تساعد على نوحه باصداها والطير باصواتها وقوله يا جبال الخ يدل من آتينا باصمار قلنا أو من فضلا باصمار قلنا (وأنالناه الحديد) أى جعلناه ليدنا فى نفسه كالشمع يصرفه فى يده كيف يشاء من غير احماه بنار ولا ضرب بعطرفة (ان اعمل سابغات) أى أمرناه بأن اعمل دروعا واسعا (وقدر فى السرد) أى توسط فى نسج الدروع بحيث تتناسب حلقها أولا تصرف جميع أوقاتك الى التسعيل مقدار ما يحصل به القوت وأما الباقي فأصرفه الى العبادة (واعملوا الصالحا) أى لستم مخلوقين الا للعمل الصالح فاكثروا منه وقدروا فى الكسب (انى بما تعملون بصير) فمن يعمل الملك شغلا ويعلم أنه جبرأى من الملك يحسن العمل ويتقنه ويجهده فيه (ولسليمان الريح) أى وسخره الريح عوضا عن الخيل التى عقرها الله تعالى وقرأ أشعرة برفع الريح على الابتداء والخبر مجرور قبله لأن الريح كانت لسليمان كالملوك المختص به يأمرها بما يريد (غدوها شهر ورواحها شهر) أى جريها بالغداة مسيرة شهر وجريها بالعشي كذلك قال الحسن كان يغدو ومن دمشق فيقيل باصطخر ويروح من اصطخر فيبيت ببابل (وأسلناه عين القطر) أى النحاس المذاب يعمل به ما يشاء كما يعمل بالطين وكان ذلك بأرض اليمن وقيل كان يسيل فى الشهر ثلاثة أيام (ومن

الجن من يعمل بين يديه) بالسخرية من البنيان وغيرها (بأذن ربه) أي بأمره تعالى (ومن يزغ) أي يعل (منهم عن أمرنا ذلك من عذاب السعير) أي عذاب النار الوعود في الآخرة (يعملون له) أي في أي وقت شاء (ما يشاء من محارب) أي أبنية مرتفعة يصعد اليها درج (وعناتيل) أي صور من نحاس وزجاج ورخام ونحو ذلك وقيل هي صور الملائكة والانبيا والعباد كانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة ويعبدوا ربهم على مثالهم وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونمرين فوقه فإذا أراد أن يصعد على السكرى بسط الاسدان له ذراعيهما وإذا جلس أظله النهران باجنحتهما (وجفان كالجواب) أي قصاع كالخياض الكبار وقيل كان يجتمع على جفنة واحدة ألف رجل وقرأ ورش وأبو عمر وبائبات المياه في الوصل دون الوقف وابن كثير بأبائهما وقفا وصلوا والباقيون بالخذف وقفا وصلوا (وقد روراسيات) أي ثابتات على الأثافي لا تنزل عنها العظمها وكان يصعد عليها بالسلام وكانت باليمن (اعلموا آل داود شكرا) فآل منادى وشكرا مفعول به روى أن سليمان عليه السلام جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات إلا وإنسان من آل داود قائم يصلي (وقليل من عبادي الشكور) أي المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته (فلما قضينا عليه) أي سليمان (الموت ما دلهم) أي آله (على موته الأداة الأرض) وهي الأرضة (تأكل منسأته) أي عصاه (فلما خر) أي وقع سليمان على الأرض بعد أن قصمت الأرضة عصاه (تبين الجن) أي علمت الجن علمنا (أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) أي أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كوت سليمان ما لبثوا في العذاب المهين وحينئذ يعلم أن الجن لا يعلمون الغيب بل كانوا يسترقون السمع ويعوّهون على الناس أنهم يعلمون الغيب وقال سليمان للملك الموت إذا أمرتني فاعلمني فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكئا على عصاه فقبض الله روحه وهو متكئ عليها وكان الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى وكان للمحراب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل الاعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته وينظرون إلى سليمان عليه السلام فيرونه قائما متكئا على عصاه فيحسبون حيا فلا ينكرون خروجه إلى الناس لطول صلاته فيكتموا يدأبون له بعد موته حولا كما لا حتى أكلت الأرضة عصا سليمان فخر ميتا فعملوا بوجوهه حينئذ فشكروا ذلك للأرضة فأنما كانت يأتونها بالماء والطين وقالوا لها لو كنت تأكلين الطعام والشراب لآتيناك بهما وحكي أن سليمان عليه السلام ابتداء ببناء بيت المقدس في السنة الرابعة من ملكه وكان عمره سبعاً وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة سنة وكان ملكه خمسين سنة وقر ب بعد فراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة واتخذ اليوم الذي فرغ فيه من بناءه عيداً وقام على الصخرة رافعا يديه إلى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لي هذا السلطان وقويتني على بناء هذا المسجد اللهم فاورعني شكرك على ما أنعمت علي وتوفني على ملتك ولا تزغ قلبي بعد إذ هديتني اللهم إني أسألك أن تدخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذنب دخل للتوبة الاغفر له وتبت عليه ولا حائف الا أمنت له ولا سقيم الا شفيت له ولا فقير الا أغنته والخامسة أن لا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه الامن أراد الحداد أو ظمأ يارب العالمين (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية) أي علامة دالة على قدرتنا وقرأ حمزة وحفص بسكون السين وفتح الكاف والكسائي بكسرهما والباقيون مسأكنهم بلفظ الجمع أي عندهم موضع سكناهم وهي باليمن يقال لها مارب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام

آية دالة على وجود الصانع المختار القادر على كل ما يشاء (جتان عن عين وشمال) أى عن عين بلدهم  
وفما لها جماعتان من الجنات وكان سبأ ثلاث عشرة قرية فبعث الله اليهم ثلاثة عشر نبيا فقال لهم الانبياء  
(كلوا من رزق ربكم) من الثمار ونحوها (واشكروا لله) بالتوحيد ليديم لكم النعمة (بلدة طيبة  
ورب غفور) أى بلدكم بلدة طاهرة عن المؤذيات لاحتية فيها ولا عقرب ولا وباء ولا وحمور بكم الذى  
رزقكم طيبات وطلب منكم الشكر رب غفور لفرطت من يشكركه (فأعرضوا) عن الايمان ولم يشكروا  
قال وهب أرسل الله الى سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله تعالى وذكروهم نعم الله عليهم وأنذروهم  
عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله تعالى علينا من نعمة فقولوا لهم فليحبس هذه النعمة عنان  
استطاع (فأرسلنا عليهم سيل العرم) أى سلطنا عليهم سيل الوادى والعرم وادى اليمن يقال له وادى  
الشجر وكان فيه مسناة يحبسون الماء فى الوادى وكان لها ثلاثة أبواب بعضها أسفل من بعض فكانوا  
يسقون من الأعلى ثم من الثانى ثم من الثالث على قدر حاجاتهم فأخصبوا وكثرت أموالهم فلما كذبوا  
الرب سلط الله عليهم القارة فنقبت الردم فهدم الله تلك المسناة وأهلكهم بذلك الماء وأهلك ما كان لهم  
من البساتين والبيوت وغير ذلك (وبدلناهم بجنتيهم جنتين: وادى كل خطئ) أى أدبنا جنتيهم  
وأتيناهم بدلها جنتين ذواتى غر شيع وقرأ أبو عمرو كل بغير تنوين أى غر أراك (وأذل أى طروا  
(وشئى من سد رقيق) أى قليل ثمرة كثير شوكة له ثمرة عفصة لا تؤكل أصل ولا ينتفع بورقه فى غسل اليد  
وهو سد ربرى وهذا معطوفان على أكل الأعلى خط وقرى واذلوا وشيأ عطف على جنتين (ذلك) أى  
التبديل (خزيناهم بما كفروا) أى بسبب كفرانهم النعمة حيث زعناها منهم ووضعنا مكانها ندحا  
(وهل نجازى إلا الكفور) أى وما نجازى هذا الجزاء إلا المبالغ فى الكفران وقرأ حفص وحزرة  
والكسائى بنون العظمة والباقون بالياء على البناء للمفعول ورفع الكفور وقرئ على البناء للفاعل وهو  
الله تعالى (وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها) بالماء والشجر (قرى ظاهرة) أى وجعلنا بين  
أهل سبأ وهم باليمن وبين أهل الاردن وفلسطين وهم بالشام قرى يرى بعضها من بعض لثقلها يرى  
سواد القرية من القرية الاخرى قيل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ الى الشام  
(وقد رنا فيها السير) أى جعلنا السير بين قراهم والشام سيرا مقدر من قرية الى قرية فاذا سار وانصف  
يوم وصلوا الى قرية ذات مياه وأشجار فلا يحتاجون فى السفر الى حمل زاد وماء قلنا لهم (سير) وفيها يالى  
وأيا ما آمنين) وهو أمر بعنى الحسب أى تسير ون فى تلك القرى ان شئت لىلى وان شئت أياما لعدم  
الحوق بخلاف المواضع المخوفة فان بعضها يلى لئلا يعلم العدو بسيرها وبعضها يلى لئلا يعلم العدو  
يقصدهم العدو اذا كان غير مجاهر بالقصد والعداوة قال قتادة كانوا يسرون غير خائفين ولا جائفين  
ولا ظامئين كانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر فى أما كن لا يحرك بعضهم بعضا ولو لقي الرجل قاتل أبيه  
لا يحركه (فقالوا) على وجه الدعاء (ربنا يا عدينا أسه فارنا) أى يا عدينا المنازل التى نزل فيها بأن  
يكون بين كل واحد والآخرة مسافة بعيدة أى سألوا أن يجعل الله تعالى بينهم وبين الشام قفارا ليركبوا فيها  
الراحل ويتزودوا والازواد ويتناولوا فيها على الفقراء فجعل الله تعالى لهم الاجابة بتخريب تلك القرى  
المتوسطة وجعلها بلعا لا يسمع فيها داع ولا يجيب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد تشديد العين من  
غير ألف (وظلموا أنفسهم) حيث عدوا النعمة نعمة والاحسان اساءة وتركاوا شكر تلك النعم (جعلناهم  
أحاديث) لمن بعدهم فيحدث الناس بهم متعجبين من أحوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ويضربون مثلا

فيقولون تغرقوا أيدي سبأ والأيدي عني الانفس أو الاولاد (ومزقناهم كل ممزق) أي فرقناهم كل  
 فريق أي فلما غرقت قراهم تفرقوا في البلاد ففسان لحقوا بالشام والازد بعمان وخزاعة بتهامة والواوس  
 والخزرج ييثرب (ان في ذلك) أي التزيق والاهلاك (آيات) أي لعبرات (لكل صبار) عن الشهوات  
 وعلى مشاق الطاعات (شكور) على النعم (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) أي ولقد وجد ابليس ظنه  
 صادقاً في أنه يغوي بني آدم أو في أنه خير منهم فالتبوع خير من التابع فابليس امتنع من عبادة غيره  
 الله والمشركون يعبدون غير الله فابليس كفر بأمر أقرب الى التوحيد والمشركون كفروا بالامر وأقرأ  
 صدق الكوفيون بتشديد الدال والباقون بالتخفيف أي صدق في ظنه أو جعل ظنه صادقاً وقرئ بنصب  
 ابليس ورفع ظن مع تشديد صدق بمعنى وجده ظنه صادقاً ومع التخفيف بمعنى قال له الصدق حين خيل  
 له اغواهم وبرفعها مع التخفيف على الابدال (فاتبعوه الا فريقان المؤمنون) أي الا فريقا هم المؤمنون  
 فان المؤمنين كلهم لم يتبعوه في أصل الدين أو الا فريقان فرق المؤمنين فان المحلصين لم يتبعوه في العصيان  
 (وما كان له عليهم من سلطان الا نعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك) أي وما كان تسلط ابليس  
 على بني آدم الا ليتعلق علمنا بمن يؤمن بالآخرة متميزاً عن هو في شك منها فنجازي كلا منهما (وربك على  
 كل شيء حفيظ) أي الله تعالى قادر على منع ابليس عنهم عالم بما سيقع (قل ادعوا الذين زعمتم من دون  
 الله) أي قل يا أشرف الخلق لا كفار مكة بنى ملج و كانوا يعبدون الجن ويظنون انهم الملائكة ادعوا  
 الذين زعمتموهم آلهة من دون الله ليعرفوا عنكم الضم الذي نزل بكم في سني الجوع قال الله تعالى  
 (لا يعلوكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) أي لا يعلو آلهتهم وزن ذرة من نفع وضر في أمر من  
 الامور (ومالهم فيها من شركة) أي وما لا آلهتهم في السموات والارض من شركة مع الله لا خلقاً ولا ملكاً  
 ولا تصرفاً (وماله) تعالى (منهم) أي من آلهتهم (من ظهير) أي معين في تدبير أمرهم ما وفي  
 خلق شيء بل الله تعالى هو المنفرد بالابجاد فهو الذي يجب ان يكون معبوداً (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن  
 أذن له) أي ولا تنفع الشفاعة عنده تعالى في حال من الاحوال الا كائنه لمن أذن الله له في الشفاعة من  
 النبيين والملائكة ونحوهم من المستأهلين لمقام الشفاعة وقرأ أبو عمرو وحسرة والكسائي أذن له مبني  
 للعجهول (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) أي حتى اذا أزيل الفرع الذي عند الوحي أي حين انحدر عليهم  
 جبريل فان الله عندما وحى يفرغ من في السموات ثم يرسل الله عنهم الفرع فرفعوا رؤسهم فحتى غاية متعلقة  
 بقوله تعالى قل (قالوا) أي الملائكة السائلون من جبريل (ماذا قال ربكم) يا جبريل (قالوا)  
 أي جبريل ومن تبعه (الحق) أي قال ربنا القول الحق وهو الاذن في الشفاعة للمستحقين لها وقرئ  
 الحق بالرفع أي ما قاله الحق (وهو العلي الكبير) أي هو المنفرد بالعلو والكبرياء ليس لاحد من  
 أشرف الخلائق ان يتسكلم الا بآذنه (قل) يا أشرف الخلق لكفار مكة (من يرزقكم من السموات)  
 بالمطر (والارض) بالنبات (قل الله) أي فان أجابوك وقالوا الله فذلك ظاهر وان لم يقولوا ذلك فقل  
 الله يرزق اذ لا جواب سواه وهذا الشارة الى ان جر النفع ليس الا به تعالى ومنه تعالى فاذا ان كنتم من  
 الخواص فاعبدوه لعلوه **وكبريائه** سواه دفع عنكم ضرراً أولم يدفع وسواه نفعكم بخيراً أولم ينفع فان لم  
 تكونوا كذلك فاعبدوه لدفع الضرر وجر النفع (وانا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين) أي وان أحد  
 الفريقين من الذين يوحدون الرزق بالعبادة والذين يشركون به في العبادة الجماد الذي لا يوصف بالقدرة  
 لعلى أحد الامر من الهدى والضلال المبين واختلاف الجارين للاعلام بان المهتدى كمن استعلى منارا



ينظر الاشياء والضلال كأنه منغمس في ظلام لا ترى شيئا (قل لا تسئلون عما أجرنا) أى أذنبتنا  
(ولانسئل عما تعملون) فى كفركم لأننا يرثون منكم وهذا أبعد من الجدل وأبلغ فى التواضع حيث  
أسندوا الاحرام الى أنفسهم والعمل الى مخاطبين (قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم يفتح) أى  
يحكم (بيننا بالحق) أى بالعدل بأن يدخل المحقين الجنة والمبطلين النار (وهو الفتاح) أى البليغ  
الفتح لما انطلق (العليم) بما ينبغي ان يحكم به (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة (أرونى الذين  
ألحقتم به) تعالى (شركاء) لا نظربأى صفة ألحقتموها بالله فى استحقاق العبادة هل يخلقون أو يرزقون  
(كلا) أى حقاً لم يخلقوا شيئا ولم يرزقوا شيئا ولا تشركوا بالله شيئا (بل هو) أى الله الذى ألحقتم به  
شركاء (الله العزيز الحكيم) أى الله الموصوف بالغلبة القاهرة وبالْحكمة الباهرة فإين شركاؤكم التى  
هى أخس الاشياء (وما أرسلناك) يا أشرف الخلق (الا كافة للناس) أى عامة لجميع الناس  
تكف الناس عن الكفر (بشيء) بالجنة لمن آمن بالله (ونذيرا) من النار لمن كفر به (ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون) بمحور رسالته وكونه بشيرا وكونه نذيرا وكفى الغفلة لهم لا يخفوا ذلك (ويقولون) بطريق  
الاستهزاء (متى هذا الوعد) الذى تعدنا ان يجمع بيننا ثم يقضى بيننا (ان كنتم صادقين) مخاطبين  
لرسول الله والمؤمنين به (قل) لهم يا أكرم الرسل (لكم ميعاد يوم) أى وعد يوم (لا تستأخرون  
عنه ساعة) ان طلبتم التأخير عنه (ولا تستقدمون) أى ان طلبتم الاستعجال والاضافة فى ميعاد يوم  
للتبيين وقرئ ميعاد يوم برفع الاسمين مع التنوين على البدل وقرئ برفع ميعاد ونصب يوم التنوين  
فيهما أى أعنى يوما وذلك يفيد التعظيم والتهويل (وقال الذين كفروا) أبوجهل بن هشام وأصحابه  
(لن نؤمن بهذا القرآن) الذى يقرؤه علينا محمد عليه السلام (ولا بالذى بين يديه) أى ولا بالذى قبل  
القرآن من التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب الدالة على البعث (ولو ترى اذ الظالمون موقون عند  
رئيسهم يرجع بعضهم الى بعض القول) أى ولو ترى اذ المنكرون للبعث محبوسون فى موقف المحاسبة  
راجعا بعضهم القول الى بعض لرأيت أمرا عجيبا ثم فسره قوله تعالى يرجع الخ بقوله تعالى (يقول الذين  
استضعفوا) أى قهروا وهم السفلة (الذين استكبروا) أى تعظموا وهن الايمان وهم القادة (لولا  
أنتم) مضلون ايانا وصادون ايانا عن الايمان (لكنا مؤمنين) باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام  
(قال الذين استكبروا) وهم الرؤساء (الذين استضعفوا) وهم الاتباع (أنحن صدناكم عن الهدى  
بعد اذ جاءكم) على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام (بل كنتم مجرمين) أى بل أنتم الصادون  
بأنفسكم بسبب كونكم راسخين فى الاجرام (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا) ابطالا  
لأنكارهم الصد (بل مكر الليل والنهار) أى بل صدناكم مكرنا بالليل والنهار (اذ تأمرونا أن نكفر  
بالله) قبل اتيان الرسل (ونجعل له أندادا) أى أعدالا (وأسروا الندامة) أى أخفى كل من  
الفريقين الندامة عن الآخر مخافة التعير ويقال أظهر القادة والسفلة الندامة على ترك الايمان بالله  
(لما رأوا العذاب) أى حين رأوه (وجعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا) الاتباع والمتبعين جميعا  
(هل يجزون الا ما كانوا يعملون) أى لا يجزون الا بما كانوا يعملونه فى الدنيا (وما أرسلنا فى قرية من  
نذير الا قال مسترفوها) أى أغنياؤها (انابما أرسلتم به كفرون) أى جاحدون (وقالوا) للرسل  
(نحن أكثر أموالا وأولادا) منكم بسبب لزومنا الديننا (وما نحن بمعذبين) فى الآخرة بدیننا هذا كأنهم  
قالوا لانا جلا خير من حالكم ولا نعذب أجلا قانا وذلك انكارا منهم للعذاب بالكلمة أو اعتقاد الحسن

حالهم أيضا قياسا على حالهم في الدنيا (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء) ان يبسط له (ويقدر) أى  
 يقتصر على من يشاء ففسعة الرزق لا تدل على حال الحق كما ان ضيقه لا يدل على حال المبتطل فلا يقاس  
 على ذلك أمر الثواب والعقاب اللذين مناطهما الطاعة وعدمها (ولكن أكره الناس) أى أهل مكة  
 (لا يعلمون) ان ضل العيش وخصبها بالمشيئة من غير اختصاص بالفاسق والصالح (وما أموالكم ولا  
 أولادكم بالتي تقر بكم عندنا لفي الامن آمن وعمل صالحا) أى وما الاموال والا اولاد تقرب أحد الى الله  
 الا المؤمن الصالح الذى أنفق أمواله في سبيل الله تعالى وعلم أولاده الخير ورباهم على الصلاح (فأولئك  
 لهم جزاء الضعف) في الحسنات (بما عملوا) من الصالحات (وهم في الغرفات) أى غرفات الجنة  
 (آمنون) من جميع المكاره وقرأ حمزة الغرقة على التوحيد على ارادة الجنس (والذين يسعون في آياتنا)  
 أى يكذبونها (معاجزين) أى متأخرين عنها وفي قراءة معجزين أى معتقدين بحجنا (أولئك في العذاب  
 محضرون) أى لا يخرجون منه (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) فلا تخشوا  
 الفقر وأنفقوا في سبيل الله (وما أنفقتم من شيء) في سبيل الله (فهو يخلفه) أى يعوضه في الدنيا  
 بالمال أو بالفناعة وفي الآخرة بالحسنات (وهو خير الرازقين) أى الواهبين للرزق وأفضل المعوضين  
 (ويوم يحشرهم) أى بنى مليح والملائكة (جميعا ثم يقول للملائكة) اهاتنه لهؤلاء الكفار وقرأ حفص  
 يحشرهم ثم يقول بالياء (أهلؤلاهياكم كانوا يعبدون) بأمرهم (قالوا) أى الملائكة متسبرئين  
 منهم (سجنانك) أى تنزه عن أن يكون غيرك معبودا وأنت معبودنا ومعبود كل خلق (أنت ولينا)  
 أى أنت الذى نؤيلك أى نتقرب منك بالعبادة (من دونهم) أى لم يكن لنا دخل في عبادتهم لنا وقال  
 الرازى معنى أنت ولينا من دونهم أى كونك ولينا بالمعبودية أحب الينا من كون هؤلاء الضالين أولياء  
 بالعبادة لنا (بل كانوا يعبدون الجن) أى كانوا ينقادون لأمر الشياطين فهم في الحقيقة كانوا يعبدون  
 الشياطين وكانحن كالقبلة لهم (أكثرهم هم مؤمنون) أى كل المشركون مصدقون للشياطين وهذا  
 محض كلام الله تعالى وان وقف على الجن تام وأما اذا قلنا ان هذا من كلام الملائكة فعنى أكثرهم على  
 أصله وانما قالوا ذلك لئلا يكونوا مدعين اطلاعهم على ما في القلوب أو على من في جميع الوجود (فاليوم)  
 أى يوم الحشر (لا عليك بعضكم لبعض نفع ولا ضرر) أى لا يقدر المعبدون وهم الملائكة على نفع العابدين  
 وهم الكفار بالثواب ولا على دفع ضررهم (ونقول للذين ظلموا) وهذا معطوف على قوله تعالى ونقول  
 للملائكة أى ونقول (ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها) أى بالنار (تكدبون واذتلى عليهم)  
 أى كفار مكة بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم (آياتنا) الناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الشرك  
 (بينات) أى واضحات (قالوا ما هذا) أى التالى (الارجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم)  
 من الآلهة (وقالوا ما هذا) أى القول بالوحدانية (الافك) أى كلام مصروف عن وجهه (مفترى)  
 بإسناده الى الله تعالى (وقال الذين كفروا للحق) أى للقرآن (لما جاءهم) من غير تأمل فيه (ان هذا)  
 أى ما هذا القرآن (الامحر) أى خيال (مبين) أى ظاهر مخرج ربه قال الرازى وان أعيد اسم  
 الإشارة الثانى الى القرآن كان اسم الإشارة هذا عائدا الى المعجزات فانكار التوحيد كان محتصا بالمشركون  
 وأما انكار القرآن والمعجزات كان متقاعا عليه بين المشركون وأهل الكتاب ولذلك قال تعالى وقال الذين  
 كفروا للحق على وجه العموم وهو يدل عن قوله تعالى وقالوا للحق (وما آتيناهم) أى ما أعطينا كفار  
 مكة (من كتب) دالة على صحة الاشرار (يدرسونها) أى يقرؤها (وما أرسلنا اليهم قبلك من

نذير) أى رسول يدعوهم الى الاشرار وينذرهم بالعقاب ان لم يشركوا (وكذب الذين من قبلهم)  
 الأمم المتقدمة (ومابلقوا معشار ما آتيناهم) أى ومابلق هو لا المشركون معشار ما آتينا المتقدمين من  
 القوة وكثرة المال وطول العمر (فكذبوا رسلى فكيف كان نكير) أى تغييرى عليهم بالتدمير وما  
 نفعهم قوتهم وما لهم فكيف حال هؤلاء الضعفاء ويقال ومابلق الذين من قبلهم معشار ما أعطينا قوم محمد  
 من البنان والبرهان فان محمداً أفضل من جميع الرسل وأفصح وبرهانه أوفى وبيانه أشفى وكتابه أكمل  
 من سائر الكتب وأوضح ثم ان المتقدمين لما كذبوا الكتب والرسل أنكر عليهم وكيف لا أنكر على  
 هؤلاء الأمة وقد كذبوا بأفصح الرسل وأوضح السبل فليحذر هؤلاء من مثل ذلك (قل) يا أكرم الرسل  
 لكفار مكة (انما أعظكم بواحدة) أى ما أنصح لكم الاجتهاد واحدة (أن تقوموا لله مثنى وفردى  
 ثم تتفكروا) فقوله تعالى أن تقوموا بدل من واحدة أو عطف بيان لها أى ان تنهضوا بالهمة لاجل الله  
 حال كونكم اثنين اثنين وواحدوا واحداً فان الازدحام يشوش الافهام ويخلط الافكار بالاهوام ثم  
 تتفكروا فى أمر محمد وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما لمحصل فكره على  
 صاحبه لينظر فيه وأما الواحد فيفكر فى نفسه بعدل فيقول هل رأيت من هذا الرجل جنونا أو رجلاً ناعليه  
 كذبا وقد علمتم ان محمداً صلى الله عليه وسلم ما به من جنون بل علمتموه أرجح قريش عقلاً وأزهم علماً  
 وأحدهم ذهناً وأرضاهم رأياً وأصدقهم قولاً وأزكاهم نفساً وأجمعهم لما يحمده عليه الرجال واذا علمتم بذلك  
 كفاكم أن تطالبوه بأية واذا جاء بهاتين أدنبي صادق فيما جاء به ثم نبه الله تعالى على طريقة النظر  
 بقوله تعالى (مابصاحبكم من جنة) نبي مستأنف فالوقوف على تفكير واتام عند أى حاتم أى مابصاحبكم  
 محمد من جنون ويجوز أن يكون تفكيراً ومعلقاً عن الجملة المنفية فهى فى موضع نصب على اسقاط فى  
 أى ثم تفكروا وفى عدم الجنون فى صاحبكم ويجوز أن تكون ما استنفها مية على معنى ثم تفكروا أى  
 شئى بمحمد من آثار الجنون وعلى هذين الاحتمالين لا وقف على تفكروا (ان هو الا نذير لكم بين يدي  
 عذاب شديد) أى ما محمد الا رسول مخوف لكم بعذاب حاضر يسكم عن قريب قبل عذاب شديد فى  
 الآخرة لم تؤمنوا به (قل) لهم يا أشرف الخلق (ماسألتكم من أجر) أى أى شئ سألتكم من أجر  
 على تبليغ الرسالة (فهو لكم) والمراد نبي السؤال بالملكية أى لا أسألكم على انذاركم أجراً (ان  
 أجرى الا على الله) فلا أطلب شيئاً الا من عنده تعالى (وهو على كل شئ شهيد) يعلم صدق وخلص  
 نيتى (قل) لمن أنكر التوحيد والرسالة (ان ربى يعذب بالحق) أى يلقيه فى قلوب المحققين فالامر  
 بيده تعالى أو يعذب بالحق على الباطل فهو اشارة الى ظهور البراهين على التوحيد والنبوة (علام  
 الغيوب) أى ما غاب فى السموات والارض عن خلقه (وقل) لهؤلاء (جاء الحق) أى ظهر الاسلام  
 (وما يبدى الباطل وما يعبد) أى يزهد الشرك بحيث لم يبق له ابداء ولا إعادة فنافية وهذا جعل مثلاً  
 فى الهلاك بالمرء (قل) للكفار الذى قالوا لك يا محمد درك دين آبائك فضلت (اضللت فانما أضل على  
 نفسى وان اهتديت فيما يوحى الى ربى) أى ضللى على نفسى كضلاليكم وأما الهداى فليس كاهتدائكم  
 بالنظر والاستدلال وانما هو بالوحى المبين (انه جميع قريب) يسمع قول كل من المهتدى والضال  
 وفعله وان بالغ فى اخفائهم (ولو ترى اذ فرعوا) أى ولو ترى حالهم وقت فرعهم بخسف البيداء رأيت  
 أمرها لاوعن ابن عباس رضى الله عنهما ان ثمانين ألفاً غزوا الكعبة فى آخر الزمان ليخربوها فاذا  
 دخلوا البيداء خسف بهم الارض وماتوا (فلا فوات) أى فلا يغوت منهم أحد (وأخذوا من مكان

قريب) أى من تحت أقدامهم وخسف بهم الأرض (وقالوا) عندما خسف بهم الأرض (آمنابه) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وأن لهم التنارش) أى ومن أين لهم أن يتناولوا الإيمان تناولا سهلا (من مكان بعيد) أى بعد الموت فلا يكون الإيمان إلا في الدنيا وهم في الآخرة فالذي آمن في الدنيا (وقد كفر وابه) أى بمحمد أو بالعذاب الذي أنذرهم إياه (من قبل) أى من قبل نزول العذاب (ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) أى ويقولون ما لا يعلمون وهم هم الفاسد وظنهم الخاطي فإنهم قالوا في حق النبي ساحر شاعر كاهن وفي حق القرآن محر شعر كهانة وبقاى أى يسأون الرجعة إلى الدنيا بعد الموت (وحمل بينهم وبين ما يشتهون) من العود إلى الدنيا أو من لذات الدنيا (كفعل بأشياهم) أى بأشياءهم في الكفر (من قبل) أى من قبلهم من الكفار فكل من جاءه الملك طلب التأخير ولم يعط وأرادوا أن يؤمنوا عند ظهور الأيأس ولم يقبل الإيمان منهم (انهم كانوا في شك مريب) أى ذى ريبة من أمر الرسل والبعث والجنة والنار

﴿سورة فاطر وتسمى سورة الملائكة أيضا مكية خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله فاطر السموات والأرض) أى خالقهم من غير مثال سبق (جاعل الملائكة رسلا) أى وسائط بين الله وبين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرؤيا الصالحة أو بينه تعالى وبين خلقه حيث يصلون اليهم آثار قدرته وضعه وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت والعدو والحفظة (أولى أجنحة مشى وثلاث ورباع) أى ذوى أجنحة متعددة متفاوتة في العدد فمنهم من له جناحان يطير بهما ومن له ثلاثة أجنحة ومن له أربعة أجنحة (يزيد في الخلق) أى خلق الملائكة (ما يشاء) ويرى أن يصنع من الملائكة لهم ستة أجنحة لجناحان منها يبلغون بها أجسادهم وجناحان منها للطيران يطيرون بهما فيما أمر وابه من جهته تعالى وجناحان منها خيان على وجوههم حياء من الله تعالى (إن الله على كل شيء قدير) من الزيادة والنقصان (قد ير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يعلم لها) أى أى شيء يرسل الله للناس من خرائن رحمته أى رحمة كانت من نعمته ورحمة وأمن وعلم وحكمة إلى غير ذلك فلا أحد يقدر على إمساكها (وما يسئل فلا مرسل له من بعده) أى أى شيء يسئل الله فلا أحد يقدر على إرساله من بعده إمساكه (وهو العزيز الحكيم) أى كامل القدرة في الإرسال والإمساك وكامل العلم في ذلك (يا أيها الناس) أى يا أهل مكة (إذ كثر وانهمة الله عليكم) أى انعام الله عليكم بنعمة الإيجاد ونعمة الإبقاء (هل من خالق غير الله) أى هل خالق مغاير له تعالى موجود وقرا حمزة والكسائي بجر غير نعت الخالق على اللفظ (يرزقكم من السماء) بالمطر وغيره (والأرض) بالنبات وغيره (لأله الألهو) فهو الخالق الرازق (فأنى تؤفكون) أى فن تصرفون عن التوحد إلى الاشتراك فكيف تشركون المنحوت عن له الملوك وبأى سبب تعبدون غيره تعالى فإنه لا يقدر على خلق ولا على رزق ولا على غيرهما (وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك) أى وان استمر واعلى أن يكذبوك يا أشرف الخلق فيما بلغت اليهم من التوحيد والبعث والحساب والجزاء وغير ذلك بعد ما أقت عليهم الحق فتأس بأولئك الرسل في المصارة على ما أصابهم من قبل قومهم (والى الله ترجع الأمور) فى الآخرة فيجازى المكذبين والصابرين (يا أيها الناس ان وعد الله حق) أى يا أهل مكة ان وعد الله بالبعث

بعد الموت والجزاء ثابت من غير خلاف (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) بأن يذهلكم التمتع بمتاعها ويلهيكم  
 التلهي بزخارفها عن الطاعة لله وعن تدارك ما يمهكم يوم حلول الميعاد (ولا يغرنكم بالله الغرور) يفتخ  
 الغين أى ولا يغرنكم بسبب حلم الله واهماله المباليغ في الغرور وهو الشيطان بأن ينيكم المغفرة مع  
 الاصرار على المعاصي قائلاً اعملوا ما شئتم ان الله غفور يغفر الذنوب جميعاً فتعاطى الذنوب بهذا التني مثل  
 تناول السم اعتماداً على دفع الطبيعة (ان الشيطان لكم عدو) عظيم فان عداوته عداوة قديمة لا تنكاد  
 تزول (فالتخذوه عدواً) بمخالفتكم له في عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه في جميع أحوالكم  
 فاذا فعلتم فعلا فتهنوا له فانه ربما يدخل عليكم فيه الرياء يزين لكم القبائح (انما يدعوه خزيه) أى اتباعه  
 في الضلال (ليكونوا) أى تلك الاتباع (من أصحاب السعير) أى النار الموقودة (الذين كفروا لهم  
 عذاب شديد) في الدنيا بفوات مطلوبهم وفي الآخرة بالسعير (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) من  
 صلاة وزكاة وصوم وغير ذلك (لهم مغفرة) أى ستر لذنوبهم في الدنيا (وأجر كبير) في الآخرة (أذن زين  
 سوء عمله فراه حسناً) أى أبعد كون حاله في فريقين كما ذكر يكون من زين الكفر له الشيطان ونفسه الامارة  
 وهواه القبيح فراه صواباً فانهم لم يفهموا الحق فاختروا الايمان أو العمل الصالح نزلت هذه الآية في  
 أبي جهل ومشركي مكة (فان الله يضل من يشاء) أن يضلّه لاستحبابه الضلال وصرف اختياره اليه  
 فبرده أسفل سافلين (ويهدي من يشاء) أن يهديه بصرف اختياره الى الهدى فرفعه الى أعلا عليين  
 (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) أى فلا تهلك نفسك على عدم ايمانهم -كم كثرة التخرن وقرأ أبو جعفر  
 وقتادة والشهب بضم التاء وكسر اللام مسند الضمير المخاطب نفسك مغفول به (ان الله عليم بما  
 يصنعون) من القبائح فيجازيهم عليه (والله الذي أرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي الرياح  
 بالتوحيد أى أوجدها من العدم فهم يهاذلون ظاهراً على الفاعل المختار وذلك لان الهواء قد يسكن وقد  
 يتحرك وعند حركته قد يتحرك الى اليمين وقد يتحرك الى الشمال وفي حركانه المحملة قد ينشئ السحاب  
 وقد لا ينشئ فهذه الاختلافات دليل على تسخر مدبر ومؤثر مقدر (فتشير محاباً) أى فتحركه وترفعه (فسقناه)  
 أى السحاب (الى بلد ميت) أى الى مكان لا نبات فيه وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي بتشديد الياء  
 (فأحييناه) أى بعاء السحاب الارض (بعد موتها) أى بعد يسها وأسند الله تعالى الارسل الى الغائب  
 والسوق والاحياء الى المتكلم لان في الاول تعريفاً بالفعل العجيب وهو الارسل والاسارة وفي الثاني  
 تذكيراً بالنعمة فان كل نعمة الراح والسحب بالسوق والاحياء (كذلك النشور) أى احياء الاموات في  
 سهولة الحصول فان الارض الميتة لما قبلت الحياة الاثثة بها كذلك الاعضاء الميتة تقبل الحياة وكما انا  
 نسوق الريح والسحاب الى البلد الميت نسوق الروح والحياة الى البدن الميت وكما اننا نجتمع القطع السحابية  
 بالريح كذلك نجتمع أجزاء الاعضاء المتفترقة بالروح (من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً) أى من كان  
 يريد العزة فليطلبها من عند الله بطاعته لانه لا عزة الا لله فان المشركين كانوا يتعززون بعبادة الاصنام  
 ومن اعتر بالعبادة لله ومن اعتر بالله أعزه الله (اليه يصعد السكام الطيب) الذي يطلب به العزة وهى  
 كلمة لا اله الا الله (والعمل الصالح يرفعه) والضمير المستكن عائداً لكلم فان مدار قبول العمل هو  
 التوحيد ويؤيده القراءة بنصب العمل وعائد للعمل فانه يقوى الايمان بالعمل فاذا رجع الضمير البارز  
 للعمل كان الضمير المستكن عائداً للسكام كما تقدم أو لله تعالى (والذين يكرهون السيئات) لهم عذاب  
 شديد) أى والذين يكسبون أصناف المكرات السيئات لهم عذاب شديد (ومكر أولئك هو يبور) أى

صنع أثلك هو يغسدو يهلك قيل هي مكرات قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة في إحدى ثلاث حبسه وقتله واخراجه من مكة وقال مجاهد زلت هذه الآية في أهل الزبور قال مقاتل في أهل الشرك بالله وقال الكلبي المعنى يعملون السيئات وعلى هذا فيكون هذا في مقابلة قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه وهو إشارة إلى بقاء العمل الصالح وقوله ومكر أولئك هو يبور إشارة إلى فناء العمل السيئ (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة) فكل أولاد آدم من تراب ومن نطفة لأن كلهم من نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهي إلى الماء والتراب (ثم جعلكم أزواجاً) أي أصنافاً ذكرنا وإناثاً (وماتحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) في وقته ونوعه وغـ ير ذلك (وما يعمر من معمر) أي وما يعدي عمر أحد (ولا ينقص من عمره) أي عمر أحد (إلا في كتاب) أي لوح محفوظ وعن سعيد يكتب عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يوماً حتى يأتي إلى آخره وقيل إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع وتسعين إن عصى فأبـ ما بلغ فهو كتاب والله تعالى بين كمال قدرته بقوله خلقكم من تراب وكال علمه بقوله تعالى وماتحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه فإن مانع الأرحام قبل الاختلاق وما في البطن بعده لا يعلم أحد حاله كيف والأم الحامل لا تعلم منه شيئاً ونفوذ إرادته بقوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب فبين الله أنه هو القادر العالم المريد والاصنام لا قدرة لها ولا علم ولا إرادة فكيف يستحق واحد منها العبادة (إن ذلك) أي الخلق من تراب وكتابة الآجال (على الله يسير) لاستغنائها عن الأسباب فكذلك البعث (وما يستوى البحران هذا عذب أي لذيق (فراة) أي يكثر العطش (سائح فمراه) أي يسهل انحدره إلى الخلق (وهذا ملح أجاج) أي مرزعا لا يستطيع فمراه (ومن كل من البحرين) تأكلون لحاظ طريا) أي سمكا شهى المطعم (وتستخرجون) من الملح خاصة (حليسة) أي زينة وهي اللؤلؤ والمرجان (تلبسونها) وقوله تعالى وما يستوى البحران إشارة إلى أن عدم استوائهما دليل على كمال قدرته ونفوذ إرادته وهو دليل آخر على القدرة والوحدانية (وترى الفلك) أي وترى السفن أيها الناس (فيه) أي في كل منهما (مواخر) أي شواق للماء يجريها مقبلة ومدة بريح واحدة (لتبتغوا من فضله) بالتجارة وغيره واللام متعلقة بمدة بخواخر (ولعلكم تشكرون) أي ولتشكروا الله على نعمه (ويخرج الليل) أي يدخل زيادته (في النهار) فيكون النهار أطول من الليل بقدر نقصانه (ويخرج النهار) أي يدخل زيادته (في الليل) فيكون الليل أطول من النهار بقدر نقصانه (ومنخر الشمس والقمر) أي ذلل ضوء الشمس والقمر لبني آدم (كل) منهما (يجرى) في فلكه (لأجل مسمى) أي إلى رقت معلوم في منازل معرفة ومدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهر (ذلكم الله ربكم) أي الذي فعل هذا الأفعال هو الله الموجد لكم من العدم الربى بجميع النعم (له الملك) كله وهو مالك كل شيء (والذين تدعون) أي تعبدون (من دونه) تعالى وهو الأصنام (ما يملكون من قطمير) أي لا يقدرون أن يرفعوا من ذلك قدر الشيء الذي يتعلق به النواة مع القمع وقيل القطمير هو القشرة الرقيقة البيضاء التي بين التمرة والنواة وهذا استدلال على تفرده تعالى بالالوهية (إن تدعوهم) أي المعبودات من غير الله (لا يسمعون دعاءكم) لأنها جمادات (ولو سمعوا) على سبيل التقدير (ما استجابوا لكم) أي ما أجابكم بحسب نفع ودفع ضرر لعجزهم عن الأفعال بالمرءة (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أي حين ينظفهم الله يشكرون عبادةكم إياهم بقولهم ما كنتم إيانا تعبدون (ولا ينبئك مثل خبير) أي ولا يخبرك أيها السامع أحد مني لأنني عالم بالأمور لا غيري لا يعلمها (يا أيها

الناس أنتم الفقراء إلى الله) أي إلى مغفرته ورحمته ورزقه في الدنيا وإلى جنته في الآخرة وهذا واجب عبادته  
(والله هو الغني الحميد) أي والله مع استغناؤه يدعوكم كل الدعاء يقضى في الدنيا حوايجكم وإن آمنتم به  
يقضى في الآخرة حوايجكم فهو المستوجب للحمد (إن يشأ يذهبكم) أي يهلككم يا أهل مكة (ويأت بخلق  
جديد) أي يقوم آخرون مستمرين على الطاعة أو بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذاك) أي الأذهاب بهم  
والآتيان بآخرين على الله بعز (أي بتعسر) (ولا تزروا وزارة ورزرا أخرى) أي لا تحمل نفس آئمة ثم نفس  
أخرى بل انما تحمل كل منهما انما (وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء) أي وإن تدع نفس  
مثقلة بالذنوب نفسها إلى حمل بعض ذنوبها لم تجب تلك النفس المدعوة بحمل شيء من تلك الأوزار وتروى عن  
الكسائي لا تحمل بفتح التاء الفوقية وكسر الميم شيئا أي لا تحمل تلك النفس المدعوة شيئا من الأوزار (ولو  
كان ذاق ربي) أي ولو كان المدعو ذاق ربه من الداعي قال ابن عباس يلقي الاب والام الابن فية ولأنه  
يأبني أحمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسي ما على (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب)  
أي انما ينفع انذارك يا أشرف الرسل بهذه الاذارات الذين يخشون عذاب ربهم وهو غائب عنهم (وأقاموا  
الصلاة) أي راعوها كما ينبغي (ومن ترك) أي تظهر من المعاصي (فانما يترك لنفسه) أي  
فتظهر لنفسه اذ نفعها كما من تدين بالأوزار لا يتدنس الاعلى نفسه (والى الله المصير) فالتزكى  
ان لم تظهر فأنته عاجلا فهي تظهر عنده في يوم اللقاء في دار البقاء كما ان الأوزار لم تظهر تبعه ورزقه في الدنيا  
فهى تظهر في الآخرة اذ المرجع إلى الله (وما يستوى الاصحى والبصير) أي الكافر والمؤمن (ولا  
الظلمات ولا النور) أي ولا الباطل والحق (ولا الظل ولا الحرور) أي ولا الثوب والعقاب (وما  
يستوى الاحياء ولا الاموات) أي وما يستوى المؤمنون والكفار والعلماء والجهلة (ان الله يسمع من  
يشاء) أي ان الله يفهم من يشاء من كان أهلا لفهم آياته تعالى (وما أنت بسمع من في القبور) أي  
وما أنت يا أشرف الخلق بفهم من هو مثل الميت الذي في القبور شبه الله الكفار بالموتى في عدم التأثير  
بدعوته صلى الله عليه وسلم (ان أنت الاذير) أي ما أنت الا رسول منذر وليس لك من الهدى شيء (انا  
أرسلناك بالحق) أي ارسلناهم بالحق (بشيرا ونذيرا) ويجوز ان يتعلق بالحق بما بعده أي  
بشيرا بالوعد الحق ونذيرا بالوعيد الحق (وان من أمة الا خلا فيها نذير) أي ما من أمة الا مضى فيها نبي  
أو عالم ينذرهم (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم) أي وان يكذبك أهل مكة فلا تنال بتكذيبهم  
لانه قد كذب الذين من قبلهم من الأمم العاتية رسلهم (جاءتهم رسلهم بالبينات) أي المعجزات  
الظاهرة الدالة على نبوتهم (وبازبر) أي بخبر الأولين كصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) أي  
الموضح لطريق الخير والشر كالتمورا والانجيل والزبور (ثم أخذت الذين كفروا) بالكتب والرسول  
بأنواع العذاب (فكيف كان تكبير) أي انكارى بالعقوبة (ألم تر) أي ألم تعلم أيها المخاطب (أن  
الله أنزل من السماء ماء فأخرج جنانا) أي بذلك الماء (غمرات مختلفا ألوانها) من الصفرة والخضرة  
والحمرة وغيرها (ومن الجبال جدد) أي طرائق تختلف ألوان الجبل (بيض وحمرا مختلف ألوانها)  
فمختلف صفة لجدد أيضا وألوانها فاعل وقال الرازي الظاهر ان الاختلاف راجع إلى كل لون أي بيض  
مختلف ألوانها وحمرا مختلف ألوانها لان الأبيض قديم يكون على لون الحصى وقد يكون على لون التراب  
الأبيض وكذلك الأحمر (وغرايب) أي شديدة السواد (سود) وهو بدل من غرايب (ومن  
الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه) أي ألوان ذلك البعض (كذلك) أي اختلافنا



كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) فالخشية بقدر معرفة الخشي والعالم  
 يعرف الله فيخافه ويرجوه وهذا دليل على ان العالم أعلى درجة من العابد ومعنى الآية في قراءة من قرأ  
 بنصب العلماء ورفع اسم الجلالة انما يعظم الله العلماء (ان الله عزيز غفور) فكونه تعالى عزيزا  
 ذاتنقام يوجب الخوف التام زكونه تعالى غفورا للتائب عن العصيان وحب الرجاء البالغ (ان الذين  
 يتلون كتاب الله) أى يداومون على قراءة القرآن (وأقاموا الصلاة) أى أداها (وأنفقوا مما  
 رزقناهم سرا وعلانية) كيفما اتفق من غير قصد اليهما (يرجون تجارة) أى تحصيل ثواب بالطاعة  
 (لن تبور) أى لن تهلك بالخسران أصلا وقوله تعالى سرا وعلانية حدث على الانفاق كيفما تهيأ فان تهيأ  
 سرا فذلك والافعلانية ولا ينعنه ظنه ان يكون رياء فان ترك الخسر مخافة ان يقال فيه انه مرءوس وعين  
 الرياء (ليوفهم أجورهم) متعلق بلم تبور أى تنفق التجارة عند الله ليوفهم الله أجور أعمالهم  
 ما يرجونه (ويريدهم من فضله) أى يعطيهم ما لم يخطر ببالهم عند العمل (انه غفور) عند اعطاء  
 الأجور (شكور) عند اعطاء الزيادة (والذى أوحينا اليك من الكتاب) أى هو القرآن (هو  
 الحق) أى الصدق (مصدق لما بين يديه) أى مصدق لما قبله من الكتب السماوية فيوافقه في  
 العقائد وأصول الأحكام (ان الله بعباده لخبير) أى عالم بالباطن (بصير) أى عالم بالظواهر فلا  
 يكون الكتاب باطلا في وجهه لا في الباطن ولا في الظاهر (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا)  
 أى ثم أعطينا القرآن أمته الذين اخترناهم على سائر الأمم (فمن ظالم لنفسه) أى راجح سيئاته  
 (ومنهم مقتصد) أى تساوت سيئاته وحسناته (ومنهم سابق بالخيرات) وهو الذى ترجحت حسناته  
 (بإذن الله) أى بتوفيق الله وهو متعلق بسابق (ذلك) أى السبق بالخيرات (هو الفضل الكبير)  
 من الله تعالى (جنات عدن يدخلونها) خبر لجنات أى هؤلاء الثلاثة أصناف يدخلون جنات عدن  
 ومن دخلها لم يخرج منها وقرأ أبو عمرو بالببناء للمفعول (يحلون فيها) أى يلبسون على سبيل التزيين في  
 الجنة (من أساور من ذهب) فن الأولى للتبعض والثانية للتبيين (ولؤلؤا) قرأه عاصم ونافع  
 بالنصب عطف على محل من أساور والباقيون بالجر عطف على ذهب (ولباسهم فيها) أى الجنة (حرير)  
 واكثر الزينة يدل على الغنى فلا يجز عن الوصول الى الاشياء الكثيرة عند الحاجة ويدل على الفراغ  
 (وقالوا) أى ويقول أهل الجنة في الجنة (الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) أى كل حزن يحصل كل  
 مطلوبه (ان ربنا الغفور) للذنبين (شكور) للطيعين (الذى أحلنا دار المقامة) أى دار الإقامة  
 التى لا انتقال عنها أبدا (من فضله) من غير ان يوجب شيئا من جهتنا (لا يسئافها نصب) أى تعب  
 (ولا يسئافها الغوب) أى فتور ناشئ عن التعب (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) أى  
 لا يحكم عليهم بموت ثان (فيموتوا) أى لا يستريحون بالموت بل عذابهم دائم (ولا يخفف عنهم من  
 عذابها) أى جهنم طرفة عين (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء (نجزى كل كفور) وقرأ أبو عمرو  
 يجزى بالببناء للمفعول وكل بالرفع (وهم يصطرون فيها) أى يصيحون في جهنم بقولهم (ربنا  
 أخرنا) منها (نعمل صالحا) أى خالصا في الايمان (غير الذى كنا نعمل) فى الدنيا من الشرك  
 فيقول الله لهم توبينا (أولم نعلمكم ما نذكر فيه من تذكر) أى ألم غهلمكم بامعشر الكفار ولم نطبل  
 أعمالكم زمانا يتعظ فيه من أراد ان يتعظ وهو ستون سنة كما قاله ابن عباس وأر بعون سنة كما قاله  
 الحسن (وجاءكم النذير) أى رسول من الله تعالى أو عقل أو شيب أو سحى أو موت الاقارب فالشيب

والحي وموت الاهل ككله انذار بالموت والمراد أى رسول كان لأن هذا الكلام مع الكفار على الاطلاق قال تعالى (فذوقوا) ما أعددت لکم من العذاب دائما أبدا (فما للظالمين من نصير) أى لانه ليس للذين وضعوا أعمالهم في غير موضعها وأتوا بالمعذرة في غير وقتها مانع من عذاب الله (ان الله عالم غيب السموات والارض) فلا يخفى عليه تعالى أحوالهم لوردوا الى الدنيا ليعادوا المانع وعنه (انه عليم بذات الصدور) وكان يعلم من الكافران في قلبه تمكن الكفر بحيث لو دام في الدنيا الى الابد لما أطاع الله (هو الذى جعلكم خلائف في الارض) أى خلفاء عن قلبكم من الامم تعلمون أحوال الماضين من كذب الرسل (فن كفر فعليه كفره) أى عقوبة كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا بغصة الشديدا ولا ينفعهم في أنفسهم بل لا يفيدهم الا خسارا فان العمر كرأس المال فمن اشترى به رضا الله ربح ومن اشترى به من خطه خسر (قل) يا أشرف الخلق لا هل مكة (أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض) وجملة قوله أروني بدل اشتغال من رأيتم أى اخبروني عن آلهتكم التي زعمتم أنها شركاء الله تعالى الذين تعبدونهم من غير الله أروني أى جزء خلقوا من الارض (أم لهم شرك في السموات) أى بل لهم شركة مع الله في خلق السموات ليستحقوا بذلك شركة دائمة في الالوهية (أم آتيناهم كتابا) أى بلا أعطينا الشركاء كتابا ينطق باننا اتخذناهم شركاء (فهم على بينة منه) وقرأ أبو عمرو وحزمه وابن كثير وحفص بينة بالافراد والماقون بينات بالجمع أى فالشركاء على حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بأن لهم شركة جعلية (بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغروا) أى بل ما بعد الاسلاف للاخلاق والروساء للسفلة في الدنيا بأن شركاءهم تقرهم الى الله تعالى المنزلة وبأنها تشفع لهم في الآخرة فتصرف الاباطلا (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا) أى ان الله عنعهما من أن تزولا عن مكانهما لان مقتضى شركهم زوالهما (ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده) أى والله لئن زالتا عن مكانهما ما أمسكهما أحد من بعدهما (انه كان حليفا) اذا أمسكهما فمات الله تعذيب المشركين الاحكامه تعالى والا كلوا يستحقون اسقاط السموات وانطباق الارض عليهم (غفورا) أى محاماة للذنوب من تاب وان استحق العقاب (وأقسموا) أى كفار مكة (بالله جهد أيمانهم) أى غاية اجتهادهم في الايمان (لئن جاءهم نذير ليمكروا أهدي من إحدى الامم) أى لما بلغ قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشان أهل الكتاب كذبوا رسلهم وقالوا لعن الله اليهود والنصارى أنتهم الرسل فكذبوهم فواته لئن آتانا رسول لنكفرن أمرع اجابة من كل الامم (فلما جاءهم نذير) أى فمات لهم مجي رسول وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يشهدون أنه خيرهم نفسا وأشرفهم نسبا وأكرمهم خلقا (ما زادهم الا نفورا) أى تباعدوا عن الحق (استكبارا في الارض) اعراضا عن الايمان وهو بدل من نفورا (ومكر السيئ) وهو معطوف على نفورا وهو جميع ما صدر منهم من القصد الى الايذاء به صلى الله عليه وسلم ومنع الناس من الدخول في الايمان واطهار الانكار (ولا يحيق المكر السيئ الا بأهله) أى ولا يحيط المكر السيئ الا بفاعله (فهل ينظرون الا سنة الاولين) أى ما ينتظرون الا عادة الله في الاولين من تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم فاف سنة الله الاهلاك بالشرك والا كرام على الاسلام (فلن تجد لسنة الله تبديلا) لانه سنة من سنن الله (ولن تجد لسنة الله تحويلا) فان العذاب مع أنه لا يتبدل له بالثواب لا ينقل عن مستحقه الى غيره فبهذا يتم تهديد المسيئ (أو لم يسروا

في الارض) أى أقعدوا في الارض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا) أى من قبلهم (أشد منهم قوة) وقد كانوا مارين على ديارهم راين لا نارهم وأملهم كان فوق أملهم لطول أعمارهم وشدة اقتدارهم وعملهم كان دون عملهم لأنهم لم يكذبوا اتحدوا ولا مثل محمد وأنتم يا أهل مكة كذبتُم محمدًا ومن تقدمه من الرسل فأهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم فأنفعهم طول المدى وما دفع عنهم شدة العوى (وما كان الله ليحجز من شيء في السموات ولا في الارض) أى ان الاولين مع شدة قوتهم ما أنجز والله فهو لا أولى بان لا يحجزوه (انه كان عليهما) بأفعالهم وأقوالهم (قديرا) على اهلاكلهم واستئصالهم (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من السيئات كما فعل بأولئك الاولين (ما ترك على ظهرها) أى على وجه الارض (من دابة) أى من ذوى روح تدب عليها (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) أى الى وقت معلوم عند الله تعالى فللعذاب أجل والله لا يؤاخذ الناس بنفس الظلم فان الانسان ظلوم جهول واغيا يؤاخذ بالاصرار على المعاصي وحصول يأس الناس عن ايمانهم فاذا لم يبق فيهم من يؤمن يهلك الله المكذبين ولو أخذهم بنفس الظلم لكان كل يوم اهلاك (فاذا جاء أجلهم) فان الله كان تبارك بصره (أى فاذا جاء أجلهم وهو يوم القيامة أو يوم لا يوجد في الخلق من يؤمن ويوم القتل والاسرفان الله يحجزهم عند ذلك بأعمالهم لان الله تعالى كان بصيرا بعباده وهذا تسلية للمؤمنين وذلك لان الله تعالى لما قال ما ترك على ظهرها من دابة قال فاذا جاء الهلاك في الدنيا فالله بصير بالعباد اما أن ينجي المؤمنين أو يعيدهم تقريرا بان الله لا تعذيبا

سورة يس وتسمى أيضا القلب والدافعة والقاضية والمعجمة مكية رهي ثلاث وعشرون آية وسبعمائة وتسع وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم يس) \* أى هذه يس أو اقرأ يس (والقرآن الحكيم) أى المتضمن للحكمة اعلم ان العبادة قلبية ولسانية وجارية وكل واحدة منها قسمان قسم علم ومعناه وقسم لم يعلم أما القلبية فثمة لم يعلم دليله عقلا واغواجب الايمان به كاصراط الذى هو أرق من الشعرة وأحد من السيف وعمر عليه المؤمن كالبرق الخاطف والميزان التى توزن به الاعمال التى لا تغفل لها في نظر الناظر وكيفيات الجنة والنار فان هذه الاشياء وجودها لم يعلم بدليل عقلي واغنا المعلوم بالعقل امكانها ووقوعها مقطوع به بالسمع ومنها ما علم كالتوحيد والنبوة وقدرته الله وصدق الرسول وفي العبادات الجارية ما علم بمعناه وما لم يعلم كمقادير النصب وعدد الركات والعبادة اذا أتى بما أمر به من غير أن يعلم ما فيه من الفائدة فلا يكون الايمان به الا محض العبادة بخلاف ما لو علم الفائدة فربما أتى للفائدة فقط وان لم يؤمن كما قال السيد لعبده انقل هذه الحجارة من ههنا ولم يعلم بما في النقل فنقلها ولو قال انقلها فان تحتها كنزها ولك فانه ينقلها وان لم يؤمن فكذلك العبادات اللسانية فثمة ما لا يفهم معناه فاذا تكلم به العبد علم انه لا يقصد غير الانقياد لامر المعبود الامر الناهى فاذا قال يس حم المطس علم انه لا يذكر ذلك المعنى يفهمه بل هو يتلفظ به اقامة لما أمر به (انك) يا أشرف الخلق (لن المرسلين على صراط مستقيم) أى ثابت على شريعة شرعية فان شريعته صلى الله عليه وسلم أقوم الشرائع وقوله على صراط خيرتان لان (تنزيل العزيز الرحيم) وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي بالنصب على الحال أو على المدح باضمار أعنى أى حال كون القرآن تنزيل المانع عن أشياء المطلق لاشياء أو المنتقم من لا يؤمن بالرحيم لمن

آمن والباقون بالرفع أى هذان تكلم العزير وقرى بالجر على أنه بدل من القرآن كأنه تعالى قال والقرآن  
 الحكيم تنزيل العزير الرحيم انك لمن المرسلين (لتنذر قومًا ما أنذرا بآوهم) أى لم ينذر آباؤهم الأقربون  
 لتطاول مدة الفترة لأن قرىش لم يبعث اليهم نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فأنافية والجملة صفة لقوما  
 ويصح كونها موصولة أى الذين أنذرا بآوهم الا قدمون ويصح كونها مصدرية فيكون نعمنا المصدر مؤكداً  
 لتنذر قومًا انذارا كأننا مثل انذار آبائهم الا قدمون من العذاب (فهم) أى القوم وأباؤهم الأقربون  
 (غافلون) عن أمر الآخرة جاحدون بها أو فهو لا القوم غافلون عما أنذرا بآوهم الا قدمون لا متدادا المدة  
 (لقد حق القول على أكثرهم) أى لقد حقت كلمة العذاب العاجل على أكثر أهل مكة أبى جهل وأصحابه  
 (فهم لا يؤمنون) أى فى علم الله وقتلوا يوم بدر على الكفر (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهم الى الاذقان)  
 أى فالأغلال منتهية الى أذقانهم فلا تدعهم يلتفتون الى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطئون  
 رؤسهم له (فهم مقمعون) أى رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم بحيث لا يكادون يرون الحق (وجعلنا  
 من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) أى وجعلنا مع ما ذكر من أمامهم سدا عظيما ومن وراءهم كذلك  
 (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) أى فغطينا بهذين السدين أبصارهم فهم بسبب ذلك لا يقدرون على ابصار  
 شئ ما أصلا وقوله تعالى انا جعلنا الخ كناية عن منع الله اياهم عن الاهتداء وهو تخمير حالهم بحال من  
 غلت أعناقهم وقوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا إشارة الى أنهم لا ينتهجون سبيل الرشاد فلا  
 يبصرون الحق لمكان السد ولا ينقادون للمكان الغل وقيل زلت هذه الآيات فى أبى جهل ابن هشام  
 وصاحبيه الخز ومدين وذلك ان أباهم حلف لمن رأى محمد يصلى ليرفعن رأسه بحجر فلما رآه يصلى  
 ذهب اليه ورفع حجر الترميمه فلما أومأ اليه رجفت يده الى عنقه والنصق الحجر بيده الى عنقه فلما عاد الى  
 أصحابه أخبرهم بما رأى قال الوليد بن المغيرة أنا أرى خذ رأسه فأتاه وهو يصلى على حالته ليرمي به بالحجر  
 فأمنى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع الى أصحابه فميرهم حتى نادوه فقال والله ما رأيت به ولقد  
 سمعت صوته فقال الرجل الثالث والله لا شذخ رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع القهقري ينكص  
 على عقبيه حتى خر على قفا مغشيا عليه فقبل له ما شئت قال شأتى عظيم رأيت الرجل فلما دنوت منه  
 فإذا خلل يخطر بذهنه ما رأيت قط فخللا أعظم منه حال بينى وبينه فواللآل والعزى لو دنوت منه لا كفى  
 فأئز الله تعالى انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهم الى الاذقان فهم مقمعون أى انا جعلنا أيماهم  
 الى الاذقان حين أرادوا ان يرجعوا الى الله صلى الله عليه وسلم بالحجارة وهو فى الصلاة فهم مغلولون  
 من كل خير محرومون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون أى  
 وجعلنا من أمامهم سدا حيث أرادوا ان يرجعوا الى الله صلى الله عليه وسلم بالحجارة وهو فى الصلاة فلم  
 يبصروا النبي عليه السلام ومن خلفهم سدا حتى لا يبصروا أصحابه فغطينا أبصارهم فهم لا يبصرون  
 النبي صلى الله عليه وسلم فيؤذوه وقرأ حمزة والكسائي وحفص سدا بفتح السين والباقون بالضم فى  
 الموضوعين (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) أى مستوعدون بنى مخزوم أبى جهل وأصحابه انذارك  
 بالقرآن اياهم وعدمه واما الانذار بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو سبب فى زيادة سيادته  
 عاجلا وسعاده آجلا (لا يؤمنون) فى علم الله (انما تنذر من اتبع الذكرك) أى انما تنفع انذارك  
 يا سيد الرسل من آمن بالقرآن (وخشى الرحمن بالغيب) أى خاف عقابه وهو تعالى غائب عنه أى عمل  
 صالحا فالعاقل لا ينبغي ان يترك الحشية فان كل من كانت نعمته بسبب رحمته أكثر فالحوف منه أكثر

مخافة ان يقطع عنه النعم المتواترة (فبشره ببغفرة) عظيمة (وأجر كريم) أى ثواب حسن في الجنة  
 فالغفران جزاء الايمان فكل مؤمن مغفور والاجر الكريم جزاء العمل الصالح (اننا نحن نحيي الموتى)  
 أى نبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن اننا نخرجهم من الشرك الى الايمان (ونكتب) في صحف الملائكة  
 (ما قدموا) أى ما أسأفوا من الاعمال صالحة كانت أو فاسدة (وآثارهم) أى التى أبقوها من السنن  
 الحسنة كالكتب المصنفة والقناطر المبنية والحبائس التى وقفوها من المساجد والباطات ومن السنن  
 السيئة كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدثها فيها تخسيرهم وآلات الملاهي وأدوات  
 المناهى المعمولة بالقيسة (وكل شئ) من الاشياء (أحصيناه فى امام مبين) أى كتبهناه فى أصل  
 مظهر لجميع الاشياء كما كان وما سيكون وهو اللوح المحفوظ (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) أى  
 بين لاهل مكة صفة أهل انطاكية كيف أهلكتهم (اذ جاءها الرسولون) وهم رسل عيسى عليه  
 السلام الى أهلها فرسل رسول الله باذن الله رسول الله وهذا يؤيد مسئلة فقهية وهى ان وكيل الوكيل  
 باذن الموكل وكيل الموكل لا وكيل الوكيل حتى لا ينعزل بعزل الوكيل اياه وينعزل اذا عذله الموكل  
 الاول (اذ أرسلنا اليهم اثنين) أى رسولين وهما يحيى وابولس وقيل سمعان وثومان (فكذبوهما)  
 أى قاتياهم فدعواهم الى الحق فكذبوهما فى الرسالة (فعرزنا بثالث) أى قويناهما برسول ثالث  
 هو شمعون وقرأ شعبه بخفيف الزاى (فقالوا) أى جميعاً (انا اليكم مرسلون قالوا) أى أهل انطاكية  
 مخاطبين للثلاثة (ما أنتم الا بشر مثلنا) فلا يجوز رجحانكم علينا (وما أنزل الرحمن من شئ) أى فما  
 نزلتم من عند الله (وما أنزل الله اليكم) أحد فكيف صرتم رسلاً لله أو يقال ان الله ليس بعزل شيئاً فى هذا  
 العالم فان تصرفه فى العالم العلوى وللعلويات التصرف فى السفليات على مذهبهم فأنه تعالى لم ينزل شيئاً من  
 الاشياء فى الدنيا فكيف أنزل اليكم (ان أنتم الا تكذبون) أى ما أنتم الا كاذبين فى دعوى رسالتهم  
 تعالى (قالوا) أى الرسل (ربنا يعلم انا اليكم مرسلون) استشهدوا بعلم الله تعالى وهو يجرى مجرى  
 القسم مع تحذيرهم معارضة علم الله تعالى (وما علمنا الا البلاغ المبين) أى وما علمنا من جهة ربنا الا  
 تبليغ رسالته تبليغاً ظاهراً بلغة تلوونها بالآيات الشاهدة بالهجة فلام واخذة لنا بعد ذلك من جهة ربنا  
 (قالوا) للرسل لما ضاقت عليهم الحيل وعيت بهم العلل (اننا تطيرنا بكم) أى تشاء منا بكم بناء على  
 أن الدعوة لا تخلو عن الوعيد بما يكرهونه من اصابة ضرر متعلق بأنفسهم وأهليهم وأموالهم ان لم يؤمنوا  
 فكانوا ينفرون عنه وقيل اغتاطير والمبالغتهم من ان كل نبى اذا طاقومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم  
 اذ بلاك (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لنرجنكم) بالحجارة (وليمسناكم منا عذاب أليم) أى  
 وليصبنكم منابيب الرجم عذاب أليم أى نديم الرجم عليكم الى الموت (قالوا) أى الرسل (طأركم  
 معكم) أى سبب شوؤمكم معكم من قبلنا وهو سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم (أئن ذكركم) أى ان  
 وعظمت بما فيه سعادتكم تطيرتم وتوعدتكم بالرحم والتعظيم (بل أنتم قوم مسرفون) أى ليس التذكير  
 سبباً للشوؤم بل أنتم قوم عادتكم الاسراف فى العصيان فلذلك أنا كم الشوؤم (وجاء من أقصى المدينة  
 رجل) وهو حبيب النجار وهو نخت أصنامهم وهو من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما  
 ستائة سنة كما آمن به صلى الله عليه وسلم تسع وورقة بن نوفل وغيرهما وقيل انه كان اسكافاً وقيل انه  
 كان قصاراً (يسعى) أى يسرع فى المشى حيث سمع بالرسول (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) الذين  
 أظهروا لكم الدليل وأوضحوا لكم السبيل (اتبعوا من لا يسألكم أجراً) فانهم لو كانوا متهمين بعدم

الصدق لسألوكم المال (وهم مهتدون) أى عالمون بالطريقة المستقيمة الموصلة الى الحق قالوا له  
تبرأت منا ومن ديننا ودخلت في دين عدونا فقال لهم (ومالى لا أعبد الذى فطرنى) أى خلقنى اختراعا  
ز هو مالهكى (واليه ترجعون) بعد الموت فكيف لا تعبدونه والعابد على أقسام ثلاثة عابد يعبد الله  
لكونه الهامالكسواء أنعم بعد ذلك أو لم ينعم وعابد يعبد الله للنعيم الموصلة اليه وعابد يعبد الله خوفاً فجعل  
القائل نفسه من القسم الاول وهو الأعلى (أأخذ من دونه) أى من غير الذى خلفنى (آلهة) أى  
لا أعبد آلهة من غيره تعالى (ان يردن الرحمن بضراً لا تغن عنى شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون) أى ان يصبنى  
الرحمن بعذاب لا تنفعنى تلك الاصمام فعا ولا تدفع عنى ذلك العذاب (انى اذا) أى اذا اتخذت من دونه  
آلهة (لفى ضلال مبين) أى خطأ ظاهراً (ان آمنتم بربكم فاسمعون) وهذا خطاب من حبيب الرسل  
وذلك لما أقبل القوم عليه يريدون قتله أقبل هو على المرسلين وقال انى آمنتم بربكم فاسمعوا قولى  
واشهدوا بالايان عند الله تعالى وقيل الخطاب للكفرة خاطبهم بذلك اظهرا للتصلب فى الدين وعدم  
المبالاة بالقتل فقيه بيان للتوحيد وذلك لما قال أعبد الذى فطرنى ثم قال آمنتم بربكم فهم أنه يقول  
وبى وربكم واحد وهو الذى فطرنى وهو الذى بعينه بربكم بخلاف ما لو قال آمنتم بربى فيقول الكافر  
وأنا آمنتم بربى أيضاً وعلى هذا معنى الآية آمنتم بربكم فاسمعوا ما قلته لكم وأطيعوا نى بالايان فأخذه  
وقتلوه وصلبوه ووطئوه بأرجلهم حتى خرحت امعاؤه من دبره وألقى فى بئر وهى الرس وهم أصحاب الرس  
(قيس ادخل الجنة) أى انه قتل ثم قيسل له بعد القتل ادخل الجنة اكراماً له بدخولها حينئذ كسائر  
الشهداء (قال) بعد موته (يا) حرف تنبيه (ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى) أى بالذى غفر لى ربى وهو  
التوحيد أو بغفرة ربى لى ويقال قيل ادخل الجنة عقب قوله آمنتم الخ قال فى حياته كأنه سمع الرسل  
أظهروا الداخلىين الجنة وصدقهم باليت قومى يعلمون كما علمت فىؤمنون كما آمنتم بأى شئ غفر لى ربى  
(وجعلنى من المكرمين) فان الايمان والعمل الصالح وجبان الغفران والاكرام وحاصل هذه القصة ان  
عيسى عليه السلام بعث رسولين من الحواريين الى أهل انطاكية فلما قربا الى المدينة رأيا شيخا رعى  
غنيمات له وهو حبيب بن اسرائيل النجار فسلما عليه فقال من أنتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام  
يدعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقالا معكم آية قالانعم نشفى المريض ونبرئ الالكة  
والابرص باذن الله تعالى فقال ان لى ابن امرىضا آمنه ذننين قالانطلق بنا ننظر حاله فأتى بهما الى منزله  
فهمحاً ابنه فقام فى الوقت باذن الله تعالى صحى فآمن حبيب وفشا الخبر فى المدينة وشفى الله تعالى على  
أيديهما كثيراً من المرضى وكان لهم ملك اسمه انطيوخا وكان من ملوك الروم فأنتهى خبرهما اليه فدعا  
هما فقال لهما من أنتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام قال وفيما جئتما قال ادعوكم من عبادة ما لا يسمع  
ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر قال لهما أئنا اله سوى آلهتكما قالانعم من أوجدك وآلهتكم فقال  
لهما اقوما حتى أنظر فى أمركما وأمر بحبسهما ووجد كل واحد منهما مائة جلدة ثم بعث عيسى عليه السلام  
رأس الحواريين شعرون لينصرهم فادخل البلد متذكراً وجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسابه  
وأوصواوا خبره الى الملك فدعاه وأنسبه وأكرمه فقال يوماً للملك بلغنى أنك حبست رجلين فى السجن  
وضربتوهما حتى دعواك الى غير دينك فهل كلتمهما وسمعت قولهما فقال لا فتد حال الغضب بينى وبين  
ذلك قال ان رأى أيها الملك ان تدعوهما حتى نطلع على ما عنددهما فدعاهما الملك فقال لهما سمعونا من  
أرسلكم الى ههنا قال الله الذى خلق كل شئ وإيسر له شريك فقال صفاه وأوجزا قال انه يفعـل ما يشاء

ويحكم ما يريد قال لهما شمعون وما آتكم قال ما يتنى الملك فدعا الملك بغلام مطموس العينين وموضع عينيه  
كالجبهة فإزالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذ ابنتين من طين فوضعهما في حديقته  
فصارا تماثيلين ينظر بهما فتعجب الملك فقال لشمعون له أي الملك ان شئت ان تعلمهم فقل للاله التي  
تعبدونها تفعل شيئا من ذلك قال الملك لا يخفى عليك انها لا تبصر ولا تسمع ولا تقدر ولا تعلم فقال لشمعون  
فاذا ظهر الحق من جانبهم فأمن الملك وقوم وكفر آخرون وكانت الغلبة للكاذبين وأجمعوا على قتل الرسل  
وقومه فبلغ ذلك حبشيا وهو على باب المدينة فجاء يسعي اليهم يذكرهم ويدعوهم الى طاعة المرسلين ولما  
قتلوه غضب الله له فجعل لهم العقوبة فأمر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله  
تعالى (وما أنزلنا على قومه) أي قوم ذلك الرجل الذي هو حبيب رهم أصحاب القرية الذين رجوه (من  
بعده) أي من بعده قتله (من جند من السماء) لاهلاكهم (وما كنا منزلين) أي اننا لم نزل ملائكة  
لاهلالك الكفار في الأزمنة الماضية بل نزلهم بكلمة بغير الملائكة اما بالحاصب أو بالصيحة أو بالحسف  
أو بالغرق وانما جعلنا انزال الجن من خصائصه في الانتصار من قومك تعظيما لشأنك (ان كانت  
الصيحة واحدة) أي ما كانت عقوبتهم الا صيحة واحدة من جبريل أخذ جبريل بعضا دق الباب  
فصاح فيهم صيحة واحدة وذلك لحقارة أمرهم عندنا (فاذا هم خامدون) أي ميتون لا يتحركون  
(يا حسرة على العباد) وهذا امان من كلام الملائكة ومن كلام المؤمنين أي يا حسرة التحزن على العباد  
تعالى هذا وقتك فأحضرى وهو وقت الاستهزاء بالرسول فالمستهزئون بالناسحين أحق بأن يتحزنوا ويتحزن  
عليهم المتحزنون (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به) أي بذلك الرسول (يستهزئون) وهذا سبب الندامة  
(ألم يروا) أي لم يعلم أهل مكة الذين أنكروا رسالتك (كم أهلكنا قبلهم من القرون) أي الامم  
الماضية (أنهم اليهم لا يرجعون) أي أنهم أهلكوا أهلا كالارجوع لهم الى من في الدنيا ويقال ان  
الباقين لا يرجعون الى المهلكين بنسب ولا ولادة أي أهلكناهم وقطعنا نسلهم فالوجه الاول أشهر نقلا  
والثاني أظهر عقلا (وان كل لما جميع لدينا محضرون) وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما تشديد الميم  
بمعنى الا أي ما كلهم الامم جميعا عندنا محضرون للحساب والجزاء والباقيون بالتخفيف والمعنى عند  
الكافرين كما تقدم وعند البصريين وان كلهم لمجموعون عندنا محضرون للحساب (وآية لهم الارض  
الميتة أحييناها) أي وعلامة عظيمة لهم على قدرتنا على البعث وعلى وحدانيتنا الارض الميتة أحييناها  
بانواع النبات فيها فالذي أحيانا الارض احياء كاملا منبتا للزرع يحيى الموتى احياء كاملا (وأخر جناها)  
أي الارض (حبا) أي جنس الحب كالحنطة والشعير والارز (فنه) أي من ذلك الحب (يا كلون)  
فهو أكثر ما يعاش به (وجعلنا فيها) أي الارض (جنت) أي بساتين (من نخيل وأعناب)  
أي من أنواع النخل والعنب (ولجنا فيها من العيون) أي فبحسنا في الارض بعضا من العيون  
(ليأكلوا من ثمره) أي من ثمر ما ذكر من الجنت أو من ثمر الله لانه الذي خلقه وقرأ حمزة والكسائي بنهم  
النساء والميم (وما علمته أيديهم) وهو ما يتخذ من ذلك الثمر العصير واللبس ونحوهما فاما صولة عطف  
على ثمره ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائي وشعبة بحذف الهاء من عمله فان حذف العائد من الصلة  
أحسن من الحذف من غيرها وقيل ما نافية ومحل الجملة نصب على الحالية والمعنى ان الثمر يخلق الله تعالى  
لا بفعلهم (أفلا يشكرون) أي أيتنعمون بهذه النعم فلا يشكرونها فمرجعون عن عبادة غير الله وفي  
ذلك استدلال على وحدته تعالى وتعدد لاهم فالارض مكان لهم لا بدل لهم منها فهي نعمة ثم احيائها بالنبات



نعمة ثانية فانها تصير ائزده ثم اخراج الحب منها نعمة ثالثة فان قوتهم يصير في مكانهم ثم جعل الجنات فيها  
 نعمة رابعة لان الارض تنبت الحب في كل سنة وكل ذلك مفيد الى بيان احياء الموتى فيقول الله تعالى  
 كما فعلنا في موت الارض كذلك نفعل في الاموات في الارض فنجيهم ونعطيهم ما لا بدلهم منه في بقائهم  
 من الاعضاء المحتاج اليها وقواها كالعين والاذن وغير ذلك ويزيد له ما هو زينة كالعقل الكامل  
 والادراك الشامل فكأنه تعالى قال نجى الموتى احياء تاما كما احيينا الارض احياء تاما (سبحان  
 الذى خلق الأزواج كلها) أى تنزيها للذى خلق الأنواع كلها (فما تنبت الارض) من نجم وشجر  
 ومعدن (ومن أنفسهم) من ذكروا أنى (وعلا يعلمون) عما فى أقطار السموات وتقوم الارضين  
 وغيره تعالى لم يخلق شيئا واغاذ كراته تعالى كون الكل مخلوقا لينزه الله تعالى عن الشريك فان المخلوق  
 لا يصلح شريكا للمخالق والتوحيد الحقيقى لا يحصل الا بالاقرار بان لا اله الا الله فلا تشركوا بالله شيئا عما  
 تعلمون وعما لا تعلمون (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) أى وعلامة عظيمة لاهل مكة على قدرتنا على  
 البعث الليل نزيل عنه النهار الذى هو كالسائر له (فاذا هم مظلّمون) أى داخلون فى الظلام (والشمس  
 تجري مستقر لها) أى لخدمعين ينتهى اليه دورها فتقف فى مستقرها ولا تنتقل عنه ومستقرها هو مكان  
 تحت العرش تسجد فيه كل ليلة عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند طلوع النهار يؤذن لها  
 فى ان تطلع من مطلعها أولا فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها فى الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجعى  
 من حيث جئت فتطلع من المغرب وقرئ الى مستقرها وعن ابن عباس لا مستقر لها أى لا سكن لها ولا  
 وقوف فانها جارية أبد الى يوم القيامة وقرئ لا مستقر لها على ان لا معنى ليس (ذلك) أى جرى الشمس  
 (تقدير العزيز العليم) أى تديره وتسخيره اياها (والقمر قد رآه منازل) أى جعلناه منازل ثمانية  
 وعشرين منزلا فى ثمانية وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما ويستتر ليلة  
 ان كان الشهر تسعة وعشرين يوما (حتى عاد كالعرجون القديم) أى حتى يصير فى رأى العين كالعذق  
 المقوس اليابس اذا حال عليه الحول (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) أى فالشمس لم تصلح لها  
 سرعة الحركة بحيث تدرك القمر واللسكان فى شهر واحد صيف وستاء فلا تدرك الثمار (ولا الليل سابق  
 النهار) أى ولا الليل يطالع سلطان النهار فيذهب ضوءه ولكن يعاقبه (وكل) من الشمس والقمر  
 (فى فلك) أى دائرة (يسبحون) أى يدورون ولفظ كل يجوز ان يوحى نظر الى كونه لفظا واحدا  
 ويجوز ان يجمع لكون معناه جمعا وللشمس فلكا كان أحدهما مركزا للعالم ثانياهـ ما مركزه فوق  
 مركز العالم وهو مثل بياض البيض بين صفرة والقيض والشمس ككرة فى الفلك الخارج المركز تدور  
 بدورانه فى السنة دورة فاذا جعلت فى الجانب الاعلى تكون بعيدة عن الارض فيقال انها فى الارجح  
 واذا حصلت فى الجانب الاسفل تكون قريبة من الارض فتكون فى الحضيض والقمر فلك شامل  
 لجميع اجزائه وفلاكه وفلاكه آخره بعض من الفلك الاول يحيط به كالقشرة القوقانية من البصلة وفلك  
 ثالث فى الفلك التحتانى كما كان فى الفلك الخارج المركز فى فلك الشمس وفى الفلك الخارج المركز ككرة  
 مثل جرم الشمس وفى الكرة القمر مركز كسها فى كره مغرق فيها ويسمى الفلك الفوق الجوزهر  
 والخارج المركز الفلك الحامل والفلك التحتانى الذى فيه الفلك الحامل المائل والكرة التى فى  
 الحامل تسمى فلك التدوير (وآية لهم) أى لاهل مكة على قدرتنا على البعث (أنا نحن نذريتهم)  
 وقرأ نافع وابن عامر ذريتهم على الجمع أى أولادهم الذين يبعثونهم الى تجارتهم أو صيانتهم ونساءهم

الذين يستعصمونهم (في الفلك المشحون) أي المملوء ومع ذلك نجاء الله من الغرق وقال علي بن أبي طالب حمل الله تعالى النطف في بطون النساء فالبطون تشبيه بالفلك المشحون (وخضعنا لهم من مثله) أي عائل الفلك (ما ركبون) في البر من الابل ونحوها وفي البحر من الزواريق ونحوها (وان نشأ نغرقهم) مع ركوبهم في الفلك ونحوه (فلا صريح لهم) أي فلا مغيب لهم من الغرق (ولا هم ينقدون) أي ولا ينجون من الغرق بعد وقوعه (الارحة منا ومتاعا الى حين) فالأراحات تقسم الى قسمين أما أن ينقذه الله لرحمة منه فيمن علم الله منه أنه يؤمن أو ينقذه للتمتع بالذات زمانا الى انقضاء أجله وليرداد انما فيمن علم الله أنه لا يؤمن فلا تنقذه ليرميه للدوام بل الزوال في الدنيا لا بد منه (واذا قيل لهم) أي لاهل مكة بطريق الانذار (اتقوا ما بين أيديكم) أي ما أمامكم من أمر الآخرة فانهم مستقبلون لها (وما خلقكم) من أمر الدنيا فانهم تاركون لها (لعلكم ترحمون) أي راجين أن ترحموا فان الله لا يجب عليه شيء اعرضوا حسب ما اعتادوه ويقال اتقوا ما بين أيديكم من أنواع العذاب مثل الغرق والحرق وغيرهما وما خلفكم من الموت الطالب لكم فانكم ان نجوت من هذه الاشياء فلا نجاة لكم منه (وما نأتيتهم) أي كفار مكة (من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها) أي تلك الآية (معرضين) على وجه التكذيب والاستهزاء فلا تنفعهم الآيات ومن كذب بالبعض هان عليه التكذيب بالكل وقوله تعالى من آية فمن زائدة وقوله من آيات ربهم تم تعيضية وقوله الا كانوا الخ جملة حالية (واذا قيل لهم) بطريق النصيحة (أنفقوا مما رزقكم الله) أي بعض ما أعطاكم الله تعالى من فضله على المحتاجين فان ذلك مما يرد بالسلا وي دفع المكراه (قال الذين كفروا للذين آمنوا) استهزاء بهم (أنظروا من لو يشاء الله أطعمه) على زعمكم (ان أنتم الا في ضلال مبين) حيث تأمرونا بما يخالف مشيئته تعالى وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان بحكمة زنادقة من قريش اذا أمروا بالتصدق على المسكين قالوا لا والله أيفقر الله ونظمه نحن وكفوا يسهون من المؤمنين يعلقون أفعال الله بمشيئته يقولون لو شاء الله لا غنى فلانا لو شاء لا عز ولو شاء لمكان كذا فخرجوا هذا الجواب استهزاء بالمؤمنين وما كانوا يقولون بتعليق الامور بمشيئة الله تعالى وقيل ان المؤمنين لما قالوا لكفار قريش انفقوا على المساكين مما رزقهم من أموالكم انه الله تعالى وهو ما جعلوه الله من حرمهم وانعامهم قالوا أنظروا من لو يشاء الله أطعمه لمكننا ننظره تعالى لا يشاء ذلك فانه لم يطعمهم مما نرى من فقرهم فنحن أيضا النساء ذلك موافقة لما راد الله تعالى فيه (ويقولون) أي كفار مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (متى هذا الوعد) بقيام الساعة (ان كنتم صادقين) فيما تعدوننا به منه قال الله تعالى (ما ينظرون الا صيحة واحدة) أي ما ينتظرون مولا كذبوا الا النحلة الاولى المهمة (تأخذهم وهم يخصمون) أي يتخاصمون في السوق قرأ حمزة بسكون الخاء وكسر الصاد والمعنى يخصم بعضهم بعضا والباقون بحركة الخاء وتشديد الصاد وأصله يختصمون فأدغمت التاء في الصاد بعد قلبها صادافنا فاعرابان كثير وهشام نقلوا فتحة الصاد الى الساكن قبلها نقلًا كاملا وأبو عمرو وقالوا اختلسا حركتها تنبيه على ان الخاء أصلها السكون والباقون حذفوا حركتها فالتقى ساكنان لذلك فكسروا وأولهما لان الساكن اذا حرك حرك بالسكون (فلا يستطيعون توصية) في شيء من أمورهم ان كانوا فيما بين أهلهم (ولا الى أهلهم يرجعون) ان كانوا خارج أبوابهم بل بتفتهم الصيحة فيموتون حيثما كانوا وقد صرح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبين بينهما فلا يتباعدانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحة فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو

يليط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها (ونفخ في الصور) أى وينفخ في القرن النفخة الثانية بينها وبين الاولى أربعون سنة (فأذا هم من الاجداث الى ربهم) أى الى مالك أمرهم (ينسلون) أى يخرجون بسرعة بطريق الاجبار دون الاختيار (قالوا) أى الكفار بعد ما خرجوا من القبور (يا ويلنا) أى يا هلا كنا احضر فهذا أوانك (من بعثنا من مرقدنا) وقرئ من أهبنا وقرئ ابن عباس والضحك وغيرهما من بعثنا على انها جاز ومجرو ومعلق بويل وقرئ من هبنا عن الجارة والمصدر (هذا ما وعد الرحمن) أى هذا البعث ما وعدنا به الرحمن (وصدق المرسلون) أى صدقوا نفيه وقيل الوقف على هذا يجعله بدلا من مرقدنا يجعل ما وعد الرحمن خبر مبتدا محذوف أى هو ما وعدنا الرحمن به في الدين ان البعث وعلى ذلك التفسير فهذا الخ من كلام الكافرين حيث يتذكرون ما سمعوه من الرسل عليهم السلام فيحيون به أنفسهم ويحبب بعضهم بعضا وقيل قالت لهم الحافظة مذكرا لكفرهم هذا ما وعد الرحمن على السنة الرسل في الدنيا وصدق المرسلون فيما أخبروكم به من البعث بعد الموت (ان كانت) أى ما كانت نفخة البعث (الاصححة واحدة) حصلت من نفخ اسرافيل في الصور (فأذا هم جميع لدينا) أى مجموع عندنا (محضرون) للحساب (فاليوم) وهو يوم القيامة (لا تظلم نفس شيئا) أى لا ينقص من حسنات أحد ولا يزداد على سيئات أحد (ولا تجزون) في الآخرة (الا ما كنتم تعملون) أى الاسباب ما كنتم تعملونه في الدنيا (ان أصحاب الجنة) أى أهل الجنة (اليوم) وهو يوم القيامة (في شغل) أى شأن يشغلهم عما سواه (فاكهون) أى متلذذون في النعمة كالتراور وضيافة الله وافضاض الابكار وضرب الاوتار وسماعه (هم وأزواجهم في ظلال) يجدون فيها برد الاكباد وفاية المراد (على الارائك) أى السرر المزينة بالثياب والستور التي هي داخل الجمال (متكئون) أى جالسون مع التمكن أو الميل على شق وفي هذا الإشارة الى الفراغ (لهم فيها) أى الجنة (فاكهة) كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه (ولهم) فيها (ما يدعون) أى يشتهون وقال الزجاج أى ما يدعو به أهل الجنة بأنهم وعلى هذا فيكون الافتعال بمعنى الفعل ويعضده القراءة بسكون الدال (سلام قولاً من ربهم) أى سلام عليهم أخص قولاً من رب رحيم وعلى هذا فيكون حكاية لما سيقال لهم من جهته تعالى يومئذ كما في قوله تعالى وسلام على المرسلين فيكون الله تعالى أحسن الى عباده المؤمنين كما أحسن الى عباده المرسلين عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فإذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فينظرون اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) أى ويقال للمشركين انفردوا اليوم أيها المجرمون عن المؤمنين حين يسار بهم الى الجنة إذ لا دواء لا لكم ولا شفاء لسقمكم (ألم أعهد اليكم) أى ألم أوص اليكم (يا بني آدم) على لسان رسلي (أن لا تعبدوا الشيطان) أى تطيعوه (انه لكم عدو مبين) أى ظاهر العداوة فإذا جاءك شخص يأمرك بشئ فانظر اما أن يكون ذلك موافقا لأمر الله أولا فان لم يكن موافقا له فذلك الشخص معه الشيطان يأمرك بما يأمرك به فإن أطعته فقد عبدت الشيطان وان دعته نفسك الى فعل فانظرا هو مأذون فيه من جهة الشرع أولا فان لم يكن مأذونا فيه فنفسك هي الشيطان أو معها الشيطان يدعوك فان اتبعته فقد عبدته ثم ان الشيطان يأمر أولا بمخالفة الله ظاهر اثنى أطاعه فقد عبده ومن لم يطعه فيقول له اعبد الله كي لا تهان وليرتفع شأنك عند

الناس وينتفع بلك اخوانك فان اجاب اليه فقد عبده (وان اعبدوني) أى اطيعوني موحدين بى (هذا)  
 أى التوحيد (صراط مستقيم) أى طريق قريب آمن فاسلكوه وفي ضمن قوله تعالى هذا صراط  
 اشارة الى ان الانسان ماري الدنيا لا مقيم فيها (ولقد أنزل منكم جبلا كثيرا) أى وبالله لقد أنزل  
 الشيطان منكم يابى آدم خلقا كثيرا قبلكم عن ذلك الصراط المستقيم الذى أمرتكم بالثبات عليه  
 فأصابهم لاجل ذلك ما أصابهم من العقوبات الهائلة (أفلم تكونوا تعقلون) أى أكنتم تشاهدون  
 آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون انها الضلالة لهم أو أفلم تكونوا تعلمون ما صنع الشيطان بهم وقرأ نافع وعاصم  
 جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وأبو عمرو وابن عامر بضم الجيم وسكون الموحدة والباقون بضمهما  
 واللام مخففة (هذه جهنم التى كنتم توعدون) أى كنتم توعدون بها فى الدنيا على السنة الرسل عليهم  
 السلام بمقابلة عبادة الشيطان وبهذا يخاطب الكفار بعد تمام التوبيخ عندهم اشرافهم على سفير جهنم  
 (اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) أى ادخلوا جهنم من فوق وقاسوا فاقنوا عذابها اليوم بكفركم  
 المستمر فى الدنيا (اليوم نختتم على أفواههم ونكلمنا أيديهم ونشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) أى  
 يعملون من الشر روى انهم حين يسمعون قوله تعالى بما كنتم تكفرون ينكرون كفرهم فشهد عليهم  
 جبرائيل وأهاليهم وعشائرهم فيخافون ما كانوا مشركين فيختتم الله على أفواههم وينطق الله غير لسانهم  
 من الجوارح فيقررون بذنوبهم ولا يقدرون على الانكار فكل عضو ينطق بما صدر منه فشهداتهم هو  
 اقرارهم (ولونشاء لطمسنا على أعينهم) أى ولونشاء ان نطمس على أعينهم لمسحنا أعينهم حتى تصبح  
 مسوحة بحيث لا يمدو لها جفن ولا شق (فاستبقوا الصراط فأنى يمشون) أى فلو أرادوا سبلوا  
 الطريق الواضح المألوف لهم لا يقدرون عليه ولما رادان فى قدرتنا إزالة نعمة البصر عنهم فيصير واحميا  
 لا يقدرون على التردد فى الطريق لمصالحهم ولكن أبقينا عليهم نعمة البصر فضلا وكرما لحقهم ان  
 يشكروا عليها ولا يكفروا فهذا توبيخ لهم كمال توبيخ (ولونشاء لمسحناهم على مكنتهم) وقرأ شعبة مكانهم  
 على الجمع (فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون) أى ولونشاء لمسحهم لحوالنا صورهم وأبطالنا قواهم فى منازلهم  
 فلا يقدرون أن يبرحوا مكانهم باقبال ولا اديار ولا يرجعون الى الحال الاول وعن ابن عباس أى حولناهم  
 قدرة وخنازير وقيل أى حولناهم حجارة وعن قتادة أى لا قعدناهم على أرجلهم وأزمناهم (ومن نعمره  
 ننكسه فى الخلق) أى ومن نطيل عمره اطالة كثيرة نغلبه فى خلق جسده وقواه الباطنية فكل منهما يقلب  
 حاله فيرجع من القوة الى الضعف حتى صار كأنه طفيل وقرأ عاصم وحزرة بضم النون الاولى وفتح الثانية وكسر  
 الكاف مشددة والباقون بفتح الاولى وتسكين الثانية وضم الكاف (أفلا يعقلون) أى أرون ذلك فلا  
 يعقلون ان من قدر على ذلك يقدر على الطمس والمسح وان عدم ايقاعهم العدم تعلق بمسئته تعالى بهما وقرأ  
 نافع وابن ذكوان تعقوب بالخطاب (وما علمناه الشعر) أى وما علمنا بحمد الشعر وليس القرآن بشعر وهذا  
 رد لما كانوا يقولون فى حقهم صلى الله عليه وسلم من ان محمدا شاعر وما يقوله شعر (وما ينفع له) أى وما  
 كان الشعر يليق به صلى الله عليه وسلم ولا يصلح له وذلك لان الشعر يدعوى الى تغيير المعنى لمراعاة اللفظ  
 والوزن فالشارع يكون اللفظ منه تبع للمعنى والشاعر يكون المعنى منه تبع للفظ لانه يقصد لفظا يصح به  
 وزن الشعر أو قافيته فيحتاج الى التحيل لمعنى يأتى به لاجل ذلك اللفظ ولو صدر من النبى صلى الله عليه  
 وسلم كلام كثير موزون مقفى لا يكون شعر العدم قصده اللفظ وانما قصده المعنى فجاء على تلك الالفاظ

(ان هو الا ذكر) أى ما القرآن الاعظة من الله تعالى للمقلين (وقرآن) أى كتاب جامع للاحكام كلها  
(مبين) أى ظاهر انه ليس من كلام البشر (لينذر) أى محمد كما يدل له قراءة نافع وابن عامر بالتاء على  
الخطاب أو القرآن (من كان حيا) أى عاقلا منهم أو مؤمنا فى علم الله تعالى وتخصيص الانذار به لانه  
المتنفع به (ويحق القول على الكافرين) أى ولتثبت كلمة العذاب على المصرين على الكفر أو وليثبت  
المقول فى الوحدة والرسالة والخمسة وسائر المسائر الدينية على كفار مكة فان فى القرآن ذكر الدلائل  
التي تثبت بها المطالب (أو لم يروا) أى ألم يتفكروا ولم يعلموا علمائنا (أنا خلقناهم) أى لاجل  
انتفاعهم (عما علمت أيدينا) أى عما علمناه بقدرتنا وارادتنا (لنعلم) هى الابل والبقرة والغنم وهو  
مفعول خلقنا (فهم لها مالكون) بتقليدك اياهم لها بحيث يتصرفون فيها بوجوه التصرفات (وذللها  
لهم) أى صرناها منقادة لهم بحيث لا تستعصى عليهم فى شئ مما يريدون بها (فنهاركوبهم) أى  
فبعض منها صر كوبهم (ومنها ياكلون) أى وبعض منها ياكلون لحمه (ولهم فيها) أى الانعام  
(منافع) غير المربوب والا كل الجلود والاصواف والا زبار والنسل والحرق عليها والحمل (ومشارب)  
من ألبانها (أفلا يشكرون) أى أيشاهدون هذه النعم فلا يشكرون المنعم بها فيعبده (واخذوا  
من دون الله آلهة لعلهم ينصرون) أى وعبد كفار مكة من غير الله أصناما راجين أن ينصر وهم من  
عذاب الله تعالى (لا يستطيعون نصرهم) أى لا تقدر آلهتهم على نصرهم (وهم لهم جند محضرون)  
أى والمشركون لآلهتهم بمنزلة الجند فهم قائمون بين أيديهم كالعبيد ويخدمونهم أو يغضبون لها فى الدنيا  
أو المعنى وآلهتهم وهى الأصنام جند للعابدين محضرون معهم فى النار فلا يدفع بعضهم عن بعض ويقال  
والمشركون جند لآلهتهم يشيعون ما عند مساقها الى النار (فلا يحزنك) يا شرف الخلق (قولهم) أى  
تكذيبهم اياك وقرئ يحزنك بضم الياء وكسر الزاى وهو لغة بنى تميم اما القراءة المشهورة التى هى بفتح  
الياء وضم الزاى فهى لغة قريش (انا نعلم ما يسرون) من النفاق أو من العلم بك أو من العقائد الفاسدة  
(وما يعلنون) من الشرك أو من الكفر بك أو من الأفعال القبيحة أى انما يجازيهم بجميع جنائياتهم  
الخافية والبادية (أو لم ير الانسان) أى ألم يتفكر الانسان ولم يعلم علمائنا (أنا خلقناهم من نقطة)  
قذرة خبيثة (فأذا هو خصيم) أى ناطق بالباطل (مبين) أى مبين النطق فى نفى البعث (وضرب  
لناملنا) أى أورد الانسان فى شأننا أمرا عجيبا وهو انكاره قدرتنا على احياء الموتى مع شهادة العقل  
والنقل فى ذلك (ونسى خلقه) أى وترك الانسان ذكر بده خلقه من المنى (قال من يحيى العظام  
وهى رميم) أى بالية أشد البلاء بعيدة عن الحياة فاية البعد ونزلت هذه الآيات فى العاصي  
ابن وائل كما نقل عن مجاهد أو فى أبي بن خلف كما قاله عكرمة والسدى أو فى عبد الله بن أبي كنانة  
عن ابن عباس أو أمية بن خلف كما حكاه ابن عساكر وروى ان جماعة من كفار قريش تكلموا  
فقال لهم أبى بن خلف ألا ترون الى ما يقول محمد ان الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لا ذهاب اليه  
ولا خصمه فأخذ عظاما باليا فجعل يغتمه بيده وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال انك يا محمد تقول ان  
الهل يحيى هذه العظام فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويبعثك ويدخلنا جهنم (قل) له يا كرم الرسل  
(يحييها الذى أنشأها أول مرة) أى يحيى العظام من خلقها من العدم أول مرة من النطفة فكما خلق  
الله الانسان ولم يكن شيئا مذكورا كذلك يبعده وان لم يبق شيئا مذكورا (وهو بكل خلق عليم)  
أى فيعلم الله أجزاء الاشخاص المتفتمة المتفرقة فى المشارق والمغارب والتى بعضها فى أبدان السباع

وبعضها في جدران الرباع سواء كانت أجزاء أصلية أو فضلية لئلا كل أولاً كول في عيب والله كلام من ذلك على النقط السابق مع القوى التي كانت قبل ويجمعه وينفخ روحه (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً) والموصول بدل من الموصول الأول أي الذي خلق لأجل منفعتكم ناراً من المرخ والعفار فالمرخ شجر سريع القدح والعفار يفتح العين شجرة تدح منه النار فمن أراد النار قطع من أغصان مثل السواكين وهما أخضران وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى وهذا قول ابن عباس وقال الحكيم في كل شجر نار إلا العناب (فاذا أنتم) يا أهل مكة (منه) أي من الشجر الأخضر (توقدون) فمن قدر على أحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها كان أقدر على إعادة الأجساد بعد فسادها (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم) أي أليس الذي أنشأ العظام أول مرة وليس الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً وليس الذي خلق السموات والأرض مع كبر حجمها وعظم شأنها بقدر على أن يخلق مثل الانامي في الصغر ثم أجاب الله نفسه بقوله (بلى) هو قادر على ذلك (وهو الخلاق العليم) أي وهو كامل القدرة وشامل العلم (اغماصه) أي شأنه (إذا أراد شيئاً) من الانشياء (أن يقول له كن) أي أن يعلق بذلك الشيء قدرته تعالى (فيكون) أي فيحدث من غير توقف على شيء آخر أصلاً وقرأ ابن عامر والكسائي بالنصب عطف على يقول (نسبحان الذي يسده ملكوت كل شيء) أي تنزع عن الشريك والمجزي في قبضته ملكة كل شيء وخزائنه (واليه) لا إلى غيره (ترجعون) بعد الموت فيجزى بكم بأعمالكم وقرأ زيد بن علي بالبناء للفاعل

\* (سورة الصافات مكية وهي مائة واثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وثمانمائة وتسعة وعشرون حرفاً)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم والصفات) أي والملائكة الناطقات لأنفسها في سلك الصفوف بقيامها في مقاماتها المعلومة أو الصافات أقدامها في السماء لاداء العبادات أو الباسطات أجنتها في الهواء واقعة حتى يأمرها الله تعالى بمسير (صفا) بديعاً (فالزجرات) أي الملائكة التي تزجر السحاب أي يأتون بها من موضع إلى موضع أو الزجرات لبني آدم عن المعاصي بالالهامات أو الزجرات للشياطين عن التعرض لبني آدم بالشر والايذاء وعن استراق السمع (زجراً) بليغاً (فالتاليات ذكراً) أي الملائكة التاليات الكتب المنزلة على الانبياء عليهم السلام وغيرهم من التسبيح والتعديس والتحميد والتعجيد (ان الهكم) يا أهل مكة (واحد) بلاشريك اذ لو لم يكن واحد الاختل هذا الاصطفاف والزج والتلاوة فكان غير حكيم (رب السموات والأرض) أي مالكم بها (وما بينهما) من الموجودات (ورب المشارق) أي مشارق الشمس فانها ثلاث مائة وستون مشرقاً تشرق الشمس كل يوم من مشرق منها وبجسبها تختلف المغارب وتغرب كل يوم في مغرب منها (انازينا السماء الدنيا) أي القربى من أهل الأرض (برينة السكواكب) قرأ أبو بكر عن عاصم بتنوين رينة ونصب السكواكب أي بتزيينها السكواكب في كونها مضئنة حسنة في أنفسها وحزمة وحفص كذلك الانه ما خفضا السكواكب بدل من رينة والباقيون باضافة رينة إلى السكواكب أي بتزيين ضوء السكواكب السماء وقرأ ابن عباس وابن مسعود بتنوين رينة ورفع السكواكب أي برينة هي السكواكب أو بتزيين السكواكب

فالاول في قوة البدل والثاني في قوة المضاف للفاعل (وحفظا) عطف على زينة باعتبار المعنى أى انا  
 خلقنا الكواكب زينة للسما وحفظا (من كل شيطان مارد) أى عال على الله خارج عن طاعته برى  
 الشهب (لا يسمعون الى الملائحة) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بفتح السين وتشديد  
 وتشديد الميم أى كى لا يتطلب الشياطين السماع الى كلام أشرف الملائكة والباقون يسكنون السين  
 (ويقذفون) أى يرمون بالشهب (من كل جانب) أى من جميع جوانب السماء اذا قصدوا الصعود  
 اليها (دحورا) أى للطرود (ولهم عذاب واصب) أى دائم بالشهب في الدنيا الى النفخة الاولى وبالنار  
 في الآخرة (الامن خطف الحطفة) ومن في محل رفع بدل من الواو في لا يسمعون أى لا يسمع الشياطين الا  
 الشيطان الذى اختلس الحكمة من كلام الملائكة على وجه المسارعة (فأتبعه شهاب ثاقب) أى لحقه  
 شهاب مضى بحرقه أو بحمله أو يقتله (فأسفقتهم) أى سفل بأشرف الخلق هؤلاء المنكرين للبعث  
 من مشركى مكة (أهم أشد خلقا) أى أصعب خلقا وأشق أيجادا (أم من خلقنا) أى أم التي  
 خلقناها من هذه الأشياء أصعب وهى السموات والأرض وما بينهما والمشارق والمغرب والشاطين الذين  
 يصعدون الفلك والملائكة والكواكب والشهب الثواقب (انا خلقناهم) أى كل إنسان (من طين  
 لازب) أى لاصق لشدة اختلاط بعضه ببعض فان الحيوان اغيا يتولد من المني وهو يتولد من الغذاء ثم  
 النباتات اغيا يتولد من امتزاج الأرض بالماء وهو الطين اللازب (بل عجبتم ويسخرون) أى بل عجبتم  
 يا أشرف الرسل من تكذيبهم إياك وهم يسخرون من تعجبهم ومن تقريرك للبعث فان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم كان يظن ان كل من سمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن سخر وامنه ولم يؤمنوا  
 به عجب من ذلك النبي وقرأ حمزة والكسائي عجبتم بضم التاء وهو قراءة ابن عباس وابن مسعود وبراheim  
 ويحيى بن وثاب والاعشى والمعنى عجبتم من ان ينكروا البعث عن هذه أفعليه وعن كثرت مخلوقاته وكنت  
 قدرته ويسخرون من جنود البعث وقال بعض الائمة معنى قوله بل عجبتم بالضم بل جازيتهم على عجبهم أى  
 ان هؤلاء المنكرين أقروا بأن الله تعالى قادر على تكوين أشياء أصعب من إعادة الحياة الى هذه الاجساد  
 وقد نقرر في صريح العقول أن القادر على الاشق الاشديد يكون قادرا على الاسهل اليسر ومع قيام هذه  
 الحجة البديهية بقى هؤلاء القوم مصرين على انكار البعث والقيامة وهذا في موضع التعجب الشديد (واذا  
 ذكروا) أى اذا وعظوا بشئ من المواعظ (لا يذكرون) أى لا يتعظون ولا ينتفعون بذلك لا لئلا  
 صحة البعث لغاية بلادتهم وقصور فكرهم (واذا رآوا آية) أى مهجزة تدل على صدق القائل بالبعث  
 كالشقاق القمر (يستسخرون) أى يبالغون في السخرية (وقالوا ان هذا) أى ما هذا الذى يروونه  
 (الامحرمين) أى ظاهر سحره أى ان الرسول أثبت جهة رسالته بالمعجزات ثم قال لما ثبت بهذه  
 المعجزة كوفى رسولنا من عند الله صادقا فأنأخبركم بأن البعث والقيامة حق ثم ان هؤلاء المنكرين لا  
 ينتفعون بهذا الطريق أبدا لانهم اذا رآوا معجزة باهرة حملوها على كونها سحر واستهزوا منها (أنذا  
 متنا وكنا ترابا وعظما أنا أنساب معوثون وأبناؤا الاولين) وقرأ قالون وابن عامر بسكون الواو وعلى أنها  
 معطوفة على الضمير في مبعوثون والباقون يفتحها على انها مهجزة الاستفهام دخلت على واو العطف فالمعنى  
 أتبعث آبائنا ويقال رآنا الاولون مبعوثون أيضا أى ان القوم كانوا يستبعدون الحشر والقيامة  
 ويقولون من مات رصا رترا يا وتفرقت أبناؤنا في العالم كيف يعقل عوده بعينه وبلغوا في هذا الاستبعاد  
 الى حيث كانوا يستسخرون عن سلال هذا المذهب الحق (قل) لهم تبكيتم (نعم وأنتم داخرون) أى



نعم تبعثون أنتم وآبائكم الأولون حال كونكم وهم ذليين حقيرين (فأعماهي زجرة واحدة) أي لا تستبعدوا البعث لأنه أعماهي صحيحة واحدة (فأذا هم) أي الخلاق قاثون من مرأقدهم أحياء (ينظرون) أي يبصرون كما كانوا ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا) أي الكفار إذا قاموا من القبور (يا ويلنا) أي ياهلا كئنا أحضر فهذا أو أن حضورك (هذا يوم الدين) أي هذا اليوم الذي تجازي فيه بأعمالنا (هذا يوم الفصل) أي يوم القضاة بينكم وبين المؤمنين (الذي كنتم) في الدنيا (به) أي بهذا اليوم (تكذبون) والوقوف على ويلنا تام أن جعل هذا يوم الدين من كلام الملائكة جوابا لهم فالعنى هذا يوم جزاء الأعمال وإن جعل من كلام الكفار لأنهم كانوا يسهعون في الدنيا أنهم يبعثون ويجزون بعملهم فالواقف التام على يوم الدين لأن هذا يوم الفصل إلى آخره من كلام الملائكة جوابا لهم بطريق التوبيخ وقيل هو من كلام بعضهم لبعض فيقول الله للملائكة (أحشروا الذين ظلموا) أي رؤساء الكفار من مقامهم إلى الموقف (وأزواجهم) أي أزواجهم ونظرهم من الكفرة وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي من غيره من الأصنام ونحوها (فأهدوهم إلى صراط الهدى) أي سوقوهم إلى طريق جهنم (وقفوهم) أي أحبسوهم في الموقف أو على النار (أنهم مسؤولون) عن عقابهم وعملهم وقيل المراد سألهم خزنة النار بنحو قولهم ألم يأتكم رسل منكم بالبينات قالوا بلى وقرئ بفتح الهمزة على حذف لام العلة أي قفوهم لأجل سؤال الله أيامهم وقلوهم خزنة جهنم (مالكم لا تناصرون) أي أي شيء لكم لا ينصربعضكم بعضا كما كنتم في الدنيا كما قاله ابن عباس وذلك لأن أبا جهل قال يوم بدر نحن جميع منتصرف قال لهم يوم القيامة مالكم غير متناصرين كما كنتم ترهبون في الدنيا (بل هم اليوم مستسلمون) أي منقادون خاضعون لظهور عجزهم وانسداد باب الخيل عليهم في دفع تلك المضار (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون) أي يتخاضعون يقول الاتباع غررنا ويقول الرؤساء لم قبلتم منا (قالوا) أي الاتباع للرؤساء (انكم كنتم تأتوننا) في الدنيا (عن البعير) أي عن القوة والقهر وتقصدوننا عن الغلبة حتى تحملونا على الضلال أو عن الحلف فإن أئمة الكفار كانوا قد حلفوا هؤلاء المستضعفين أن ما يدعونهم إليه هو الحق فوقعوا بإيمانهم (قالوا) أي الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) أي لم تغنكم من الأيمان بل لم تؤمنوا باختياركم (وما كان لنا عليكم من سلطان) أي من قهر والمعنى فلا قدرة لنا عليكم حتى نقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوم طاغين) أي ظالين في معصية الله تعالى (لحق علينا قول ربنا إنا لذائقون) أي فثبت وعيدر بنا أن الله تعالى العذاب والمعنى إنا الله تعالى لما أخبر عن وقوعنا في العذاب فلم يحصل وقوعنا في العذاب لما كان خبر الله حقا ولما كان خبر الله أمرا ثابتا كان الوقوع في العذاب الاليم لازما ولما حق علينا وعيدر بنا وجب أن نكون ذائقين لهذا العذاب (فأغورناكم إنا كنا غاوين) أي أنا غا أقدمنا على اغوائكم لانا كنا موصوفين في أنفسنا بالغواية فلا لوم علينا (فأنهم) أي الاتباع والمتبعين (يومئذ) أي يوم القيامة (في العذاب) أي في وقوعهم في العذاب (مشتركون) كما كانوا في الدنيا مشتركين في الغواية (إنا كذلك) أي كما نفعل بعدة الأوثان (نفعل بالمجرمين) أي المشركين غير هؤلاء كالنصارى واليهود (أنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون) أي عبدة الأوثان كانوا إذا قيل لهم قولوا لا إله إلا الله يتعاضمون عن النطق بكلمة التوحيد وعلى من يدعوهم إليها (ويقولون) في تكذيب النبوة (أننا لتاركوا آل هتنا الشاعرجنحون) أي أننا لتاركوا عباداة آل هتنا

العطش الشديد سقوا من الماء الحار حتى تنفذ يخط الزقوم بما حميم فيقطع امعاءهم نعوذ بالله من ذلك (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) فان الزقوم والحميم ضيافة تقدم اليهم قبل دخولها وقرى ان مصيرهم ان منقلبهم (انهم ألفوا آباءهم ضالين) أى انهم وجدوهم ضالين في نفس الامر (فهم على آثارهم يهرعون) أى فهم يتبعون آباءهم على دينهم اتباعا في سر عن غير تدبر أى انما استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد بتقليد الآباء في الدين وترك اتباع الدليل (ولقد ضل قبلهم) أى قبل قريش (أكثر الاولين) من الأمم السالفة (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى أنبياء أولى عدد كثير وذوى شأن خطر بينوا لهم بطلان ما عليهم فلم يؤمنوا بهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم في كفر قومه وتكذيبهم له ليكون له أسوة بمن تقدم من الرسل ليصبر كما صبروا (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) والمقصود من هذا الخطاب خطاب الكفار وان كان في الظاهر خطابا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا مع هؤلاء الاخبار ماجرى على قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (الاعباد الله المخلصين) بفتح اللام أى الذين أخلصهم الله تعالى بتوفيقهم للإيمان والعمل وبكسرها أى الذين أخلصوا دينهم لله تعالى وهذا استثناء من قوله تعالى كيف كان عاقبة المنذرين فانها كانت أقبح العواقب فانما أهلكناهم الا عاقبة عباد الله المخلصين فانها كانت مقرونة بالخير والراحة لانهم نهلهم أو استثناء من قوله تعالى ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين الاعباد الله المخلصين أى فانهم لم يضلوا لانهم لم يكذبوا رسلهم (ولقد نادانا نوح) فى أن ننجيه من الغرق أو فى ايداع قومه وقصدهم لقتله (فلهم المجيئون) أى فوالله لنعم المجيئون نحن (ونجيناه) أى نوحا (وأهلهم من الكرب العظيم) أى الحاصل بسبب الخوف من الغرق أو الحاصل من أذى قومه (وجعلنا ذريته هم الباقين) الى يوم القيامة وكان له ثلاث بنين سام وحام وياث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو الحبش والبربر والسند وياث أبو الترك والتتار ويا جوج وما جوج (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين) أى وتركنا على نوح فى الباقين بعد من الامم هذه الكلمة وهى سلام على نوح فى العالمين أى يسلمون عليه تسليما ويدعون له بثبوت هذه النجاة فى الملائكة والنقلين جميعا على الدوام أى أثبت الله التسليم على نوح وأدامه فى الملائكة والنقلين فيسلمون عليه بكلمتهم (انا كذلك نجزي المحسنين) أى انا مثل ذلك الجزاء الكامل نجزي الكاملين فى الاحسان (انه من عبادنا المؤمنين) والمقصود من هذا بيان ان أعظم الدرجات الايمان بالله والانقياد لطاعته (ثم أغرقنا الآخرين) وهم كفار قومه أجمعين (وان من شيعته) أى من تابعه فى أصول الدين (لأبراهيم) وان اختلف فروع شرائعهما وما كان بينهما الانبياء هود وصالح عليهم السلام وكان بين نوح وابراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة (اذ جاء به بقلب سليم) أى اذ قبل ابراهيم الى طاعة ربه بقلب خالص من كل عيب وقال الاصوليون المراد أنه هاش ومات على طهارة القلب من كل دنس المعاصي فيكون سليمان عن الشرك والغش والمقد والحسد وعن ابن عباس أنه كان يحب للناس ما يحب لنفسه وسلم جميع الناس من غشه وظلمه (اذ قال لايه وقومه) نظرف لحاء أولسليم وأما العامل فى الاول فهو ما دل عليه قوله تعالى وان من شيعته من معنى المتابعة (ماذا تعبدون) أى أى شئ تعبدونه (أنفكا آلهة دون الله تريدون) أى أن تعبدون آلهة من غير الله لاجل الكذب (فما ظنكم برب المعالين) انه من جنس هذه الاجسام حتى جعلتموها مساوية له فى العبودية أو انه جوز جعل هذه الجمادات مشاركة فى العبودية (فنظر نظره فى النجوم) أى فى علم النجوم وأراد أن يخلف عنهم فى عيد يخرجون اليه ليمقى خالبا فى بيت الاصنام فيقدر على كسرها

ليعلمهم الحجة في أنها غير معبودة وكان قومه يتعاملون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاملون به  
ليتركوه ويعذروه في التخلف عنهم (فقال اني سقيم) أى سأسقم سقم الموت لان من كتب الله عليه  
الموت سيقم في الغالب ثم يموت كما قاله النعمان أو سقيم القلب عليكم لعبادتكم الا صنم وذالك تورية  
ليتركوه وقيل انه نظر الى نجم طالع فقال ان هذا يطلع مع سقمتي وأشار لهم الى مرض يعدى كالطاعون  
وكانوا يهربون من الطاعون (فتولوا عنه مدبرين) أى فاربى من مخافة العدوى وتركوه وعذروه في أن  
لا يخرج اليوم ذاهبين الى عيدهم فكان ذلك مراده وكانوا في قرية بين الكوفة والبصرة يقال لها مرض  
(فراغ الى آلهتهم) أى ذهب الى الاصنام في خفية (فقال) استهزاء بها (ألا تأكلون) أى من  
الطعام الذى كانوا يصنعونه عند هاتيك عليه (مالكم لا تنطقون) بجواب كلامي (فراغ عليهم  
ضربا باليمين) أى أقبل عليهم مستخفيا ضاربا ضربا شديدا قويا (فأقبلوا اليه يرفون) أى انهم لما  
رجعوا من عيدهم الى بيت الاصنام وجدوه مأكسرة فسألوا عن المكسر فظنوا أنه ابراهيم عليه السلام  
فأتوا به يسرعون المشى وقرأ حمزة يرفون بضم الياء أى يحملون غيرهم على الاسراع فى المشى (قال لهم  
ابراهيم أى بعد أن أتوا به عليه السلام وطأوه على كسر الاصنام (أتعبدون ما تفعلون) بأيديكم من  
العيدان والحجارة (والله خلقكم وما تعملون) أى والحال ان الله تعالى خلقكم وخلق معمولكم فان  
فعلهم اذا كان بخلق الله تعالى كان مغفولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك (قالوا ابنوا له بيانا فاقوه في  
الحجيم) أى فى النار الشديدة الاتقاد قال ابن عباس بنوا حائط من حجر طوله فى السماء ثلاثون ذراعا  
وعرضه عشرون ذراعا وملؤا نار افطر حواسيدنا ابراهيم فيها (فأرادوا به كيدا) أى شرارها بالنار  
(لجعلناهم الاسفلين) أى الا الذين با بطل كيدهم يجعل النار عليه بردا وسلاما أى ان ابراهيم عليه  
السلام فى وقت الحاجة حصلت الغلبة له وعندما ألقوه فى النار صرف الله عنه ضرر النار فصار هو الغالب  
عليهم (وقال) ابراهيم لما انقضت هذه الواقعة (انى ذاهب الى ربى) أى الى مواضع دين ربى وهى  
أرض الشام فالمراد بالذهاب الى الرب هو الهجرة من الديار (سهيدين) الى ما فيه صلاح ديني فلما هاجر الى  
الارض المقدسة أراد الولد فقال (رب هبلى من الصالحين) أى ولدا من المرسلين فاستجب الله له (فبشرناه)  
على لسان الملائكة (بقلام) أى بولد ذكر (حليم) أى ذى حلم كثير وهو اسمعيل عليه السلام  
(فلما بلغ معه السعى) أى فوهبنا له نفسا فلما بلغ رتبة أن يسعى معه فى أشغاله وحواله (قال) ابراهيم  
لا اسمعيل عليهما السلام (يا بنى انى أرى فى المنام أنى أذبحك) أى انى أرى فى المنام ما يوجب أن  
يذبحك فى اليقظة روى أن ابراهيم رأى ليلة التروية فى منامه كأن قائلا يقول له ان الله يأمرك بذيئ  
هذا فلما أصبح تروى فى ذلك من الصباح الى الراح أمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فمن سمى يوم  
التروية فلما سمى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فسمى يوم عرفة ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بخبره  
فسمى يوم النحر (فانظر ماذا ترى) بفتح التاء والراء أى أى شئ تشير الى برأيك وقرأ حمزة والكسائي  
بضم التاء وكسر الراء أى الذى ترى من نفسك الصبر والتسليم وقرئ مبنيا للأفعول أى ماذا تظن ذلك  
الرؤيا (قال) أى ذلك الغلام (يا أبت افعلى ما تؤمر) أى ما أمرت به (ستجدنى ان شاء الله من  
الصابرين) على قضاء الله وعلى الذبح (فلما أسلما) أى انقادا لامر الله تعالى وانقادا وقال قتادة أسلم  
ابراهيم ابنه واسمعيل نفسه (وتله لليمين) أى أفضجه على جنبه وجواب لما محذوف أى نادته الملائكة  
من الجبل يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا حتى ان ابراهيم لما أراد ذبحه قال يا بنى خذ الحبل والمدينة وانطلق

بنا الى الشعب فحطبت فلما توسط الشعب ثبير أخبر بما أمر به فقال يا أبت أشددر باطى فى كى لا اضطرب  
 واكفف عني فمابل كى لا يتضع عليها شئ من دى فتراه أى فحزن واستحشفتل واسرع امر ابراهيم على  
 خلقه ليكون أهون على فان الموت شديد واقرا على أى سلامى وان رأيت أن ترد قصصى على أى فافعل  
 فانه عسى أن يكون أسهل لها فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بنى على أمر الله ثم أقبل عليه  
 بقلبه وقدر بطة وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقة فلم تؤثر شيئا فقال الابن كبنى على وجهى فانك اذا  
 نظرت وجهى رحمتنى وأدر كنت رقة تحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين على فقام فانقلب  
 فعند ذلك نودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فاذك قوله تعالى (وناديناه أن يا ابراهيم) فان مفسرة (قد  
 صدقت الرؤيا) أى قد أثبت ما أمرت به فى المنام وقد حصل المقصود من تلك الرؤيا (انا كذلك نجزي  
 المحسنين) أى كما جزينا ابراهيم وابنه بتفريج الكرب نجزي كل محسن بامتنال الامر (ان هذا) أى  
 الذبح (لهو البلاء المبين) أى لهو المحنة البينة الصعوبة التى لا محنة أصعب منها (وفديناه بذبح عظيم)  
 أى وفديناه سمعيل بكبش مهيمن اسمه جبرير وهو الكبش الذى تقرب به هابيل الى الله تعالى فقبله وكان  
 فى الجنة يرعى حتى فدى الله تعالى به اسمعيل وقال السدى نودى ابراهيم فالتفت فاذا هو بكبش أملح  
 انخط من الجبل فقام عند ابراهيم فأخذه فذبحه ثم اعتنق ابنه وقال يا بنى اليوم وهبت لى وروى أنه لما ذبحه  
 قال جبريل عليه السلام الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لاله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله  
 الحمد فبقى ذلك سنة والفادى فى الحقيقة هو ابراهيم فالله هو المعطى له والأمر به (وتركنا عليه فى  
 الآخرين سلام على ابراهيم) أى وتركنا على ابراهيم فى الباقيين من الامم هذه الكلمة والمعنى أثبت الله  
 التسليم على ابراهيم وأدامه فى الآخرين فيسلمون عليه أى يدعون له بشبوت هذه التحية (كذلك نجزي  
 المحسنين) أى مثل ذكره الجميل فيما بين الامم نجزي المحسنين بالثناء الحسن (انه) أى ابراهيم (من  
 عبادنا المؤمنين) أى الراغبين فى الايمان (وبشرناه) أى ابراهيم (باصحق نبيا من الصالحين) أى  
 مقضيا بنبوته مقدرا كونه من الصالحين فالصلاح غاية للنبوته (وباركنا عليه وعلى اسحق) أى أبينا  
 الثناء الحسن على ابراهيم واسحق الى قيام القيامة وأخرجنا جميع أنبياء بنى اسرائيل من صلب اسحق  
 (ومن ذريتهم ما محسن) بالايمان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصى (مبين) أى ظاهر  
 ظلمه (ولقد مننا على موسى وهرون) أى أنعمنا عليهم بما نافع الدنيا كالحياة والعقل والهيضة وبنافع  
 الدين كالعلم والطاعة وأعلى هذه الدرجات النبوة (ونجيناهما وقومهما) وهم بنو اسرائيل (من الكرب  
 لعظيم) من الغرق الذى أغرق الله به فرعون وقومه ومن ايداه فرعون (ونصرناهم) على فرعون وقومه  
 (فكانوا) بسبب ذلك (هم الغالبين) عليهم بظهور الجعة ثم بالرفعة (وآتيناهما الكتاب المستبين)  
 أى البليغ فى البيان وهو التوراة فانه كذب مشتمل على جميع العلوم التى يحتاج اليها فى مصالح الدين  
 والدنيا (وهديناهما الصراط المستقيم) أى دللناهما على طريق الحق عقلا ومعها وأمدناهما بالتوفيق  
 والعصمة (وتركنا عليهما فى الآخرين سلام على موسى وهرون) أى وتركنا عليهما فى أمة محمد صلى  
 الله عليه وسلم قولهم سلام على موسى وهرون أى دعاهم لهم بشبوت هذه التحية (انا كذلك) أى مثل  
 الجزاء الكامل (نجزي المحسنين انهم من عبادنا المؤمنين) وهذا تنبيه على أن الفضيلة الحاصلة بسبب  
 لايمان أعلى من كل الفضائل ولولا ذلك لما حسن ختم فضائل المرسلين بكونهم من المؤمنين (وان الياس لمن

(المرسلين) وهو الياس بن ياسين من ولد هرون أخى موسى عليهم السلام وهو نبي من أنبياء بني اسرائيل  
 قال ابن عباس وهو ابن عم اليسع عليهما السلام (اذ قال لقومه ألا تتقون) عذاب الله (أتدعون بعلا)  
 أى أتعبدون بعلا وهو اسم صنم لاهل بل قيل كان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله أربعة وجوه وكانوا  
 عظموه حتى جعلوا له أربع مائة سادن وجعلوهم أنبياء وكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم  
 بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعلبك من بلاد الشام وبيع بعلبك سميت  
 مدينتهم (وتذرون أحسن الخالقين) أى وتركون عبادة أعظم المصورين (الله ربكم ورب آبائكم  
 الاولين) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على البدل والباقون بالرفع على الاستثناف  
 (فكذبوه) أى الياس (فأنهم) بسبب تكذيبهم (للمحضرين) النار غدا (الاعباد الله المخلصين) فى التوحيد  
 والعبادة وهذا الاستثناف من الواو فى فكذبوه (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على ال ياسين) أى وتركنا  
 عليه فى الآخرين دعاءهم له بقبول التسليم قرأ نافع وابن عامر ويعقوب بفتح الهمزة مهدودة وكسر اللام على  
 اضافة لفظ ال الى لفظ ياسين والمراد به الياس بن ياسين كان الياس آل ياسين والباقون بكسر الهمزة  
 وسكون اللام كما يقال ميكال وميكائيل وميكالين فكذا هي هنا يقال الياس وال ياسين كذا قال الزجاج  
 (انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا من المرسلين) الى قومه (اذ نجيناه وأهله)  
 ابنتيه زاعور ورينا (أجمعين) الانحور اذى الغابرين) أى الامم أنه المنافقة تخلفت مع المتخلفين  
 بالهلاك (ثم دمرنا الآخرين) أى أهلكتنا من بقى بعد لوط وابنتيه (وانسكم) يا أهل مكة (لتمرون  
 عليهم) أى على قريات قوم لوط سدوم وعمورا وصبور اودادوما (مصحين وبالليل) فان أهل  
 مكة كانوا يسافرون الى الشام والمسافر فى أكثر الامم اغشى فى الليل وفى أول النهار فل هذا السبب عين  
 الله تعالى هذين الوقتين (أفلا تعقلون) أى أتشاهدون ذلك فليس فيكم عقول تعتبرون به وتحذرون ان  
 يصيبكم مثل ما أصابهم (وان يونس من المرسلين اذ أبى) أى هرب من قومه بغير إذن ربه (الى الفلك  
 المشحون) أى الى السفينة الموقرة (فسأهم) أى قارع فى السفينة (فكان من المدحضين) أى  
 فصار من المغلوبين بالقرعة (فالتقمه الحوت) يقال له لحم (وهو مليح) أى مستحق اللوم (فلولا  
 أنه كان من المسبحين) أى كان يقول فى بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين أو كان  
 قبل أن التقمه الحوت من المصلين (للبث فى بطنه) أى ذلك الحوت (الى يوم يعفون فتمذناه بالعراء)  
 أى أمرنا الحوت بلفظه بالمكان الخالى عما يغطيه من شجر أو نبت قال جعفر شاطىء وحلة وقيل بأرض  
 البين حكاه ابن كثير وروى ان الحوت سار مع السفينة رافع رأسه يتنفس فيه يونس عليه السلام ويسبح ولم  
 يفارقهم حتى انتهوا الى البر فلفظه سالم لم يتغير منه شىء فأسلموا (وهو سقيم) أى مريض صار بطنه كبدا  
 الطفل حين يولد (وأبتنا عليه شجرة من يقطين) أى من قرع وخص الله القرع لانه يجمع برد الظل  
 ولين الملس وكبر الورق وان الذباب لا يقربه فان جسد يونس حين ألقى على الارض الواسعة لم يكن يتحمل  
 الذباب قال مقاتل بن حبان كان يونس عليه السلام يستظل بالشجرة وكانت وعلة تردد داليه فيشرب من  
 لبنها بكرة وعشيا حتى اشتد لجه ونبت شعره (وأرسلناه) الى قوم نينوى وهى قرية من أرض الموصل (الى  
 مائة ألف أو يزيدون) قال ابن عباس ان أوبعنى الواو وقد قرئ بالواو (فآمنوا) بعد ما شاهدوا علائم حلول  
 العذاب ايمانا خالصا (فمنعناهم) بالحياة الدنيا (الى حين) أى الى الوقت الذى جعله الله أجلا لكل واحد  
 منهم أى ان أولئك القوم لما آمنوا أزال الله عنهم الخوف وأمنهم من العذاب (فأسفقتهم) أى سبل بعض

أجناس العرب عن قالوا الملائكة بنات الله كبنى ملج وبني سلمة وجهينة وخزاعة (أولئك البنات) اللاتي هن أوضاع الجنسين (ولهم البنون) الذين هم أرفعهم ما فإن ذلك مما لا يقول به من له أدنى شيء من العقل (أم خلقنا الملائكة أنا وهم شاهدون) أي بل أخلقناهم أنا وألحالناهم حاضرون حيثنذ (ألا أنهم من أفكهم) أي كذبهم (ليقولون ولد الله) فعل وفاعل حيث قالوا الملائكة بنات الله وقرئ ولد الله على أنه خبر مبتدأ محذوف أي الملائكة ولد الله (وانهم الكاذبون) في معالمتهم ذلك كذبا بنا (أصطفى البنات على البنين) بفتح الهمزة وهى استفهام انكار وتقرير مع أي أأختار الله الآث على الذكور (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الجائر وهو أنهم نسبوا أحسن الجنسين إلى الله تعالى وأحسنهما إليهم فالاول استفهام انكار عما استقر لهم والثاني استفهام تعجب من هذا الحكم (أفلاتدكرون) أي ألا تلاحظون ذلك فلا تتعظون به (أم لكم سلطان مبين) أي بل ألكم حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله (فأتوا بكتابكم) الذي دل على صحة دعواكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه) تعالى (وبين الجنة ونسبا) أي ان قوما من الزنادقة يقولون الله تعالى وابليس اخوان فأنه تعالى هو الخالق الكريم وابليس هو الشرير اللبيم ويقولون ابليس مع الله شريك فأنه خالق الخير وابليس خالق الشر وهو مذهب المجوس القائلين بيزدان وآخر من (وأقعدت الجنة أنهم لمحضرون) أي ولقد علمت الشياطين ان الله تعالى يحضرهم النار ويعذبهم بها ولو كانوا شركاء الله في استحقاق العبادات لما عذبهم ثم نزه الله نفسه عما قالوا من الكذب فقال (سبحان الله عما يصفون) أي عما يقولون من الكذب (الاعباد الله المخلصين) أي لكن عباد الله المخلصين لله بالاعتقاد والعبادة فانهم لا يكذبون على الله ولا يزعمون الله تعالى عما يصفه به تعالى الكاذبون وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة مناسبة فهو عند الله مخلص من الشرك (فأنكم وما تعبدون ما أنتم عليه بغاوتين الا من هو صال الجحيم) أي فأنكم ومعبودكم أيها المشركون لستم بغايتين عليه تعالى بافساد عبادة واضلالهم الا أصحاب النار الذي سبق في علم الله كونهم من أهل النار فانهم يصرون على الكفر بسوء اختيارهم وهذا استثناء مفرغ وقرأ العامة صال الجحيم بكسر اللام لانه منقوص حذف منه لام كلمته لالتقاء الساكنين وقرأ الحسن بضم اللام وسقوط الواو لالتقاء الساكنين ومن موحد اللفظ مجموع المعنى (واما نالاه مقام معلوم) أنزل الله تعالى هذه الآية حكاية عن قول الملائكة وهى حكاية لاعتراف الملائكة بالعبودية للرد على عبدتهم أي وما من ملك الا له مكان معلوم في العبادة قاله ابن مسعود وابن جبير وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم ما في السماء موضع قدم الا عليه ملك ساجد أو قائم (وانا نحن الصافون) في أداء الطاعة ومنازل الخدمة (وانا نحن المسبحون) أي المتزهنون لله تعالى عما لا يليق به تعالى (وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الاولين لكننا عباد الله المخلصين) أي ان مشركي قريش وغيرهم كانوا يقولون لو ان عندنا كتابا من كتب الاولين الذين نزل عليهم التوراة والانجيل لآخذنا للعبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ثم جاءهم الذكر الذي هو سيد الاذكار والكتاب الشاهد على كل الكتب وهو القرآن (فكفروا به فسوف يعلمون) عاقبة هذا الكفر والتكذيب (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) أي رب الله لقد سبق وعدنا لهم وهو (انهم لهم المنصورون) بالحنة (وان جندنا) وهم اتباع المرسلين (لهم الغالبون) على أعدائهم في الدنيا والآخرة ولا يقدح في ذلك انهم زامهم في بعض المشاهد فان أساس أمرهم النصر وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الخنة والحكم الغالب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان لم ينصر وافي الدنيا

نصر وافي الآخرة وقرئ على عبادنا بتفهين سبقت معنى حقت وقرئ كلمائنا (فتول عنهم حتى حين) أي أعرض عن كفار مكة الى مدة يسيرة تؤمر فيها بجهادهم (وأبصرهم) وما يقضي عليهم من القتل والامر في الدنيا ومن العذاب في الآخرة (فسوف يبصرون) ما يقع عليهم من الامور (أفبعذابنا يستجلبون) روى انه لما نزل فسوف يبصرون قالوا على سبيل الاستهزاء متى هذا الموعد فنزل (فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين) أي فاذا نزل العذاب بقربهم فبئس صباح المنذرين صباحهم روى ان رسول صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا خارجين الى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا الحمد والنجس ورجعوا الى حبيهم فقال صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا خارجين الى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا الحمد والنجس والصباح هو وقت نزول العذاب وان وقع ليلا وقرئ نزل بتشديد الزاي وبالبناء للمفعول (وقول عنهم حتى حين) أي أعرض عنهم الى يوم يدرأوا الى فتح مكة (وأبصر فسوف يبصرون) أي يبصرون وتلك مع ما قدر لك من النصرة (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) وهذه كلمات محتوية على أقصى الدرجات في معرفة الله العالم فلفظة سبحان تنزيهه عما لا يليق بصفات الالهية والروية دالة على كمال الرحمة والحكمة والعزة اشارة الى كمال القدرة وهي دالة على انه تعالى قادر على جميع الحوادث ومنزه عن الشريك والنظير في الالهية (وسلام على المرسلين) وهذا اللفظ يدل على انهم في الكمال الا انهم في البشر فاقوا غيرهم فحب على كل من سواهم الاقتداء بهم (والحمد لله رب العالمين) على نجات الرسل وسلامة الحال بعد الموت فالله تعالى غني رحيم والغني الرحيم لا يعذب

﴿سورة ص ويقال لها سورة داود مكية وهي ست وثمانون آية وسبع مائة  
واثنتان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وتسعة وتسعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم ص) قيل انه مفتاح اسماء الله تعالى التي اولها صاد كة ولنا صادق الوعد صانع المصنوعات صمد وقيل معنا صدق محمد في كل ما أخبر به عن الله تعالى (وانقرآن ذي الذكر) أي ذي الشرف أو ذي البيان ففيه قصص الاولين والآخرين (بل الذين كفروا) من رؤساء قريش (في عزة) أي استعجابوا ومتناع من متابعة الغير (وشقاق) أي اظهار الخالفة على جهة المساواة للخصالف وقرئ في غرة أي في غفلة عما يجب عليه التنبيه له من دواعي الايمان (كم أهلكت من قبلهم) أي قريش (من قرن) أي أمة ماضية (فنادوا) بالاستغاثة عند نزول عذاب لينجوا من ذلك (ولات حين مناص) أي والحال انه ليس الحين حين منجوا وغونا (وعجبوا ان جاءهم منذر منهم) أي وعجب قريش من ان جاءهم رسول من جنسهم وأنكره أشد الانكار فقالوا ان محمداً مسار لنا في الحلقة الظاهرة والاخلاق الباطنة والنسب فكيف يعقل ان يختص من بيننا بهذا المنصب العاني (وقال الكافرون) أي المتوغلون في الكفر (هذا) أي محمد (ساحر) فيما يظهره من الخوارق (كذاب) فيما يستند الى الله تعالى من ارسال والازال (أجعل الآلهة الها واحداً) بأن في الالهية عنهم وقصرها على واحد (ان هذا) أي القول بالوحدانية (لشيء عجاب) أي بليغ في التعجب روى انه لما أسلم عمر فرج به المسلمون فرماشديدوا وشق ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفساً من صناديدهم ومشوا الى أبي طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء فخطبناك لتتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك



السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه وسلم ماذا يسألوني قالوا ارفضنوا رضى ذكر  
 آلهتنا ونذعل والهلك فقال صلى الله عليه وسلم ارايتم ان اعطيتكم ماسا لستم اعطونى انتم كلمة واحدة  
 تملكون بها العرب وتدين لکم بها الهم قالوا نعم فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا اجعل الالهة لها  
 واحد كيف يكفيناه واحد في حوائجنا كما يقول محمد ان هذا الشئ عجاب وقرى عجاب بالتشديد  
 (وانطلق الملائمة) اى انطلق الرؤساء من قريش عتبة بن ابي معيط وابو جهل والعاصم بن وائل  
 والاسود بن المطب والاسود بن يغوث عن مجلس ابي طالب (ان امشوا) وقرأ ابن ابي عبلة بخذف أن  
 اى قال بعضهم لبعض اذهبوا (واصر واعلى آلهتكم) اى انبتوا على عبادة آلهتكم (ان هذا الشئ  
 يراد) اى ان نفي آلهتنا الشئ يراد من جهة محمد ليستولى علينا فيحكم في أموالنا واولادنا بما يريد أو ان  
 الصبر على عبادة الالهة شئ يراد أن لا تنفل عنه (ما معناه هذا) اى التوحيد (في الملة الآخرة) اى  
 في ملة عيسى عليه السلام كما قاله ابن عباس ومحمد بن كعب اوى ملة قريش كما قاله مجاهد اى ما سمعنا عن  
 اسلافنا القول بالتوحيد (ان هذا الاختلاق) اى ما هذا الذى يقوله محمد الاختلاق من عند نفسه  
 (انزل عليه الذکر من بيننا) اى انزل على محمد القرآن ونحن رؤساء الناس واشرافهم فكيف يعقل  
 أن يختص هو بهذه الدرجة العالية (بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب) اى انكار كفار  
 مكة للقرآن ليس عن علم بل هم في شك منه بسببه انهم لم يذوقوا عذابى فانهم لو ذاقوه لا يقنوا بالقرآن  
 وآمنوا به وتصديقهم لا ينفعهم حينئذ لانهم صدقوا مضطرين (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز  
 الوهاب) اى بل أعندهم خزائن رحمة ربك من النبوة والكتاب فيعطونهم ما من شاؤا بعتضى آرائهم  
 والمعنى ان النبوة منصب عظيم من الله تعالى فالعادر على همتها يجب ان يكون كامل القدرة عظيم  
 الجود فلم تتوقف هبته لهذه النعمة على كون الموهوب منه غنيا أو فقيرا ولم يختلف ذلك بسبب ان أعداءه  
 يحبونه أو يكرهونه فهو تعالى الغالب الذى لا يغلب وهو الوهاب فله ان يهب كل ما يشاء لمن يشاء (أم لهم  
 ملك السموات والارض وما بينهما) اى بل ألهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتحكموا في  
 التدابير الالهية التى ينفرد بها رب العزة (فليرتقوا في الاسباب) اى ان كان لهم ذلك الملك فليصعدوا في  
 طرق السموات التى يتوصل بها الى العرش حتى يدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (جند  
 ما هنالك مهزوم من الاحزاب) وجند خبر مبتدأ محذوف وما خبر يدة للتحقيق أو صفة له وهنالك ظرف للمهزوم  
 ومهزوم صفة ثانية لجند ومن الاحزاب صفة ثالثة لجند اى هم جند ضعيفون من المتحزبين على رسول الله  
 سبب صبرون مهزومين في الموضع الذى ذكر وافية تلك الكلمات وذلك الموضع هو مكة وذلك الانهزام يوم  
 فتح مكة فكيف يكونون مالكي السموات والارض وما بينهما ومن أين لهم التصرف في الامور الربانية  
 (كذبت قبلهم) اى قبل قومك يا أكرم الرسل (قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد) كان ينصب  
 الخشب في الهواء وكان يدي المعذب ورجليه الى تلك الخشب الاربع ويضرب على كل واحد من هذه  
 الاعضاء وتداوى تركه في الهواء الى أن يموت وقال مجاهد كان يد المعذب مستلقيا بين أربعة اوتاد في  
 الارض يشدر جلوه ويديه ورأسه على الارض بالاوتاد قال السدى ويرسل عليه العقارب والحياة وقيل  
 ان عساكره كانوا كثيرين وكانوا كثيرى الالهة عظيمى النعم وكانوا يكثررون من الاوتاد لاجل الخيام  
 فعرف بها (وعود قوم لوط وأصحاب أديكة) اى الاشجار المجتمعة من قوم شعيب عليه السلام  
 (أولئك الاحزاب) اى للذين تحزبوا على أنبيائهم عليهم السلام (ان كل الاكاذب الرسل) اى ما كل

حزب منهم الا كذب الرسل كما كذبك قومك (لحق عقاب) أى فوق على كل منهم عقابي فأهلك الله قوم  
 نوح بالغرق والطوفان وقوم هود بالريح وفرعون مع قومه بالغرق وقوم صالح بالصيحة وقوم لوط بالحسف  
 وأصحاب الأيكة بعذاب يوم النقلة (وما ينظروا الا صيحة واحدة) أى وما ينتظر كفار مكة ان كذبوك  
 الا نفخة ثانية (مالها من فواق) أى من توقف وقرأ حمزة والكسائي بضم الفاء (وقالوا ربنا) بطريق  
 الاستهزاء عند سماعهم بتأخير عقابهم الى الآخرة (عجل لنا قطننا) أى حظنا من العذاب الذى وعدنا به  
 (قبل يوم الحساب) ولا تؤخره الى يوم الحساب الذى مبدؤة النفخة الثانية وقيل انهم قالوا ذلك حين ذكر الله  
 فى كتابه فأما من أوتى كتابه يمينه وأما من أوتى كتابه بشماله فامعنى عجل لنا صيغة أفعالنا قبل  
 يوم الحساب لننظر ما فيها ولنعلمه وقيل لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدا الله تعالى المؤمنين بالجنة  
 فقالوا ذلك على سبيل السخرية فامعنى عجل لنا نصيبنا من الجنة التى تقول فى الدنيا وذلك لانهم كانوا فى  
 غاية الانكار للقول بالنشر والخير وما بالقوا فى السفاهة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى  
 بالصبر على سفاهتهم فقال (اصبر على ما يقولون) من أمثال هذه المقالات الباطلة والوقوف هنا تام  
 (واذ كرم عبد نادود ذا الأيد) أى ذا القوة على أداء الطاعة وعلى الاحتراز عن المعاصى (انه أبواب)  
 أى رجاء فى أموره كلها الى طاعتنا (انا سخرنا الجبال معه) بطريق الاقتداء به فى عبادة الله تعالى  
 (يسبحن بالعبثى والاشراق) أى يقدسن الله تعالى بخلق الله تعالى فيها الكلام فكان داود يسبح عقب  
 صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها (والطير محشورة) أى ومخزنا الطير محشورة قال ابن عباس  
 رضى الله عنهم ما كان داود اذا سبج جابته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت معه واجتمعا  
 اليه هو وحشرها فيكون حاشرها هو الله وقرئ والطير محشورة بالرفع على الابتداء والخبرية (كل له  
 أبواب) أى كل واحد من الجبال والطير لاجل تسبيح داود ورجاء الى التسبيح أى كلما رجع داود الى  
 التسبيح جابته وبهذا اللفظ فهم نادوا م تلك الموافقة (وشددنا ملكه) بالهيبة وكثرة الجنود عن ابن  
 عباس رضى الله عنهم ما كان يحرسه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل فاذا أصبح قيل ارجعوا فقد  
 رضى عنكم كفى الله وعن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا دعى عند داود على رجل أخذ منه بقرة فأنكر  
 المدعى عليه فقال داود للمدعى أقم البينة فلم يعمها فرأى داود فى منامه ان الله يأمره أن يقتل المدعى عليه  
 فمتأخرا داود وقال هو منام فأناه الوحى بعد ذلك فى اليقظة فأحضر المدعى عليه وأعلمه ان الله أمره بقتله فقال  
 صدق الله انى كنت قتلت أباه هذا الرجل غيلة فقتله داود فقال الناس ان أذنب أحد نبأ أظهره الله عليه  
 فهابوه وعظمت هيئته فى القلوب فهذه الواقعة شددت ملكه (وآتيناه الحكمة) أى النبوة وكمال العلم  
 واتقان العمل (وفصل الخطاب) أى فصل الخصام بتمييز الحق عن الباطل (وهل أتاك نبأ الخصم)  
 أى خبر خصم داود (اذ تسورا والجرب) أى اذا أتوا البيت الذى كان داود يدخل فيه ويستقل بطاعة  
 ربه من أعلاه أى تصعدوا حائطه المرتفع (اذ دخلوا على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان) روى  
 ان جماعة من الأعداء طمعو ان يقتلوا نبى الله داود عليه السلام وكان له يوم يخلو فيه بنفسه ويستغل  
 بطاعة ربه فانتهزوا الفرصة فى ذلك اليوم وتسورا الجرب فلم ادخلوا عليه وجدوا عنده أقواما يمنونه  
 منهم فحافوا فوضعو اذبا فقالوا خصمنا أى نحن فريان الى آخر القصة فلم عليه السلام غرضهم  
 فهم بان ينتقم منهم (بغى بعضنا) أى تناول (على بعض) جئناك لتقضى بيننا (فاحكم بيننا  
 بالحق) أى بالامر الذى يطابق الحق (ولا تشطط) أى لاتجر فى الحكومة (واهدنا الى سواء

الصراط) أى دلنا إلى وسط طريق الحق (أهـ هذا أخى) فى الدين أوفى الهبة (له تسع وتسعون  
 نعمة) أى انقضى من الضأن (ولى نعمة واحدة فقال أكفـ فـلـنـيـها) أى اجعلنى أكفلها كما أكفل  
 ماتحت يدي (وعزنى فى الخطاب) أى غلبنى فى الكلام بأن جاء بهجج لم أقدر على رده وقرئ وعازنى  
 أى غالبنى (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نجتك إلى نعاجه) أى والله لقد ظلمك أخوك بسؤال  
 إضافة نجتك إلى نعاجه (وان كثير من الخطاة) أى الشركاء الذين خلطوا أموالهم (ليبقى بعضهم)  
 أى ليتعدى (على بعض) فلم يراع لحق الهبة والشركة (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) منهم  
 فانهم يتعدون عن الظلم (وقليل ما هم) أى وهم قليل وما يزيد للتعجب من قلتهم (وظن داود أنما  
 فتناه) وما كافة زائدة أى وظن داود أنفتنا بهذه الواقعة لا ما جارية بمجرى الامتحان فتنبه عليه السلام  
 لذلك (فاستغفر ربه) عما هم به من الانتقام منهم وقيل ان دخولهم على داود كان فتنة له الا انه عليه  
 السلام استغفر لذلك الداخـل العازم على قتله وقيل ان أورىا كان قد خطب المرأة فأجابوه ثم خاطبها داود  
 فى حال غيبة أورىا فى غزاته فزوجت نفسها منه عليه السلام بلالته وعلى هذا فعنى وعزنى فى الخطاب  
 أى غلبنى فى خطبة المرأة وقيل كان أهـ لـ زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضا ان يطلق امرأته  
 حتى يتزوجها إذا أحببته وكان داود عليه السلام ما زاد على قوله لا ورىا نزل عن امرأته وذلك انه  
 وقع بصره على تلك المرأة من غير قصد فأحبها و مال قلبه اليها فأسأل زوجها النـزول عنها فاستحيما ن رده  
 عليه السلام ففعل قتر و جهأ وهى أم سليمان عليه السلام وكان ذلك جائزا فى شريعته معتادا فيما بين  
 الناس غير محمل بالمرءة وعلى هذا فعنى أكفـ فـلـنـيـها أنزل إلى عن تلك النعمة الواحدة وأعطيناهم فوعد داود  
 بشئ من أحدهما خطبته على خطبة أخيه المؤمن والثانى اظهار الحرص على التزوج مع كثرة نسائه وهذا  
 وان كان جائزا فى الشريعة الا لا يليق بجنايه عليه السلام فان حسنات الارباب سيئات المقرين وقيل  
 ان ذنب داود الذى استغفر منه ليس بسبب أورىا والمرأة وانما هو بسبب قوله لا حدا لخصمين لقد ظلمك  
 بسؤال نجتك إلى نعاجه فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فثبت  
 بهذه الوجوه نزاهة داود عليه السلام عما نسب اليه من السكائر واغيا يلزم فى حقه ترك الافضل والاولى  
 والله أعلم وكان داود استغفر ربه منه (وخررا كعا) أى سقط داود للسجود مصليا فـكانه أحرم بركعتي  
 الاستغفار (وأنا ب) أى أقبل إلى الله تعالى بالتوبة وروى انه عليه الصـلاـة والسـلام بقى ساجدا أربعين  
 يوما وليس له لا يرفع رأسه الا للصلاة مكتوبة أو لا يلامنه ولا يقرأ معه حتى نبت العشب منه إلى رأسه  
 ولا يشرب ماء الا ثلثاه مـد مع وجهه نفسه راغبا إلى الله تعالى فى العـفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل  
 بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشاء على ملكه ودعا إلى نفسه فاجتمع اليه أهل الزيع من  
 بنى اسرائيل فلما اغفر له حاربه فهزمه قال الحسن وكان داود عليه السلام قبل الخطيئة يقوم نصف  
 الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان  
 داود اذا ذكر عقاب الله اخلعت أو صاله فلا يشدها الا الاسار واذا ذكر رحمة الله تراجعت (فغفرنا له)  
 ذلك) أى ما استغفر منه (وانه عندنا لى) أى لقربة فى الدرجات بعد المغفرة (وحسن ما ب) أى  
 حسن مرجع فى الجنة (ياد داود انا جعلناك خليفة فى الارض) أى نبيا مـسـكـا على بنى اسرائيل نافذ  
 الحكم عليهم (فاحكم بين الناس بالحق) أى بالعدل لان الاحكام اذا كانت مطابقة للشريعة  
 الحقيقة الالهية انتظمت مصالح العالم واتسعت أبواب الخيرات على أحسن الوجوه اما اذا كانت أحكام

السلطان القاهر على وفق هواه ولطلب مصالح دنياء عظم ضرره على الخلق فانه يجعل الرعية فداء لنفسه وذلك يقضى الى تخريب العالم ووقوع الهرج والمرج في الخلق وذلك يقضى الى هلاك الملك (ولا نسمع الهوى) أى هوى النفس في الحكومات وغير هامن أمور الدين والدنيا (فيمضك عن سبيل الله) أى ان متابعة الهوى توجب الضلال عن سبيل الله وهو يوجب سوء العذاب لان الهوى يدعو الى الاستعراق في الآفات الجسمانية وهو يمنع من الاشتغال في طلب السعادات الروحية (ان الذين يضلون عن سبيل الله) أى عن الايمان بالله وعن طاعة الله (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بنسيانهم يوم الحساب أى بتركهم الايمان بذلك اليوم وتركهم العمل لذلك اليوم (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) أى عبثا جزافا بلا أمر ولا نهى وهذه الآية تدل على كونه تعالى خالقا لا عمال لانها حاصله بين السماء والارض فوجب أن يكون الله تعالى خالقا لها وهذه الآية تدل أيضا على الحشر والنشر والقيامة وذلك لانه تعالى خلق الخلق في هذا العالم فاما ان يقال انه تعالى خلقهم لاللا نفع ولا لالضرار فهذا باطل لان هذه الحالة حاصله حين كانوا معدومين أو لا لالضرار فهذا باطل لان ذلك لا يليق بالرحيم الكريم أو لالانفع وذلك اما أن يكون في حياة الدنيا أو في حياة الآخرة فان كان الانفع في حياة الدنيا فهو باطل لان منافع الدنيا قليلة ومضارها كثيرة وتحمل المضار الكثيرة للمنفعة القليلة لا يليق بالحكمة فثبت القول بوجود حياة أخرى بعد الحياة الدنيوية وذلك هو القول بالحشر والنشر والقيامة فثبت بما ذكرناه تعالى ما خلق السماء والارض وما بينهما باطلا واذا لم يكن خلقهما باطلا كان القول بالحشر والنشر لازما وكل من أنكر القول بالحشر والنشر كان شاكا في حكمة الله تعالى في خلق السماء والارض وهذا هو المراد من قوله تعالى (ذلك) أى خلق ما ذكر لا لاجل الامر والنهى ولا لاجل الثواب والعقاب (ظن الذين كفروا) بأمر البعث والجزاء (فويل للذين كفروا من النار) أى فشد العذاب للذين كفروا بالبعث بعد الموت بسبب النار المترتبة على ظنهم ان لا بعث ولا حساب وذلك نفى لحكمة الله تعالى في خلق السماء والارض وفي أمره تعالى ونهيه (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض) أى بل أنجعل المؤمنين الصالحين كالمكفرة المفسدين في أقطار الارض كما يقضيه عدم البعث والجزاء لا استواء القرى في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أو فرحظا منها من المؤمنين لكن ذلك الجعل محال فتمنع البعث والجزاء حتما نرفع الاولين الى أعلا عليين ورد الآخرين الى أسفل سافلين (أم نجعل المتقين كالقنجر) أى بل أنجعل أتقياء المؤمنين كعلي بن أبي طالب وحزبه بن عبد المطلب وعبيدة بن الحرث كأشقياء الكفرة كعتبة وشيبة أبناء بيعة والوليد بن عتبة وهم الذين بارزوا يوم بدر عليا وحزبه وعبيدة فقتل على الوليد ابن عتبة وقتل حمزة عتبة بن ربيعة وقتل عبيدة شيبة بن ربيعة فقتل ثلاث هذه الآية ما قال كفار مكة للمؤمنين اننا نعطي في الآخرة من الخير مثل ما تعطون وتقرير هذه الآية اننا نرى في الدين انما أطاع الله واحترز عن معصيته في الفقر والزمانة وأنواع البلاء ونرى الكفرة والفاسق في الراحة والغبطة فلم يكن حشر ونشر ومعاد كان حال المطيع أدون من حال العاصي وذلك لا يليق بحكمة الحكيم الرحيم واذا كان ذلك قادحا في الحكمة ثبت ان انكار الحشر والنشر يوجب انكار حكمة الله تعالى (كتاب) أى هذا قرآن (أترئاهم اليك) صفة لكتاب (مبارك) أى كثير المنافع الدينية والدنيوية خد خبر مبتدا مضمرة وقرئ مبارك على الحال اللازمة لان البركة تفارقه (ليدبروا آياته) أى ليتفكروا في معانيها اللطيفة وفي أسرارها العجيبة (وليتذكروا أولوا الالباب) أى وليتعظ به ذرو العقول السليمة فان من لم يتدبر ولم

يساعده التوفيق الالهي لم يقف على الاسرار العجيبة المذكورة في هذا القرآن العظيم (ووهبنا لداود سليمان) من المرأة التي أخذها من أوريا (نعم العبد) أي سليمان (انه) أي سليمان (أواب) أي رجع الى الله تعالى بالتوبة مقبل الى طاعة الله (اذ عرض عليه بالعشي) أي بعد الظهر (الصافنات) أي الخيل التي تقوم على طرف سنبل يدأور جل (الحياد) أي مراعي الجري وعن ابراهيم التيمي انها عشر ون ألف فرس (فقال اني أحببت حب الخير عن ذكر ربي) أي اني ألزمت حب الخيل لاجل كتاب ربي وهو التوراة فان معنى الخير هو المال الكثير والمراد به هنا الخيل (حتى توارت بالحجاب) أي استترت الصافنات عن النظر (ردوها) أي الصافنات (على فطقق مسح بالسوق والاعناق) أي فردوها عليه فأخذ سليمان عليه السلام يسمع سوقها وأعناقها وذلك ان رباط الخيل كان مندو باليه في دينهم كما أنه كذلك في دين محمد صلى الله عليه وسلم ثم ان سليمان عليه السلام احتاج الى الغزو والجلوس وأمر باحضار الخيل وأمر باجرائها وذكرا في لا أحبها لاجل الدنيا ونصيب النفس وانما أحبها لامر الله وطلب تقوية دينه وهو المراد من قوله عن ذكر ربي ثم انه عليه السلام أمر بتسييرها حتى فابت عن بصره وهو معنى قوله حتى توارت بالحجاب ثم انه أمر الراضين بأن يردوا تلك الخيل اليه فلما عادت اليه شرع يسمع سوقها وأعناقها تشرى بها لئلا يكون هن من أعظم الاعوان في دفع العدو ولانه أراد ان يظهر انه يتضع حيث يباشروا أكثر الامور بنفسه وانه يضبط السياسة والملاك ولانه كان أعلم بأحوال الخيل وأمر اضهاو عيو بها فكان يسمع سوقها وأعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض (ولقد فتنا سليمان والقيمان على كرسيه جسدا) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كل امرأة تأتي بغارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله تعالى فطاف عليهن فلم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فجاء به على كرسيه فوضع في حجره فوالذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون قال العلماء والشق هو الجسد الذي ألقى على كرسيه حين عرض عليه وهي مخنثة وقيل ان فتنة سليمان انه ولده ابن فقالت الشياطين ان عاش صار مسلطا علينا مثل أبيه فسيملنا أن تقتله فعمل سليمان ذلك فأمر السحاب فحملته فكان يرسيه في السحاب فينمى هو مشغول بهما انه اذا ألقى ذلك الولد ميتا على كرسيه فتنبه على خطئه في انه لم يتوكل فيه على الله وقيل انه أصابه مرض شديد فصار يجلس على كرسيه وهو مريض وفتنته هو مرضه ولشدة المرض ألقاه الله على كرسيه والعرب تقول في الضعيف انه لحم على وضم وجسم بلاروح ولما توفي سليمان بعث بخت نصر فأخذ الكرسي فحمله الى انطاكية فأراد ان يصعد عليه ولم يكن له علم كيف يصعد عليه فاذا وضع رجله ضرب الاسد رجله فكسرها وكان سليمان اذا صعد وضع قدميه جميعا ومات بخت نصر وحمل الكرسي الى بيت المقدس فلم يستطع قط ملك ان يجلس عليه (ثم أناب) أي رجع الى حال الصحة وأتاب من خطئه (قال رب اغفر لي) أي ماصد رغبني من الزلة وهو ترك الافضل والاولى لان حسنات الابار وسيئات المقرين وطلب المغفرة لأب الاتيها الصالحين هضم بالنفس واطهارا للذل والخشوع وطلبها للترقي في المقامات (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) أي غيري بحيث لا يقدر احد على معارضته ليكون مهجزة في لان شرط المهجزة ان لا يقدر احد على معارضته فاذا كان المراد أقدرني على أشياء لا يقدر عليها غيري البتة ليصير اقتداري عليها مهجزة تدل على صحة نبوتي ورسالتي (انك أنت الوهاب) بالملك والنبوة لمن شئت (فمخبرنا له الريح) أي فذلنا حال طاعته واجابة لدعوته (تجري بأمره) ايها (رخاء) أي لينته في أثناء سيرها ما في أوله

فهي عاصفة (حيث أصاب) أي إلى موضع قصده وأراد (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء) يبنون له ما شاء من الابنية وهو بدل من الشياطين (وغواص) في قعر البحر فيستخرجون الأولو (وآخرين مقرنين في الأصقار) أي مسلسلين في اغلال الحديد وهم المردة من الشياطين الذين لا يبعثهم إلى عمل الا انقلبوا (هذا) أي الملك (عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب) لكرمه قل ان عباس رضي الله عنهما عطف من شئت وامنع من شئت أي غير محاسب على منك وامساكك أي ليس عليك حرج فيما أعطيت وفيما أمسكت من الامر الذي أعطيناك وقيل المعنى هذا أي تسخير الشياطين عطاؤنا فامنن على من شئت من الشياطين فخل سبيلهم من الغل أو احبس من شئت في الغل من غير أن تحاسب وتأثم بذلك (وان له عندنا) في الآخرة (الزلفي) أي قربي عظيمة (وحسن مأب) وهو الجنة (واذ كر عبدنا أيوب) بن عيص بن اسحق عليه السلام (اذ نادى ربه أني مسني الشيطان) اسمه معيط (بنصب) أي بلاه (وعذاب) أي وسوسة والقاء الحواطر الفاسدة روى ان ابليس سأل ربه فقال هل في عبيدك من لوسططني عليه عتق مني فقال الله نعم عبدى أيوب فجعل يأتيه بوساوسه وهو يرى ابليس عيانا ولا يلتفت اليه فقال يارب انه قد امتنع على فسلطني على ماله فكان الشيطان يجيئه ويقول له هلك من مالك كذا وكذا فيقول الله أعطى والله أخذ ثم يحمد الله تعالى فقال الشيطان يارب ان أيوب لا يمالى بحاله فسلطني على ولده فجاء اليه وزل الدار فهلك أولاده بالكليمة وأخبر به فلم يلتفت اليه فقال يارب أيوب لا يمالى بولده فسلطني على جسده فأذن فيه فنفخ في جلد أيوب فحدثت أسقام عظيمة وآلام شديدة فيه فمكث في ذلك البلاسنين حتى صار بحيث استقره أهل بلده فخرج إلى الصحراء وما كان يقرب منه أحد فجاء الشيطان إلى امرأته لما بنت يعقوب عليه السلام وقال ان زواجك ان استغاثني خلصته من هذا البلا فذكرت المرأة ذلك لزوجها فخلف بالله لن فافاه الله تعالى ليجلد نهامة جلدة وحين كان الألم على الجسد لم يذكر أيوب شيئا فلما عظمت الوسوس خاف على القلب والدين فتضرع ومن الوسوس ان الشيطان كان يذكره النعم التي كانت والآفات التي حصلت ومنها انه كان يقطعه من ربه ويرين له ان يجزع فشق ذلك عليه عليه السلام فتضرع إلى الله تعالى وقال اني مسني الشيطان بنصب وعذاب فانه كلما كانت تلك الحواطر أكثر كان ألم قلبه منها أكثر فأجاب الله دعاءه وأوحى اليه بقوله تعالى (أركض) أي اضرب (برجلك) الأرض فضر بها فنبعت عين فقيل له (هذامغتسل بارد) أي ماء تغتسل به فيبرأ ظهرك (وشرب) أي وتشرب منه فيبرأ بطنك أي ان الله تعالى أظهر من تحت رجل أيوب عينا باردة طيبة فاغتسل وشرب منها فأذهب الله عنه كل داء في ظاهره وباطنه ورد عليه أهله وماله كما قال تعالى (وهبنا له أهله) باحيائهم بعد هلاكهم كما قاله الحسن أو يجمعهم بعد تفرقهم كما قيل (ومثلهم معهم) فكان له من الاولاد ضعف ما كان له قبل (رحمة منا) أي لاجل رحمة عظيمة عليه على سبيل الفضل منا لا على سبيل الازوم (وذكرى لاولى الالباب) أي ولتذكر كبراهم العقول بحاله عليه السلام ليصبر واعلى الشدايد كما صبر ويطهروا إلى الله تعالى كما ليطهروا كما ظفروا (وخذ بيدك) يا أيوب (ضغثا) أي قبضة من سنبل فيها مائة سنبلية مختطلة الرطب باليابس (فاضرب به) امرأتك رحمة بنت يوسف الصديق لانه قد حلف ليضر بنهامة ضر بقله لانه لقيها ابليس في صورة طبيب فدعته إلى مداواة أيوب فقال أداويه على أنه اذ برئ قال أنت شفيتني لا أريد جزاء سواء قالت نعم فأشارت على أيوب بذلك فخلف ليضر بنهامة وقال ويحك ذلك الشيطان كذا حكاه ابن عباس (ولا تحنث)

أى لا تأثم فى عينك بترك ضررها ولقد شرع الله تعالى هذه الرخصة رحمة عليه وعليها الحسن خدمتها آياه  
ورضاه عنها (أنا وجدناه صابرا) فيما أصابه فى النفس والأهل والمال وليس فى شكواه الى الله تعالى  
اخلال بذلك الصبر فإنه لا يسهى جزعا كتمنى العافية وطلب الشفاء على أنه عليه السلام قال ذلك خيفة  
الفتنة فى الدين حيث كان الشيطان يوسوس الى قومه بأنه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به ويروى  
أنه عليه السلام قال فى مناجاة الهى قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبى ولم يتبع قلبى بصرى ولم يهنى  
مامدكت عيني ولم آكل الاومى يتيم ولم أبت شمعان ولا كاسيا ومهى جائع أو غريان فكشف الله تعالى  
عنه (نعم العبد) أى أيوب (أنه أواب) أى مقبل الى طاعة الله تعالى (واذ كرمنا نارا ابراهيم  
واسحق ويعقوب أولى الايدى والابصار) أى أولى القوة فى الطاعة والبصيرة فى الدين فقوله تعالى أولى  
الايدى اشارة الى القوة العاملة فأشرف ما يصدر عنها طاعة الله وقوله والابصار اشارة الى القوة العاملة  
فأشرف ما يصدر عنها معرفة الله وما سوى هذين القسمين باطل وقرأ ابن كثير عبدنا على التوحيد  
(أنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار) أى انا جعلناهم خالصين لنا بسبب خالصة خالصة وهى استغراقهم  
فى ذكر الدار الآخرة حتى نسوا الدنيا وقرأ نافع وعشام بإضافة خالصة أى انا اختصصناهم باخلاصهم ذكر  
الآخرة وتناسيهم عند ذكرها ذكر الدنيا وقد جاء المصدر على فاعلة كالعاقبة (وانهم عندنا لمن المصطفين  
الاخير) أى لمن المختارين من أبناء جنسهم المتسعين عليهم فى الخير (واذ كرامهمم والبس) بن  
أخطوب استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم استنبح وهو ابن عم الياس واللام زائدة وقرأ حمزة  
والكسائى بتشديد اللام وسكون الياء (وذا الكفل) وهو ابن عم يسع أو بشر بن أيوب (وكل) أى  
كل المتقدمين من داود الى هنا (من الاخير) أى وكلهم من المشهورين بالخيرية وهم أنبياء تحملوا  
الشدة فى دين الله تعالى (هذا) أى ما تقدم من ذكر محاسنهم (ذكر) أى شرف لهم وثنا جميل  
فى الدنيا (وان للذين احسن مآب) أى مرجع فى الآخرة (جنت عدن مفتحة لهم الابواب) منها  
جنت عطف يمان ومفتحة حال منها وقرئنا مرفوعتين هى جنت عدن مفتحة (متكئين فيها) أى  
جالسين على السرر فى المجالس فى الجنة (يدعون فيها باكهة كثيرة وشراب) أى يسألون فى الجنة  
بالوان الفاكهة وألوان الشراب (وعندهم) فى الجنة (قاصرات الطرف) أى جوارح باسرات العين  
على أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم (أتراب) أى مستويات فى السن والحسن (هذا) أى المذكور  
(ما توعدون) فى الدنيا (ليوم الحساب) أى لاجل وقوعه فى يوم القيامة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
بالياء على الغيبة (ان هذا) أى ما ذكر من ألوان النعم (لرزقنا) أعطينا كوه (ماله من نفاد)  
أى فناء (هذا) أى الامر هذا المذكور (وان للظالمين) أى للكافرين (اشر مآب) أى  
مرجع فى الآخرة (جهنم يصلونها) أى يدخلونها (فبئس المهاد) أى المفرش (هذا) أى عذاب  
جهنم (فليذوقوه حميم وغساق) فالحميم ماء حار يحرقهم بحره والغساق ماء بارد من ينحرقهم به برد وقرأ  
حمزة والكسائى وحفص بتشديد السين والوقف على فليذوقوه كاف ان جعل خبر هذا أو جعل هذا  
مفعولا لفعل محذوف بفسره فليذوقوه ويكون حميم خبر مبتدأ محذوف وان جعل هذا حميم مبتدأ وخبر  
وما بينهما اعتراض فالوقف على غساق وهو كاف (وأخر من شكله أزواج) أى ومذوق آخر من مثل  
هذا المذوق أجناس وقرأ أبو عمرو وأخر بضم الهمزة أى ومذوقات آخر من مثل هذا المذوق فى الشدة  
والغظاءة أنواع مختلفة وآخر مبتدأ أزواج خبره قال خزنة جهنم لرؤساء الكفار فى اتباعهم اذا دخلوا



النار (هذافوج مقتحم معكم) أى هذا جمع كثيف قد دخل معكم النار كما كانوا قد دخلوا معكم في الضلال فقال هؤلاء الرؤساء (لامر حبا بهم) أى لا اتسعت منازلهم في النار (انهم صالوا النار) أى داخلون فيها كما دخلنا فيها (قالوا) أى الاتباع عند سماعهم ما قيل في حقهم خطا بالرؤساء (بل أنتم لامر حبا بكم) أى لا وسع الله عليكم في منازلكم في النار أى ان الدعاء الذى دعوت به علينا أيها الرؤساء أنتم أحق به (أنتم قدمتموه لنا) أى أنتم قدمتم الطغيان الذى هذا العذاب جزاؤه فأقتدينا بكم (فبئس القرار) أى بئس المسكن لنا ولكم جهنم (قالوا) أى الاتباع معرضين عن خصومتهم متضرعين الى الله تعالى (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار) أى ياربنا من شرع لنا هذا الطغيان من الرؤساء فزده عذابا مضافا في النار قال ابن مسعود والمراد بالضعف الحيات والافاعي (وقالوا) أى الطاغون (ماننا لا نرى رحالا) من فقراء المؤمنين (كنا نعدهم من الاشرار) أى يقول أبو جهل ماننا لا نرى في النار عمارا وبلاا وصهيبا وخبابا كنا نعدهم من السفلة (اتخذناهم مخرجا) قرأه نافع بضم السين (أم زاغت عنهم الابصار) وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر اتخذناهم بقطع الهمزة على الاستفهام للتوبيخ والتعجب فيوقف على الاشرار وهو كاف والمعنى لأجل اننا قد اتخذناهم مخرجا يابى الدنيا فأخطأنا فلم يدخلوا النار فلذلك لا نراهم أم لأجل انه زاغت عنهم أبصارنا ولم نعلم مكانهم وهم فيها وقرأ ابن كثير والاعمش وأبو عمر ووحمة والكسائي اتخذناهم بوصل الهمزة فلا يوقف على الاشرار لان اتخذناهم صفة أخرى لرجالوا المعنى ماننا لا نرى في النار رجالا متخبرناهم وحقنناهم في الدنيا بل مالت أبصارنا عنهم فلان عددهم شيئا (ان ذلك) أى الذى حكينا عندهم (الحق) أى واجب وقوعه فلا بد وان يتكلموا به (تخاصم أهل النار) أى وهو كلام أهل النار في النار بخسومة بعضهم مع بعض وقرئ تخاصم بالنصب على أنه بدل من ذلك (قل) يا أفضل الخلق لكفار مكة (انما أنا منذر) أى مخوف بعذاب الله لمن عصى (وما من اله) موجود (الا الله الواحد) الذى لا يقبل الشراكة (القهار) خلقة رب السموات والارض وما بينهما أى خالقهما (العزير) أى الغالب فلا يغلب فى أمر من الامور (الغفار) لمن تاب (قل هو) أى ما أنبأتكم به (نبا عظيم) وارد من الله تعالى (أنتم عنه) أى عن ذلك النبا (معروضون) أى تاركون له وهذه الجملة صفة ثانية (ما كان لى من علم بالألأعلى اذ يختصمون) أى ما كان لى من علم بكلام الملائكة وقت اختصامهم فى أمر آدم عليه السلام (ان يوحى الى الأنبا أنا نذير مبين) أى ما يوحى الى حال الملائكة الا كوفى نذير مبين أى انما عرفت هذه المخاصمة الابالوحى وانما أوحى الله الى هذه القصة لاندركم بها وتصير هذه القصة خاصة لىكم على الاخلاص فى الطاعة والاحترار عن الجهل والتقليد (اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا) أى آدم (من طين فاذا سويته) أى جمعت أجزاؤه بدنه وصورته بالصورة الانسانية (ونفخت فيه من روحي) أى أفضت عليه الروح وهى عرض صار البدن بوجودها حيوا وهى جوهر يسرى فى البدن سرى ان الضوء فى الفضاء وسرى ان النار فى الفحم (ففعاله) أى أسقطوا له (ساجدين) تحية له وتكريما خلقه انسانا فسواه لجعل الروح فيه (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) أى فسجد الملائكة كلهم بطريق المعية لآدم بحيث لم يبق منهم أحد الا سجد له ولم يتأخر فى ذلك السجود أحد منهم عن أحد (الا ابليس استكبر) أى تعظم عن السجود لآدم (وكان من الكافرين) أى وصار ابليس من الكافرين بابائه عن أمر الله بعد ان كان مسلما باذنه عبد الله ثمانين ألف عام (قال) الله (يا ابليس) أى يا خبيث (ما منعك

أن تسجد لما خلقت بيدي) أى لما خلقتة بقدرتى وارادنى من غير توسط أب وأم (أستكبرت) أى  
أتكبرت عن السجود لآدم من غير استحقاق (أم كنت من العالين) أى من المستحقين للتفوق (قال)  
ابليس (أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار أفضل من الطين لان النار تأكل الطين  
فلذلك لم أمجدله (قال) الله له (فأخرج منها) أى من الخلقة التى كنت عليها فانه كان يفخر بخلقة  
فغير الله خلقة فاسود بعدما كان أبيض وجميع بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا (فانزل جيم)  
أى مطرود من كل خير (وان عليك لعنتى) أى مخطى (الى يوم الدين) أى يوم الحساب (قال)  
ابليس (رب فأنظرنى الى يوم يعثون) من القبور اى اذا جعلتنى رجيماً فلا تمنى الى يوم يبعث آدم وذريته  
من القبور للجزاء بعد فناءهم وأراد الخبيث بذلك أن يجد فسحة لا غواثمهم وأن لا يذوق الموت (قال) الله  
(فانك من المظنرين الى يوم الوقت المعلوم) الذى قدره الله وعينه لغناه الخلائق وهو وقت النفخة الاولى  
لا الى وقت البعث الذى هو المعلوم (قال) ابليس (فبعزتك) أى فأقسم بعزتك (لا غوينهم أجمعين)  
أى لاضل ذرية آدم عن دينك بتزيين المعاصى لهم (الاعبادك منهم المخلصين) اى المعصومين من  
الغواية أو المخلصين قلوبهم وأعمالهم لله (قال) الله (فالحق والحق أقول) قرأ اوصم وحزرة رفع الاول  
ونصب الثانى أى فانا الحق أو فالحق قسمى ولا أقول الا الحق وقرأ الباقر بنصيهما فى فالحق أى  
أقسم بالحق وقرى بجبرها على أن الثانى حكاية لفظ القسم به على أن معنى الحق نقيض الباطل وقرى  
بجرا الاول على اضمار حرف القسم ونصب الثانى على المفعولية (لاملأن جهنم منك) ومن جنسك من  
الشياطين (ومن تبعك) فى الغواية (منهم) أى من ذرية آدم (أجمعين) فأكيد للكاف وما عطف  
عليه (قل) يا أشرف الرسل (ما أسألكم عليه) أى على هذه الدعوة (من أجر) أى دنوى (وما أنا  
من المتكلمين) أى الحاملين للمسئقة فى الشريعة على الناس أى ان هذا الذى أدعوكم اليه دين لا يحتاج  
فى معرفة صحته الى التكلمات الكثيرة بل هو دين يشهد العقل بصحته فالى أدعوكم وألا الى الاقرار بوجود  
الله ثم أدعوكم ثانياً الى تنزيهه تعالى عن كل ما لا يليق به تعالى ثم أدعوكم ثالثاً الى الاقرار بكونه تعالى  
موصوفاً بكل العلم والقدر والرحمة ثم أدعوكم رابعاً الى الاقرار بكونه تعالى منزهاً عن النقص  
ثم أدعوكم خامساً الى الامتناع عن عبادة الاوثان ثم أدعوكم سادساً الى تعظيم الملائكة والانبياء ثم  
أدعوكم سابعاً الى الاقرار بالبعث والقيامة ثم أدعوكم ثامناً الى الاعراض عن الدنيا والقبال على  
الآخرة فهذه الاصول الثمانية هى الاصول المعتبرة فى دين الله تعالى وأوائل الافكار شهادة بصحة  
هذه الاصول الثمانية فثبت انى است من المتكلمين فى الشريعة التى ادعوا الخلق اليها بل كل عقل سليم  
يشهد بصحتها وبعد هاعن الفساد وهو المراد من قوله تعالى (ان هو الاذ كر للعالمين) أى ما هذا القرآن  
الاعظة من الله تعالى للتقليدين كافة (ولتعلم نبأ بعد حين) أى انكم ان أصررت على الجهل والتقليد  
وأبيت قبول هذه البيانات التى ذكرناها فى القرآن فستعلمون بعد ابوت انكم كنتم مصيبين فى اعراضكم  
عنه أو مخطئين

\* (سورة الزمر) ويقال لها سورة الغفر مكية الا آيتين نزلتا بالمدينة احدهما الله نزل أحسن  
الحديث والاخرى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وهى خمس وسبعون آية  
وآلف ومائة واثنان وتسعون كلمة وأربعة آلاف وسبع مائة وثمانية وأحرف \*

(بسم الله الرحمن الرحيم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أى هذه السورة تنزيل الكتاب من الله (أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) أى ملتبساً بكل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل به حقاً (فأعبد الله محله صاته الدين) أى فأعبد الله تعالى بمحضه من شوائب الشرك والأيام وقرأ ابن أبي عبلة برفع الدين على أنه مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (ألا الله الدين الخالص) أى الإله الذى يجب أن يخص بالخالص الطاعة له لأنه المنفرد بصفات الألوهية (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) والموصول مبتدأ وهو عبارة عن المشركين وخبر محذوف والوقف على زلفى كاف كما قاله أبو عمرو وقيل لم أى والمشركون الذين عبدوا من غير الله أرباباً ملائكة وعيسى وعزير والأصنام والشمس والقمر والنجوم يقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله فى الميزة (إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) وقرئ ما نعبدهم إلا لتقربونا حكاية لما خاطبوا به ألتهم (إن الله لا يهدي) أى لا يوفق للاهتمام إلى الحق (من هو كاذب) فى وصفهم لغير الله بأنه آلهة مستحقة للعبادة (كفار) لاعتقادهم فى غير الله بالألوهية ولكفرانهم نعمة الله وهو الله تعالى فإن العبادة نهاية التعظيم وهى لا تليق إلا بمن يصدر عنه غاية الانعام (لو أراد الله أن يتخذ ولداً) من الملائكة والآدميين كما قالت اليهود والنصارى وبنو ملج (لا صطفى عما يخلق ما يشاء) إذ كل موجود سواء مخلوق له لكن اتخاذ الولد من خلقه باطل لاستحالة كون المخلوق من جنس الخالق ولأن كونه منه يستلزم حدوث الخالق وهو متنع عقلاً ونقلاً (سبحانه) أى تنزيهه عن اتخاذ الولد (هو الله الواحد القهار) أى أن كون الله الها واجب الوجود لذاته يوجب كونه واحداً فى حقيقة وجوده وكونه واحداً فى حقيقة ذاته يمنع من ثبوت الولد له فثبت أن كونه واحداً يمنع من ثبوت الولد ثم إن كونه تعالى قهاراً يمنع من ثبوت الولد له فلان المحتاج إلى الولد هو الذى يموت ويحتاج إلى من يرقم مقامه لأنه لا يكون معقوراً بالوت أما الذى يكون قاهر الأيوت كان الولد فى حقه محالاً وقوله هو الله الواحد القهار أفعاظ مشتملة على دلائل قاطعة فى نفى الولد عن الله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق) أى ملتبسة بالصواب مشتملة على الحكم والمصالح (يكفر الليل على النهار ويكفر النهار على الليل) أى يغشى كل واحد منهما ما الآخر ويزيد كل واحد منهما بقدر ما ينقص من الآخر (ومخر الشمس والقمر) أى جعلهما منقادين لأمرة تعالى (كل يجرى لاجل مسمى) أى كل منهما يجرى فى ذلك لانهتهى دورته (ألا هو العزيز الغفار) أى أن خلق هذه الأجزاء العظيمة دليل على كمال القدرة فهو يوجب الخوف والرهبة إلا أنه تعالى غفار فكونه تعالى غفار دليل على كثرة رحمته فهو توجب الرجاء والرغبة (خلقكم من نفس واحدة) خلقها وهى نفس آدم وحدثها (ثم جعل منها) أى من تلك النفس (زوجها) حواء خلقها من ضلع من أضلاع القصرى (وأنزل لكم) أى أحدث لكم بأسباب نازلة من السماء كالأمطار وأشعت الكواكب (من الانعام ثمانية أزواج) أى أفراد من الأبل اثنين ذكر وأنثى ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين (يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق) أى حيواناً سوى ما من بعد عظام مكسوة اللحم من بعد عظام عارية من بعد مضع من بعد علق من بعد نطف (فى ظلمات ثلاث) البطن والرحم والمشيمة (ذلكم الله ربكم) أى ذلكم الذى عرفتم بحجاب أفعاله هو الله الربى لكم بالخلق والرزق فهو المستحق لعبادتكم (له الملك) فى الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة فى ذلك (ألا اله الا هو) أى لا معبود للخلق أجمعين إلا الله (فأنى تصرفون) أى فكيف تصرفون عن عبادة الله تعالى مع وفور دواعيها إلى عبادة غيره تعالى من غير داع إليها (أن تكفروا) به تعالى

(فإن الله غني عنكم) أي فاعلموا أن الله تعالى ما كلف المكافين ليحجروا إلى نفسه منفعة أو ليدفع عن نفسه  
 مضرة لأن الله تعالى غني عن إيمانكم وشرككم (ولا يرضى لعباده الكفر) أي وإن كان لا ينفعه  
 تعالى إيمان ولا يضره كفر إلا أنه لا يرضى بالكفر (وإن تشكروا) بأن تقرروا باللسان بحصول النعمة  
 وتعتقدوا صدور النعمة من الله تعالى وتعملوا الصالحات بحجورحكم (يرضه لكم) أي يرضى الشكر  
 لأجل منفعتكم لأنه سبب لغوركم بسعادة الدارين لا لا تنفاعة تعالى به وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر  
 وفاصم وحزق بنضم الهاء مختلصة وقرأ أبو عمرو وحزق في بعض الروايات ساكنة الهاء للتخفيف وقرأ نافع  
 في بعض الروايات وابن كثير وابن عامر والكسائي وابن ذكوان والدوري مضومة الهاء مشبعة (ولا  
 تزروا زرة وزر أخرى) أي لا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس أخرى فكل مأخوذ بذنبه وهذا بيان  
 لعدم سرية كفر الكافر إلى غيره أصلاً (ثم إلى ربكم مرجعكم) بالبعث بعد الموت فأهم المطالب  
 للإنسان أن يعرف خالق نفسه بقدر الامكان وأن يعرف ما يضره وما ينفعه وأن يعرف أحواله بعد الموت  
 (فبينكم بما كنتم تعملون) أي يجازيكم بأعمال الكفر والإيمان في الدنيا ثواباً وعقاباً وهذا تهديد  
 للعاصي وبشارة للطامع (انه علم بذات الصدور) فيعلم ما في قلوبكم من الدواعي والصوارف وقال  
 صلى الله عليه وسلم إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أفعالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم (وإذا  
 مس الإنسان) أي الكافر كعبته بن ربيعة وأبي جهل (ضر) في جسمه أو ماله أو أهله أو ولده  
 (دعابه) أي استجار ربه (منيباً إليه) أي مقبلاً إليه بالنداء في إزالة ذلك الضر ولم يؤمل فيه سواء  
 (ثم إذا خوله) أي أعطاه (نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل) أي ترك دعاء ربه الذي يتضرع  
 إليه من قبل اعطاه النعمة كأنه لم يفزع إليه ونسى أن لا اله سواه فعاد إلى اتخاذ الشر كما مع الله تعالى كما  
 قال تعالى (وجعل الله أنداداً) أي أعداء في العبادة (ليضل عن سبيله) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
 بفتح الياء بعد لام العاقبة أي ليثبت على الضلال عن دين الإسلام والماقون بعضهم أي ليضل غيره عنه  
 (قل) للكافر (تمتع بكفرك قليلاً) أي عش في كفرك في هذه الدنيا بقية عمرك وهذا الأمر زجر عن  
 الكفر وتعريف لقلة تمتعه في الدنيا (أنك من أصحاب النار) أي من المعذبين في النار على الدوام في هذا  
 اقنط للكافر من النجاة (أمن هو قانت آناه الليل) وقرأ نافع وابن كثير وحزق آمن بتخفيف الميم  
 والهمزة أما للاستفهام التقريري ومقابله محذوف تقديره أمن هو قائم بما يجب عليه من الطاعة في ساعات  
 الليل حالي المراء والضراء كمن جعل الله أنداداً ودعا عند مساس الضر فقط أول النداء أي يا من هو قائم في  
 ساعات الليل قل كمت وكنت أنت من أهل الجنة وقرأ الباقر بتشديد الميم فأم داخله على من الموصولة  
 وهي أما متصلة ومعاد لها محذوف تقديره الكافر خير أم من هو قائم بأداء وظائف العبادات أو منفصلة  
 تقدر بيسل والهمزة أي بل أمن هو مطيع لله كالكافر المقول له تمتع بكفرك (ساجداً وقائماً) حال من  
 صبر قائم وقرئ بالرفع على أنه خبر بعد خبر (يحذر الآخرة) أي يخاف عذاب الآخرة (ويرجو رحمة  
 ربه) أي جنه تربه فينجو عما يخافه ويفوز بما يرجوه (قل هل يستوى الذين يعلمون) توحيد الله  
 وأمره ونهيه وهو أبو بكر وأصحابه (والذين لا يعلمون) ذلك وهو أبو جهل وأصحابه ويجوز أن يراد هذا  
 على سبيل التشبيه أي كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القانتون والعاصون (انما يتذكر  
 أولوا الألباب) أي انما يتعظ بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول الصافية ولا يعرف التفاوت  
 الحاصل بين العلماء والجهال إلا أصحاب القلوب النيرة وقيل لبعض العلماء إنكم تقولون العلم أفضل من

المال ثم نرى العلماء يجتمعون عند أبواب الملوك ولا نرى الملوك مجتمعين عند أبواب العلماء فأجاب بأن هذا  
 أيضا يدل على فضيلة العلم لان العلماء علموا ما في المال من المنافع فطلبوه والجهال لم يعرفوا ما في العلم من  
 المنافع فتركوه (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) أي قل لهم ربكم يقول أطيعوا ربكم في الصغير  
 والكبير من الأمور (الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) والجار والمجرور ماصلة لاحسنوا والمعنى للذين  
 عملوا الأعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه الاخلاص حسنة عظيمة في الآخرة وهي الجنة واما صلة  
 الحسنة والمعنى الذين أحسنوا فلهم في هذه الدنيا أمن ورحمة وكفاية (وأرض الله واسعة) أي فإن لم يتمكنوا  
 من صرف الهمم الى الاحسان في بلادهم فقل لهم فإن أرض الله واسعة فلتهاجر وامن تلك البلاد الى  
 بلاد تقدر ان فيها على الاشتغال بالعبادات واقتدوا بالانبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم  
 ليزداد واطاعة الى طاعتهم لانه لا عذر البتة للمقصرين في الاحسان (انما يوفى الصابرون) على مفارقة  
 أوطانهم وعشائرهم واحتمال البلاء في طاعة الله تعالى (أجرهم بغير حساب) أي بغير نهاية مهنداز  
 ونحوه (قل) يا أشرف الرسل لكفار قريش حيث قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الدين  
 الذي أتيتنا به ألا تنتظر الى ملة أبيلك وجدك وسادات قومك يعبدون الآلات والعزى فتأخذها (أنى  
 أمرت أن أعبد الله مخلصا للدين) أي العبادة عن شوائب الشرك والرياء وغير ذلك (وأمرت أن  
 أكون أول المسلمين) أي وأمرت بأن أكون أول من تمسك بالعبادات التي أرسلت بها فاني لست من  
 الملوك الجبارة الذين يأمرورن الناس بأشياء وهم لا يفعلون ذلك بل كل ما أمرتكم به فأنأول الناس  
 شروعا فيه وأكفرهم مداومة عليه والعبادة لهاركنان عمل القلب وعمل الجوارح فعمل القلب هو  
 الاخلاص وعمل الجوارح هو الاسلام وهذا فائدة اتيان الامر مرتين ثم بين الله ان هذا الامر للوجوب  
 فقال (قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) ومعنى هذا العصيان ترك الامر الذي تقدم  
 ذكره (قل الله أعبد مخلصا لديني) أي لا أعبد أحدا سوى الله والاول اخبار بأنه صلى الله عليه وسلم  
 مأمور من جهة الله تعالى بالآتيان بالعبادة واخلاص القلب له تعالى بها وهذا اخبار بأنه صلى الله عليه  
 وسلم أمر بأن لا يعبد أحد غير الله واخبار بامثاله صلى الله عليه وسلم بالامر على أبلغ وجه (فاعبدوا  
 ما شئتم) ان تعبدوه (من دونه) تعالى وفي هذا دلالة على شدة الغضب عليهم (قل ان الحاسرين الذين  
 خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة) أي حين يدخلون النار حيث أوقعوا في هلكة لا هلكة  
 وراءها (ألا) أي تنبهوا لهذه الخسرة العظيمة (ذلك) أي الامر العظيم (هو الخسران المبين) فلا  
 خسران وراءه فكل خسران يصير في مقابلته كالاخسران (لهم) أي هؤلاء الحاسرين (من فوقهم  
 ظلل) أي قطع كبار (من النار ومن تحتهم ظلل) أي فراش من النار والمراد احاطة النار بهم من جميع  
 الجوانب وانما سمى ما تحتهم بالظل لان التي تكون تحتهم تكون ظللا لاخرين تحتهم لان النار دركات  
 وأيضا ان الظلة التحتانية تشابه القوقانية في الحرارة والاحراق (ذلك) العذاب هو الذي (يخوف الله  
 به عباده) المؤمنين ليخلصوا في الطاعة (يا عباد فاتقون) أي يا أيها المؤمنون اتقوا في الخوف والحذر  
 (والذين اجتنبوا الطاغوت) أي الشيطان (أن يعبدوها وأنا بآل الله) أي أقبلوا اليه بالطاعات  
 (لهم البشري) بنوع من الخير عند قرب الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج منه وعند الوقوف في  
 عرصة القيامة وعلى باب الجنة وقوله تعالى ان يعبدوها يدل الاشتغال والمعنى والذين تركوا عبادة الشيطان  
 الخ فان عبادة غير الله تعالى عبادة للشيطان اذ هو الأمر بها (فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون

أحسنه) وعن ابن عباس ان المراد من هذا الرجل يجلس مع القوم ويسمع الحديث في ذلك المجلس محاسن ومساوي فيحدث بأحسن ما سمع ويترك ما سواه وقرأ السومى عبادى بياهم مفتوحة في الوصل ساكنة في الوقف والباقيون بغير الياء (أو تلك الذين هداهم الله) للأصواب والمحاسن الامور (وأولئك هم أولوا الالباب) أى هم ذروا العقول السليمة عن منازعة الهوى (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار) أى أفمن ثبت عليه كلمة العذاب أفأنت تهدي من هو منغمس في الضلال بدعائلك له الى الايمان فتقذه من النار وهذا تنبيه على ان المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس على ايمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشهادة فنزلت هذه الآية قال ابن عباس نزلت في حق أبي لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان (لكن الذين اتقوا ربهم) بأن أطاعوه (لهم غرف) أى منازل في الجنة رفيعة (من فوقها غرف) أى من فوق تلك المنازل منازل أرفع منها (مبنية) أى قوية كبناء المنازل المبنية على الارض في الاحكام بخلاف منازل الدنيا فالعوقا في فضيلته الارتفاع ونقصاته السخافة والتحتاني في فضيلته القوة ونقصاته التسفل اما منازل الجنة فهي مستحكمة للفضائل فهي مرتفعة قوية وقوله تعالى لكن اضرب عن قصة الى قصة مخالفة الاولى وليست للاستدراك (تجرى من تحتها الانهار) أى تجري من تحت تلك الغرف الفوقانية والتحتانية الانهار المختلفة من غير تناوب بين العلو والسفل (وعاد الله) أى وعدهم الله بذلك وعدا وهو مصدر مؤكد لمضمون الجملة ان الله (لا يخلف الله الميعاد) أى وعده للمؤمنين وفي الآية دقة شريفة وهي انه تعالى لم يذكر في آيات الوعيد البتة مثل هذا التأكيد وذلك يدل على ان جانب الوعد ارجح من جانب الوعيد اما قوله تعالى ما يبدل القول لدى ليس تصريحاً بجانب الوعيد بل هو كلام عام يتناول الوعد والوعيد فثبت ان ترجيح الوعد حق خلافاً للعترة (ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض) أى ألم تعلم ان الله أنزل من السماء مطراً الى بعض المواضع ثم يقسمه فيدخله في مجارى في خلال الارض كالعروق في الاجساد ويقال فيدخل ذلك المطر في خلال الارض حال كونه مياهاً نابعة في الارض (ثم يخرج به) أى ينبت بالمطر (زرعاً مختلفاً ألوانه) أى أصنافه من بر وشعير ومسمم وغيره واصفاته من طعوم وألوان خضرة وحمرة وصفرة وبياض وغير ذلك (ثم يخرج) أى يتم جفافه (فترام مصفراً) بعد خضرته وقرى مصفراً (ثم يجعله حطاماً) أى منكسرة (ان في ذلك) أى المذكور من الافعال الخمسة (لذكرى لأولى الالباب) أى لتذكير اعظميما لاصحاب العقول الصافية يتذكرون بذلك ان حال الحياة الدنيا في سرعة الانصرام كإشهادونه من حال الحطام كل عام فلا يغترون بهمجنها ويجزمون بأن من قدر على ازال الماء من السماء واجرائه في عيون الارض قادر على اجراء الانهار من تحت الغرف في الجنة (أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) أى أكل الناس سواء فمن جعله مستعداً للاسلام فهو على هداية من ربه فمن شرطي وخبرها ما بعدها وقيل اسم موصول مبتدأ خبره ومخذوف والتقدير أفمن شرح الله صدره للاسلام فاهتدى فهو على لطف الهى فائض عليه كن طبع على قلبه فلم يهتد لقسوته (فويل) أى عذاب وخسران (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أى من أجل ذكر الله فاذا سمعوه نفروا وازدادوا فسوة ولما نزل قوله تعالى واقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وكان قد حضر هناك هم من الخطاب وانسان آخر فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قوله تعالى ثم أنشأنا خلقاً آخر قال كل واحد من القوم فتبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أكتب فهكذا أنزلت فأزاد عمر إيمانا على إيمان وازداد ذلك الإنسان كفرا على كفر وقرئ عن ذكرا لله  
 أي عن قبول ذكرا لله (أوائله) أي الذين قست قلوبهم (في ضلال) أي بعد عن الحق (مبين)  
 أي ظاهر كونه ضلالا لكل أحد قيل نزلت هذه الآية في حمزة وعلى رضي الله عنهم أبا لهب وولده  
 وقيل في عمار بن ياسر وأبي جهل وأصحابه (الله نزل أحسن الحديث) بحسب لفظه لغضاضته  
 وجزالته وبحسب معناه لاشتماله على الغيوب الكثيرة في الماضي والمستقبل ولأن العلوم الموجودة  
 فيه كثيرة جدا (كتابا متشابها) أي يشبه بعضها بعضا كما قاله ابن عباس فإن كل ما فيه من الآيات يقوى  
 بعضها بعضا والمقصود منها بأمرها الدعوى إلى الدين وتقرير عظمة الله (مثان) فأنه أكثر الأشياء  
 المذكورة وقعت زوجين زوجين آية الرحمة والعذاب وآية الوعد والوعيد وآية الأمر والنهي وآية  
 القصص والأحكام وغير ذلك (تقشعروا منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر  
 الله) فإن الإنسان إذا تأمل في الدلائل الدالة على أنه يجب تنزيه الله عن التحيز والجهة فهنيئا شعر  
 جلده لأن إثبات موجود لا داخل العالم ولا خارج عنه ولا متصل بالعالم ولا منفصل عنه مما يصعب تصوُّره  
 فهنيئا تقشعرا لجلود الداخل العالم ولا خارج عنه ولا متصل بالعالم ولا منفصل عنه مما يصعب تصوُّره  
 متحيز منقسم فهنيئا لجلده وقلبه إلى ذكر الله وعدى تلين بالي لأن تقدير الكلام تلين جلودهم وقلوبهم  
 حال وصولها إلى حضرة الله وهو لا يخس بالادراك ويقال لهم إذا سمعوا القرآن وذكر آيات العذاب  
 أصابتهم خشية أو ذكر آيات الرحمة أطمأن جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله وانما قال الله إلى ذكر الله ولم  
 يقل إلى ذكر رحمة الله لأن المحب الحق الذي في الدرجة العالية هو من أحب الله لا شيء سواه وأما من أحب  
 الله لأجل رحمته فهو ما أحب الله وانما أحب شيء غيره (ذلك) أي الكتاب الذي هو أحسن الحديث (هدى  
 الله يهدي به من يشاء) وهو الذي شرح صدره لقبول هذه الهداية (ومن يضل الله) أي ومن جعل الله قلبه  
 قاسيا مظلاما بلبس الفهم منافيا لقبول هذه الهداية (فقاله من هاد) خلاصه من ورطة الضلال وقرأ ابن كثير  
 بآيات الياه في الوقف (أفنى يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون)  
 والهـ مرة للاستغهام الانكارى والغاء عاطفة على جملة مقدر ومن اسم موصول مبتدأ وخبره محذوف  
 وقيل معطوف على يتقى وتقدر الكلام أكل الناس سواه فمن يجعل وجهه قائما ومقام الدرة في به  
 وجهه العذاب الشديد يوم القيامة وتقول لهم خزنة النار ذوقوا عذاب ما كنتم تكسبون في الدنيا كن  
 هو آ من من العذاب قيل يلقي الكافر في النار مغلولة يدها إلى عنقه وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل  
 العظيم فتشتغل النار فيها وهي في عنقه فحرقها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التي في يديه وعنقه  
 قيل نزلت هذه الآية في حق أبي جهل وأصحابه (كذب الذين من قبلهم) أي قبل قولك من الأمم السالفة  
 (فأتاهم العذاب) المقدر لكل أمة منهم (من حيث لا يشعرون) أي من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر  
 ببالهم أن الشر يأتيهم منها بينما هم آمنون إذا أتاهم العذاب من الجهة التي توقعوا الامن منها (فأذاقهم  
 الله الخزي) أي الذل (في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر) أي فالعذاب المدخر لهم في يوم القيامة أعظم  
 من ذلك الذي وقع (لو كانوا يعلمون) عذاب الآخرة ما كانوا أرسلهم ولكن لا علم لهم أصلا (ولقد ضربنا)  
 بينا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وجه يحتاج إليه الناظر في أمور دينه (لعلهم يتذكرون)  
 أي كي يتعظوا به (قرأنا عريبا) أي أعجز الفصحى والبغاة عن معارضته (غير ذي عوج) أي بريثا  
 عن التناقض وقيل أي غير مخالف لسائر الكتب كالنوراة والإنجيل والزبور بالتوحيد وقال السدي



أى غير مخلوق (لعلهم يتقون) أى لى يتقوا بالقرآن عما نهاهم الله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا)  
 فثلا مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الاول (فيه شركاء) أى سادات (متشاكسون) أى متخالفون  
 سيئة اخلاقهم (ورجلا سلما لرجل) أى ورجلاه الصالسيد واحد قرأ ابن كثير وأبو عمر وسالما بالالف  
 وكسر اللام والباقون بفتح السين واللام بغير الف وقرئ سلما بفتح السين وكسر هاء مع سكون اللام  
 وقرئ ورجل سلما بالرفع على الابتداء أى وهنالك رجل سلما لرجل (هل يستويان مثلا) أى صفة أى هل  
 يستوى حالهما وصفتهما والمعنى اضرب يا شرف الرسل لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون فى رجل عاوك  
 قد اشترك فيه شركاء بينهم تنازع فكل واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يتجادون به فى حوائجهم وهو متخير  
 فى أمره فكلمنا أراضى أحدهم غضب الباكون وإذا احتاج فى مهم اليهم فكل واحد منهم يردده الى الآخر فهو  
 يبقى متخير الا يعرف أيهم أولى بأن يطلب رضاه وأيهم يعينه فى حاجاته فهو بهذا السبب يلقى منهم  
 التعب العظيم وفى رجل آخر له مخدوم واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعينه على حاجاته  
 فان أطاعه عرف له وان أخطأ صفع عن خطئه فأى هذين العبدین أحسن حالا وأحمد شأنًا وأقل تعبًا  
 وهذا مثل ضربه الله للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله وحده (الحمد لله) أى لما بطل  
 القول بآبائنا الشركاء وثبت أنه لا اله الا الله الحق الواحد الاحد ثبت ان الحمد لله لا لغيره (بل أكثرهم  
 لا يعلمون) ان الحمد لله تعالى لا لغيره وان المستحق للعبادة هو الله لا لغيره ويقال لا يعلمون أمثال القرآن  
 (انك ميت وانهم) أى كفار مكة (ميتون) أى انك واياهم وان كنتم احياء فى أعداد الموتى (ثم انكم  
 يوم القيامة عند ربكم تختصمون) أى تتسكمون أنتم ورؤساء الكفار بالحجة والمراد ان هؤلاء الاقوام  
 وان لم يلتفتوا الى هذه الدلائل القاهرة بسبب استيلاء الحرص والحسد عليهم فى الدنيا فلا تمبال يا شرف  
 الرسل بهذا فانك ستقوتهم سيموتون أيضا ثم تحشرون يوم القيامة وتختصمون عند الله تعالى والعاذل  
 الحق يحكم بينكم فىوصل الى كل واحد ما هو حقه وحينئذ يميز الحق من الماطل (فمن أظلم من كذب  
 على الله) أى لا أحد أظلم من أثبتوا لله ولدا وشركاء وكذب بتخفيف الذال (وكذب بالصدق) أى  
 بالامر الذى هو نفس الصدق وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من لا اله الا الله والقرآن وغير ذلك  
 (أذ جاءه) أى فى أول مجئ ذلك الامر من غير تدبر فيه (أليس فى جهنم مثوى للكافرين) أى لهؤلاء  
 الذين افتروا على الله تعالى وسارعوا الى تكذيب الصدق ومن أول الامر (والذى جاء بالصدق) أى  
 بعين الحق (وصدق به أولئك هم المتقون) أى المنعوزون بالتقوى والموصول عبارة عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والذى صدق بنفس الصدق هو أبو بكر وهذا القول مروى عن على بن أبى طالب  
 وجماعة من المفسرين وقيل المراد من الموصول كل من جاء بالصدق وهم الانبياء والذى صدق به الاتباع  
 ويؤيد هذا القول قراءة ابن مسعود رضى الله عنه والذى جاء بالصدق وصدقوا به وقرئ وصدق به بتخفيف  
 الدال أى صدق الرسول بذلك الصدق الذى هو بمعنى القرآن الناس ولم يكذبهم بأن أداء اليهم كما نزل عليه  
 من غير تحريف وقيل صار الرسول صادقا بسبب الصدق الذى هو القرآن لانه مهجزة وهى تصديق من الله  
 تعالى فى صير المدعى الرسالة صادقا بسبب تلك المهجزة وقرئ وصدق به على البناء للفعول أى صدق الرسول  
 بالقرآن (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى لهم كل ما يشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار فى الآخرة لافى  
 الجنة فقط لما ان بعض ما يشاؤون من تكفير السيئات والامن من الفزع الاكبر وسائر أهوال القيامة  
 انما يقع قبل دخول الجنة (ذلك) أى حصول ما يشاؤون (جزاء المحسنين) أى الذين أحسنوا

أعمالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي أقبح أعمالهم دفع المضارهم (ويجزئهم أجرهم بأحسن  
الذين كانوا يعملون) أي بأحسنهم اعطاء لما فقههم والمراد أنهم إذا صدقوا الأنبياء عليهم السلام فيما  
أتوا فإن الله يكفر عنهم أسوأ أعمالهم وهو الكفر السابق على ذلك الإيعان ويوصل إليهم أحسن أنواع  
الثواب وقوله تعالى ليكفر الله عنه متعلق بقوله تعالى لهم ما يشاؤون باعتبار الخواء حيث كان اخبارا بما سيثبت  
لهم فيما سيأتي وهو في معنى الوعد به كأنه قيل وعدهم الله بجميع ما يشاؤون من زوال المضار وحصول  
المساير ليكفر عنهم بما وجب ذلك الوعد أسوأ الذي عملوا الخ (أليس بكاف عبده) وهو محمد صلى الله عليه  
وسلم كما قال السدي ويقال هو خالد بن الوليد عما يريدون به وقرأ حمزة والكسائي عباده وهم الأنبياء  
عليهم السلام فان قومهم قصدوهم بسوء لقوله تعالى وهمت كل أممة برسولهم ليأخذوه ودخول همزة  
الانكار على كلمة النفي نفيد معنى اثبات الكفاية أي هو كاف عبده (ويخوفونك بالذين من دونه) تعالى  
وهم اللات والعزى ومناة أي ان قرينها يقولون لك يا محمد لا تشتمها ولا تعبا فتجيبك فأنزل الله تعالى  
هذه الآية وروى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خالدًا إلى العزى ليكسرها فقال له سادنها لا تتركها  
أحذر كنها يا خالدان لها شدة لا يقوم لها شيء فعصم خالد إليها فهشم أنفها فأنزلت هذه الآية (ومن يضل  
الله) عن دينه حتى غفل عن كفاية الله لعبده محمد وخوفه بما لا ينفع ولا يضر (فأله من هاد) أي  
مرشد إلى دينه (ومن يهد الله) لدينه (فأله من مضل) عن دينه (أليس الله بعزیز) أي غالب على  
أمره (ذی انتقام) من أعدائه لا وليا له (ولئن سألتهم) أي كفار مكة (من خلق السموات والأرض ليقولن  
الله) خلقهما بالوضوح الدليل على تفرد تعالى بكونه خالقهما (قل) تبكيتهما لهم (أفرأيتم ما تدعون  
من دون الله) أي إذا لم يكن خالق سوى الله تعالى وقد أقر رتبتم بأن خالق العالم العلوي والسفلي هو الله  
تعالى فاخبروني بأن ما تعبدون من غير الله وهي اللات والعزى ومناة (ان أرادني الله بضر) أي بلاء  
(هل هن كاشفات بضره) أي رافعات بلائه تعالى عني (أو أرادني برحمة) أي بنفع (هل هن محسكات  
(رحمته) أي مانعات نعمته عني حتى تأمروني بعبادتها وتخوفوني معرتها وقوله تعالى أفرأيتم متعدد  
لاثنين أولهما ما تدعون والثاني الجملة الاستفهامية وقرأ أبو عمرو ويتسوين كاشفات ومحسكات ونصب بضره  
ورحمته وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما سأله قالوا لا أي لا تكشف ولا تمسك فنزل قوله تعالى (قل  
حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) أي قل لهم إذا كان الأمر كذلك كانت عبادة الله كافية وكان  
الاعتماد عليه كافيا فنفقت في جميع أمور من إصابة الخير ودفع الشر بالله تعالى وبه تعالى بشق الوائتقون  
لا على غيره أصلا لعلمهم بأن كل ما سواه تعالى تحت ملامته تعالى (قل يا قوم اعلموا على مكانتكم) أي على  
حالتكم وهي الكفر والعناد وقرأ أشعبة مكانتكم بالجمع وهو مروى عن عاصم أيضا (ان عامل على  
حالتی) فسوف تعملون من يأتيه عذاب يخزيه أي يهلكه في الدنيا (ويجل عليه عذاب مقيم) أي  
ومن ينزل عليه عذاب دائم هو عذاب النار ومن موصولة مفعول تعملون والأمر للتهديد أي أنتم تعتقدون  
في أنفسكم انكم في نهاية القوة فاجتهدوا في أنواع كيدكم فاني عامل في تقصير ديني فسوف تعملون  
ان الخزي في الدنيا بالجوع والسيوف والعذاب الدائم في الآخرة يصيبني أو يصيبكم (انا أنزلنا عليك  
الكتاب للناس) أي لنفع الناس ولا هتداهم به (بالحق) أي مقرونا بالحق وهو المعجز الذي يدل على  
انه من عند الله (فمن اهتدى فلنفسه) أي فمن عمل بما فيه فنفعه يعود إلى نفسه (ومن ضل فلنفسه  
عليها) أي ومن لم يعمل بما فيه فضر ضلاله يعود إلى نفسه (وما أنت عليهم بوكيل) أي انك لست

مأمور بان تجبرهم على الايمان والهدى وما وظيفته الا البلاغ فالهداية والضلال لا يحصلان الا من الله تعالى ومن عرف هذه الدقيقة فقد عرف سر الله في القدر ومن عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) أى الله يقبض الارواح من الابدان حين موت أجسادها بخلق الموت وازالة الحس بالكلية ويقبض الارواح التي لم تمت حين تنام بازالة الادراك وخلق الغفلة في محل الادراك فتتعارف ماشاء الله ان تتعارف (فيمسك التي قضى عليها الموت) فلا يرد هالى البدن وقرأ حزمة والكسالى قضى على البناء للمفعول ورفع الموت (ويرسل الاخرى) أى يرسل الحابس عن النعمة فتعود عند التيقظ كما كانت (الى أجل مسهى) وهو وقت النفخة الثانية في المسوكة ووقت الموت في المرسله فالخار والمجرور متعلق بكل من يمسك ويرسل قال ابن عباس وغيره من المفسرين ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتتعارف ماشاء الله فاذا اراد جمعها الرجوع الى الاجساد أمسك الله ارواح الاموات عنده وأرسل ارواح الاحياء الى أجسادها وقال على رضى الله عنه فمأرته نفس النائم وهى في السماء قبل ارسالها الى جسدها فهى الرؤيا بالصادقة وما رآه بعد ارسالها وقبل استقرارها فى جسدها فهى الرؤيا بالباطلة اذ به لانها من الغاء الشيطان (ان فى ذلك) أى التوفى على الوجهين والامساك فى أحدهما والارسال فى الآخر (آيات) عجيبه دالة على كمال قدرته تعالى وحكمته وشمول رحمته (القوم يتفكرون) فى كيفية تعلق الارواح بالابدان وقبضها عنها تارة بالكلية كما عند الموت وحبسها عن التصرف تارة أخرى كما عند النوم وازالة حبسها عنه حينما بعد حين الى انقضاء آجالها (أم اتخذوا من دون الله شفعاء) أى ان الكفار قالوا نحن لانعبد هذه الاصنام لاعتقادنا انها الهة تضر وتنفع وانما نعبدها لاجل انها غائبون لا شخاص كانوا عند الله من المقربين فنحن نعبدها لاجل ان يصبروا وانك الا كبر شفعاء لنا عند الله تعالى فأجاب الله تعالى بقوله بل اتخذوا من دون اذن الله تعالى شفعاء تشفع لهم عنده تعالى (قل اولو كانوا لا يعلمون شيأ ولا يعقلون) أى قل لهم أى شفعون فى حال كونهم لا يعلمون شيأ من الاشياء وفى حال كونهم لا يعقلونه (قل لله الشفاعة جميعا) أى ان هؤلاء الكفار امانا ان يطمعوا فى تلك الشفاعة من هذه الاصنام أو من أولئك العلماء الذين جعلت هذه الاصنام تماثيل لهم فهذه الاصنام لا تعلم شيأ ولا تعقل فكيف يعقل صدور الشفاعة عنها ولا يعلم أحد من العلماء وغيرهم شيأ ولا يقدر أحد على الشفاعة الا باذن الله فيكون الشفيع فى الحقيقة هو الله لانه الذى يأذن فى الشفاعة فكان الاشتغال بعبادته أولى من الاشتغال بعبادة غيره (له ملك السموات والارض) أى له ملكهما وما فيهما من المخلوقات لا يعلم أحد ان يتكلم فى أمر من أمورهم بدون اذنه تعالى ورضاه (ثم اليه ترجعون) يوم القيامة فيفعل يومئذ ما يريد (واذا ذكر الله وحده) دون الآلهة (اشمأزت) أى انقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى بالبعث بعد الموت حتى يظهر أثر ذلك الانقباض فى أديم الوجه (واذا ذكر الذين من دونه) أى فرادى أو مع ذكر الله (اذا هم يستبشرون) حتى يظهر أثر ذلك السرور فى بشرة الوجه (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) أى يا عالم ما غاب عن العباد وما علموه (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين وعن أبى سلمة قال سألت عائشة رضى الله عنها كم كان يفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته بالليل قالت كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدى من تشاء الى صراط مستقيم (ولأن للذين ظلموا فى

الارض جدها ومثله معه لا تقدر اياه من سوء العذاب يوم القيامة) أى ان لهؤلاء الكفار جميع ما فى الدنيا من الاموال ومثله معه لجعلوا كل ذلك فدية لانفسهم من العذاب الشديد يوم القيامة (وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) أى ظهر لهم من فنون العذاب ما لم يكن فى حسابهم (وبداهم سيئات ما كسبوا) أى وظهر لهم سيئات كسبهم حين تعرض عليهم معانفهم (وحاق بهم ما كانوا به يستهزون) أى احاط بهم من كل الجوانب جزءا ما كانوا يستهزون به (فاذا مس الانسار) أى الكافر (ضر) أى فقر ومرض (دعانا) أى يفزعون اليه ويعتقدون ان دفع ذلك لا يكون الامنا (ثم اذا خولناه نعمتنا) أى اذا اعطيناهم مالا أو عافية فى البدن تفضلا منا (قال انما أوتيته على علم) أى خير علمه الله منى فان كانت النعمة سعة فى المال قال انما حصل هذا بكسبي وان كانت محنة قال انما حصلت هذه الصحة بسبب العلاج الغلاني (بل هى) أى النعمة (فتنة) أى اختبارا يشكرهم بكفروا لك لان عند حصولها يجب الشكر وعند فواتها يجب الصبر ويختبر بها من أوتي النعمة (ولكن أكثرهم) أى هؤلاء القائلين هذا الكلام (لا يعلمون) ان هذا الخويل انما كان لاجل الاختبار أى ان الله فضل على ذلك الانسان وهو يظن انه انما وجد بالاستحقاق (قد قالها الذين من قبلهم) أى قد قال الذين من قبل قومك يا أفضل الخلق مثل هذه المقالة وذلك مثل قارون وغيره (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فادفع عنهم ما كانوا يكسبون من متاع الدنيا ويجمعون منه شيئا من عذاب الله (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أى بل أصابهم جزءا أعمالهم من العذاب (والذين ظلموا) بالعتو (من هؤلاء) أى من مشركي قومك (سيعصيهم سيئات ما كسبوا) أى عفو بات ما عملوا كما أصاب الامم (وما هم بمجهزين) أى هم لا يجزوننى فى الدنيا والآخرة (أو يعاينوا ان الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) أى أقالوا ذلك ولم يعلموا ان الله يوسع الرزق لمن يشاء وان كان لا قوة له ويضيق الرزق لمن يشاء وان كان قويا شديد الحيلة وليس ذلك لاجل الطبائع والانجم لان الساعة التى ولد فيها السلطان قد ولد فيها أنواع الناس وأنواع الحيوانات وأنواع النباتات وحدثت هذه الاشياء الكثيرة فى الساعة الواحدة مع كونها مختلفة فى السعادة والشقاوة دليل على ان المؤثر فيه هو الله تعالى وحده دون الطوالع قال الشاعر

فلا السعد يقضى به المشتري \* ولا الخمس يقضى علينا راحل

ولكنه حكم رب السما \* وقاض القضاة تعالى وجل

(ان فى ذلك) أى البسط والتضييق (آيات) دالة على ان الحوادث كلها من الله تعالى (لقوم يؤمنون) اذ هم المستدلون بها على مدلولاتها (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) أى أفرطوا فى الجنابة عليها بالمعاصي وقرأ أبو عمرو وحمرزة والكسائي بسكون الياء وسقوطها فى الوصل والباقون بفتحها وكلهم يقفون بآثار الياء الا فى بعض روايات أبي بكر عن عاصم فانه يقف بغير ياء لا تنقطوا من رحمة الله لا تأسوا من مغفرة الله وتفضله أى وأقلعوا عن ذنوبكم فانها قاطعة عن الخير مبعدة عن الكل (ان الله يغفر الذنوب جميعا) أى بالتوبة اذا صحت توبته ومن مات قبل ان يتوب فهو موكول الى مشيئة الله تعالى فيه فان شاء غفر له وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفنائه ورحمته فالتوبة واجبة على كل واحد وخوف العقاب قائم (انه هو الغفور الرحيم) لمن تاب من الكفر وآمن بالله قيل ان هذه الآية نزلت فى أهل مكة فانهم قالوا يرغم محمدان من عبد الارثان وقتل النفس لم يغفر له وقد عبدنا وقلنا فاكيف نسلم وعن ابن عمر قال كما معشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى ليس شئ من حسناتنا الا وهى مقبولة

حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل  
 أعمالنا فقيل لنا السكائر والغواش فشكا إذا رأينا من أصاب منها شيئا أخفنا عليه ومن لم يصب منها شيئا  
 رجوانه فأنزل الله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وأراد بالأسراف  
 ارتكاب السكائر (وأنبيوا إلى ربكم) أي أقبلوا إلى ربكم بالتوبة من الكفر (وأسلموا) أي أطيعوا  
 الله (من قبل أن يأتيكم العذاب) ان لم تتوبوا (ثم لا تنصرون) أي لا تمنعون من عذاب الله نزلت  
 هذه الآية في الوحشي وأصحابه (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) وهو القرآن لقوله تعالى الله  
 نزل أحسن الحديث كتابا وقال الحسن معناه والتمروا طاعة الله واجتنبوا معصية الله فان الذي أنزل على  
 ثلاثة أوجه ذكر القميع ليتجنب عنه والادون لئلا يرغب فيه والاحسن ليتبى وليتقوى به (من قبل أن  
 يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون) بمجيئه لتتأهبوا له (أن تقول نفس) مفعول لأجله أي أنبيوا  
 الخ كراهة أن تقول نفس (يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله) أي ياندما تعالي تفريطي في حق الله  
 وأمره وطاعته (وان كنت لمن الساخرين) أي والحال اني كنت لمن المستهزئين بدين الله وأهله  
 (أو تقول لو أن الله هداني) أي بين لي الإيمان (لكنت من المتقين) أي من الموحدين (أو تقول حين  
 ترى العذاب لو أن لي كورة) أي رجعة إلى دار الدنيا (فأكون من المحسنين) في العقيدة والعمل فيقول  
 الله تعالى رداعلي ذلك (بلى قد جاء ذلك آتيا) أي وهي القرآن مرشدة لك (فكذبت بها واستكبرت)  
 أي تكبرت عن الإيمان بها (وكنتم من الكافرين) فبين الله تعالى أن الحجمة عليهم لله لأن الحجمة لهم  
 على الله (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما لا يليق بشأنه تعالى كالتخاذ  
 الولد وكقولهم ان الله تعالى حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وبأن وصفوا الاصنام بالآلهة (وجوههم  
 مسودة) سودا مخالفا لسائر أنواع السواد وهو سواد يدل على الجهل بالله والكذب على الله (أليس في  
 في جهنم مشوى للمتكبرين) أي منزل للمتكبرين من الإيمان والطاعة (وينجي الله الذين اتقوا بغفارهم)  
 وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بغفارهم بالجمع أي ينجي الله الذين بالغوا في وقاية أنفسهم من  
 غضبه تعالى من مغزل المتكبرين ملتبسين بفوزهم بطلوبهم الذي هو الجنة فكوا قاهم الله في الدنيا من  
 المخالفات حماتهم في الآخرة من العقوبات (لا يسهم السوء) أي العذاب (ولا هم يحزنون) على فئت  
 لانه لا يغوت لهم شيء أصلا وقيل المعنى ان النجاة في القيامة حصلت بسبب فوزهم في الدنيا بالطاعات  
 والخيرات ثم فسرت تلك النجاة بقوله تعالى لا يسهم السوء الخ (الله خالق كل شيء) من خير وشر وإيمان  
 وكفر مباشرة الكاسب لأسبابها (وهو على كل شيء وكيل) أي ان الاشياء كلها وكولة اليه تعالى  
 فهو القائم بحفظها وتديرها من غير منازع ولا مشارك فيتولى التصرف فيها كيفما يشاء (له مقاليد  
 السموات والارض) أي له تعالى مقاديرها لا يتمكن من التصرف فيها غيره وقيل سأل عثمان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألتني عنها أحد  
 قبلك تفسيرها الا الله والله اكبر سبحان الله وبحمده أسْتَغْفِرُ الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول  
 والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير والمعنى ان الله هذه الكلمات  
 بوحدها ويعيد وهي مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها من المتقين أصابه وقال قتادة ومقاتله  
 مفاتيح السموات والارض بالرزق والرحمة وقال السكلي له خزان المطر والنبات (والذين كفروا بآيات  
 الله) أي الناطقة بكونه تعالى خالعا لاشياء كلها وكونه مالمسك لمقاليد السموات والارض بأمرها

(أولئك هم الخاسرون) خسروا الا خسار وراه (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة حيث قالوا انه أسلم ببعض آلهتنا ونؤمن بالهك (أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) أي بعدم مشاهدة الآيات الدالة على انفراده تعالى أعبد غيره تعالى بأمركم وغير الله منصوب بأعبد وتأمروني اعتراض وقيل ان أعبد معمول لتأمروني على اضممار أن المصدريه فلما حذف بطل عملها وجاز تقديم معمول صلة ان على الموصول بأن المحذوفة والاصل تأمروني بأن أعبد غير الله ويؤيد هذا القول قراءة أعبد بالنصب وقرأ نافع تأمروني بنون واحدة مخففة مع فتح الياء وهي نون الرفع كثرت للناسبة وابن كثير بنون مشددة وفتح الياء وابن عامر بنونين ساكنة الياء والباقيون بنون واحدة مشددة وسكون الياء (ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك) من الرسل عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) وهذه قضية شرطية والقضية الشرطية لا يلزم من صدقها صدق جزأها كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسد تأولم يلزم من هذا صدق ان فيهما آلهة وانهم اقد فسدنا (بل الله فاعبد) وهذا دلالة على أن الله عليه وسلم به من الاسلام ببعض آلهتهم كأنه صلى الله عليه وسلم قال انكم تأمروني بأن لا أعبد الا غير الله وكأنه تعالى قال فلا تعبد الا الله (وكن من الشاكرين) لله على ما هداك الى انه لا يجوز الا عبادة الاله القادر العليم الحكيم وعلى ما أرشدك الى انه يجب الاعراض عن عبادة كل ماسوى الله تعالى (وما قدر والله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسهوات مطويات بيمينه) أى وما عظموا الله حق تعظيمه أى تعظيمه لا ثقبه تعالى بل أنزلوه عن قدره ومنزلته اذ زعموا ان له شركاء وانه لا يقدر على احياء الموتى والحال أن الارض جميعا قد ورثه تعالى يوم القيامة والسهوات مطويات بقدرته تعالى أو ما عرفوا الله حق معرفته حيث وصفوه بما لا يليق بشئونة الخليفة حيث قالوا ايد الله مغلوله وقالوا ان الله فقير يطلب منا القرض الخ ومقصود هذه الآية اشارة الى ان المتولى لا يقاء السموات والارض في هذه الدار هو المتولى لتخريبهم ايقامه وذلك يدل على قدرته التامة على اليجاد والاعدام فاذا حاول تخريب الارض يزيلها فساكنة يقبض قبضة صـ غير ويراها فاعلموا ذلك يدل على كمال الاستغناء وقرئ قبضة بالنصب على الظرف أى في ملكه تعالى وقدرته وقرئ مطويات بالنصب على الحال والسموات معطوفة على الارض (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى ان هذا القادر القاهر العظيم الذى حارت العقول في وصف عظمتة تنزه عن ان تجعل الاصنام شركاء له في العبودية وان يكون تعالى عاجزا ومحمتا الى شئ (ونفخ في الصور) نفخة الموت (فصعق) أى مات (من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله) قال كعب الاحبار هم اثنا عشر جبريل وميكائيل واسرافيل وملاك الموت وحمل العرش وهم ثمانية (ثم نفخ فيه) أى الصور بعد أربعين سنة نفخة (أخرى) وهي نفخة البعث تطر السما كنطف الرجال (فاذا هم قيام) من قبورهم (ينظرون) أى يقبلون أبصارهم فى الجوانب كالبهوتين وينظرون حال من ضمير قيام وقرئ قياما بالنصب على الحال من ضمير ينظرون فهو حيث خبر المبتدا (وأشرفت الارض بنور ربها) أى وأضاءت الارض الجديدة التى يوجد بها الله فى ذلك الوقت لتخسر الناس فيها بعد دل ربها (ووضع الكتاب) أى صحائف الاعمال وهى ديوان الحفظة فى أيدى العمال (وجى بالنبيين والشهداء) أى الذين يشهدون على الأمم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن الملائكة الحفظة (وقضى بينهم) أى بين العباد (بالحق) أى بالعدل (وهم لا يظلمون) أى لا ينقص من حسناتهم ولا يزد على سيئاتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) أى وفيت كل نفس بره وفاجرة جزاء ما عملته من خير وشـر (وهو أعلم بما

يفعلون) ولا حاجة به تعالى الى كتاب ولا الى شاهد ومع ذلك تشهد الكتب والشهود الزاماً للجنة (وسيق  
الذين كفروا الى جهنم) بالعنف والدفع (زمراً) أى أقواجا متفرقة بعضها عقب بعض على حسب ترتب  
طبقاتهم فى الضلالة والشرارة (حتى اذا جاؤها) أى جهنم (فتحت أبوابها) أى طرقها لهم ولم تكن قبل  
ذلك مفتوحة (وقال لهم خزنتها) وهم الزبانية تقرعون أبوابها (ألم يأتكم رسول منكم) أى من  
جنسكم وقرى نذر منكم (يتلون عليكم آيات ربكم) من القرآن وغيره (وينذرونكم لقاء يومكم هذا)  
أى لقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أى  
بلى قد أتونا وتلاوا علينا وأندرونا ولكن ثبتت علينا كلمة العذاب ومن وجبت عليه كلمة العذاب فكيف  
يمكنه الخلاص من العذاب (قيل ادخلوا) أى ثم ان الملائكة اذا سمعوا منهم هذا الكلام قالوا لهم  
ادخلوا (أبواب جهنم خالدين فيها) أى مقدار اخلودكم فيها (فبئس مثوى المتكبرين) أى على  
الانبياء جهنم أى أنهم انما دخلوا النار لانهم تعظموا عن الايمان بالرسول ولم يقبلوا قولهم ولم يلتفتوا الى  
دلائلهم (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة) مساق اعزاز وتشريف الاسراع بهم الى دار الكرامة  
ولان بعضهم قالوا لا ندخلها حتى يدخلها أحبائى وأصدقائى ولان بعضهم استغرقوا فى مشاهدة مواقف  
الجلال والجمال وهى مانعة لهم عن الرغبة فى الجنة وكلهم راكبون فتساق مراكبهم (زمراً) أى  
متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم فى الفضل وعلو الطبقة (حتى اذا جاؤها) أى الجنة (وفتحت أبوابها)  
الوال للجمال أى وقد فتحت أبوابها قبل وصولهم اليها (وقال لهم خزنتها) على باب الجنان (سلام  
عليكم) من كل الآفات (طبت) أى صلحت لسكناها لانكم نظفتم من دنس المعاصي وطهرتم من خبث  
الخطايا (فادخلوها خالدين) وجواب اذا محذوف تقديره اطمأنوا وسعدوا (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا  
وعده) فى قوله تعالى أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون (وأورثنا الارض) أى  
أورثنا الله أرض الجنة بأن وفقنا للايمان بأعمال أورث الجنة (ننبؤ أن الجنة حيث نشاء) أى ينزل  
كل واحد فى أى مكان أراد من جنته الواسعة فهو يتخير فى منازل قسمه فلا يجترأ أحد مكان غيره مع ان  
فى الجنة مقامات معنوية لا يتمايع واردها (فنعم أجر العاملين) الجنة وهذا من كلام الله تعالى (وترى  
الملائكة حافين من حول العرش) أى محققين بالعرش أى كما ان دار ثواب المتقين هى الجنة فكذلك دار  
ثواب الملائكة هو جوارب العرش وأطرافه (يسبحون بحمد ربهم) فنوابهم هو عين ذلك التحميد  
والتسبيح وأعظم درجات الثواب استغراق قلوب العباد فى درجات التنزيه ومنازل التقديس (وقضى  
بينهم بالحق) أى ان الملائكة على مراتب متفاوتة فلكل واحد منهم فى درجات المعرفة والطاعة حد  
محدد لا يتجاوزه (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى قال الملائكة الحمد لله رب العالمين على قضائه بيننا  
بالحق وهم ما محدود تعالى لاجل ذلك القضاء بل حمدوه تعالى بصفته تعالى الواجبة له وهى كونه تعالى ربا  
للعالمين فان من حمد المنعم لاجل أن انعامه وصل اليه فهو فى الحقيقة ما حمد المنعم وانما حمد الانعام ويقال ان  
هذا من بقية شر حثواب المؤمنين فيقال فى التقرير كما ان حرفة المتقين فى الجنة الاشتغال بهذا التحميد  
والتسبيح فكذلك حرفة الملائكة الاشتغال بالتحميد والتسبيح ثم ان جوارب العرش ملاصقة لجوارب  
الجنة فالؤمنون والملائكة يصيرون متوافقين على الاستغراق فى تحميد الله وتمجيد وتسبيحه فكان  
للسبيل الذى التذاذهم وقال تعالى وقضى بينهم أى بين البشر بالحق وقيل الحمد لله أى أنهم يقدمون  
التسبيح والتسبيح عبارة عن اقرارهم بتنزيه الله تعالى عن كل ما لا يليق به وهو صفات الجلال والتحميد



عبارة عن اقرارهم بكونه تعالى موصوفاً بصفات الاكرام ثم ان الله تعالى لم يبين ذلك القائل والمقصود من هذا الابهام التنبيه على ان خاتمة كلام العقلاء في الثناء على حضرة ذى الجلال والكبرياء ليس الا ان يقولوا الحمد لله رب العالمين

﴿سورة المؤمن وتسمى سورة الطول وسورة غافرة مكية وهي خمس وثمانون آية وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب﴾ أى هذه السورة المسماة بحم تنزيل الكتاب (من الله العزيز) أى الذى لا يوجب له مثل (العليم) بوجوه المصالح والمفاسد (غافر الذنب) أى غافراً للذنوب البكار قبيل التوبة عن قال لا اله الا الله (وقابل التوب) لمن تاب من الشرك (شديد العقاب) لمن مات على الشرك (ذى الطول) أى ذى الفضل على من آمن به بترك العقاب المستحق وذى الغنى على من لم يؤمن به (لا اله الا هو) فيجب الاقبال الكلى على طاعته فى أمره ونواهيه (اليه المصير) أى مرجع من آمن به ومن لم يؤمن به (ما يجادل فى آيات الله) بالجدال الباطل (الا الذين كفروا) بها وهوان يقال فى حق القرآن انه محمراً وانه شعر أو انه قول الكهنة أو انه أساطير الاولين أو انما يعلمه بشر أو أشباه ذلك مما كانوا يقولونه من الشبهات الباطلة قال صلى الله عليه وسلم ان جد الا فى القرآن كفروا قال لا تمأروا فى القرآن فان المرافيه كفر (فلا يغركم تقلبهم فى البلاد) أى لا ينبغي ان تغتر بأن أتركهم سالمين فى أديانهم وأموالهم يتصرفون فى البلاد للتجارات وطلب المعاش وانى سأخذهم كما فعلت باشكالهم من الامم الماضية (كذبت قبلهم) أى قبل قومك (قوم نوح والاحزاب) أى الامم المتفرقة (من بعدهم) أى من بعد قوم نوح كقوم عاد وثمود (وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) أى وعزمت كل أمة من هؤلاء المكذبين ان يأخذوا رسولهم ليقولوه به لكونه (وحاد بالباطل) أى خاصه وارسلهم بإيراد الشبهات (ليدحضوا به الحق) أى ليزيلوا بإيراد تلك الشبهات الصدق (فأخذتهم) بسبب ذلك (فكيف كان عقاب) أى عقابي اياهم ألمس كان مهلكا مهييأ فى السماع (وكذلك حقت كلمت ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار) أى كما ثبت حكمه تعالى بالتعذيب على أولئك الامم المكذبة على رسلهم ثبت على الذين كفروا وبك وتحزبوا عليك كونهم مستحقوا أشد العقوبات التى هى عذاب النار فقوله تعالى أنهم أصحاب النار فى محل رفع بدل من قوله تعالى كلمت ربك أو فى محل نصب بحذف لام التعليل أى لانهم ملازموا النار أبد قرأناه وابن عامر كلمات بالجمع (الذين يحملون العرش) وهم فى الدنيا أربعة وفى يوم القيامة ثمانية أربعهم فى الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم (ومن حوله) وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة (يسبحون بحمدهم) قال شهر بن حوشب وحمل العرش يوم القيامة ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على علمك وحملك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك اه ولا شك ان حملة العرش أشرف الملائكة وأكبرهم روى فى الحديث ان الله تعالى أمر جميع الملائكة ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة (ويؤمنون به) وهذا تنبيه على أن الله تعالى لو كان حاضراً بالعرش لكان حملة العرش والحافون حوله يشاهدونه ولما كان إيمانهم بوجود الله موجبا للمدح لان الاقرار بوجوده شئ حاضر معان لا يوجب الثناء الا ترى ان الاقرار بوجود

الشمس وكونها مضيئة لا يوجب المدح فلماذا كر الله تعالى إيمانهم بالله على سبيل المدح والتعظيم علم انهم  
 آمنوا به من غير ان يشاهدوه تعالى حاضرا هناك (ويستغفرون للذين آمنوا) شفقة على خلق الله وقد ثبت  
 ان كمال السعادة مربوط بأمرين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ويجب ان يكون التعظيم لامر  
 الله مقدما على الشفقة لخلق الله فالنسب مع التعظيم لله والدعاء للمؤمنين مشعر بالشفقة عليهم وقيل  
 هذا الاستغفار في مقابلة قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم أو لا تداركوه  
 بالاستغفار لمن تكلموا فيهم وهو كالتنبيه لغيرهم على انه يجب على من تكلم في أحد بشئ يكرهه ان  
 يستغفر له وعلى من أذى غيره ان يحبره بإيصال نفع اليه (ربنا) وهذا معمول لقول مضر في محل نصب  
 على الحال من فاعل يستغفرون أي قائلين ربنا الخ وهذا دليل على ان السنة في الدعاء ان يبدأ فيه بالثناء  
 على الله تعالى ثم يدعو عقبه فان الملائكة لما عزموا على الدعاء للمؤمنين بدوا بالثناء فقالوا ربنا (وسعت  
 كل شيء رحمة وعلما) أي وسعت رحمتك وعلما فكل موجود نال من رحمة الله نصيبا لان وجود الممكن  
 بإيجاده تعالى فذلك رحمة فلا موجود غير الله الا وقد وصل اليه نصيب من رحمة الله وعله تعالى محيط بجميع  
 المعلومات التي لانهاية لها من الكميات والجزئيات (فاغفر للذين تابوا) من الكفر وان أصرروا على  
 الفسق بأن تسقط العقاب عنهم (واتبعوا سبيلك) في الشريعة (وقهم عذاب الجحيم) أي ادفع عنهم  
 عذاب النار (ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم) أيها وقرى الجنة عدن (ومن صلح من آبائهم  
 وأزواجهم وذرياتهم) ومن معطوف على مفعول أدخل أي وأدخل معهم في الجنة من آمن من هؤلاء  
 الطوائف الثلاثة ليتصاعف ابتهاجهم قال سعيد بن جببر يدخل المؤمن الجنة فيقول ابن أبي أئين  
 زوجتي أين ولدي فيقال له انهم لم يعملوا مثل عملك فيقول اني كنت أعمل لي ولهم فيقال أدخلوهم الجنة  
 فاذا اجتمع بأهلها في الجنة كان أكمل في سروره ولذته وقرأ ابن أبي عسلة صلح بضم اللام وقرأ عيسى  
 وذريتهم بالافراد (انك أنت العزيز) أي القادر الذي لا يساويه أحد في القدرة (الحكيم) أي  
 الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة (وقهم السيات) أي ادفع عنهم العقوبات عند موقف القيامة وعند  
 الحساب والسؤال أو صنهم في الدنيا عن الدنيا عن العقائد الفاسدة والأعمال الفاسدة (ومن تقى السيئات يومئذ  
 أي ومن تدفع عنه العقوبات أو من تصنع في الدنيا عن المعاصي (فقد رحمته) أي عظمته وعظمته (وذلك)  
 أي الرحمة (هو الفوز العظيم) حيث وجدوا بأعمال منقطعة نعيم لا ينقطع وبأعمال حقيرة ملوكا  
 لا تصل العقول الى كنه عظمتهم (ان الذين كفروا ينادون لغت الله أكبر من مقتكم أنفسكم إذ تدعون  
 الى الايمان فتكفرون) أي ان الذين كفروا يناديهم خزنة جهنم لا نكار الله لكم في الدنيا حين تدعون  
 من جهة الانبياء الى الايمان فتأبون قبله وتختارون عليه الكفر اتباعا لانفسكم الامارة بالسوء أو اقتداء  
 باخلائكم المفضلين أكبر من انكاركم أنفسكم الامارة بالسوء الآن أو من انكار بعضكم بعضا اليوم وذلك  
 أنهم اذا شاهدوا القيامة والجنة والنار مقتوا أنفسهم على اصرارهم على تكذيب هذه الاشياء في الدنيا  
 أو ان الاتباع يشتمهم الآن للرؤساء الذين دعوه الى الكفر في الدنيا والرؤساء يشتمون انكارهم  
 للاتباع الآن أيضا واذ نظرت للقت الاول وقيل يناديهم المتقون في الآخرة من مكان بعيد وهم في النار  
 واذ تدعون لتعليل لما بين الظرف والسبب والمعنى لغت الله أكبر الآن أكبر من مقتكم أنفسكم الآن لما  
 كنتم تدعون الى الايمان فتكفرون (قالوا) أي الكفار (ربنا أمتنا اثنتين) أي امانتين مرة بقبض  
 أرواحنا مرة بعد ما سألنا منكر ونكير في القبور (وأحييتنا اثنتين) أي أحياءتين مرة عند سؤال

منكر ونكبر في القبور ومرة عند البعث وهذا أنسب بحالهم فان مقصودهم تعدد أوقات البلاء وهي  
أربعة الموتة الاولى والحياة في القبر والموتة الثانية والحياة في القيامة فهذه الاربعة أوقات المحنة فاما  
الحياة في الدنيا فلم يست من أقسام أوقات البلاء فهذا السبب لم يذكروها (فاعترفنا بنونا) أى  
بشرنا و بحدونا بالبعث (فهو الى خروج من سبيل) أى فهل الى خروج من النار و رجوع الى الدنيا  
لنصلح أعمالنا من سبيل أى طريق فأجاب الله تعالى لهم بقوله (ذلكم) أى العذاب في النار والمقت  
(بأنه) أى بسبب ان الشأن (اذا دعى الله وحده كفرتم) أى اذا عبد الله منفردا كفرتم بتوحيده  
(وان يشرك به تؤمنوا) أى ان يجعل له شريك تصدقوا بالاشراك ويقال ذلكم أى عدم سبيل خروج  
لكم اغا وقع بسبب كفركم بتوحيد الله تعالى وإيمانكم بالاشراك به (فالحكم لله العلى الكبير) فالله  
أعلى كل شئ وأكبر كل شئ بحسب القدرة والالهية وذلك حيث حكم عليكم بالعذاب السرمدى (هو  
الذي يرىكم آياته) أى علامات وحدانيته وقدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) أى سبب رزق  
وهو المطر فالله تعالى راعى مصالح أديان العباد بانظار الآيات وراعى مصالح أبدانهم بانزال الرزق من  
السماء فالآيات حياة الأديان والارزاق حياة الأبدان وعند حصولهما يكمل الانعام وقرأ ابن كثير  
وأبو عمرو بسكون النون (وما يتذكر) أى وما يته عظم تلك الآيات الباهرة (الامن ينيب) أى الا  
من يقبل على الله بالكيفية ويعرض عن غير الله (فادعوا الله) أى فاعبدوا الله أيها المؤمنون  
(مخلصين له الدين) من الشرك ومن الالتفات الى غير الله (ولو كره الكافرون) اخلاص العبادة  
منكم (رفيع الدرجات) أى الله عظيم الصفات فهو تعالى أرفع الموجودات في جميع صفات الجلال  
والإكبر لانه واجب الوجود لذاته وهو أول وآخر لكل ماسواه وليس له أول وآخر وهو عالم بجميع الذوات  
والصفات والكيانات والجزئيات وهو غنى عن كل ماسواه وهو واحد عمتنع أن يحصل له ضد وتوشر يك  
ونظرو قرى رفيع الدرجات بالنصب على المدح (ذوالعرش) أى ماله ومديره وخالقه وهذان خبران  
آخران لهو (يلقى الروح من أمره) أى ينزل الوحي الجارى من القلوب منزلة الروح من الاجساد هو  
أمره تعالى (على من يشاء من عباده) وهم الانبياء (لينذروهم التلاق) والفاعل يعود الى من يشاء  
وهو الملقى عليه وقرى لتنذر على أن الفاعل هو الروح لانها قد توثق وهذا الفعل ينصب معقولين ومحدوفين  
أى لينذر من يختاره الله الناس العذاب يوم القيامة أو ان المفعول الثانى هو يوم التلاق بدليل قرأه لينذر  
يوم التلاق على البناء للمفعول ورفع يوم وسعى يوم القيامة بيوم التلاق لان الارواح متلاقية للاجساد ولان  
الخالق يتلاقون فيه فيقف بعضهم على حال بعض ولانه يلتقى فيه أهل السماء وأهل الارض ولان كل  
أحد يصل الى جزاء عمله ويلتقى فيه العابدون والمعبودون ويلتقى فيه الظالم والمظلوم (يوم هم بارزون) أى  
خارجون عن بواطن القبور وظاهرون لا يستترهم شئ من جبل وغيره وليس عليهم ثياب وتظهر أعمالهم  
وتنكشف أسرارهم (لا يخفى على الله منهم شئ) فيعلم ما فعله كل واحد منهم فيجازى كلامهم بحسبه ان  
خير فخر وان شرف وشروى مناد (لمن الملك اليوم) فيجيبه أهل المحشر (لله الواحد القهار) أى  
الذى قهر الخلق بالموت فأما المؤمنون يقولونه تلهذا بهذا الكلام حيث نالوا المنزلة الرفيعة والكفار يقولونه  
على وجه التحسر والندامة على ما فاتهم في الدنيا (اليوم تجزى كل نفس) برة أو فاجرة (بما كسبت)  
من خير أو شر (لا ظلم اليوم) بنقص ثواب أو زيادة عذاب أى يقال لهم اذا أقرروا بالملك ومثله وحده  
اليوم تجزى الخ (ان الله سريع الحساب) اذ لا يشغله شأن عن شأن فيحاسب الخلائق قاطبة في أقرب

زمان (وأذهرهم يوم الآزفة إذا القلوب لدى الخناجر) فاذبدل من يوم الآزفة أى وأذهرهم يوم القرب من  
 العذاب ومشارفتهم دخول النار فعند ذلك ترتفع قلوبهم من أما كتبها فتلصق بحلقوقهم من شدة الخوف  
 (كاظمين) أى مغمومين يتردد الغيظ فى أجوافهم فلا يمكنهم أن ينطقوا ويبيّنوا خوفهم (ماللظالمين  
 من حميم) أى قريب مشفق (ولاشفيع يطاع) أى ولا شفيع مقبول شفاعته (يعلم خائنة الاعين)  
 أى استراق النظر إلى ما لا يحل (وماتخفى الصدور) أى مضمهرات القلوب (والله يقضى بالحق) علم  
 المذنب أن الله لا يحكم إلا بالحق فى كل مادق وجل كان خوف المذنب من الله فى الغاية القصوى (والذين  
 يدعون من دونه لا يقضون بشئ) أى والذين يعبدونهم من دون الله تعالى من الأوثان لا يصنعون شيئاً  
 من الشفاعة يوم القيامة ولا يأمررون بخير فى الدنيا فإن الكفار انما عولوا فى دفع العقاب عن أنفسهم على  
 شفاعة هذه الأصنام فلذلك بين الله تعالى أنه لا فائدة فيها البتة - هذه الآية وقرأ نافع وهشام تدعون بتاء  
 الخطاب (إن الله هو السميع البصير) أى يسمع من الكفار ثناءهم على الأصنام ويبصر سجودهم لهم  
 ولا يسمع منهم ثناءهم على الله ولا يبصر خضوعهم وتواضعهم لله (أوليسيروا فى الأرض) أى أغفلوا ولم  
 يسافروا فى الأرض فيعتبروا بمن قبلهم (فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) من الأمم  
 المكذبة لرسولهم (كأنهم) أى الذين مضوا من الكفار (أشد منهم) أى من هؤلاء الحاضرين من الكفار  
 (قوة) أى قدرة على التصرفات وقرأ ابن عامر وحده منكم بكاف (وأناروا فى الأرض) أى قصور السكنى  
 وحصول القتال ومصانع للمياه (فأخذهم الله بذنوبهم) أى أهلكهم الله بسبب تكذيبهم الرسول بضر وب  
 الهلاك (وما كان لهم من الله واق) أى لم يجدوا من ينفعهم من الله ومن يخلصهم من عذاب الله وقرأ ابن  
 كثير بالياء فى لوقف (ذلك) العذاب فى الدنيا (بأنهم كانت تأتيتهم رسلهم بالبينات) أى بالأحكام الظاهرة  
 وبالمعجزات الباهرة (فكفروا) بذلك (فأخذهم الله) أخذوا بربلا (أنه قوى) بأخذه (شديد العقاب)  
 لمن عاقبه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) وهى معجزاته (وسلطان مبین) أى حجة مبينة (إلى فرعون)  
 ملك مصر (وهامان) وزير فرعون (وقارون) ابن عم موسى (فقالوا) لموسى فيما أظهرهم من المعجزات هذا  
 (ساحر) وفيما ادعاه من رسالة الرب العالمين هذا (كذاب) فلما جاءهم بالحق (أى بتلك المعجزات الباهرة  
 (من عندنا قالوا) أى فرعون وأتباعه (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) أى لا تقتلوا  
 بناتهم للخدعة وهذا القتل غير القتل الذى وقع فى وقت ولادة موسى عليه السلام لأن فرعون قد كف عن  
 قتل الولدان بعد ولادة موسى فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بنى إسرائيل لئلا ينشأوا على دين  
 موسى فيقوى بهم زعمانه أن القتل يمنع الناس من الإيمان وظننا منهم أن موسى هو الذى حكم المنجمون  
 والكهنة بزوال ملكهم على يده (وما كيد الكافرين إلا فى ضلال) أى بطلان لأن الله تعالى شغلهم عن  
 ذلك القتل بما أنزل إليهم - من أنواع العذاب كالضغادع والقمل والدم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر  
 فأغرقهم الله تعالى ولار الناس لا يمتنعون من الإيمان وان فعل بهم مثل هذا (وقال فرعون ذرونى  
 أقتل موسى) وغرض فرعون من هذا الكلام إخفاء خوفه لأن أحداً ما منع فرعون من قتل موسى وقد  
 كان فرعون استيقن أن موسى نبي وأن ما جاءه آيات باهرة وما هو بسحر ولكن كان يخاف أن هم بقتله  
 أن يعاجل بالهلاك ويخاف من أنه لو حاول قتله لظهرت منه معجزات قاهرة تمنعه من قتله فيقتضض وكان  
 من دهائه ووقاحته قال هذا اتعوىها لقمومه أنه انما امتنع من قتله رعاية لقلوبهم ربما ظنوا أن موسى كان  
 محقا وعجز واعن جوابه فقتلوه وإياها ما انهم هم الكافون له عن قتله ولولا هم لقتله وما كان الذى يكفه إلا

ما في نفسه من الفزع الهائل (وليدع ربه) الذي يرغمه انه أرسله الى حتى يخلصه مني وهذا على سبيل  
 الاستهزاء في اظهار عدم المبالاة بدعائه (اني أخاف) ان لم اقبله (أن يبدل دينكم) الذي أنتم عليه  
 من عبادة فرعون والاصنام (أو أن يظهر في الارض الفساد) من قتل أبناءكم واستخدام نسائكم  
 وقرآنافع وأبو عمرو وان يظهر بالواو الجماعة بين أمرين وقرأ حمزة والكسائي رأبو بكر عن عاصم أو يظهر  
 بفتح الياء والهاء ورفع الفساد والقراءة السبعة أربعة ثنتان مع أو وهما نصب الفساد ورفع وثنتان مع  
 الواو كذلك وقرئ يظهر بتشديد الظاء والهاء أي يتتابع (وقال موسى) لقومه حين سمع ما يقوله اللعين  
 من حديث قتله (اني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وموسى عليه السلام  
 لم يأت في دفع شر فرعون إلا بأن استعاض بالله واعتمد على فضل الله فصانه الله عن كل بلية وأوصله الى كل  
 أمانة والمسلم اذا قال عند القراءة أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فالله تعالى يصون دينه واخلصه عن  
 وساوس شياطين الجن فكذلك اذا قال المسلم أعوذ بالله عند توجه الآفات والمحافات فالله يصونه عن كل  
 الآفات والمحافات من شياطين الانس (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) وكان قبطيا ابن عم لفرعون  
 آمن بعمي سرا وأغريه بام واحد واسمه حزقيل أو شمعان (يكنم ايمانه) من فرعون وملئه خوفا على  
 نفسه مائة سنة (أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله) أي أتقتلون قتل رجل لاجل أن يقول ربي الله  
 وحده من غير تأمل في أمره (وقد جاءكم بالبينات) أي بالمعجزات الظاهرات (من ربكم وان يكذباً  
 فعليه كذبه) أي وان كان هذا الرجل كاذبا كان ضرركم بانه عليه فتركوه (وان يكذباً) وقد  
 كذبتموه (يصحبكم بعض الذي يعدمكم) من العذاب في الدنيا فكان الاولى على كلال التقديرين ابقاء حيا  
 والحاصل أن المقصود بيان أنه لا حاجة الى قتله بل يكفيه أن تعرضوا عنه وان تمنعوه عن اظهار دينه ان  
 الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) وهذا كلام ذو وجهين أي لو كان موسى مسرفا كذابا لما هداه الله  
 تعالى الى الاحكام ولما قواه بعلامات النبوة وان كان كذلك أهلكه الله فلا حاجة لكم الى قتله وهذا الإشارة  
 الى علو شأن موسى على طريق الرضا والى التعريض لفرعون بأن الله لا يهديه منهاج النجاة لانه مسرف  
 في عزمه على قتل موسى كذاب في حرامه على ادعاء الالهية والله تعالى لا يهدي من هذأ شأنه بل يهدم  
 أمره ولما أقام مؤمن آل فرعون أنواع الدلائل على أنه لا يجوز الاقدام على قتل موسى خوفهم في ذلك  
 بعذاب الله فقال (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض) أي عالن الناس في أرض مصر فلا يقاومكم  
 أحد في هذا الوجه (فن ينصرونا من بأس الله ان جاءنا) أي فلا تنسوا أمركم ولا تتعرضوا للعذاب الذي بعث  
 موسى فانه ان جاءنا لم يعننا منه أحد ولما قال ذلك المؤمن هذا الكلام (قال فرعون ما أريكم الا ما أرى) أي  
 أي لا أشير اليكم برأي سوى ما ذكرته أنه يجب قتله حسب المادة الغتنة ولا أسرعكم غير ما أظهره ولقد  
 كذب فرعون حيث كان مضمر اللغو في الشك ويدل عليه كان يتخجل ولولا لما اشتشار أحد أبدا (وما  
 أهدى لكم الاسبيل الرشاد) أي ما أهدوكم بهذا الرأي الا الى طريق الصواب والصلاح وقرئ بتشديد  
 الشين للبالغة (وقال الذي آمن) راد هذا الكلام على فرعون مخاطبا لقومه (يا قوم اني أخاف عليكم  
 مثل يوم الاحزاب) أي مثل أيام الأمم الماضية المتفرقة فكل أمة كان له يوم معين في البلاء (مثل  
 دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) كقوم لوط أي مثل جزاءهم من الكفر وايداء الرسل  
 والحاصل ان حزقيل خوفهم هلاك مجمل في الدنيا (وما الله يريد ظلمنا للعباد) أي ان تد مير الله أولئك  
 الاحزاب كان عدلا منه تعالى لانهم استوجبوه بسبب تكذيبهم -م- للانبيا فتلك العلة قائمة هي هنا فوجب

حصول الحكم ههنا (و يا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) أي يوم القيامة فان أهل النار ينادون  
 أهل الجنة وأهل الجنة ينادون أهل النار ويناديهم أصحاب الاعراف وينادي بعض الظالمين بعضا  
 بالويل والثبور فيقولون يا ويلنا وينادي باللعنة عليهم وينادي بالسعادة والشقاوة الا ان فلانا بن فلان  
 سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا و فلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وقرأ ابن عباس يوم التناد  
 بتشديد الدال أي يوم فرار بعضهم من بعض (يوم تقولون مدبرين) أي منصرفين عن الموقف لانهم اذا  
 سمعوا زفير النار ندوا هاربين فلا يأتون قطرا من الاقطار الا و جدوا ملائكة صفوفاً فيبنيهم عوج بعضهم  
 في بعض اذ سمعوا نناديا أقبلوا الى الحساب فخرجون الى المكان الذي كانوا فيه (مالككم من الله من عاصم)  
 أي مالككم مانع من عذاب الله والجملة حال أخرى من ضمير تقولون (ومن يضل الله) عن دينه (فما  
 له من هاد) أي مرشد (ولقد جاءكم يوسف) بن يعقوب عليهما السلام (من قبل) أي من قبل  
 موسى فان وفاة يوسف قبل مولد موسى بأربع وستين سنة و فرعون أدرك يوسف بن يعقوب وكان  
 عمره أربع مائة سنة و أربعين سنة و قيل ان يوسف هذا هو يوسف بن أفرايم بن يوسف بن يعقوب أرسله الله  
 تعالى الى القبط فأقام فيهم عشرين سنة نياما وهذا من تمام وعظ خزييل (بالبنات) أي بالعجرات  
 الواضحة (فأزاتم في شل عجاها كم به) يوسف من الدين (حتى اذا هلك) أي مات يوسف (قلتم  
 لن يبعث الله من بعده) أي من بعده موت يوسف (رسولا) وهذا تكذيب لرسالة من هو بعده  
 مضموما الى تكذيب رسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) أي مثل هذا الاضلال يضل  
 الله من هو متعال في عصيانه شاك فيما تشهده البينات لغلبة الانهماك في التقليد (الذين يجادلون في  
 آيات الله بغير سلطان) أي حجة (أتاهم) من الله (كبر مقتا) أي أعظم بغضا ووقف على مرتاب  
 صالح وعلى أتاهم كاف وهذا اذا جعل الذين بدلا من من فهو في محل نصب أو بدلا من مسرف فهو في محل  
 رفع وعلى هذا فهذا من كلام الرجل المؤمن أيضا وان جعل الذين مبتدأ خبره كبر كان الوقف على مرتاب  
 تاما ولا يوقف على أتاهم لتأخر الخبر عنه وعلى هذا فهذا ابتداء كلام الله تعالى وفاعل كبر ضمير يعود الى  
 من على الاحتمال الاول والى الجدال على الاحتمال الثاني أي كبر من ذكر أو كبر جد اللهم بغير حجة بل  
 البناء على التقليد أو بالبناء على الشكوك الخبيثة مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) ففقت الله اظهار  
 خزيمهم واحلال العذاب بهم ومقت المؤمنين لهم كراهتهم أشد الكراهه (كذلك) أي مثل ذلك الطبع  
 (يطبع الله على كل قلب متكبر) عن الايمان (جبار) عن قبول الحق قرأ ابن عامر وأبو عمرو  
 وقيمية عن الكسائي بتنوين قلب والباقون بغير تنوين على الاضافة ويشهد لهذه القراءة عبد الله  
 على قلب كل متكبر (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا) أي بناء عاليا (لعلني أبلغ الاسباب) أي  
 أصعد الطرق (أسباب السموات) أي طرقها الموصلة اليها (فأطلع) أي أنظر (الى اله موسى)  
 وقرأ حفص عن عاصم أطلع بالنصب على أنه جواب الامر أو منصوب على التوهيم كما قاله أبو حيان لان  
 خبر لعل قد يحكى مقرونا بأن أو على أنه جواب الترجى والباقون بالرفع عطفاً على أبلغ والمقصود أنه لما عرف  
 كل أحد ان هذا الطريق ممتنع كان الوصول الى معرفته وجود الله بطريق الحسن ممتنعاً لئلا يسبيل الى  
 معرفة الاله الذي يشبهه موسى (واني لا ظننه كاذبا) فيما يدعيه من الرسالة (وكذلك) أي مثل ذلك التزيين  
 (زين لفرعون سوء عمله) فانهم مل فيه انهما كالا يكف عنه بحال (وصدعن السبيل) وقرأ عاصم  
 وحزرة والكسائي بالبناء للمفعول أي صرف فرعون عن الحق والباقون بالبناء للفاعل أي منع فرعون

الناس عن الطريق الموصلة الى الله وقرئ وصد بكسر الصاد على نقل حركة الدال اليه وقرئ وصدا بالرفع على أنه معطوف على سوء عمله وقرئ وصدا أى هو وقومه (وما كيد فرعون الا فى تباب) أى وما صنع فرعون فى ابطال آيات موسى الا فى هلاك (وقال الذى آمن) وهو خزيميل (يا قوم اتبعون) فيما دعوتكم اليه (أهدكم سبيل الرشاد) أى أدلكم على سبيل يؤدى سالكم الى الخير وفى هذا تصريح بأن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الضلال (يا قوم اغنا هذه الحياة الدنيا متاع) أى منفعة قليلة لسرعة زوالها فهى كمتاع البيت لا يبقى (وان الآخرة هى دار القرار) أى الثبات فلا تحول عنها (من عمل سيئة) فى الدنيا (فلا يجزى) فى الآخرة (الامثلها) أى الا ما يقابلها فى الاستحقاق فالكافر يعتقد فى كفره كونه طاعة فكان عقابه فى النار وبدل الله على عزم أن يبقى مصر على ذلك الاعتقاد أبدا بخلاف الفاسق فان عقابه منقطع فانه يعتقد فى فسقه كونه خيانة فيكون على عزم ان لا يبقى مصر عليه (ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأولئك) الذين عملوا ذلك (يدخلون الجنة) فالآتى بالايمان والمواظب على التوحيد مدة ثمانين سنة قد أتى بأعظم الصالحات وبأحسن الطاعات فوجب ان يدخل الجنة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة يدخلون بالبناء للمفعول (يرزقون فيها) أى الجنة (بغير حساب) أى بلا هنداز فى الكثرة والسعة (ويا قوم ماى أدعوكم الى النجاة) أى أى شئ من المصالح فى انى أدعوكم الى الايمان الذى يوجب النجاة شفقة عليكم واعترا فابحجكم (وتدعونى الى النار) أى وأى شئ تدعونى الى الكفر الذى يوجب الهلاك فى النار (تدعونى لا كفر بالله وأشرك به ما ليس لى به علم) أى ولا شرك بالله ما ليس باله وما ليس باله ~~كفى~~ يعقل جعله شريكا لاله (وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار) أى الى الايمان بالله العالم فانه وان كان قادرا على التعذيب لا يغالبه كنهه غفار يغفر كفر سبعين سنة بايمان ساعة واحدة (لا جرم أنما تدعونى اليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة) أى حق ان الذى تدعونى الى عبادته من الاوثان ليس له دعوة فى الدنيا الى نفسه لانها جمادات والجمادات لا تدعوا أحدا الى عبادة نفسها أصلا وان الله تعالى اذا قلبها حيوا نانى الآخرة تتبرأ من عابديها (وأن مردنا الى الله) بالموت فأى عاقل يجوز له عقله أن يشتغل بعبادة الاشياء الباطلة وان يعرض عن عبادة الاله الذى لا بد وان يكون مرجعا اليه (وأن المسرفين) فى معصية الله كالاشراك وسفك الدماء (هم أصحاب النار) أى ملازموها (فستذكرون ما أقول لكم) من النصائح وقت الموت ووقت مشاهدة الاهوال فى القيامة (وأفوض أمرى الى الله ان الله بصير بالعباد) قيل لما قال ذلك المؤمن هذه الكلمات قصدوا قتله فهرب منهم الى الجبل فطلبوه ولم يقدروا عليه لانه قد عول فى دفع مكرهم على الله (فوقاه الله سيئات ما مكروا) أى شدا ثم كرههم قيل نجما مع موسى عليه السلام وقيل انه لما فر منهم الى جبل أرسل فرعون خلفه ألغا ليقتلوه فأكلت السباع بعضهم ورجع بعضهم هارباً فقتل فرعون من رجع عقوبة على عدم قتله لذلك الرجل المؤمن (وحاق بالفرعون سوء العذاب) أى أحاط بفرعون وقومه شدة العذاب وهو القتل والغرق والنار كما قال تعالى (النار يعرضون عليها) بأحراقهم بها (غدوا وعشيا) أى تعرض أرواحهم فى البرزخ على النار من حين موتهم الى قيام الساعة ولا يوقف على سوء العذاب ان جعل النار بلا منه وان جعل خبر مبتدأ محذوف فالوقف على سوء العذاب حسن وكذا ان قرئ النار منصوب على الاختصاص أو نحوه وان جعل النار مبتدأ وخبره ما بعده فالوقف على العذاب تام (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) قرأ نافع وحزمة والكسائى وحفص



عن عاصم بفتح الهمزة وكسر الحاء أى ويوم القيامة يقول الله لخزنة جهنم ادخلوا آل فرعون فى أشد العذاب والباقون بهمزة الوصل وضم الحاء والمعنى ويوم القيامة يقال لهؤلاء الكفار ادخلوا يا آل فرعون أشد العذاب وهو عذاب جهنم (واذ يحتاجون فى النار) أى واذا كره يا أشرف الخلق لقومك وقت تخصم بعضهم بعضا فى النار (فيقول الضعفاء) أى السفلة من الكفار (الذين استكبروا) أى للقادة الذين تعظموا عن الإيمان (أنا كمالكم تبعاً) أى اتباعاً فى دينكم (فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار) أى فهل تقدرون على أن تدفعوا عنا جزأ من العذاب والمقصود من هذا الكلام المبالغة فى تخجيل أولئك الرؤساء وإيلاهم قلوبهم (قال الذين استكبروا) وهم القادة للسفلة (أنا كل فيها) أى نحن وأنتم واقعون فى هذا العذاب فلو قدرت على إزالة العذاب عنكم لدفعته عن أنفسنا فكل مبتدأ وفيها خبر والجمله خبران وقرئ كلا بالنصب على التأكيدهم أن أى إن كنا واقعون فى النار ثم يقولون (إن الله قد حكم بين العباد) أى يوصل إلى كل أحد مقدار حقه من النعيم أو من العذاب فلا معقب لحكمه فعند ذلك يحصل اليأس للتابع من المتبوعين فيرجعون إلى خزنة جهنم (وقال الذين فى النار) من الضعفاء والمستكبرين إذا اشتدت عليهم النار وقل صبرهم (لخزنة جهنم) أى للملائكة الموكلين بعذاب أهل النار (ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب) أى يخفف عنا شيئاً من العذاب فى وقت من الاوقات (قالوا) أى الخزنة (أولم تك تأتيناكم برسلكم بالبينات) أى ألم تنتبهوا عن هذا ولم تكن تأتيناكم برسلكم فى الدنيا على الاستمرار بالحجج الواضحة الدالة على سوء الكفر والمعاصي (قالوا بلى) أى أتوانها فأكذبناهم (قالوا) أى الخزنة استهزأ بهم وأظهار الخبيثية (فادعوا) أى إذا كان الأمر كذلك فادعوا أنتم فأنالنا نتجربى على الدعاء ولا نشفع إلا بالاذن فى الشفاعة والامن كان. ومنا (ومادعاه الكافرين إلا فى ضلال) أى ضياع وهذا من كلام الله اخبار النبيهة للوقوف على ادعواتهم أو من كلام الخزنة كما قاله الرازى وأبو السعود قال تعالى (أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا) بالرسول (فى الحياة الدنيا) بانتقام الكفرة (ويوم يقوم الاشهاد) أى يوم يقوم كل من يشهد بأعمال العباد يوم القيامة من ملك ونبي مؤمن بالحجة والاعتذار (يوم لا ينفع الظالمين عذرتهم) من الكفر وقرأين كثير وأوعمر ووابن عامر لا تنفع بالناء الفوقية والباقون بالياء التحتية (ولهم اللعنة) أى الالهانة (ولهم سوء الدار) وهو العذاب الشديد (ولقد آتينا موسى الهدى) أى التوراة والمعجزات (وأورثنا بنى إسرائيل الكتاب) أى وتركنا عليهم من بعد موسى التوراة (هدى وذكري لاولى الالباب) أى لاجل الهداية من الضلالة ولا جيل التذكرة لذوى العقول السليمة فكتب أنبياء الله مشتملة على هذين القسمين بعضها دلائل فى أنفسها وبعضها مذكرات لما ورد فى الكتب الالهية المتقدمة (فاصبر) يا أكرم الرسل على أذى اليهود والنصارى والمشركين (إن وعد الله حق) فالله ناصر لك ومنجز وعده فى حقك (واستغفر لذنبك) أى تب من ترك الأولى والافضل فى بعض الاحيان فانه تعالى كافيك فى نصره دينك وإظهاره على الدين كله (وسبح بحمد ربك بالعشى والابكار) أى ودم على التسبيح ملتبساً بحمده تعالى والمراد منه الامر بالمواظبة على ذكر الله باللسان وما لا يغفل القلب عنه (إن الذين يجدلون فى آيات الله بغير سلطان أتاهم إن فى صدورهم إلا كبراً ما هم ببالغيه) وجملة إن فى صدورهم الخ خبر لان وجملة ما هم الخ صفة لكبر أى إن الذين يجحدون بآيات الله بغير برهان أتاهم فى ذلك من الله تعالى ما فى قلوبهم من التكبر عن الحق ما هم به البغي كبره أى الذين ينصبون الجدال معك بغير حجة انما يحكمهم على هذا الجدال

الباطل كبر في صدورهم وذلك الكبير هو أنهم لو سلموا نبوتك لمهمهم أن يكونوا تحت تصرفك لأن النبوة تحتها كل رياسة وملاك وهم لا يرضون أن يكونوا في خدمتك راغاهم ير يدون أن تكون تحت يدهم ولا يصلون الى هذا المراد بل لا بد وان يصبر وتحت أمرك ونهيك (فاستعذ بالله) أي فالتجى اليه تعالى من كيد من يجادل ذلك (انه هو السميع) لا قوالهم (البصير) بأعمالهم (خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) أي فالذي قدر على ابتداء خلق السموات والارض مع عظمها قادر على اعادة الانسان الذي خلقه أولا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي ان هذا البرهان مع قوته صار بحيث لا يعرفه من ينكرون الحشر والنشر فظهر أن هؤلاء يجادلون في آيات الله بغير حجة بل بمجرد الحسد والكبر (وما يستوى الاحمى والبصير) أي لا يستوى الجاهل المقلد المستدل (والذين آمنوا وهملوا الصالحات ولا المسيي) أي ولا يستوى الآتي بالأعمال الصالحة والآتي بالأعمال الفاسدة (قليلا ما تذكرون) أي أن المجادلين وان كانوا يعلمون أن العلم خير من الجهل وان العمل الصالح خير من العمل الفاسد إلا أنهم مائة عظمون تعاطوا قليلا من أمثال القرآن فان الحسد يعمى قلوبهم فيعتقدون في الجهل والتقليد أنه محض المعرفة وفي الحسد والكبر أنه محض الطاعة وقرأعاهم وحزموه والكسائي تذكرون على الخطاب والباقيون بالغبية (ان الساعة لا ريب فيها) أي لاشك في مجيئها بإجماع الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن أكثر الناس) وهم الذين ينكرون البعث (لا يؤمنون) بجيئ الساعة (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أي اعبدوني أثبتكم وأعفركم (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) أي أذلاء ويقال ان الدعاء هو السؤال أي ادعوني أقبل اليكم فالدعاء اعتراف بالعبودية والذلة فكأنه قيل ان تارك الدعاء اغتر كذا لاجل أن يستكبر عن اظهار العبودية وكل من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله وجاهه واجتهاده وأقاربه واصدقائه فهو في الحقيقة مادعا لله الا باللسان أما قلبه فهو معول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله فهذه مادعا لله في الحقيقة في وقت أما اذا دعا في وقت لا يبقى في القلب التفات الى غير الله فانه تحصل الاستجابة وانقطاع القلب بالكلية عما سوى الله لا يحصل الا عند القرب من الموت فان الانسان قاطع في ذلك الوقت بأنه لا ينفعه شيء سوى فضل الله تعالى وقرأ ابن كثير وشعبة سيدخلون على صيغة المبني للمفعول (الله الذي جعل لكم الليل) باردا مظلم (لتسكنوا فيه) أي لتسترحوا فيه بالنوم والعبادة (والنهار مبصرا) أي مضيا وهذا اعلام بوجود الاله القادر فان الاشتغال بالدعاء لا بد وأن يكون مسبوقا بحصول المعرفة وبأن من أنعم قبل السؤال بهذه النعم العالية فكيف لا ينعم بالاشياء القليلة بعد السؤال (ان الله لذو فضل على الناس) كافة باختلاف الليل والنهار وما يحتويان عليه من المنافع (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) امالكونه مريصا على الدنيا بحبال المال والجاه فأذا فاته وقع في كفران هذه النعم العظيمة أولانها لمادامت واستمرت نسبها الانسان أو لا اعتقاده ان هذه النعم ليست من الله تعالى بأن يعتقد ان هذه الافلاك واجبة الدوران لذواتها (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم المعلوم المميز بالأفعال الخاصة التي لا يشارك فيها أحد هو الله ربكم (خالق كل شيء لا اله الا هو) وهذه أخبار أربع عن اسم الإشارة وقرئ خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استثنافا (فاني توففكون) أي فمن أي وجه تصرفون عن عبادته تعالى الي عبادة غيره ولم تعدلون عن هذه الدلائل ومن أين تكذبون على الله يجعلكم له شركاء (كذلك يوفف الذين كانوا بآيات الله يمجدون) أي مثل الصريف البعيد عن مناهج العقلاء

يصرف الذين كلوا ينسكرون آيات الله تعالى (الله الذي جعل لكم الارض قرارا) أى منزلا في حال الحياة وبعد الممات (والسما بناء) أى مثل القبة المضروبة على الارض من غير عماد (وصوركم) أى أحدث صورتكم على غير نظام واحد (فأحسن صوركم) ولم يخلق الله تعالى حيوانا أحسن صورة من الانسان (ورزقكم من الطيبات) أى اللذائذ لا كرزق الدواب (ذلكم الله ربكم) أى ذلكم الذي نعت بالنعوت الجليلة هو الله المحسن اليكم (فتبارك الله) أى ثبت الله مع كثرة الخيرات (رب العالمين) أى مالكمهم (هو الحي) أى المنفرد بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) فلما موجود دانيه في ذاته وصفاته وأفعاله (فادعوه) أى اعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة من الشرك (الحمد لله رب العالمين) قال الفراهي هو خبره وفيه اضمار الامر أى فادعوه واحمدوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل بعدها الحمد لله رب العالمين أى ولما كان تعالى موصوفا بصفات الجلال والعزة استحق لذاته أن يقال له الحمد لله رب العالمين (قل) لاهل مكة يا أكرم الرسل حين قالوا لك ارجع الى دين آباءك (انني نهيته أن أعبد الذين تدعون من دون الله) أى الذين تعبدون من الاوثان (لما جاءني البينات) أى الدلائل (من ربي) وهى ان الله العالم قد ثبت كونه موصوفا بصفات الجلال والعظمة (وأمرت أن أسلم لرب العالمين) أى أن أنقاد له وأخلص توحيدى له (هو الذى خلقكم من تراب) فكل انسان مخلوق من منى وهو مخلوق من الدم وهو يتولد من الاغذية وهى منتهية الى النباتية والنبات انما يكون من التراب والماء (ثم من نطفة ثم من علقة) أى دم عبيط (ثم يخرجكم) من بطون أمهاتكم (طفلا ثم يبعثكم) لتبلغوا أشدكم (أى كما لكم فى القوة والعقل) (ثم لتكونوا شيوخا) وقرأ نافع وأبو عمرو وهشام وحفص بضم الشين والباقيون بكسرها وقرئ لميخا (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الأشد أو قبله أو قبل هذه الاحوال اذا خرج سقطا يفعل ذلك لتعيشوا (واتبلغوا أجلا مسمى) وهو وقت الموت (ولعلكم تعقلون) أى ولكن تعقلوا ما فى هذه الاحوال العجيبة من أنواع العبر وأقسام الدلائل فان دلائل وجود الله تعالى وقدرته امان دلائل الافاق وهى الليل والنهار والارض والسما أو من دلائل الانفس وهى التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات أو من عمر الانسان وهو على ثلاث مراتب كونه طفلا وهو فى التزايد شيئا فشيئا وبلوغه كمال النشو وظهوره فى النقص (هو الذى يحيى ويميت) فكأن الانتقال من صفة الى صفة أخرى يدل على الاله القادر كذلك الانتقال من الحياة الى الموت وبالعكس يدل على الاله القادر (فادققى أمرا) أى أراد أى أمر كان (فانما يقول له كن فيكون) فعبارة الله عن نفاذ قدرته فى الكائنات من غير معارض بما اذا قال كن فيكون (ألم ترى الى الذين يجادلون فى آيات الله) أى انظر الى هؤلاء المجادلين فى آياته تعالى الواضحة الواجبة للايمان بها (أنى يصرفون) أى كيف يصرفون عنهم مع تعاضد الدواعى الى الاقبال عليها (الذين كذبوا بالكتاب) أى بالقرآن (وبما أرسلناه رسلانا) من سائر الكتب (فسوف يعلمون اذا الأغلال فى أعناقهم والسلاسل) والوقف هنا تام أو كاف كما قاله أبو عمرو واذ بعنى اذا هو ظرف ليعملون والسلاسل عطف على الأغلال والمعنى فسوف يعلمون وقت ان يكون الأغلال والسلاسل فى أعناقهم (يسحبون فى الحميم) أى وهم يجرون بتلك السلاسل فى الماء المسخن بنار جهنم وقرئ والسلاسل يسحبون بنصب السلاسل على أنه مفعول مقدم ليسحبون بفتح الياء وقرئ والسلاسل بالجر على اضمار الباء كما يدل عليه القراءة به (ثم فى النار يسجرون) أى يحرقون (ثم قيل لهم) بعد ان يعذبوا بأنواع العذاب (أينما كنتم تشركون من

دون الله) أى مع الله (قالوا ضلوا عنا) أى غابوا عن عيوننا فلا تراهم ولا نستشفع بهم (بل لم تكن ندعومن قبل شيئاً) أى بل لم تكن نعبد من قبل هذه الاعادة شيئاً يضرو ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع وهذا اعتراف بأن عبادتهم الاصنام كانت باطلة أو يقال بل لم تكن نعبد من قبل هذا الوقت شيئاً من دون الله وهذا انكار لعبادة الصنم (كذلك) أى مثل ذلك الاضلال (يضل الله الكافرين) عن طريق الجنة (ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تمرحون) أى ذلكم العذاب بما كنتم تظهرون في الدنيا من السرور بالمعصية وعبادة الاصنام وبكثرة المال والاتباع والصحة (ادخلوا أبواب جهنم) أى السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها) أى لا يخرجون منها ولا يموتون فيها (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق جهنم (فاصبر) على ايذائهم وایحاشهم بتلك المجادلات (ان وعد الله) بالنصرة لك وبانزال العذاب على أعدائك (حق) أى كائن بلا شك (فاما ترينك بعض الذي نعدهم) أى فان ترك بعض الذي نعد أولئك الكفار من أنواع العذاب فذلك هو المطلوب (أو تتوفينسك) قبل انزال العذاب عليهم (فاليانيرجعون) يوم القيامة فنتقم منهم أشد الانتقام ويجوز ان يكون هذا جواباً للشرطين فالعنى ان نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فيها فانا نعذبهم في الآخرة أشد العذاب (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله) أى أنت يا أشرف الرسل كالرسل من قبلك وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم نذكر حال الباقين وليس فيهم أحد أعطاه الله معجزات الا وقد عادله قومه فيها وكذبوه فيها وجرى عليهم من الهم مثل ما جرى عليك وصبروا وكان قومهم يقرحون عليهم اظهار المعجزة الزائدة على قدر الحاجة على سبيل التعتن ثم ان كان الصلاح في اظهارها ظهرناها والالم نظهرها ولم يكن ذلك قادحاً في نبوتهم فكذلك الحال في اقتراح قومك عليك المعجزات الزائدة (فاذاجأه أمر الله) أى جاء حكم الله بنزول العذاب على الامم الماضية (قضى بالحق) أى نفذ حكم الله بالعدل (وخسر هنالك المبطلون) أى وهلك في وقت مجي العذاب من يقرحون المعجزات الزائدة على قدر الحاجة على سبيل التعتن (الله الذي جعل لكم الانعام) أى الابل كما قاله الزجاج (لتركبوا منها) أى الابل (ومنها) أى من لحوم الابل (تأكلون ولكم فيها منافع) كلبانها وأوبارها وجلودها (ولتبغوا عليها حاجة في صدوركم) بحمل أثقالكم من بلد الى بلد (وعليها) أى الابل بالهودج في البر (وعلى الغلث) أى السفن في البحر (تحملون) وتساقرون (ويريكم آياته) أى دلائله الدالة على كمال قدرته ووفور رحمته (فأى آيات الله تنذكرون) أى ليس في شيء من هذه الدلائل ما يمكن انكاره لانها كلها ظاهرة باهرة (أفلم يسروا في الأرض) أى أقعدوا فلم يسروا في أقطار الأرض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم الماضية المتكبرين (كالوا أكثر منهم) أى من أهل مكة في العدد يعرف في الاخبار (وأشد قوة) بالبدن (وآثاراً في الأرض) قد بقيت بعدهم بحصون عظيمة مثل الاهرام الموجودة بمصر (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فلم ينفعهم الذي كانوا يكسبونه أو فأى شيء نفعهم مكسوبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) أى بالمعجزات (فرحوا بما عندهم من العلم) أى علم عقائدهم الزائفة وشبههم الداحضة أو علمهم بأمور الدنيا وهو علمهم بالطباع والصنائع ويقال أى استهزأ الكفار بالبينات وبما جاء الرسل به من علم الوحي اذ لم يأخذوه بالقبول (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) أى دار بالكافرين جزاء استهزائهم بالرسل (فلما رأوا بأسنا) أى شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) أى بالاصنام الذي كانوا مشركين بها

مع الله تعالى لا ناعلمنا انهم لا تدفع عنا شيئا من عذاب الله (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما روا باسنا) أى فلم يصح أن ينفعهم ايمانهم عند رؤية عذابنا لعدم قبوله حينئذ (سنة الله التي قد خلت في عباده) أى سن الله ذلك المذكور من التعذيب عند التكذيب ومن رد الايمان عند معاينة العذاب أى ان عدم قبول الايمان حال البأس سنة الله مطردة في كل الأهم ويجوز ان يكون سنة منصوبة باعلى التحذير أى احذروا سيرة الله في المكذبين التي قد مضت على عباده (وخسر هنالك) أى في تلك المواضع (الكافرون) بالله تعالى

(سورة السجدة وتسمى سورة فصلت وسورة حم السجدة وسورة المصايح  
مكية وهي أربع وخمسون آية وسبع مائة وتسعة وتسعون  
كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) أى هذا حم (تنزل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أى جعلت آيات الكتاب تفاسيل في معادن مختلفة فبعضها في ذات الله وصفاته وفي عجائب أفعاله وبعضها في أحوال التكليف وبعضها في الوعد والوعيد ودورات أهل الجنة ودركات أهل النار وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب الاخلاق وبعضها في قصص الاولين (قرأنا عربيا) نصب على الاختصاص والمدح أو على الحالية من كتاب ومن آياته (لقوم يعلمون) أى كائنات قوم عرب فاللام متعلقة بمحذوف صفة ثانية لقرأنا (بشيرا) للطيعة بالثواب (ونذيرا) للعجز من بالعقاب وقرأ يزيد بن علي برفع الهمزة (فأعرض أكثرهم) عن تدبر هذا الكتاب مع كونه بلغتهم (فهم لا يسمعون) سماع طاعة ولا يلتفتون اليه فكون الكتاب نازلا من عند الرحمن الرحيم يدل على اشتماله على أفضل المنافع وأجل المطالب وكونه قرأنا عربيا يدل على انه في غاية الكشف والبيان وكونه بشيرا ونذيرا يدل على ان الاحتياج الى فهم ما فيه من أهم المهمات واعراضهم عنه يدل على انه لا ممدى الا من هداه الله ولا ضال الا من أضله الله (وقالوا) أى كفارة لك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته اياهم الى الايمان والعمل بما في القرآن (قلوبنا في أكنة) أى أعظمية (عما تدعونا اليه) من التوحيد (وفي آذاننا وقر) أى همهم (ومن بيننا وبينك حجاب) أى ستر غليظ يمنعنا عن مواصلة نائباك (فأعمل) أى استمر على دينك وهو التوحيد (اننا عاملون) أى مستمرين على ديننا وهو الاشرار (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى) أى قل يا أشرف الخلق انى لا أقدر على ان أحكم على الايمان قهرا فانى بشر مثلكم ولا امتياز بينى وبينكم الا بعجز دان الله تعالى أوحى الى دونكم فانا بلغ هذا الوحي اليكم فان شرفكم الله قبلتموه وان خذلكم ردتموه وذلك لا يتعلق بنبوتى ورسالتى وذلك الوحي يرجع الى أمرين العلم والعمل فالعلم رئيسه معرفة ان الله واحد وهو المراد من قوله تعالى (انما الهكم واحد) واذا كان الحق ذلك التوحيد وجب علينا ان نعترف به وهو المراد من قوله تعالى (فاستقيموا اليه) أى استقيموا في أفعالكم متوجهين الى اله واحد ثم أمر الله تعالى بوظيفة العمل ورئيسه الاستغفار فلها السبب قال (واستغفروه) لاجل الخوف من وقوع التقصير في العمل الماتى به (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون) فأن الله تعالى أثبت الويل لمن كان موصوفاً بصفات ثلاثة الشرك والامتناع من الزكاة وانكار القيامة فان أعظم الطاعات التعظيم لأمير الله وأفضل أبوابه الاقرار بكون الله واحدا واذا كان التوحيد أعظم الطاعات كان الشرك

أخسها لانه ضد التوحيد ولما كان أفضل أنواع المعاملة مع الخلق اظهار الشفقة عليهم كان الامتناع من الزكاة أخس الاعمال لانه ضد الشفقة على خلق الله ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهما انه فسر لا يؤتون الزكاة بقوله أى لا يقولون لا اله الا الله فانها زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون أنفسهم من لوث الشرك بقولهم لا اله الا الله وقال الحسن وقتادة أى لا يعتقدون اعطاء الزكاة واجبا وقال مجاهد لا يكون أعمالهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) أى غير مقطوع قيل نزلت هذه الآية فى المرضى والزمنى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كاحسن ما كانوا يعملونه وبقال يكتب ثواب أعمالهم بعد الهرم أو الموت الى يوم القيامة غير منقوص وقيل لا يمنون بذلك الاجر (قل) يا أئمر فخلق (أتئسكم) يا أهل مكة (لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) أى لتكفرون بالعظيم الشأن الذى حكم بأن الارض ستوجد فى مقدار يومين (وتجعلون له أندادا) أى نظراء والحال انه لا يمكن له نظير واحد أى ان الاله الموصوف بالقدرة على خلق هذه الاشياء العظيمة فى هذه المدة الصغيرة كيف يليق بالعقل جعل الخشب المنجور والحجر المنحوت شريكاه فى المعبودية (ذلك رب العالمين) أى ذلك العظيم الشأن الذى علمت من صفته خالق جميع الموجودات فكيف أثبت له أندادا من الخشب والحجر (وجعل فيها رواسي) وهر عطف على خلق الارض أى وخلق فى الارض جبالا ثوابت (من فوقها) أى كائنه من فوق الارض ليرى الانسان بعينه ولا يتفكر ان الجبال أفعال على أفعال وكلها مفتقرة الى محسب وحافظ وما ذاك الحافظ المدبر الا الله تعالى ولو جعل فى الارض رواسي من تحتها لاهتم ذلك ان تلك الاساطين التخمينية هى التى أمسكت هذه الارض الثقيلة عن النزول (وبارك فيها) أى الارض بشق الانهار وخلق الاشجار والثمار وأصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه من الخيرات (وقدر فيها أقواتها) أى بان يوجد لاهل الارض من الأنواع المختلفة أقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحكمة وقرئ وقسم فيها أقواتها (فى أربعة أيام) أى مع اليومين الاولين اللذين خلق فيهما الارض (سواء للسائلين) قرئ سواء بالحركات الثلاثة النصب على مصدره وكذا مضمر هو صفة لأربعة أى استوت الأربعة استواء لا يزيد ولا ينقص والجرح على الوصف أى مساويات غير مختلفة فى المقادير والرفع على تقديره هى سواء ولما قرأه بالرفع ان يعف على أربعة أيام وقوله تعالى للسائلين اما متعلق بسواء أى مستويات لمن سأل الرزق ولمن لم يسأل أو متعلق بقدر كما قاله الزجاج أى وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام لأجل الطالبين للاقوات المحتاجين اليها أو متعلق بمعدوف والتقدير هذا الحصر بيان للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها من يوم خلقت الارض وما فيها (ثم استوى الى السماء) أى ثم قصد الى خلق السماء أى ثم دعاه داعي الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض وما فيها من غير صارف يصرفه عن ذلك (وهي دخان) أى أمر ظلماني أو دخان مرتفع من الماء (فقال لها) أى للسماء (وللارض اثنيان) الى الوجود والحصول أى كونا على وجه معين وفى وقت مقدر لكل منكم وهذا عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوجودهما تعلقا فعليا (طوعا أو كرها) أى طائعتين أو كراهتين أى شئتما ذلك أو أبيتما (فالتا اثنيان طائعتين) أى اثنيان أمرت متقادين لا على الكره وهذا غميل لكل تأثرهما بالذات العلية عن القدرة الربانية وقرأ ابن عباس وابن جبر ومجاهد آتينا بالمدى الفعلين أى وافق على مرادى منكم قال التواتر افقنا على ذلك أو أعطينا الطاعة من أنفسكم أمر كما قلنا أعطينا الطاعة ويقال ان الله تعالى قال للسماء والارض بعدما فرغ منهما أعطيا ما فيكم أوجيا بما خلقت فيكم من المنافع والمصالح وأخرجها لخلق أى قال

لهما فعلا ما أمرتكم بطوعا والآن تكمل الى ذلك حتى تغفله (فقد صاهن سبع سموات في يومين) أي أتم  
السماء حال كونها سبع سموات في يومين ذكر أهل الاثر ان الله تعالى خلق الارض في يوم الاحد والاثني  
وخلق سائر ما في الارض في يوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات وما فيها في يوم الخميس والجمعة وفريخ في  
آخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وان الذي خلق أولا هو النحان  
الذي هو أصل السماء ثم بعده الارض غير مدحوة ثم خلقت السماء مبسوطة متفصلة طباقا بعضها فوق  
بعض ثم دحيت الارض وخلق ما فيها من الارزاق وغيرها (وأوحى في كل سماء أمراها) قال مقاتل أمر  
في كل سماء بما أراد وقال قتادة والسدى خلق فيها شمسا وقرها ونجومها وقال عطاء عن ابن عباس  
رضي الله عنهم خلق في كل سماء ما فيها من الحار وجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى ويقال والله تعالى  
على أهل كل سماء تكليف خاص فمن الملائكة من هو في القيام من أول خلق العالم الى قيام القيامة ومنهم  
ركوع لا ينتصبون ومنهم مجبول لا يرفعون وذلك الامر مختص بأهل السماء (وزينا السماء الدنيا  
بصايج) وهي النيران التي خلقها في السموات وخص كل واحد بضوء معين وطبيعة معينة وسر معين  
لا يعلمها الا الله تعالى (وحفظا) أي وحفظناها من الشياطين الذين يسترقون السمع وقيل ان حفظا  
مفعول له على المعنى كأنه قيل وخلقنا الصايج زينة وحفظا بعض النجوم زينة السماء لا يتحرك وبعضها  
يمتد به في ظلمات البر والبحر وبعضها رجوم للشياطين (ذلك) أي هذه التفاصيل (تقدير العزيز  
العليم) لانها لا يمكن الا بقدره كاملة وعلم محيط (فان أعرضوا) عن قبول هذه الحجة القاهرة وأصروا  
على التقليد (فقل) لهم (انذرتكم صاعقة) أي خوفتكم عذابا هائلا كأنه نار معمار عديد  
(مثل صاعقة عاد وثمود) وقرأ ابن الزبير والنخعي والسلي وابن محيصن صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهي  
المرتة من صيحة العذاب روى أن أبا جهل قال في ملا من قرئ بش التيس علينا أمر محمد فلو التسمت لنارجلا  
علما بالشعر والسحر والكهانة فكلهم ثم أنا بيان عن أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت  
الشعر والسحر والكهانة وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فأناء فقال يا محمد أنت خير أم هاشم أنت خير  
أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فلم تشتم آلهتنا وتضل لنا فان كنت تريد الياسة عقد نالك اللوا فكنت  
رئيسنا وان كنت أردت الباءز وجنالك عشرين سنة تختارهن من أي بنات قريش شئت وان كنت تريد  
المال جمعنا لك ما تستغني به ورسول الله ساكت فلما فرغ عتبة قال صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن  
الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم الى قوله تعالى صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه صلى  
الله عليه وسلم ونأشده بالرحم ورجع الى أهله ولم يخرج الى قريش فلما احتبس عنهم قالوا لا نرى عتبة الا قد  
صا فأنطلقوا اليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا الا أنك قد صابت فغضب عتبة وأقسم لا يكلم محمدا أبدا وقال  
والله لقد كلمته فأجابني بشئ والله ما هو بشعر ولا محر ولا كهانة ولما بلغ صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود  
أمسكت بفيه ونأشده بالرحم ولقد علمت أن محمدا اذا قال شيئا لم يكذب نخفت أن ينزل بكم العذاب ونما  
خص هاتين القبيلتين لان قريشا كانوا يبرون على بلادهم (اذ جاءتهم الرسل) حال من صاعقة عاد  
أو ظرف منها منصوب بهالانها بمعنى عذاب فالعني صاعقة عاد وثمود وقت مجي رسلكم اليهم (من بين  
أيديهم ومن خلفهم) أي أتوهم من جميع جوانبهم وأتوهم بجميع وجوه الحيل فلم يبروا منهم الا الاعراض  
أي جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم أي جاءهم هود وصالح داعيين لهم الى الايمان بهما وبجميع  
الرسل فكان جميع الرسل قد جاءوهم وخاطبوهم بقوله تعالى (أن لا تعبدوا الا الله) فان مفسرة بمعنى



أى أو مخففة من الثقيلة أى بأنه لا تعبدوا أى بان الحديث قولهم لهم لا تعبدوا الا الله أو مصدرية والجملة  
 بعدها صلتها وصلت بالنهي كاتوصل بالامر أى جاؤهم بكونهم نهوهم عن الشرك ويجوز أن تكون أن نافية  
 على هذا الوجه أى جاؤهم بامرهم بالتوحيد ونفي الشرك (قالوا) أى عادو وعودوا مخاطبين لهود وصالح  
 (لوشامربنا) أى ارسال الرسل الى البشر (لا تزل ملائكة) أى لارسلهم بطريق الازال (فانابعا  
 أرسلتم به كفرون) أى فاذا أنتم بشرولستم ملائكة فأنتم لستم برسول واذالم تكونوا من الرسل لم يلزمنا  
 قبول قولكم وقوله تعالى بما أرسلتم به حكاية كلامهم على سبيل الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم  
 الذى أرسل اليكم لمجنون (فاما عاد فاستكبروا فى الارض بغير الحق) أى فاما قوم هود فتعظموا فى  
 الارض على أهلها بغير استحقاق للتعظم (وقالوا) لهود لما هددهم بالعذاب (من أشد من قوة) أى  
 نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا وذلك لان أطولهم كما قال ابن عباس كان مائة ذراع  
 وأقصرهم كان ستين ذراعا فقال الله تعالى رد اعليهم (أولم يروا) أى ألم ينظروا ولم يعلموا علم اجليا  
 (أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) أى قدرة يقدر على اهلاكهم (وكلوا باياتنا يمجحدون) أى  
 انهم كانوا يعرفون أن الآيات المنزلة على الرسل حق ولا كنههم أنكروها كما ينكر المودعة (فأرسلنا  
 عليهم رجا صريرا) أى باردا شديد يحرق بيرده كما تحرق النار بحرها أو رجا يصوت فى هبوه وعن ابن  
 عباس ان الله تعالى ما أرسل على عاد من الريح الا قدر خاتمي والمراد انه مع قتلته اهلك الكل وذلك دليل  
 على كمال قدرته تعالى (فى أيام نحسات) أى مشومات روى أن الايام كانت آخر شوال من الاربعة  
 الى الاربعة قال ابن عباس وما عذب قوم الا فى يوم الاربعة وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر ونحسات بسكون  
 الحاء والباقون بكسرها (لنذيقهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا) بسبب انهم استكبروا وفاقبل الله ذلك  
 الاستكبار بإيصال الذل اليهم وقرئ لتذيقهم بالناء على اسناد الاذافة الى الريح أو الى الايام (ولعذاب  
 الآخرة أخرى) أى أشد اهانة عما كان لهم فى الدنيا (وهم لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأما ثمود  
 فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) أى وأما قوم صالح فبيناهم طريق الخير والشرف فاختاروا  
 الدخول فى الضلالة على الدخول فى الرشود وقرأ الجمهور برفع ثمود ممنوعا من الصرف وقرئ بالنصب بفعل  
 يفسره ما بعده وقرأ الامس وابن وثاب منون فى الحالين والرفع أفصح لوقوع ثمود بعد حرف الابتداء وقرئ  
 ثمود بضم التاء (فأخذتهم ساعة العذاب الهون) أى داهية العذاب الذى بينهم بشدة (بما كانوا  
 يكسبون) من اختيار الضلالة وهى شركهم وتكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة (ونجينا الذين آمنوا) من  
 الفريقين (وكانوا يتقون) الاعمال التى أتى بها قوم عاد وعود (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أى  
 واذكرا أشرف الخلق لقريش المعادين للحال الكفار فى القيامة يوم يجمع بكرة الكفار الاولون  
 والآخرين الى موقف الحساب والتعير عنه بالنار للاعلام بانها آخر حشرهم وأولان حسابهم يكون على  
 سفيرها ويحشر بالبناء للمفعول وأعداء بالرفع على قراء الجمهور وقرأ نافع نحشر بنون العظمة وضم الشين  
 ونصب أعداء وقرئ ويحشر بالبناء للفاعل ونصب أعداء وقرئ بكسر الشين مع البناء للفاعل فى الحالين  
 (فهم يوزعون) أى يجسرو أولهم على آخرهم لئلا يحقوا (حتى اذا ما جاؤوها) أى حتى اذا حضروا  
 موقف الحساب (شهد عليهم بمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) فى الدين من فنون الكفر  
 والمعاصي بان ينطقها الله تعالى كأنطق اللسان فتشهد وقال ابن عباس المراد من شهادة الجلود شهادة  
 الفروج (وقالوا لجلودهم) أى لاعضاءهم أولفروجهم (لمشهدتم علينا) وكنا نحاسب عنكم

بالجدال وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أول ما ينسلكم من الآدمي لحذه وكفه اه وذلك لان مقدمة  
 الزنا انما تحصل بالكف ونهاية الامر انما تحصل بالغخذ (قالوا) أى الجلود (أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ  
 وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) أى أنطقنا الله الذى أنطق كل ناطق وأقدرنا على بيان الواقع  
 فشهدنا عليكم بما علمتم بواسطتنا من القبايح وما كتمناها فان القادر على انشائكم وانطاقكم فى المرة الاولى  
 حال ما كنتم فى الدنيا وعلى اعادة تكلم بعد الموت احياء قادر على انطاقكم فى المرة الثانية وهى حال القيامة  
 فكيف يستبعد منه انطاق الاعضاء (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم  
 ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثير مما تعملون) أى وما كنتم تستترون بفخو الحيطان فى الدنيا عند الاقدام  
 على الافعال القبيحة مخافة أن تشهد عليكم جوارحكم بذلك لانكم غير عالمين بشهادتها عليكم ولا تكلم  
 منكمرون للبعث والجزء ولكن استتاركم لاجل انكم ظننتم أن الله لا يعلم الاعمال التى أقدمتم عليها  
 من القبايح الخفية فلا يظن بها فى الآخرة ولذلك اجترأتم على ما فعلتم (وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم  
 أرداكم) فاسم الإشارة مبتدأ وضمكم خبر والموصول نعت أو بدل وأرداكم حال أى ذلكم الظن المذكور  
 ظنكم الذى بربكم مهلكا ياكم ويجوز أن يكون ظنكم والموصول وجملة أرداكم اخبارا (فأصبحتم من  
 الخاسرين) أى فصرتم بسبب ذلك الظن المردى من الهالكين بالعقوبة قال أهل التحقيق الظن قسمان  
 حسن وفاسد فالظن الحسن أن يظن بالله تعالى الرحمة والفضل والاحسان قال صلى الله عليه وسلم حكاية  
 عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي والظن الفاسد أن يظن ان الله تعالى يعزب عن علمه بعض هذه  
 الاحوال وقال قتادة الظن نوعان ظن منج وظن مرد فالمنجى هو المحكى بقوله تعالى انى ظننت أنى ملاق  
 حسابيه والمردى هو المحكى بقوله تعالى ذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم (فان يصبر والفاسد  
 مشوى لهم) أى فان أمسكوا عن الاستغانة لاجل فرج ينتظرونه لم يجدوا ذلك الفرج وتكون النار محل  
 اقامة أبدية لهم (وان يستعبدوا فاسدهم من المعتبين) أى وان طلبوا الرجوع الى ما يحبونه جزعوا عما هم فيه  
 لم يعطوه ولم يجابوا اليه وقرى وان يستعبدوا بصيغة المفعول فاسدهم من المعتبين بصيغة اسم الفاعل أى وان  
 يطلبوا الى أن يرضوا برهم فاسدهم فاعلوا اذ لا سيل لهم الى ذلك (وقضنا لهم قرانا) أى بعثنا لهم شركاء  
 من الشياطين بالازموزهم (فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خافهم) أى فزينوا لهم أمر الآخرة بان لا يبعث ولا  
 حساب ولا جنة ولا نار وأمر الدنيا بانها قديمة باقية لا تنفى ولا صانع الا الطبايع والافلاك والوحي قال فزينوا لهم  
 ماضى من أعمالهم الحبيشة وما بقى من أعمالهم الحسيسة وهو ما يرتحمون انهم يعملونه (وحق عليهم القول  
 فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) أى وثبت عليهم كلمة العذاب حال كونهم  
 كاذبين فى جملة أمم من المتفهمين من الجن والانس لانهم كانوا هالكين بالعقوبة (وقال الذين كفروا)  
 أى كفار مكة أبو جهل وأصحابه عند قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (لا تسمعوا لهذا القرآن) لانه مقلب  
 القلوب وكل من استمع له صبا اليه (والغوا فيه) أى تشاغلوا عند قراءته برفع الاصوات بالحرفات  
 والاشعار الفاسدة والكلمات الباطلة حتى تخطو اعلى القارى (لعلكم تغلبون) أى لىكى تغلبوا  
 محمد اعالى قراءته فيسكت فهددهم الله بالعذاب الشديد بقوله (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) فى  
 الدنيا بالحسرة وفنون الهوان (ولنجزيهم) فى الآخرة (أسوأ الذى كانوا يعملون) أى سيئات  
 أعمالهم بحسب تفاوت السيئات فى الاثم ولا يجازيهم على محاسن أعمالهم كغاية المهوفين وصلة الارحام  
 وقرى الاضياف لانها محبطة بالكفر وفى هذا تهديد شديد لمن يصدر عنه عند سماعه ما يشوش على

القارى ويخط عليه القراءة وتعرض عن لا يكون عند كلام الله خاضعا غاشعا (ذلك) أى جزاء أقيم أعمالهم (جزاء أعداء الله) أى جزاء معد لهم (النار) عطف ببيان (لهم فيها دار الخلد) أى لهم في درجات النار دار معينة وهى دار العذاب المخلد لهم (جزاء بما كانوا ياتين بما يجدون) وجزاء منصوب بجزاء فان المصدر ينصب بمنله أى جزاء بسبب ما كانوا يلغون في قراءة آياتنا واغشى اللغو وجود الانهم لما علموا ان القرآن بالغ الى حد الانحاز خافوا من انه لو سمعه الناس لآمنوا به فاستخرجوا تلك الطريقة الفاسدة (وقال الذين كفروا) وهم متقلبون في عذاب النار (ربنا أرننا الذين أضلنا) عن الحق (من الجن والانس) أى الشياطين ورؤساء الانس وقال على بن أبى طالب أى من ابليس وقاييل لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قاييل وقرأ ابن كثير والسوسى وابن عامر وشعبة بسكون الراء من أرننا أى أعطناهما واختلس الدورى كسر الراء وشدد ابن كثير النون من الذين (فجعلهم ماتحت أقدمنا) أى ندسهم بها ليكون وقاية بيننا وبين النار فتخفف عنا حوازتها نوع خفة (ليكونا من الاسفلين) أى ليكون عن هو أذل منا مكانا وأشد من منا عذابا كما جعلنا فى الدنيا تحت أمرهما (ان الذين قالوا ربنا الله) قولنا مقرونا باليقين التام المعرفة الحقيقية (ثم استقاموا) أى ثبتوا على الاعمال الصالحة (تنتزل عليهم الملائكة) عند الموت وفى القبر وعند البعث بالبشرى (أن لا تخافوا) وأن مفسدة أو مخففة من الثميلة ولا ناهية أى بأنه لا تخافوا على ما مامكم أو مصدريه ولا اماناهية أو نافية وقرى لا تخافوا على انه حال من الملائكة أى يقولون لا تخافوا (ولا تحزنوا) على ما تركتم من خلفكم قاله تعالى أخبرنا الملائكة بخبرون فى أول الامر بأنه لا خوف عليكم بسبب ما تستقبلونه من أحوال القيامة ثم يخبرون بأنه لا حزن عليكم بسبب ما فاتكم من أحوال الدنيا فان المستقبل فى كل ساعة يصير أقرب حصولا والماضى فى كل حالة أبعد حصولا ولهذا قال الشاعر

فلا زال ما نهواه أقرب من غد \* ولا زال ما نخشاه أبعد من أمس

وعند حصول هذين الامرين فقد زالت المضار والمتاعب بالكلية ثم بعد الفراغ من ذلك الاخبار بشيرون بحصول المنافع لان دفع المضرة أولى بالرعاية من جلب المصلحة وذلك قوله تعالى (وأبشروا) أى املوا صدوركم مروراً (بالجنة التى كنتم توعدون) فى الدنيا على السنة الرسل (نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) أى نحن أقرب الاقرباء اليكم فنوقظكم من المنام ونحملككم على الصلاة والصيام ونبعدكم عن الآثام فى الحياة الدنيا ودفع عنكم المضرات ونجلب لكم المسرات فى الآخرة بالشفاة حيث يتعاضى الكفرة وقرناؤهم (ولكم فيها) أى الآخرة (ما تشتهى أنفسكم) من اللذائذ لانكم منعتموها فى الدنيا من الشهوات (ولكم فيها) أى الآخرة (ما تدعون) أى تطلبون (نزلا) حال من ما تدعون أى حال كون هذازرقامها كإيهما للضيف مستقر لكم (من غفور رحيم) قال العارفون هذه الآية تدل على ان هذه الاشياء جارية مجرى المهية للضيف والكريم جل وعلا اذا أعطى النزل فلا بد وان يبعث الخلع النفيسة بعدها وتلك الخلع ليست الا السعادات الحاصلة عند رؤيته تعالى (ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله) أى لا أحد أحسن من جهة القول ممن دعا الى طاعة الله (وعمل صالحاً) أى والجمال انه قد عمل صالحاً فى نفسه وللدعوة الى الله مراتب الاولى دعوة الانبياء بالمعجزات وبالجميع وبالسيف والثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالبراهين فهم نواب الانبياء فى العلم أما المولى فهم نواب الانبياء فى القدرة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم دعاة الى طاعة الله تعالى (وقال

اننى من المسلمين) أى ابتهاجا بانه منهم فيكون هذا الرجل موصوفا بخصال أربعة الاولى الاقرار باللسان وهو الدعوة الى الله بأقامة الدلائل اليقينية والثانية الاعمال الصالحة بالجوارح والثالثة الاعتقاد الحق بالقلب وهاتان داخلتان في قوله تعالى وعمل صالحا والرابعة الاشتغال بأقامة المحبة على دين الله تعالى والموصوف بهذه الخصال الاربعة أفضل الناس وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن أبى عملة انى بنون واحدة (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) أى لا تستوى الدعوة الى الدين الحق والصبر على جهالة الكفار ولا قولهم قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه ولا تسمعوا هذا القرآن (ادفع بالتى هى أحسن) أى ادفع جهالتهم بالطريق التى هى أحسن الطرق (فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) واذا التى هى للفاجة طرف مكان لمعنى التشبيه والموصول مبتدأ والجملة بعده خبره واذا معموله لمعنى التشبيه والظرف يتقدم على عامله المعنوى أى فالذى بينك وبينه عداوة مشبه فى المحبة للصديق فى الدين القريب فى النسب الذى لم تسبق منه عداوة اذا صبرت على سوء أخلاقهم مرة بعد أخرى والمعنى فاذا قابلت أفعال أعدائك القبيحة بالأفعال الحسنة ولم تقابل سفاقتهم بالغضب والايحاش استحيوا من تلك الاخلاق المذمومة وتركوا تلك الافعال القبيحة وانقلبوا من العداوة الى المحبة قيل نزلت هذه الآية فى أبى سفيان بن حرب وكان عدوا مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وصار وليا مضافا له صلى الله عليه وسلم (وما يلقاها الا الذين صبروا) أى وما يعطى هذه الخصلة التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان الا الذين شأهم الصبر على تحمل المكاره وتجزع الشدائد (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) أى وما يوفق على هذه الفعلة أى التى هى دفع السيئة بالحسنة الا ذو حظ عظيم من ثواب الآخرة أو من الخلق الحسن (وما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله) أى وان يوسوس لك الشيطان بترك ما أمرت به بان صرفك صارف مما شرعت من الدفع بالتى هى أحسن فاستجبر بالله من شره يدفعه عنك (انه هو السميع العليم) لقولك وأنفعالك (ومن آياته) الدالة على وجود الله وقدرته (الليل والنهار والشمس والقمر) كل منها مخلوق له تعالى مسخر لامره تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) لانهما عبادان مخلوقان مثلكم (واسجدوا لله الذى خلقهن) أى الاربعة (ان كنتم اياه تعبدون) أى ان كنتم تريدون بعبادة الشمس والقمر عبادة الله فلا تعبدوهما فان عبادة الله فى ترك عبادتهما فان الذين يعبدونهما يضلون نحن اذل من ان يحصل لنا أهلية عبودية الله تعالى ولست كما عبيد للشمس والقمر وهما عبادان لله (فان استكبروا فاعل الذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار) أى فان استكبروا عن قبول قولك يا محمد فى النهى عن السجود للشمس والقمر فدعهم وشأنهم فان الله عبادا يعبدونه من الملائكة أى والله لا يعدم عابده أبدا بل يكون من خلقه من يعبد على الدوام (وهم لا يسأمون) أى لا يملون عن عبادة الله تعالى ولا يفترون بموضع السجود عند قوله تعالى اياه تعبدون وهو قول ابن عباس وابن عمرو وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاة الخ بخشري قبيله وعند قوله تعالى لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمرو وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاة الخ بخشري عن أبى حنيفة لان الكلام انما يتم عنده وعند الشافعى عند قوله تعالى اياه تعبدون لكن قال الشريفي والصحيح عند الشافعى عند قوله تعالى لا يسأمون (ومن آياته) الدالة على قدرته تعالى ووحدانيته (أنك) أيها الانسان (ترى الارض خاشعة) أى منكسرة ميتة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) أى تحركت بالنبات (وربت) أى انتم فتحت ثم تصدعت عن النبات وقرى رأت أى ارتفعت (ان الذى أحيانا المحي الموتى) أى ان القادر على احياء الارض بعموتها والقادر على احياء هذه الاجساد

بعد موتها (انه على كل شيء قدير) أي انه تعالى قادر على المسككات فوجب أن يكون قادرا على إعادة التركيب والحياة والقدرة العقل الى تلك الاجزاء المتفرقة (ان الذين يهدون في آياتنا) أي عيّلون عن الحق في أدلتنا (لا يخفون علينا) في وقت من الاوقات وقرأ حزة بفتح الياء والحاء (أفنى يلقي في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) أي الذين عيّلون عن الاستقامة في آياتنا بالطعن والتأويل الباطل فيلقون في النار خير أم الذين يؤمنون بآياتنا فإيمان آمنين من العذاب يوم القيامة (اعملوا) يا أهل مكة (ما شئتم) من الاعمال المؤدية الى الالفاء في النار والايان آمننا (انه بما تاعه نون بصير) فيجازيكم بحسب اعمالكم وفي ذلك تهديد (ان الذين كفروا بالذكر) أي بالقرآن (لما جاءهم) لهم في الآخرة نار جهنم أو يجازون بكفرهم (وانه) أي القرآن (لكتاب عزيز) أي غالب عدم النظر لانه بقوة حجته غلب على كل ماسواه ولان الاوان والآخرين يحجزوا عن معارضته (لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) أي لا تكذبه الكتب المتقدمة عليه كالتوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب ولا يجي كتاب من بعده يكذبه (تنزيل من حكيم) في أمره (حميد) في أفعاله (ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك) أي ما يقول لك كفار قومك الا مثل ما قد قال للرسل كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة (ان ربك لذو مغفرة) للمحقين (وذو عقاب أليم) للمبطلين ففوض هذا الامر الى الله واشتغل بما أمرت به وهو التبليغ والدعوة الى الله تعالى (ولو جعلناه) أي هذا الذكر (قرآنا أعجميا لقالوا) أي كفار مكة (لولا فصلت آياته) أي لم لا يثبت آياته بلسان نفهمه (أأعجمي وعربي) أي أكلام أعجمي ورسول أو مرسل اليه عربي والمعنى اننا لو أنزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم أن يقولوا كيف أرسلت الكلام الأعجمي الى القوم العرب ويصح لهم أن يقولوا قلوا بما في أكنة مما تدعونا اليه أي من هذا الكلام وفي آذاننا وقرمناه لان نفهمه ولا نخطبعناه ولما أنزلنا هذا الكتاب بلغة العرب وأنتم من أهل هذه اللغة فكيف يمكنكم ادعاء أن قلوبكم في أكنة منها وفي آذانكم وقرمناها وقرئ أعجمي على الاخبار بأن القرآن أعجمي والمتكلم والمخاطب عربي ويجوز أن يراد هنا فصلت آياته فجعل بعضها أعجميا لافهام العجم وبعضها عربيا لافهام العرب (قل هو) أي القرآن (للذين آمنوا هدى) لانه دليل على الحيرات ويرشد الى كل السعادات (وشفاء) لانه اذا أمكنهم الاهتداء فتدعى سل لهم الهدى فذلك الهدى شفاء لهم من مرض الكفر والجهل (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) أي والذين لا يؤمنون هو حال كونه كائنا في آذانهم صمم فموقر خسر للضمير المقدور والجملة خبر الموصول وفي آذانهم متعلق بمعدوف وقع حالا من وقر (وهو) أي القرآن (عليهم عى) قرأ الجمهور على صيغة المصدر وقرأ ابن عباس عم على صيغة النعت (أولئك) الموصوفون بالصمم عن الحق والعمى عن الآيات الظاهرة (ينادون من مكان بعيد) أي هم مثل البهيمة التي لا تفهم الانداء وقل لهم كن ينادون من مكان بعيد ليسمعوا وان سمعوا لم يفهموا (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (فاختلف فيه) فقبله بعضهم ورده الآخرون فكذلك آتيناك هذا الكتاب فقبله بعضهم وهم أصحابك ورده آخرون وهم الذين يقولون قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي لولا عدة سبقت بتأخير عذاب في حق أمثلك المكذبة الى يوم القيامة (لغضى بينهم) أي بين المكذبين والمصدقين بالعذاب الواقع بالمكذبين في الدنيا (وانهم) أي كفار قومك (لنفي شئ منه) أي من كتابك (مريب) أي موقع في شئ ظاهر فلا ينبغي أن تستعظم استيحاشك من قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه (من عمل صالحا فلنفسه

ومن أساء فعليها) أى خفف يا أكرم الرسل على نفسك اعراضهم فانهم أن آمنوا فنفع أيمانهم يعود عليهم وان كفروا فضرر كفرهم يعود اليهم (وماربك بظلام للعبيد) وهو يوصل الى كل أحد ما يليق بعلمه من الجزاء في يوم القيامة (اليه) أى الى ربك (يرد علم الساعة) أى لا يعلم وقت الساعة بعينه الا الله وكأن هذا العلم ليس الا عند الله فكذلك العلم بحدوث الحوادث المستقبلة في أوقاتها المعينة ليس الا عند الله تعالى ثم ذكر الله تعالى من أمثلة هذا الباب مثالين بقوله (وما تخرج من ثمرات من أكمامها) أى أو عيتها (وما تحمّل من أنثى ولا تضع) حملها (الا بعلمه) أى الاملا بسا بعلمه المحيط أما أصحاب الكشف فهم من الهام الله تعالى وأما أصحاب علم الرمل وعلم التعبير فلا يمكنهم الجزم في شئ من المطالب البتة وانما غايتهم ادعاء ظن ضعيف وما ذافية ومن في ثمرات وفي أنثى زائدة للاستغراق وقرآن نافع وابن عامر وحفص عن عاصم من ثمرات بالجمة والباقيون من ثمرات بالافراد (ويوم يناديهم) أى يوم ينادى الله المشركين (أر شركائي) بحسب اعتقادكم (قالوا) أى يقولون متبرئين من اثبات الشريك لله تعالى (آذنالك) أى أخبرناك وأمعنناك (ما مننا من شهيد) أى ليس أحد منا يشهد بأن لك شريكا (وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) أى غابت عنهم آلهتهم التي كانوا يعبدونها في الدنيا ولا يبصرونها في ساعة التوب ويجوز ظهور لهم عدم نفعها لثبوت (وظنوا ما لهم من محيص) أى أيقنوا أنه ليس لهم مهرب من النار (لا يسأم الانسان من دعاء الخير) أى من طلب السعة في أسباب المعيشة (وان مسه الشرفيوس قنوط) أى أصابته ضيقة فهو مبالغ في قطع الرجاء من فضل الله ومن رحمته حتى يظهر آثاره في الاحوال الظاهرة (ولئن أذقناه) أى الانسان (رحمة منا من بعد ضراسته) أى من بعد شدة أصابته (ليقولن هذا) أى هذه الخيرات انما حصلت لي بسبب استحقاقى لما حصل عندي من الفضائل وأعمال القربة من الله (وما أظن الساعة قائمة) أى ان الانسان يكون شديد الرغبة في الدنيا عظيم النفرة عن الآخرة فاذا آل الامر الى الآخرة يقول وما أظن الساعة تقوم (ولئن رجعت الى ربي انى عنده) أى في الآخرة (للحسنى) أى للحالة الحسنى من الكرامة وقوله ان الى الخ جواب القسم لسبقه الشرط (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) أى فلنظهروا لهم أن الامر على عكس ما تصوروه (ولنذيقهم من عذاب غليظ) أى شديد (واذا أنعمنا على الانسان أعرض) عن التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله (ونأى بجانبه) أى تباعد عن الشكر بكليته تعظما (واذا مسه الضر) أى أصابه فقر (فدودعا عريض) أى أقبل على دوام الدعاء وأخذ في التضرع (قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممنكم فان حالكم في معاداة شديدة مع محمد صلى الله عليه وسلم وأنكم كلما همتم هذا القرآن أعرضتم عنه وما تأملتم فيه وبالغتم في النفرة عنه حتى قلتم بقلوبنا في أكنة عماد دعونا اليه وفي آذاننا وقر (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) أى ستري أهل مكة علامات وحدانيتنا وقد رتتنا في أطراف الارض من حزاب مساكن الامم الماضية كعاد وعود وسنريهم ذلك في أنفسهم من الامراض والمصائب وغير ذلك (حتى يتبين لهم أنه الحق) أى ان هذا القرآن هو الحق المنزل من الله (أرلم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد) وربك فاعل ولباه مريدة وأنه بدل منه أى أولم يكفهم ان ربك على كل شئ شهيد ولم يغفروا أخبار الامم الماضية (ألا انهم في مريبة من لقاء ربهم) أى ان أهل مكة في شك عظيم من البعث والقيامة (ألا انه بكل شئ محيط) أى ان الله عالم بجميع المعلومات التي لانهاية لها

فيعلم بواطن هؤلاء الكفار وظواهرهم ويجازى كل أحد على فعله بحسب ما يليق به ان خير الخير وان شر الشر

سورة شوری وتسمى سورة حم عسق وسورة حم سق مكية وهي ثلاث وخسون آية وثمانمائة وستة وثمانون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وثمانية وثمانون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم حم عسق) اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وقرأ ابن عباس وابن مسعود حم سق وهما خبران لمبتدأ محذوف (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم) أى مثل ما فى هذه السورة من المعانى أوحى الله القادر على ما لا نهاية له العالم بجميع المعلومات الغنى عن جميع الحاجات اليك فى سائر السور والى من قبلك من الرسل فى كتبهم وقرأ ابن كثير يوحى بالبناء للمفعول وروى أيضاً عن أبي عمر وعلى أن كذلك مبتدأ يوحى خبره المسند الى ضمير عائذ عليه واسم الجلالة مرفوع بمآل عليه يوحى أى الموحى الله وقرأ أبو حيوة والاعمش وابن نوحى بنون العظيمة فاسم الجلالة مبتدأ وعلى هاتين القراءتين فالوقف على من قبلك كافى بخلاف قراءة الجمهور فلا يوقف عليه (له ما فى السموات وما فى الارض) فكل من كان موجوداً فى السموات فهو عبد الله فوجب ان يكون الله منزهاً عن الكون فى المكان والجهة والعرش والكرسى (وهو العلى العظيم) أى هو المتعالى عن مشابهة المحسوسات ومناسبة المحدثات العظيم بالقدرة وكمال الالهية فهو تعالى أعلى كل شئ وأعظم كل شئ (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى يتشققن من هيبة الله تعالى وعظمته ويتهدى التشقق من جهتهن الفوقانية قرأ أبو عمرو وعاصم فى رواية أبي بكر تكاد بالتاء يتفطرن بنون ساكنة بعد الياء وابن كثير وابن عامر وحزم وحفص عن عاصم تكاد بالتاء يتفطرن بالتاء المفتوحة بعد الياء وناؤه والكسافى يكاد بالياء يتفطرن بالتاء ومن قرأ تكاد بالتاء الفوقية يجوز الوجهين فى يتفطرن ومن قرأ يكاد بالياء التحتية لا يقرأ يتفطرن الا بالتاء الفوقية (والملائكة يسبحون بحمديهم) أى والملائكة ينزهون الله تعالى عما لا ينبغى لمتبسين بوصفه تعالى بكونه مفيض السك الخيرات (ويستغفرون لمن فى الارض) أى يطلبون تجاوز الذنوب عن المزمين وتأخير العقوبة عن الكافرين والفاسقين طمعاً فى ايمانهم وقوتهم ويطلبون الرزق لهم وحيث لم يذكر الله تعالى عن الملائكة استغفارهم لانفسهم علمنا انهم مبرؤون عن كل الذنوب (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) فان الله تعالى يعطى المغفرة التى طلبوها رزقاً يدهم على ملابهم ورحمة كاملة (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى أرباباً يعيدونهم من الاصنام (الله حفيظ عليهم) أى رقيب على أعمالهم فيجازيهم عليها (وما أنت عليهم بوكيل) أى ما أنت بأشرف الرسل بموكول اليك أمرهم ولا قسرههم على الايمان اغناؤك منذر فقط (وكذلك أوحينا اليك قرآننا عريباً لتنذر أم القرى ومن حولها) أى كما أوحينا اليك أنت لست حفيظاً عليهم ولست وكيلاً عليهم فكذلك أوحينا اليك قرآننا عريباً لتكون نذيراً لأم القرى ولن حولها من سائر الناس (وتنذرون يوم الجمع) أى يوم القيامة فيجتمع فيه أهل السموات مع أهل الارض (لأريب فيه) والوقف هنا كافى (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) أى بعد جمعهم فى الموقف ففريق مبتدأ خبره الظرف بعده وقرئ بالنصب على الحالية وتنذرون يوم جمعهم متفريقين فى دارى الثواب والعقاب (ولو شاء الله لجعلهم) فى الدنيا (أمة)



واحدة) أى على دين واحد وهو الاسلام أو الكفر ولكن الله جعل البعض مؤمنا والبعض كافرا وهو معنى قوله تعالى (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أى يدخل الله في رحمته من يشاء ان يدخله فيها ويدخل في عذابه من يشاء ان يدخله فيه (والظالمون) أى الكافرون (مالهم من ولى) أى قريب ينفعهم (ولا نصير) أى مانع يمنعهم من عذاب الله تعالى (أم اتخذوا من دونه أولياء) أى بل اتخذوا متجاوزين الله أولياء من الاصنام وغيرها هيئات (فإنه هو الولي وهو يحيى الموتى) أى ان أرادوا وليا بحق فإنه هو الذى يحق لا ولي سواه لأنه يحيى الموتى (وهو على كل شئ قدير) فهو حقيق بأن يتخذ وليا دون من لا يقدر على شئ (وما اختلفتم فيه من شئ) أى وما اختلفكم الكفار فيه من أمور الدين فاختلفتم أنتم وهم (لحكمهم) راجع (الى الله) وهوانابة المحققين ومعاقبة المبطلين (ذلكم الله ربى) أى أى ذلكم الحاكم بينكم هو الله مالكي (عليه توكلت) فى دفع كيد الاعداء وفى طلب كل خير (واليه أنيب) أى واليه تعالى أرجع فى كل المهمات لا الى أحد سواه (فأطرو السهوات والارض) بالرفع خبر خامس لذالكم أو مبتدأ خبره ما بعده وقرى بالجر على انه بدل من الضمير أو وصف لاسم الجلالة المجرور بالى (جعل لكم من أنفسكم) أى من جنسكم من الناس (أزواجا) أى نساء (ومن الانعام أزواجا) أى وجعل للانعام من جنسها أصنافا ذكرًا وأنثى (يذروكم فيه) أى يكثر كم بسبب هذا الجعل لان الناس والانعام يتوالدون به (ليس كمثل شئ) أى ليس كذاته تعالى وذات وليس كصفاته تعالى صفات (وهو السميع البصير) للسموعات والمربيات (له مقاليد السهوات والارض) أى له تعالى مفاتيح الرزق من السهوات والارض وهى الامطار والنباتات (يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أى يوسع لمن يشاء ويتبر (انه بكل شئ عليم) فيفعل كل ما يفعل على ما ينبغي ان يفعل عليه (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين) أى اختار الله لكم يأمة محمد من الدين ما وصى به نوحا ومحمد و ابراهيم وموسى وعيسى فهم أكابر الانبياء وأصحاب الشرائع العظيمة وأن تفسيرية بمعنى أى أو مصدرية فى محل نصب بدل من الموصول أو فى محل جر بدل من الدين أو فى محل رفع خبر مبتدأ مضمرة تقديره هو ان أقيموا دين الاسلام (ولا تنفروا فيه) أى لا تختلفوا فى أصل الدين الذى لا يختلف فيه الشرائع وهو التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب الى الله بصالح العمل والصدق والوفاء بالعهد وأداء الامانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا والاذية للخلق والاعتداء على الحيوان واقحام الدناآت وما يعود بخرم المروآت فهذا كله يختلف على السنة الانبياء (كبر على المشركين ما تدعوهم اليه) أى شق عليهم ما تدعوهم اليه من اقامة دين الله تعالى (الله يجتبي اليه من يشاء) أى الله يقرب الى ما تدعوهم اليه من يشاء وهو من ولد فى الاسلام وعيت عليه (ويهدى اليه من ينيب) أى ويرشد اليه من عيى اليه من أهل الكفر (وما تفرقوا) أى المشركون فى الدين الذى دعوا اليه (الامن بعد ما جاءهم العلم) بحقيقته (بغيا بينهم) أى حسد منهم وطلب للرئاسة فصار ذلك سببا لوقوع الاختلاف (ولولا كلمة سمعت من ربك الى أجل مسمى لقضى بينهم) أى ولولا عدة ثبتت فى الازل من ربك بتأخير عذاب هذه الأمة الى وقت معلوم هو يوم القيامة لوقع القضاء بينهم من هلاكهم بالاستئصال فى الدنيا (وان الذين أوثروا الكتاب من بعدهم لنفى شئ منه مريب) أى وان أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين كانوا فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أعطوا كتابهم الذى هو التوراة والانجيل من بعد المختلفين فى الحق

لنفسه من كتابهم موقع في قلق النفس لا يؤمنون به حق الايمان (فلذلك فادع واستقم كما أمرت  
ولا تتبع أهواءهم) أى فلاجل ماحدث من الاختلافات الكثيرة في الدين فادع الناس كافة الى  
الاتفاق على الملة الاسلامية واستقم عليها وعلى الدعوة اليها كما أمرتك الله تعالى ولا تتبع أهواءهم  
المختلفة الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) أى وقل يا كرم الرسل آمنتم بما أنزل الله على  
الانبياء من كتاب صرح ان الله أنزله وهو الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض منها  
وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) أى وأمرت بأن أعدل بينكم في الحكم اذا اتخاضتم  
فتحاً كنتم الى وأسوى بين أكبركم وأصاغركم فيما يتعلق بحكم الله تعالى (الله ربنا وربكم لانا أعمالنا  
ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا واليه المصير) أى ان اله الكل واحد وكل واحد  
مخصوص بعمل نفسه لا خصومة بيننا وبينكم في الدين لان الحق قد ظهر ولم يبق للخاصة مجال ولا  
للمخالفة محل سوى العناد وبعده لا جدال فان الله يجمع بين الكل يوم القيامة ويجازيه على عمله لان  
مرجع الكل اليه تعالى فيظهر هناك احوالنا وحالكم (والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له  
بحجتهم ذاحضة عند ربهم) أى والذين يخاضعون في دين الله من بعد ما استجاب الناس لذلك الذين ودخلوا  
فيه بحجتهم باطلة عند ربهم وتلك الخاصة هي ان اليهود قالوا ألسنتهم تقولون ان الاخذ بالمعق عليه  
أولى من الاخذ بالمختلف فيه فنبوة موسى وحقيقة التوراة معاملة بالاتفاق ونبوة محمد ليست متفقا  
عليها حينئذ وجب الاخذ باليهودية فيدين الله تعالى ان هذه الحجة فاسدة وذلك لان اليهود أطبقوا على  
انه اغاوجب الايمان بموسى عليه السلام لاجل ظهور المعجزات على وفق قوله عليه السلام وقد  
ظهرت المعجزات على وفق قول محمد صلى الله عليه وسلم واليهود شاهدوا تلك المعجزات فان كان ظهور  
المعجزة يدل على صدق صاحبها وجب الاعتراف بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وان كان لا يدل على صدقه  
وجب ان لا يقرروا بنبوة موسى عليه السلام والاقرار بنبوة موسى مع الانكار بنبوة محمد مع استوائهم في  
ظهور المعجزات باطل لانه متناقض (وعليهم غضب) لما كذبهم الحق بعد ظهوره (ولهم عذاب شديد)  
في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أى القرآن وسائر الكتب المنزلة قبله (بالحق) أى بالصدق  
(والمران) أى الشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس (وما يدرك لعل الساعة قريب)  
أى أى شئ يجعلك عالماً بأن الساعة التي يخبر بمجيئها الكتاب شئ قريب فوجب على العاقل ان يجتهد في  
النظر ويترك طريقة أهل التقليد ولما كان الرسول يمددهم بنزول القيامة قالوا على سبيل السخريّة  
متى تقوم القيامة وليتها قامت فيظهر لنا ان الحق مانحن عليه أو ما عليه محمد وأصحابه فدفع الله ذلك فقال  
(يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) استعجال انكار واستهزاء (والذين آمنوا وشفقون منها) أى خائفون  
من قيامها وأهوالها العلم ان التوبة تتمتع عندها (ويعلمون انها الحق) أى الكائنة بلا شك (ألا  
ان الذين عمارون في الساعة لفي ضلال بعيد) أى ان الذين يدخلهم الشك في وقوع الساعة فيجادلون  
فيها لفي ضلال بعيد عن الصواب لان استغناء حق المظلوم من الظالم واجب في العدل فلو لم تحصل القيامة  
لزم اسناد الظلم الى الله تعالى وهذا محال فكان انكار القيامة ضلالاً بعيداً (الله لطيف بعباده) أى  
كثير الاحسان بهم بالحياة والعقل ودفع أكثر البليات عنهم واعطاهم ما لا بد منه من الرزق وتأخير العذاب  
عن يستحقون العذاب (يرزق من يشاء) كيفما يشاء (وهو القوي) أى القادر على ما يشاء (العزيز)  
أى الذي لا يغالب فلا يقدر أحد ان ينفعه عن شئ يريد (من كان يريد حرث الآخرة زدله في حرنه) أى

من كان يريد بأعماله ثواب الآخرة نزله ثوابه بالتضعيف الى ما نشاء وزدله في تسهيل سبيل الطاعات ونعطيه من الدنيا ما كتبناه له (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له في الآخرة من نصيب) أى ومن كان يريد بأعماله متاع الدنيا نعطيه بعض ما يطلبه حسب ما قسمناه وما له في الآخرة ثواب لانه عمل للدنيا (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) أى الكفار مكة شيئا منهم الذين زينوا لهم ما لم يأمر الله تعالى به من الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا فانها على ضد دين الله (ولولا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بتأخير الجزاء الى يوم القيامة (لقضى بينهم) أى بين المكافرين والمؤمنين في الدنيا (وان الظالمين) أى الذين اختاروا ما لم يأذن به الله (لهم عذاب أليم) وقرأ بعضهم وأن يفزع الله - مرة عطفًا على كلمة الفصل أى ولولا الوعد بأن الفصل بينهم يكون يوم القيامة وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا (ترى الظالمين) يوم القيامة (مشفقين مما كسبوا) أى خائفين خوفا شديدا من جزاء ما عملوا في الدنيا من السيئات (وهو) جزاؤه (واقع بهم) يوم القيامة فلا ينفعهم الحذر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) أى مستقرون في أطيب بقاع الجنات (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى ما يشتهونه من فنون المستلذات حاصل لهم عند ربهم فان كل الاشياء حاضرة عندهم هبة (ذلك) أى جزاء الايمان والعمل الصالح (هو الفضل الكبير) أى فان الثواب غير واجب على الله وانما يحصل بطريق الفضل من الله تعالى لا بطريق الاستحقاق (ذلك) أى الفضل الكبير (الذى يبشر الله) في الدنيا (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قرأ نافع وابن عامر وعاصم بضم الياء وفتح الباء وكسر الشين والباقون بفتح الياء وسكون الباء وضم الشين (قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى) أى قل يا أشرف الخلق لاهل مكة لا أسألكم أجرا قط على التبليغ ببشارة وفازة وإن كن أسألكم المودة متمكنة في أهل القرابة وحب آل محمد واجب قال السافعي رضى الله عنه

يارا بكاف بالمحبص من منى \* واهتف بساكن خيفهاذ الناهض

محررا اذا فاض الحجج الى منى \* فيضا كما نظم الفرائض

ان كان رفضا بآل محمد \* فليشهد الثقلان انى رافضى

(ومن يعترف حسنة نزله فيها حسنا) أى ومن يكتب أى حسنة كانت كالمودة للقربى نزله في تلك الحسنة تضعيف ثوابه وقرئ يزد بالياء أى يزد الله وقرئ حسنى (ان الله غفور شكور) أى انه تعالى يحسن الى المطيعين في اصال الثواب اليهم في التفضل عليهم بزيادة أنواع كثيرة على ذلك الثواب (أم يقولون افترى على الله كذبا) أى بل يقولون اختلق محمد على الله كذبا بدعوى النبوة وتلاوة القرآن فأعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله تعالى (فان يسأله الله يختم على قلبك ويمحو الله الباطل ويحق الحق بكلماته) أى لو كان القرآن افتراء عليه تعالى لشاء عدم صدوره عند وان يسألك بختم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث توارى الوحي حياء الخيما تبين أنه من عند الله ومن عادة الله ابطال الباطل وتقرير الحق بوحيه فلو كان افتراء كما زعموا الحق (انه عليهم بذات الصدور) فيجبري عليها أحكامها الاثقة بها من المحو والانبات (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) وروى جابر ان أعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انى أستغفرك وأتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكاذبين فتوبت هذه تحتاج الى التوبة فقال يا أمير المؤمنين وما التوبة قال امهم يقع على ستة معان على الماضي

من الذنوب التدمية ولتضييع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس في الطاعة كما يرتبها في  
 المعصية واذا قتها امرارة الطاعة كما اذقتهم احلاوة المعصية والبكاء بدل كل فعل فحسبته (ويعفون  
 السيئات) فتارة يعفون الذنوب بواسطة قبول التوبة وتارة يعفوا ابتداء من غير توبة (ويعلم متعفلون)  
 من خير وشر فيجازي التائب ويثجوز عن غير التائب وقرأ حزمة والكسائي وحفص عن عاصم عن علي  
 الحاطبة والباقر بن البايع على المغاية (ويستحب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي يجيب الله دعاهم  
 (ويزيدهم) على ما طلبوه بالدعاء (من فضله) وقال عطاء عن ابن عباس والمعنى ويشيب الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله سوى ثواب أعمالهم تفضلا منه (والكافرون لهم عذاب شديد)  
 بدل ما لا يؤمنون من الثواب والفضل المزيدي (ولوبسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض) أي ولو سوى  
 الله الرزق بين الكل لا تمتنع كون البعض خادما للبعض ولو صار الامر كذلك لخرب العالم وتعطلت المصالح  
 وقال ابن عباس ولو وسع الله المال على عباده لطلبوا منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومر كباعد مر كب  
 ومليسا بعد مليس (ولاكن ينزل بقدر) أي بتقدير (ما يشاء) أن ينزله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
 بسكون النون (انه بعباده خير بصير) أي انه عالم بأحوال الناس وبعواقب أمورهم فيقدر  
 أرزاقهم على وفق مصالحهم (وهو الذي ينزل الغيث) أي المطر الذي يغيثهم من الجذب (من بعد  
 ما قنطوا) أي من بعد بأسهم من نزوله وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ينزل بتشديد الراء وقرأ يحيى بن زباب  
 والاعشى بكسر نون قنطوا (وينشر رحمته) أي منافع الغيث وما يحصل به من الخصب (وهو الولي  
 الحميد) أي وهو الذي يتولى عباده باحسانه المحمود على ما يوصل للخلق من أقسام الرحمة (ومن آياته خلق  
 السموات والارض وما بث فيها من دابة) وما معطوف على السموات أي وخلق ما نشر الله فيها من حي  
 (وهو على جميعهم اذ يشاء تقدير) أي وهو تعالى على جميع العقلاء للعامة في أي وقت يشاء تقدير (وما  
 أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) أي فهي بسبب معاصيكم التي اكتسبتموها فامتضمنة  
 لمعنى الشرط ولذلك جاءت الفاء في جوابها وقرأ نافع وابن عامر بما كسبت بغير فاء فجاءت في الذي وبما  
 كسبت خبره والمعنى والذي أصابكم من الاحوال المكرهه وقع بما كسبت أيديكم (ويعفون عن كثير)  
 من الذنوب فان الذنوب قسمان قسم يجعل العقوبة عليه في الدنيا بالمصائب وقسم يعفونه وهو أكثر (وما  
 أنتم بمجزيين في الارض) أي بقاتل من ماضي عليكم من المصائب وان هربتم من أقطارها كل مهرب  
 (ومالكم من دون الله من ولي) يحميكم منها (ولا نصير) يدفعها عنكم (ومن آياته الجوار) أي  
 السفن الجارية (في البحر كالاعلام) أي كالجبال وقرأ نافع وأبو عمرو وبالياء وصلوا ابن كثير وهشام  
 بها وقرأوا والباقر بن محمد ذفها للتخفيف (ان يشاء يسكن الريح) التي تجري بها السفن وقرأ نافع وحده  
 الريح على الجمع (فبظلمن رواكده على ظهره) أي يصرن ثوابت على ظهر البحر أي غير جارات  
 (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) فان كان المؤمن في البلاء كان من الصابرين وان كان في  
 النعماء كان من الشاكرين فلا يكون من الغافلين عن دلائل معرفة الله البتة (أو يوقنن بما كسبوا)  
 والمعنى أنه تعالى ان شاء ابتلى المسافرين في البحر باحدى بلتين اما ان يسكن الريح فتقف الجوارى  
 على متن البحر واما ان يرسل الريح عاصفة فيها فيهلك بسبب الاغراق بمعصيتهم (ويعف عن كثير)  
 أي ان يشاء يهلك ناسا وينجي ناسا على طريق العفو عنهم وقرأ الاخفش ويعفو بالواو وقرأ بعض أهل  
 المدينة بالنصب باضمار أن بعد الواو (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) وقرأ نافع

وان عامر بالرفع على الاستئناف والباقون بالنصب عطف على علة مقدرة تقديره لينتقم منهم وليعلم  
الحق وقرئ بالجزم عطف على يعف فيكون المعنى وان يشأ يجمع بين ثلاثة أمور اهلاك قوم وانجاء قوم  
وتحذير قوم وعلى هذا فلا يوقف على كثير بخلاف القراءتين الاولين فالوقف عليه تام فمعنى الآية  
وليعلم الذين ينادون في آياتنا على وجه التكذيب أن لا مخلص لهم اذا وقفت السفن واذا عصفت  
الرياح فيصير ذلك سبباً لا عتافهم بأن الاله النافع الضار ليس الا الله (فأوتيتهم من شئ فتنازع الحياة  
الدنيا) أى فاعطيتهم مما تنافسون فيه من أثاث فهو ما تمتعون به مدة حياتكم (وما عند الله)  
من الثواب (خير) مما عندكم (وأبقى) زمانا (للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وعن على  
رضي الله عنه أنه تصدق أبو بكر رضي الله عنه بحاله كله فلامه جميع من المسلمين فنزلت هذه الآية  
(والذين يجتنبون كبائر الانثم) كالغيبية والنميمة (والفواحش) كالقتل والزنا والسرقة وقرأ حمزة  
والكسائي كبير الانثم بالافراد والموصول معطوف على الذين آمنوا وكذا ما بعده (واذا ما غضبوا هم  
يعفرون) واذا منهوبة يعفرون ويعفرون خبر لهم والجملة بأمرها عطف على يجتنبون والتقدير  
والذين يجتنبون وهم يعفرون عطف اسمية على فعلية (والذين استجابوا لربهم) أى أجابوا لربهم  
بالتوحيد والطاعة (وأقاموا الصلاة) أى أدوا الصلوات الخمس بشروطها وهيأتها (وأمرهم  
شورى بينهم) أى اذا أرادوا أمرا تشاوروا فيما بينهم فيه ثم عملوا به ولا يجملون في أمورهم (ومما  
رزقناهم) أى أعطيناهم من المال (ينفقون) أى في سبيل الخير (والذين اذا أصابهم البغي) أى  
الظلمة (هم ينتصرون) أى ينصفون بالقصاص لا بالمكابر وكأولئك يكرهون أن يذلو أنفسهم فيجترئ  
عليهم السفهاء (وجزائهم سيئة مثلها) أى جزاء جنائهم مثل تلك الجنائهم (فن عفى) على المسيئ  
اليه (وأصلح) بينه وبين خصمه بترك المكافاة (فأجره على الله انه لا يحب الظالمين) أى البادئين  
بالسيئة والمتعدين في الانتقام واعلم أن العفو على قسمين أحدهما أن يصير العفو سبباً لتسكين الفتنة  
ولرجوعه عن جنائته فآيات العفو محمولة على هذا القسم وثانيهما أن يصير العفو سبباً لمزيد جناية  
ولقوة غضبه فآية الانتقام محمولة على هذا (ولن انتصر) أى سعى في نصر نفسه بطاقته وانتصف  
بالقصاص (بعد ظلمه) أى بعد ظلم الظالم اياه وقرئ بعد ما ظلم (فأولئك) أى المنتصرون (ما عليهم  
من سبيل) أى من مأثم وعقاب لانهم فعلوا ما أوجب لهم (انما السبيل) أى المأثم (على الذين يظلمون  
الناس) أى يبدؤون بالظلم أو يجاوزون في الانتقام (ويبيعون في الأرض بغير الحق) أى يتكبرون  
في الأرض بلا حق (أولئك لهم عذاب أليم) بسبب ظلمهم وتطاولهم (ولن نصبر) على الاذى بان لا  
يقمض (وغفر) لمن ظلمه وفوض أمره الى الله تعالى (ان ذلك) أى الصبر والتجاوز (لمن عزم الامور)  
أى من مطلوبات الله تعالى في الامور قيل نزل قوله تعالى والذين يجتنبون كبائر الانثم الى قوله تعالى لمن  
عزم الامور في شأن أبي بكر الصديق وعمر بن غزيرة الانصارى في تنازع بينهما فاشتم الانصارى أبا بكر  
الصديق فأمر الله تعالى في شأنهما هذه الآيات (ومن يضل الله فإله من ولى من بعده) أى من أضله  
الله تعالى عن هذه الاشياء فليس له هادي يهديه من بعده الله اياه (وترى الظالمين) أى المشركين  
يوم القيامة (لما رأوا العذاب) أى حين يرونه (يقولون هل الى مرد من سبيل) أى هل الى رجوع  
الى الدنيا من حيلة (وتراهم) في ذلك اليوم (يعرضون عليها) أى النار والخطاب في الموضعين لكل  
من تتأتى منه الزوية (خاشعين من الذل) أى حال كونهم حقيرين بسبب ما لحقهم من الذل (ينظرون)

من طرف خفي) أي يتبدى نظره من النار من تحريك لا جفاته - ثم ضعيف كما ينظر المقول الى السيف (وقال الذين آمنوا) على سبيل التعيير للكافرين (ان الخامس من الذين خسروا أنفسهم) باستغراقها في العذاب (وأهليهم) بغارتهم لهم (يوم القيامة) ظرف لقال وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق أي يقولون يوم القيامة اذ اراهم على تلك الصفة (ألا ان الظالمين) أي المشركين (في عذاب مقيم) أي دائم وهذا من كلام الله تصديقا للمؤمنين أو من تمام كلامهم (وما كان لهم) أي المشركين (من أولياء ينصرونهم) برفع العذاب عنهم (من دون الله) حسب ما كانوا يرجون ذلك في الدنيا (ومن يضل الله) عن دينه (فأله من سبيل) أي دين (استحيبوا اليكم) لهدمكم الى الايمان على لسان نبيه (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) وقوله من الله اماصلة للامر دأى لا يردده الله بعد ما حكم به واماصلة ليأتي أي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده (مالككم من ملأ) ينفذ في التخلص من العذاب (يومئذ) أي في ذلك اليوم (ومالككم من تكبر) أي لا تقدر أن تنكر واشياء أخر فقوه من الاعمال لانه مدون في صحائف أعمالكم وتشهد عليكم جوارحكم (فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفیظا) أي فان لم يقبل هؤلاء الامر فانا لم نرسلك لتقهرهم على امتثال ما أرسلناك به (ان عاينك الا البلاغ) لما أرسلناك به وقد فعلت (وانا اذ ألقنا الانسان منارحمة) أي نعمة من الصحة والغنى والامن (فرجها) وأعجب بها غير شاكر لها (وان تصبهم سيئة) أي بلا من مرض وفقرو وخوف (بما قدمت أيديهم) أي بما عملوه من المعاصي (فان الانسان كفور) أي فيظهر منه الكفر ونسيان النعمة وذكر البلية من غير تأمل لسببها (لله ملك السموات والارض) فيتصرف فيهما وما فيه ما يشاء ويقسم النعمة والبلية حسب ما يريد (يخلق ما يشاء) وكيف يشاء (يحب من يشاء انا) من الاولاد (ويحب من يشاء الذكور) منهم (أور زوجهم ذكرا واناثا) أي يخلطهم ذكرا واناثا (ويجعل من يشاء عقيما) أي بلا ولد (انه عليم) بما خلق (قدير) على ما يشاء ان يخلقه (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أور رسل رسول فيوحى بآذنه ما يشاء) أي وما صح لغفرد من أفسراد البشر أن يكلمه الله الا على أحد ثلاثة أوجه اما أن الله يلهمه في قلبه لا بواسطة شخص آخر ولا يسمع عين كلام الله كما في أم موسى وكافي رؤية ابراهيم عليه السلام في المنام بفتح ولده واما أن الله يوصل اليه الوحي لا بواسطة شخص آخر ولكنه يسمع عين كلام الله من غير رؤية ذاته تعالى كما وقع لموسى عليه السلام واما أن الله يوصل اليه الوحي بواسطة شخص آخر وهو جبريل وهذا هو الذي يجري بينه وبين الانبياء في أكثر الاوقات من الكلام روى أن اليهود قالت للنبى صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر اليه فانال نؤمن حتى تفعل ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لم ينظر موسى الى الله تعالى فنزلت هذه الآية وقرأ نافع برفع يرسل باضمار مبتدا أي أوهو يرسل أو بالعطف على ما يتعلق به من وراءه اذ التقدير أو يسمع من وراء حجاب ووحيا في موضع الحال عطف عليه ذلك المقدر المعطوف عليه أور رسل والتقدير الاموحيا أو مسعما من وراء حجاب أو رسل رسول وكذلك فيوحى فساكنت ياؤه وأما على قراءة الجهمور بنصب يرسل ويوحى فهو معطوف على المضمرة الذي يتعلق به من وراء حجاب وهذا الفعل المقدر معطوف على وحيا والمعنى الابوحى أو اسماع للكلام من وراء حجاب أو ارسال رسول يقال التقدير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا ان يوحى اليه وحيا أو يسمع اسماعا من وراء حجاب أو يرسل رسولا (انه على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجري أفعاله على موجب الحكمة فيتكلم تارة بغير واسطة على سبيل

الالهام وثانيا باسماع الكلام وثالثا بتوسيط الملائكة الكرام (وكذلك) أى مثل ذلك الايجاه (أو حينما اليك روحا من أمرنا) أى حال كون الروح وهو القرآن بعض ما نوحيه اليك لان الوحي اليه لا ينحصر في القرآن وسمى القرآن روحا لانه يفيد الحياة من موت الجهل والكفر (ما كنت تدري) قبل الوحي (ما الكتاب ولا الايمان) أى أى شئ هو القرآن والايمان بتفصيل ما في القرآن من الامور التي لا تهتدى اليها العقول (ولكن جعلناه) أى الروح الذي أرحيناه اليك (نورا نهدي به من نساء) هدايته (من عبدنا) وهو الذي يصرف اختياره الى جهة الاهتداه به (وانك لنهتدى بذلك النور من تشاء هدايته (الى صراط مستقيم) أى دين حق وقرئ تهدي بالبناء للفعل أى ليهديك الله وقرئ لتدعو (صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض) أى فالذي تجوز عبادته هو الذي يملك السموات والارض (ألا الى الله تصير الامور) أى أمور الخلائق في الآخرة فلا كما سواه يجازى كلامهم بما يستحقه من ثواب أو عقاب

﴿سورة الزخرف مكية وهي تسع وثمانون آية وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وأربعمائة حرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين) أى والكتاب المبين لطريق الهدى من طريق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه في أبواب الديانة (انا جعلناه) أى انا صيرنا الكتاب (قرأنا عربيا) أى بلغة العرب (لعلكم تعقلون) أى لكي تفهموه وتعرفوا حق النعمة في ذلك (وانه) أى الكتاب (في أم الكتاب) أى مثبت في أصل الكتب السماوية وهو اللوح المحفوظ وقرأ حمزة والكسائي بكسر همزة أم الكتاب (لدينا) أى محفوظ عندنا من التغيير (على) أى رفيع الشأن (حكيم) أى يحكم في أبواب البلاغة والفصاحة (أفنزرب عنكم الذكركر صمعا) أى أنتر كسكم فنبعد عنكم المواعظ ابعادا وهذا استفهام على سبيل الانكار (أن كنتم قوما مسرفين) وقرأ حمزة والكسائي ونافع بكسر الهمزة على انها شرطية لقصد تجهيل المخاطب والباقون بالقفع على التعليل أى انا لا نترك هذا الانذار بسبب كونكم منهمكين في الاسراف وهذا الكلام يحتمل الرحمة والمبالغة في التعليل فالمعنى على الاول انا لا نترك كركم مع سوء اختياركم بل نترككم الى ان ترجعوا الى الطريق الحق وعلى الثاني أنظنون ان تتركوا مع ما تريدون كلالا بل نلزمكم العمل وندعوكم الى الدين ونؤاخذكم متى أخلتم بالواجب وأقدمتم على القبيح قال قتادة وان هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الامة لهلكوا ولكن الله برحمته كرره عليهم ودعاهم اليه عشرين سنة (وكم أرسلنا من نبي) قبلك يا أكرم الرسل (في الاولين) أى في الامم الماضية (وما يأتيهم) أى والحال انه ما يأتي الاولين (من نبي الا كانوا به يستهزؤن) أى ان عادة الامم مع الانبياء الذين يدعونهم الى الدين الحق هو التكذيب فلا ينبغي ان تتأذى من قومك بسبب اقدامهم على التكذيب لان المصيبة اذا عمت خفت (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أى فتسبب عن الاستهزاء بالرسول انا أهلكنا أشد قوتهم من أهل مكة الذين يستهزؤن بك (ومضى من قبل الاولين) أى سبق في القرآن مرارا ذكركر صفة الاولين في الاهلاك (ولئن سألتهم) أى كفار مكة (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) فهم مقرون بان خالقهن وما فيهن هو الله ذوالعزة في سلطانه والعلم في تدبيره ومع هذا الاقرار يعبدون معه تعالى غيره وينسكرون قدرته على البعث (الذي جعل لكم الارض مهدا)



أى فراشا نابتة ولو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن الانتفاع بها فى الزراعة والابنية وقرأ الكوفيون مهديا  
 والباقيون مهادا وهذا الموصول ابتداء الكلام من الله تعالى دالا على نفسه بذكر مصنوعاته أى هو الذى  
 الخ (وجعل لكم فيها) أى الارض (سبيلا) تسلكونها فى أسفاركم (لعلكم تهتدون) أى لى  
 تهتدوا بسلكها الى مقاصدكم ولتهتدوا بالتفكير فيها الى التوحيد والدين الحق (والذى نزل من السماء  
 ماء بقدر) حتى يكون معاشا لكم ولا نعام لكم لا كما أنزل على قوم نوح حتى أغرقهم (فأنشربا به بلدة ميتا)  
 أى فأحيينا بذلك الماء مكانا خاليا من النبات (كذلك تخرجون) أى مثل اخراج النبات من الارض  
 تخرجون من قبوركم أحياء فهذا الدليل كما يدل على قدرته تعالى وحكمته فكذلك يدل على قدرته على  
 المبعث والقيامة (والذى خلق الأزواج) أى أصناف المخلوقات (كلها) وقيل كل ما سوى الله  
 تعالى فهو زوج كالغوق والتحت واليمين واليسار والقدام والخلف والماضى والمستقبل والذوات والصفات  
 والصيف والشتاء والربيع والخريف (وجعل لكم من الفلك والأنعام) أى الابل (ماتر كبون) أى  
 مائر كبونه (لتستروا على ظهوره) أى لتستعلوا على ظهور مائر كبونه من الفلك والأنعام (ثم تذكروا  
 نعمة ربكم اذا استويتم) أى ركبتم (عليه) بان تعرفوا ان الله تعالى خلق البحر والرياح والسفن  
 والابل وتعرفوا ان ذلك نعمة عظيمة من الله تعالى وتشغلوا بالشكر لنعمة التى لا نهاية لها (وتقولوا  
 سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) أى ليس لنا من القوة ان نضبط هذه الدابة والفلك (وانا  
 الى ربنا المنقلبون) أى راجعون من الدنيا الى دار البقاء كبر وى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان  
 اذا وضع رجله فى الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى  
 سخر لنا هذا الى قوله تعالى المنقلبون وروى ان الحسن بن على رضى الله عنهم رأى رجلا ركب دابة  
 فقال سبحان الذى سخر لنا هذا فقال له ما هذا أمرت أم أمرت أن تقول الحمد لله الذى هدانا لسلام الحمد لله  
 الذى من علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله الذى جعل لنا من خير أمة أخرجت للناس ثم تقول سبحان  
 الذى سخر لنا هذا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سافر وركب راحلته كبر ثلاثا ثم  
 يقول سبحان الذى سخر لنا هذا ثم قال اللهم انى أسألك فى سفرى هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى  
 اللهم هون علينا السفر واطو عنا بعد الارض اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفة على الاهل اللهم احببنا  
 فى سفرنا واخلفنا فى أهلنا وكان اذا رجع الى أهله يقول آمين ثابتون لربنا حامدون (وجعلوا له من  
 عباده جزءا) أى أثبتوا أى بنو ما يبع له تعالى ولدا هو عبد من عباده (ان الانسان لكفور مبين) أى المبالغ فى  
 الكفر ظاهر الكفر (أم اتخذ عما يخلق بنات وأصفاكم بالبنيين) أى بل اتخذ من خلقه أخس الصنفين  
 واختار لكم أفضلهما (واذا بشر أحدكم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم) أى وإذا  
 أخبر أحد بنى ما يبع بالبنت التى جعلها للرحمن شهابا صار وجهه أسود من أحزان ما أخبر به والحال انه مغموم  
 أفيرضون لله ما لا يرضون لأنفسهم وقرئ مسودا ومسودا واسم ظل ما ضهر يعود الى أحد وجهه  
 مسود من المبتدأ والخبر خبرها واما وجهه فسود خبر مبتدأ مقدر أى هو مسود فتقع هذه الجملة موقع خبر ظل  
 (أو من ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين) أى أو جعلوا من عاداتها ان تربى فى الزينة من الذهب  
 والفضة ولد الله فالتى تربى فى الزينة تكون ناقصة الذات اذ لولا نقصانها فى ذاتها لما احتاجت فى تكميل  
 نفسها الى زينة والحال انها اذا احتاجت الى الحفاضة عجزت عن اقامة الحجة لضعف لسانها وقلة عقلها  
 وبلا طبعها وهى النساء فكيف يليق ان يكن بنات الله تعالى وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم

بضم الياء وفتح النون والباقون بفتح الياء وسكون النون (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا) أي حكموا بان الملائكة أكرم العباد على الله أنقصهم رأيا وأخسهم صنفا فالقول بان الملائكة اناث كفر وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر عند الرحمن أي وحكموا بان الملائكة الذين يكونون عند الرحمن لا عنده هؤلاء الكفار اناث فكيف عرفوا كونهم اناثا (أشهدوا خلقهم) أي أحضر واخلق الله تعالى اياهم فشهدوهم اناثا حتى يحكموا بانوثتهم وقرأ نافع وأشهدوا بهم مرتين مفتوحة ومضمومة وسكون الشين وأدخل قالون بينهما الفأى آ أحضر واخلدوهم أي حين خلقهم (ستكتب شهادتهم) في ديوان أعمالهم وهي قوتهم ان الله جزأ وان له بنات وانها الملائكة (ويستلون) عنها يوم القيامة (وقالوا) أي بنو مليح (لوشاء الرحمن ما عبدناهم) أي لو شاء الله عدم عبادتنا للملائكة مشيئة ارتضاء ما عبدناهم فافعلناه من عبادتنا اياهم حق مرضي عنده تعالى (ما لهم بذلك) أي القول (من علم انهم الايخرون) أي ما هم الا يكذبون في ذلك القول وهو قولهم الملائكة بنات الله وان الله قد شاء منا عبادتنا اياهم بمشيئة الارتضاء (أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون) أي هل وجدوا ذلك الباطل في كتاب منزل قبل القرآن حتى جازلهم ان يتمسكوا به (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون) أي لم يأتوا بحجة عقلية أو نقلية بل اعترفوا بتقليد آباءهم الجهلة وقالوا انا وجدنا آباءنا على حالة عظيمة تقصد وانا مهتدون على أعمالهم (وكذلك) أي والامر كما ذكر من عجزهم عن الحجة وتمسكهم بالتقليد (ما أرسلنا من قبلا في قرية من نذير الا قال متزوها) أي ما أرسلنا نبيا مخوفا من قبلك الى أهل قرية الا قال من يحبون الشهوات والملاهي ويغضون تحمل المشاق في طلب الحق قولا مثل قول قومك (انا وجدنا آباءنا على أمة) أي على طريقة تستحق ان تقصد (وانا على آثارهم) أي أعمالهم (مقتدون قال) يا أشرف الرسل لقومك قال أبو السعد وصيغة الامر أمر ماض متعلق بالنذير السابق حكاه الله لنبيه على تقدير فعلناه قل لانه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويدل على ذلك انه قرأ ابن عامر وحفص قال بصيغة الماضي أي قال كل نذير لأمتهم (أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) أي أقتدون بآبائكم ولو جنتكم بدين أوضح في الدلالة من دين آباءكم (قالوا انا بما أرسلمت به كافرون) أي قال كل أمة لنذيرها انا بانابوتنا على دين آباءنا وان جنتنا بما هو أصوب فانابا أرسلمت به منكرون وان كان ما جنتنا به أوضح مما كنا عليه (فانتقمنا منهم) بالاستئصال (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) بالرسول من الامم الماضية فلا تكثر بتكذيب قومك (واذ قال ابراهيم لايه) آزر (وقومه) المكين على التقليد (انني براهم عاتبدون الا الذي فطرني) أي انني براهم من آلهة تعبدونها غير الذي خلقني وبراء مصدر نعت به مبالغه وقرأ الزعفراني وابن المنادي بضم الباء وقرأ الاعمش اني برئ بنون واحدة وبصيغة اسم الفاعل (فانه سيهدين) أي يقبطنني على الهداية والسين للآ كيد وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار (وجعلها كلمة باقية في عقبه) أي وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التي تكلم بها كلمة باقية في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعوا الى توحيد الله فقله عليه السلام انني براهم عاتبدون جار مجرى لاله وقوله الا الذي فطرني جار مجرى الا الله فكان مجموع قوله انني براهم عاتبدون الا الذي فطرني جار مجرى قوله لاله الا الله وعلى هذا لا يوقف على قوله عاتبدون وقري كلمة وفي عقبه بسكون اللام وسكون القاف (لعلهم يرجعون) أي لعل من أشرك منهم يرجع بطاعة من وحد منهم (بل منعته هؤلاء) أي بل منعته منهم أهل مكة (وآباءهم) بطول العمر وسعة الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة

التوحيد (حتى جاءهم الحق) أى القرآن (ورسول مبين) أى ظاهر الرسالة ويوضحها بآكامه من الآيات والمجربات فكذبوا به وسموه ساعرا واما جاء به سحررا ولذا قال تعالى (ولما جاءهم الحق) أى القرآن (قالوا هذا سحر) أى خيال (وانابه كافرون) فكفروا بالقرآن واستحققوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقالوا لازل هذا القرآن على رجل من القريتين) أى من احدى القريتين مكة والطائف (عظيم) فى المال والجاه فالذى بمكة هو الوليد بن المغيرة والذي بالطائف هو عروة بن مسعود الثقفي (أهم يقسمون رحمة ربك) أى نبوة ربك لمن شاؤا (فمن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض) فى الرزق (درجات) أى متفاوتة (ليتخذ بعضهم بعضا مغريا) أى نحن أوقعنا هذا التفاوت بين العباد فى القوة والضعف والعلم والجهل والحداثة والبلاهة والشهرة والخدمول فلوسو ينسبنا بينهم فى كل هذه الاحوال لم نخدم أحدا أحدا وحيث نبغى ذلك الى فساد نظام الدنيا وخراب العالم ثم ان أحدا من الخلق لم يدر على تغيير حكمنا فى أحوال الدنيا مع دناءته فكيف يمكنهم الاعتراض على حكمنا فى تخصيص بعض العباد بمنصب النبوة فكيف فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطينا بالرسالة من شئنا (ورحمته ربك) من النبوة وسعادة الدارين (خير مما يجمعون) من الاموال فالعظيم من حاز النبوة لا من حاز الاموال الكثيرة (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ولبيوتهم أبوابا وسررا عليها يتكئون) أى ولولا ان يرغب الناس فى الكفر اذ ارأوا أهل الكفر فى سعة من الرزق لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه لاطينا الكافرين أكثر الاسباب المفيدة للثمن وجعلنا سقفا لبيوتهم من فضة ومصاعيد من فضة يرتقون عليها وأبواب لبيوتهم من فضة وسررا من فضة ينامون عليها (وزخرفا) أى زينته من كل شئ وفى كل شئ وهو معطوف على سقفا ويجوز ان يكون معطوفا على محل فضة أى جعلنا بعض هذه الاشياء فضة وبعضها ذهباً وقرأ ابن كثير وأبو عمر وسقفا بفتح السين وسكون القاف والباقون بضمهم ما قرئ معاريج (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما بتشديد الميم فهو بمعنى الاوان نافية كما فى قراءة أبى وما ذلك أى وما كل ما ذكر الاشئ يقع به فى الحياة الدنيا والباقون بالتخفيف فما زاد وان محففة من الثقلة واللام فارقة أى وانه كل ذلك لمتاع الحياة وقرئ بكسر اللام وهى تعليل وما موصولة قد حذف عاندها أى للذى هو متاع الحياة (والآخرة) أى ما فيها من فنون النعم (عند ربك للثقلين) أى عن الكفر والمعاصي فان العظيم هو العظيم فى الآخرة لافى الدنيا (ومن يعش عن ذكر الرحمن) بضم الشين أى ومن يعرض عن القرآن وقرئ يعش بفتح الشين أى يعمو بالكسر رأى يعيل وقرئ يعش على ان من موصولة غير مضممة معنى الشرط والمعنى ومن يعرف ان القرآن حق وهو يتجاهل (نقيض له) أى نضم اليه (شيطانا فهو) أى الشيطان (له قرين) فى الدنيا وفى النار وروى ان الكافر اذا بعث يوم القيامة من قبره أخذ شيطانه بيده فلم يفارقه حتى يصيرهما الله الى النار وقرئ يقيض بالياء والفاعل يعود الى الرحمن ومن قرأ يعش وحقه ان يرفع يقيض (وانهم ليصدونهم عن السبيل) أى وان الشياطين ليصرفون قرأهم عن سبيل الحق (ويحسبون انهم مهتدون) أى والحال ان الكفار المعرضون عن القرآن يعتدوونهم على هدى (حتى اذا جاءنا) أى جاءنا كل واحد من العاشين مع قرينه الشيطان يوم القيامة فى سلسلة واحدة وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر جأ ناعلى صيغة التثنية أى جاءنا العاشي والشيطان (قال) أى العاشي مخاطبا للشيطان (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين)

أى لمت حصل بنى وبينك فى الدنيا مثل بعد ما بين المشرق والمغرب (فبئس القرين) أنت فكسرة  
 المال والجاه توجب كمال النقصان والحرمان فى الدين والدنيا فظهران قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل  
 من القرينتين عظيم كلام فاسد (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم أنفسكم فى العذاب مشتركون) وفاعل ينفع  
 اما انكم وممدخولها واذا ظلمتم اما بدل من اليوم والمعنى ولن ينفعكم اليوم اذ تبين الآن عندكم وعند  
 الناس جميعا انكم ظلمتم انفسكم فى الدنيا بالاشراك بالله كونكم مشتركين فى العذاب بمعنى ان يحصل  
 لكم التشقى يكون قرنائكم معذبين مثلكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم ربنا آثمهم ضعفين من  
 العذاب والعنهم لعنا كبيرا واما ضمير يعود الى التنبى واذا ظلمتم لتعليل لنفى النفع وكذلك أنكم ينفخ الحمزة  
 ويؤيد هذا الاحتمال قراءة ابن عامر فى رواية انكم بكسر الهـ حمزة والمعنى ولن ينفعكم يوم القيامة تنعيمكم  
 لما عذبتمم لاجل ظلمكم أنفسكم فى الدنيا باتباعكم يا هـم فى الكفر والمعاصي لان حـكمكم ان تشركوا  
 أنتم وقرنائكم فى العذاب كما كنتم مشتركين فى سببهم فى الدنيا (أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن  
 كان فى ضلال مبين) أى أفأنت وحدك من غير اذنتنا تسمع الصم الحق أو تهدي العمى حتى يهتدوا  
 الحق وتهدي من تعروا فى الضلال الى الهدى أى انهم بلغوا فى النفرة عن دينك الى حيث اذا أممعتهم  
 القرآن كانوا كالصم واذا رأيتهم المجيزات كانوا كالعمى فان صمهم وعماهم كان بسبب كونهم فى كفر  
 بين (فاما الذين بك فانما منهم من تقمون) أى فان قبضناك قبل نزول النعمة بهم فانما تقمون منهم  
 بعد موتك فى الدنيا والآخرة (أوزير ينك الذى وعدناهم فانا عليهم مقتدرون) أى أوزير ينك فى حياتك  
 ما وعدناهم من الذل والقتل فلا يعوقنا عائق لا ناقدرون على عذابهم قبل موتك وبعده (فاستمسك  
 بالذى أوحى اليك) بان تعتقد انه حق وبان تعمل بوجبه وقرئ أوحى بالبناء للفاعل وهو الله تعالى  
 (انك على صراط مستقيم) لا يميل عنه الاضال فى الدين (وانه لذكر لك ولقومك) أى وان الذى أوحى  
 اليك لموجب شرف عظيم لك ولقريش حيث يقال ان هذا الكتاب أنزله الله تعالى على رجل منهم  
 (وسوف تستلون) هل أدبتم شكرنا نعمنا عليكم بهذا الذر الجليل (واسأل من أرسلنا من قبلك  
 من رسلنا أن جعلنا من دون آلهة يعبدون) أى واسأل مؤمنى أهل التوراة والانجيل هل جاءت  
 عبادة الاوثان فى ملته من مللهم بأمرنا فانهم يخبرونك عن كتب الرسل فاذا سألتهم فكأنك سألت  
 الانبياء فجاءت الرسل بالاتوحيد فلم يسألهم النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان موقفا بذلك واذا كان  
 التوحيد متفقا عليه بين الرسل وجب ان لا يجعلوا وسببا لبغض محمد صلى الله عليه وسلم (واقدر أرسلنا  
 موسى بآياتنا) وهى المجيزات التى كانت مع موسى عليه السلام (الى فرعون وملئه) أى مومه (فقال انى  
 رسول رب العالمين) اليكم فقالوا له ائت بآية (فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها يضحكون) أى استهزؤا  
 بها أول ما رأوها ولم يأتهم لوفائها (وما زيه من آية الاهى أكبر من أختها) أى الاوى أعظم من آية  
 التى كانت قبلها فى زعم الناظر (وأخذناهم بالعذاب) أى بأنواع العذاب كالدم والقمل والضفادع  
 والبرد والجوار ملتهما بالنار وموت الابكار (لعلهم يرجعون) أى لكي يرجعوا عن كفرهم الى الايمان  
 (وقالوا) لموسى لما رأوا العذاب (يا أيها الساحر) أى العالم الماهر بوقر ونه عليه السلام بذلك القول  
 لاستعظامهم علم السحر (ادع انار بك) ليكشف عنا العذاب (بما عهد عندك) أى بالذى عهد لك  
 وكان عهده لموسى ان آمنوا وكشفنا عنهم العذاب (اننا لمهتدون) أى المؤمنون بك وبما جئت به (فلما  
 كشفنا عنهم العذاب) بدعوتهم عليه السلام (اذا هم ينكثون) عهدهم فى كل مرة من مرات العذاب

أى فكلوا يتوبون في كل واحدة من العذاب فاذا انكشف عنهم تقصوا العهد بالايمان (ونادى فرعون  
 في قومه) أى فيما بينهم بعد ان كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمنوا (قال يا قوم أليس لى ملك مصر)  
 أربعين فرسخا فى أربعين فرسخا قال مجاهد هى الاسكندرية (وهذه الانهار) التى فصلت من النيل  
 ومعظمها أربعة أشهر نهر الملك نهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس (تجرى من تحتى) أى من تحت  
 قصرى (أفلا تبصرون) ذلك فقد اجتمع فرعون على فضيلة نفسه بكثرة أمواله وقوة جأهه (أم أنا خير  
 من هذا الذى هو مهين) أى بل أنا خير من موسى الذى هو فقير ضعيف الحال لانه يتعاطى أموره بنفسه  
 (ولا تكاديين) أى يظهر حجته التى تدل على صدقه فيما يدعى (فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب) أى  
 فهلا ألقى على موسى من عند مرسله مقاليد الملك ان كان صادقا فى دعواه لان هذة القوم جرت بانهم اذا  
 جعلوا واحدا رئيسا لهم ألبسوه سوارا من ذهب وطوقا من ذهب فطلب فرعون من موسى مثل هذه الحالة  
 وقرأ حفص أسورة والباقيون أسورة وقرئ ألقى عليه أسورة وأسورة على البناء للفاعل وهو الله تعالى  
 (أو جاء معه الملائكة مقترنين) أى أو هلا جاء الملائكة ماشين مع موسى فيدلون على صحة نبوته  
 (فاستخف قومه) أى فطلب فرعون من قومه الخفة فى الايمان بما كان يأمرهم به (فأطاعوه) فيه  
 (انهم كانوا قوما فاسقين) حيث سارعوا الى طاعة ذلك الجاهل الفاسق (فلما آسفونا انتقمنا منهم) أى  
 فلما أغضبونا بينا موسى ومالوا الى ارادة عقابنا بالافراط فى العصيان عاقبناهم (فأغرقتناهم أجمعين)  
 فى البحر (جعلناهم سلفا) أى متقدمين ليعتظ بهم كفار أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ حمزة والكسائي  
 بضم السين واللام والباقيون بفتحهما (ومثلالا آخرين) أى عظة ان بقى بعدهم وقصة عجيبة لهم  
 (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) أى لما جعل عيسى مثابها للاصنام فى كونه معبودا (اذا قومك) قريش  
 (منه) أى من ذلك المثل (يصدون) أى يضحكون ويرفع أصواتهم فرجا بما هموا من ابن الزبيرى لظنهم  
 ان محمدا صار مغلوبا بهذا الجدال وروى انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم  
 قال عبد الله بن الزبيرى هذا خاصة لنا ولا لهتنا أوالجميع الامم فقال صلى الله عليه وسلم هو لكم ولا لهتمكم  
 وجميع الامم فقال عبد الله خصمته ورب الكعبة أليس النصارى يعبدون المسيح واليهود عزيرا وبنو  
 ملج الملائكة فاذا كان هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم فسكت النبي صلى الله عليه  
 وسلم وفرح القوم وضجوا فترت هذه الآية وعبد الله هذا محبب مشهور وهذه القصة كانت قبل اسلامه  
 وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبو بكر عن عاصم بضم الصاد وهو قراءة على بن أبى طالب والباقيون  
 بكسرها وهو قراءة ابن عباس (وقالوا آلهتنا خير أم هو) أى ان جاز لعيسى الدخول فى النار مع  
 النصارى يجوز لنا الدخول فى النار مع آلهتنا وأنت ترعنا ان آلهتنا ليست خيرا من عيسى فاذا كان هو  
 من حصب جهنم كان أمر آلهتنا أهون وقيل ان الكفار لما هموا ان النصارى يعبدون عيسى قالوا نحن  
 أهدي من النصارى لانهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فقولهم آلهتنا خير أم هو تفضيل لآلهتهم  
 على عيسى وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حكي ان النصارى عبدوا المسيح قالوا ان محمدا يدعونالى  
 عبادة نفسه وآبائنا قالوا لا يجب عبادة هذه الاصنام فحينئذ عبادة الاصنام أولى لان آباءنا متطابقين عليه  
 وأما محمد فانه متهمة فى أمرنا بعبادته فعنى آلهتنا خير أم هو أى أعبادة الاصنام خير أم عبادة محمد  
 والوقف على أم هو تام (ما ضربوا لك الاجدلا) أى ما ضربوا لك هذا المثل الا لاجل الغلبة فى القول لا لطلب  
 الفرق بين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) أى شدة ادا الحصومة محبوبون على اللجاج فان قوله

تعالى انكم وما تعبدون من دون الله لا يتناول عيسى والملائكة لان كلمتهما لا تتناول العقلاء المنة ولان  
النصوص الدالة على تعظيم عيسى والملائكة اخص من هذا القول والخاص مقدم على العام (ان هو الا  
عبد انعمه عليه وجعلناه مثالا لابي اسرائيل) اى ما عيسى الاعبد كسائر العبيد شرفناه بالنبوة  
والاقدار على الخوارق وليس هو باله وصيرناه عبدة عجيبة حيث خلقناه من غير آب ليعرفوا تميزنا بالقدرة  
الباهرة (ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الارض يخلقون) اى ولونشاء لجعلنا من رجالكم ملائكة  
مستقرين فى الارض بطريق التوليد من غير واسطة نساء يخلقونكم كما تخلقكم اولادكم كما ولدنا  
عيسى من اثنى بلاخل فهذا امر سهل علينا مع انه اعجب من حال عيسى الذى تستغربه فانه بواسطة أم  
وشران الام الولادة (وانه لعلم للساعة) اى وان عيسى لشرط من اشراط الساعة والمعنى وان نزول  
عيسى من السماء علامة على قرب الساعة وقرأ ابن عباس لعلم بفتح العين واللام اى علامة وقرئ  
للعلم وقرأ أبى لذكر وفى الحديث ان عيسى ينزل على نبتة فى الارض المقدسة يقال لها اقيق ويبدع حربة  
وبها يقتل الدجال فيأتى بيت المقدس والناس فى صلاة الصبح فيمتأخر الامام فيقدمه عيسى عليه السلام  
ويصلى خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحزب البيس  
والكنائس ويقتل النصارى الامن امن به (فلا تترن بها) اى فلا تشكن فى وقوع الساعة (واتبعون)  
اى واتبعوا هداى أورشولى (هذا) اى الذى ادعوك اليه (صراط مستقيم) اى موصل الى الحق  
(ولا يصدنكم الشيطان) عن اتباعى (انه لكم عدو مبين) اى انه قد بان عدوكم لاجل انه  
هو الذى اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى) الى بنى اسرائيل (بالبينات)  
اى بالمعجزات وبالشرائع الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة) اى بأصول الدين لاعلمكم اياها  
(ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه) وهى فروغ الدين فان قوم موسى قد اختلفوا فى اشياء من احكام  
التكليف واتفقوا على اشياء فجاء عيسى ليبين لهم الحق فى المسائل الخلافية أما اختلفا فهم فى الاشياء  
التي لا حاجة بهم الى معرفتها فلا يجب على الرسول بيانها (فاتقوا الله) فى الاعراض عر دينه  
(وأطيعون) فيما بلغه اليكم من التكليف (ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه) بالشرائع واعتقدوا  
وحدانيته تعالى اى التوحيد والتعبد بالشرائع (هذا صراط مستقيم) لا يضل سالكه (فاختلف  
الاحزاب من بينهم) اى اختلف الطوائف فى عيسى بعد رفعه الى السماء اختلفا فان شامتهم فقال  
المعوية هو الله وقال النسطورية هو ابن الله وقال الملكانية هو شريك الله وقال المرقسية هو ثالث  
ثلاثة وقال اليهود هو ابن زنا (فويل) اى شدة عذاب (الذين ظلموا) من هؤلاء المختلفين الذين  
وضعوا القول فى غير موضعه (من عذاب يوم أليم) هو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة أن  
تأتهم بغتة وهم لا يشعرون) فان تأتيتهم بدل من الساعة اى ما ينتظر الناس الا اتيان الساعة فجاءة  
غافلين عنها مشغولين بأموال الدنيا (الا خلا يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين) اى المتحابون فى الدنيا  
بعضهم عدو لبعض يوم اذ تأتيتهم الساعة الا الموحدين الذين يتحاب بعضهم بعضا على التقوى فان مودتهم  
لا تصير عداوة فان الذين حصلت بينهم محبة فى الدنيا ان كانت تلك المحبة لاجل طلب الدنيا ولذا اتفاه هذه  
الطالب لا تبقى فى القيامة بل تنقلب هذه المحبة الدنيوية بغضة فى القيامة وان كان حصول المحبة فى الدنيا  
لاجل الاشتراك فى محبة الله وفى طاعته كانت هذه المحبة باقية فى القيامة بل كأنها تصير اصفى عما كانت فى  
الدنيا ويقول الله لهم (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين)

أى مخلصين لنا بالعبادة وقد روى في هذا الحديث ان المنادى ينادى يوم القيامة يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون فيرفع الخلائق رؤسهم فيقولون نحن عباد الله ثم ينادى الثانية الذين آمنوا باياتنا وكانوا مسلمين فينكس الكفار رؤسهم ويبقى الموحدون رافعين رؤسهم ثم ينادى الثالثة الذين آمنوا وكانوا يتقون فينكس أهل الكفار رؤسهم ويبقى أهل التقوى رافعين رؤسهم قد زال عنهم الخوف والحزن كلو عداهم الله لانه أكرم الأكرمين والموصول صفة للمنادى أو نصب للمدح وعلى هذا لا يوقف على تحزنون أمان جعل مبتدأ وخبره مضمرف الووقف على تحزنون تام والتقدير يقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون) أى تكرمون بالتحف اكراما على سبيل المبالغة (يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب) أى لهم فى الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم فى قصاع من ذهب وكبران من ذهب (وفيها) أى الجنة (ما تشتهيہ الانفس) من الاشياء المعقولة والمسهوعة والمموسعة جزاء لهم بما منعوا أنفسهم من الشهوات فى الدنيا (وتلذذوا العين) من الاشياء المبصرة جزاء ما تحملوه من منع أعينهم من نظرها لا يجوز شرعا وقرأ نافع وابن ماسر وحفص تشتهيہ بأبواب العائد على الموصول والباقيون بحذفه وقرئ وتلذذوا بالهاه (وأنتم فيها) أى الجنة (خالدون) وتلك الجنة التى أورشتموها بما كنتم تعملون (أى أعطيتهموها جزاء على عملكم الصالح فى الدنيا) (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) فلا تنفد أبدا (ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون) خبران وفى عذاب متعلقة به (لا يقرعونهم) أى لا ينقص العذاب عنهم (وهم فيه) أى العذاب (مبلسون) أى آيسون من النجاة وقرأ عبد الله وهم فيها أى فى جهنم وهذه جملة حالية (وما ظلمناهم) بعذابهم (ولكن كانوا هم الظالمين) لا يقال أنفسهم للعذاب الخالد بقصد عدم الانفكاك عن الكفر ما بقوا فى الدنيا فالظالمين خبر كان وقرأ عبد الله وأبو زيد الظالمون على أنه خبر لهم والجملة خبر كان (ونادوا) خازن النار (يامالك) قرأ ابن مسعود يامال بحذف الكاف وهذا دليل على أنهم بلغوا فى الضعف الى حيث لا يمكنهم أن يذكروا من الكلمة لبعضها (ليقبض عليهم نار بك) والمعنى سل ربك أن يمتتنا لنسترىح من العذاب وهذا نحن للوت لشدة عذابهم (قال) أى مالك بعد أربعين سنة كما قاله عبد الله بن عمر وقيل الضمير يعود الى الله (انكم ما كنتمون) فى العذاب أبدا لخالص لكم منه موت ولا بغيره قال الله تعالى مقرر الجواب مالك ومبين السبب مكثتم (لقد جئناكم بالحق) أى بالدين الحق فى الدنيا بأرسال الرسل وانزال الكتب (ولكن أكثركم للحق كارهون) أى ينفرون عنه ويبغضونه (أم أبرمو أم أرفأنا مبرمون) أى أأتقن مشركوا مكة أمرافى كيدهم برسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فأنامتقنوا كيدنا حقيقة وكانوا يتشاورون فى أمورهم صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم) أى بل يحسبون أنا لا نسمع ما يحدثوا به أنفسهم أو غيرهم فى مكان خال وما نكلموا به فيما بينهم (بلى) ورسلنا لديهم يكتبون (أى بلى نسعهمها ونظلم عليهمها) والحال ان رسلنا وهم الحفظة الذين يلازمونهم أينما كانوا يكتبون عليهم كل ما صدر عنهم من الأفعال والأقوال (قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) لذلك الولد فان السلطان اذا كان له ولد يجب على عبده أن يخدمه كما يجب عليه أن يخدم السلطان والمعنى ان قام الدليل على ثبوت ارلله تعالى كنت مقرا بوجوب خدمته لكن لم يوجد الدليل على ثبوته بل الدليل القاطع قائم على عدمه فكيف أقر بوجوده قال بعضهم ان كلمة ان هي هنا نافية والتقدير ما كان للرحمن ولد فأنا أول المقرين من أهل مكة بأن ليس لله ولد وأنا أول الموحدين منهم أن لا شريك له تعالى وقرأ حمزة والكسافى ولديهم الواو واسكان



اللام والباقون يفتحهم - ما (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) من ناله وله (فذرهم) أى فآثر كههم فى ذلك الباطل حيث لم يذعنوا للحق بعدما معوا هذا البرهان الجلى (بخوضوا) أى يفعلوا فى أباطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) أى حتى يصلوا الى اليوم الذى يوعدون فيه بالعذاب وهو يوم القيامة (وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله) أى وهو الذى هو معبود فى السماء ومعبود فى الارض (وهو الحكيم العليم) فكونه بليغ الحكمة فى تدبير خلقه وبالغافى العلم عصا لهم ينال فى حصول الولد له (وتبارك الذى له ملك السموات والارض وما بينهما) أى دام الذى له ملكها وكثرت خيراته فعبسى ليس ولد الله تعالى لانه حدث بعد ان لم يكن ثم انه مات ولانه محتاج الى الطعام فالذى هذا صفة كيف يكون ولدا ان كان خالقا للسموات والارض وما بينهما ولا بحانسة بين عبسى والباقي الغنى عن كل شىء فامتنع كونه ولدا لله تعالى (وعنده علم الساعة) أى علم وقت قيامها ومن كان كاملا فى الذات والعلم والقدرة ام تمنع أن يكون له ولد عاجز وعديم العلم على أحوال العالم بالحد الذى وصفه النصارى (واليه ترجعون) وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائى بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الالتفات من الغيبة الى الخطاب للتهديد وقسرى تحشرون بالتاء (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق) أى ان الملائكة وعبسى وعزير الذين كانوا يعبدهم الكفار من دون الله لا يشفعون الا لمن شهد بالحق (وهم يعلمون) بقاؤهم ما يشهدون به بألسنتهم روى أن النصير بن الحرث ونفر معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن نعبد الملائكة فهم أحق بالشفاعة من محمد فانزل الله هذه الآية ويقال ان كل معبود من دون الله لا يملك الشفاعة الا من شهد أنه لاله الا الله وهم الملائكة وعبسى وعزير فان لهم شفاعة عند الله وهم يعلمون ان الله خلقهم وانهم عباد الله (ولئن سألتهم) أى الكفار الذين ادعوا الشريك لله (من خلقهم) أى العابدون والمعبودين معا (ليقولن الله فأنى يؤفكون) أى فكيف يصرفون عن عبادته تعالى الى عبادة غيره مع اعترافهم بكون الكل مخلوقا له تعالى ولم يكذبون على الله حيث قالوا ان الله أمرنا بعبادة الاصنام (وقيله) قرأ الاكثرون بالنصب على المصدر أى قال النبي قونه أو عطف على سرهم أو على محل الساعة وقرأ عاصم وحزرة بالجر عطف على الساعة أو ان الواو القسم وقرأ الأعرج وأبو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع عطف على علم الساعة أو مبتدأ وخبره ما بعده (يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) بك وبرسولك قال تعالى (فاصفع عنهم) أى فاعرض عنهم بغیر التبليغ وبالذعاء عليهم بالعذاب (وقل سلام) أى شأنى الآن متاركة بسلامتكم منى وسلامتى منكم فهذا اتباعهم منهم (فسوف يعلمون) ما يفعل بهم وقرأ نافع وابن عامر بتاء الخطاب على الالتفات لزيادة التهديد والتقريع والباقون بالياء كناية عن قوم لا يؤمنون وهذه الآية غير منسوخة لان الامر لا يفيد الفعل الامر واحد فاذا أتى به مرة واحدة فقد سقط دلالة اللفظ أى حاجة فيه الى التزام النسخ

﴿سورة الدخان مكية وهى تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست وأربعون كلمة وأربعمئة وأحد وثلاثون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين) يجوز أن يكون المراد بالكتاب ههنا الكتب المتقدمة التى أنزلها الله تعالى على أنبيائه وأن يكون المراد به اللوح المحفوظ وان يكون المراد به القرآن وهذا يدل على

غاية تعظيم القرآن (انا أنزلناه) أى القرآن (فى ليلة مباركة) قال الاكثرون انها ليلة القدر وقال  
عكرمة وطائفة آخرون انها ليلة البراءة وهى ليلة النصف من شعبان ونقل محمد بن جرير الطبرى  
عن قتادة أنه قال نزلت مصحف ابراهيم فى أول ليلة من رمضان والتوراة است ليل منه والزبور  
لثنتى عشرة مضت منه والانجيل لثمان عشرة مضت منه والقرآن لاربعة وعشرين مضت من  
رمضان واليلة المباركة هى ليلة القدر وقد قيل انه تعالى أنزل كلمة القرآن من اللوح المحفوظ الى  
سماء الدنيا فى ليلة مباركة ثم أنزل فى كل وقت ما يحتاج اليه المكلف وقيل يبدأ فى استنساخ  
ذلك من اللوح المحفوظ فى ليلة البراءة ويقع الفراغ فى ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى  
ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسوف ونسخة الاعمال الى اميرافيل  
صاحب سماء الدنيا ونسخة المصاب الى ملك الموت (انا كنا منذرين) أى مخوفين بالقرآن (فيها)  
أى ليلة مباركة (يفرق) أى يظهر لللائكة الموكلين بالتصرف فى العالم (كل أمر حكيم) أى مبرم  
لا يحصل فيه تغيير ولا نقص بل لا بد من وقوعه فى تلك السنة وقال الرازى معنى الحكيم ذو حكمة وذلك لان  
تخصيص الله تعالى كل أحد بحالة معينة من العمر والرزق والاجل والسعادة والشقاء يدل على حكمة  
بالغة لله تعالى لما كانت تلك الافعال والاقضية تدالة على حكمة فاعلمها وصفت بكونها حكيمة وقرئ يفرق  
بالتشديد وقرئ يفرق على البناء للفاعل ونصب كل والفارق هو الله تعالى وقرأ زيد بن على نفرق بالنون  
(أمر من عندنا) حال من فاعل أنزلنا وأمر من مفعوله أى فى حال كون القرآن أمراً من عندنا بما يجب ان  
يفعل أو من أمر حكيم أو مفعول له وناصبه انا أنزلناه واما منذرين واما يفرق أى أو مصدر من معنى يفرق  
أى فرقاً كأننا من عندنا (انا كنا امرسلين) أى انا غافلنا ذلك الا نذار لاجل انا كنا امرسلين  
الانبياء (رحمة من ربك) مفعول له أى لاجل افاضة رحمتنا على العباد والمعنى انا أنزلنا القرآن لان من  
عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاقتضاء رحمتنا لسابقة ارسالهم أو بدل من أمر افيجي فيه رحمة  
ما تقدم من الاوجه فى أمرنا (انه هو السميع العليم) فان المحتاجين للرحمة امان يذكروا حاجاتهم  
بالاستئذان واما ان لا يذكروا فانها لله تعالى سميع لكلامهم وان لم يذكروا وهاف هو تعالى عالم  
بجحاتهم (رب السموات والارض وما بينهما) قرأ عاصم وحزرة والكسافى بالجريد من ربك أو بيان عليه  
والباقون بالرفع عطف بيان على قوله السميع العليم أو خبر آخر أو استئناف على أضمار مبتدأ (ان  
كنتم موقنين) أى ان كنتم تريدون اليقين فاعرفوا ان الامر كما قلنا (الا اله الا هو يحيى ويميت)  
وهذا تنبيه على تمام دلائل التوحيد (ربكم ورب آبائكم الاولين) بالرفع بدل أو بيان أو نعت رب  
السموات وقرأ ابن محيصن وابن أبى اسحق وأبو حيوة والحسن بالجرح على البدل أو البيان أو النعت رب  
السموات وقرأ الانطاكى بالنصب على المدح (بل هم فى شك) أى ليسوا على يقين فى أقرارهم بأن للسموات  
والارض رباً وخالقهما والله تعالى وانما يقولونه تقليد الآباءهم من غير علم فهم فى شك (يلعبون) فى دينهم  
بما يظهر لهم من غير حجة (فارتقب) أى انتظر يا أكرم الرسل عذابهم (يوم تأتى السماء ب دخان مبين)  
وهو ما أصابهم من شدة الجوع فانهم لظامة أبصارهم كأنهم برؤن دخان بين السماء والارض فالمراد بالدخان  
هنا على ما قاله ابن عباس فى بعض الروايات وابن مسعود ومقاتل ومجاهد واختاره الفراء والزجاج وهما  
أصاب قريشاً من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فانه لما كذبه قومه بمكة دعا عليهم فقال اللهم  
اجعل سنينهم كسنى يوسف فارتفع المطر واجدبت الارض وأصاب قريشاً شدة المجاعة حتى أكلوا

العظام والكلاب والجيف فكان الرجل يرى بينه وبين السماء كاللدخان هناك من الجوع ونقل عن علي  
وابن عباس وابن عمر وأبي هريرة وزيد بن علي والحسن أن المراد بالدخان هنا دخان يظهر في العالم في آخر  
الزمان يكون علامة على قرب الساعة فلا ما بين المشرق والمغرب وما بين السماء والأرض يكث أنبعين  
يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه كالزكام واما الكافر فيصير كالسكران فيألجوه ويخرج من منخره وأذنيه  
ودبره وتكون الأرض كلها كبيت أوقدت فيه النار وقال عبد الرحمن الاعرج ان المراد بالدخان هو الغبار  
الذي ظهر يوم فقع مكة من ازدحام جنود الاسلام حتى حجب الابصار عن رؤية السماء (يعشى الناس)  
أى يشعلهم وهو في محل حرصة لدخان (هذا عذاب أليم) فان قلنا التقدير يقولون هذا عذاب أليم  
(ربنا كشف عنا العذاب) فالعذاب هو القبط الشديد وان قلنا التقدير يقولون ربنا كشف عنا  
العذاب فالعذاب هو الدخان المهلك الذي يدخل في امهاع الكفرة حتى يصير رأسهم كالرأس الخنيز  
(انامؤمنون) بحمدو بالقرآن والمراد منه الوعد بالايمن ان كشف عنهم العذاب (أنى لهم الذي كرى وقد  
جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أى كيف يتعظون بهذه الحالة والحال انهم قد شاهدوا  
ما ظهر على رسول الله من المعجزات القاهرة وهى أعظم موجبات الاعتناق ثم لم يلتفتوا اليه وقالوا ان محمدا  
يتعلم هذه الكلمات من جبر غلام عامر بن الحضري وهو قين نصرانى أو غلام لحويط بن عبد العزى قد  
أسلم وقالوا ان الجن يلقون على محمد هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشى ومماثلهم الا كمثل السكب اذا  
جاع ضغوا اذا شبع طغى (انا كشفوا العذاب قليلا انكم هائدون) أى انا انكشف العذاب عنكم  
كشفا قليلا أو زمانا قليلا بدعا محمد صلى الله عليه وسلم انكم تعودون في الحال الى ما كنتم عليه من  
الشرك والمعنى انهم لا يفون بعهدهم وانهم في حال الهزيمة يتضرعون الى الله تعالى فاذا زال الخوف عادوا  
الى الكفر والتقليد لذهب الاسلاف (يوم نبطش البطشة الكبرى) انامنتقمون) ويوم منصوب بما  
دل عليه منتقمون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها أى يوم نأخذ بشدة أخلاقهم يا ايصال الآلام المتتابعة  
نتقم انامنتقمون وهو يوم بدر كما قاله ابن مسعود ومجاهد ومقاتل وأبو العالصة وروى عكرمة عن ابن  
عباس هو يوم القيامة وقرأ الحسن البصرى وأبو جعفر المدي نبطش بضم الطاء وقرى نبطش بضم النون  
فان الله أمر الملائكة بأن يعاقبهم العقوبة العظمى (ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون) أى ولقد عاد ما قوم  
فرعون قبل هؤلاء العرب معاملة المختبر ببعث الرسول اليهم (وجاءهم رسول كريم) على ربه وهو  
موسى عليه السلام اذا خصه بالنموه وامساع الكلام (أن أدوا الى عبد الله) أى بأن الحديث  
أر. لواء بنى اسرائيل معى (انى لكم رسول) من الله (أمن) أى قد ائتمنى الله تعالى على وحيه  
ورسالته وصدقنى بالمعجزات القاهرة (وأن لاتعلوا على الله) أى وبأن الشأن لاتتكبروا على الله  
باهانة وحيه ورسوله (انى آتيتكم بسلطان مبين) أى آتيتكم من جهة الله تعالى بحجة واضحة يعترف  
بصحتها كل عاقل (وانى عذت بربى وربكم أن ترجون) أى وانى اعتمدت بربى وربكم من ان تقتلون  
قبل ما قال موسى وان لاتعلوا على الله توعده بالقتل (وان لم تؤمنوا لى فاعترلون) أى ان لم تصدقونى  
ولم تؤمنوا بالله لاجل ما آتيتكم به من الحجة فخلوا سبيلى لالى ولاعلى (فدعاه أن هؤلاء قوم مجرمون)  
أى انهم كفروا ولم يؤمنوا فدعاهم موسى ربه بأن هؤلاء قوم مشركون اكتسبوا الهلاك على أنفسهم فافعل  
بهم يارب ما يليق بهم وقرأ ابن أبى اسحق وعيسى والحسن بكسر المهزة على اضمار القول عند  
البصريين وعلى اجراء عابجرى القول عند الكوفيين (فقال ربه) (أسر بعبادى ليلا) أى سر ليلا بنى

اسرائيل قرأ نافع وابن كثير بالوصل والباقون بالقطع (انكم متبعون) أى يتبعكم فرعون وجنوده  
 بعدما علموا بخبر وجكم ويصبر ذلك سبباً لهلاكهم (واترك البحر رها) أى اجعل البحر طرقات واسعة  
 حتى يدخله القبط فيغرقوا كما قال تعالى (انهم جند مغرقون) فى البحر وقرئ بفتح الهمزة أى لانهم وانما  
 أخبر الله تعالى بذلك حتى يبقى فارغ القلب عن شربهم (كم تركوا من خنات وعيون وزروع ومقام  
 كريم ونعمة) بفتح النون أى فاغرقهم الله وتركوا أموراً كثيرة من بساتين ومياها ظاهرة فى  
 البساتين وحرث ومنازل محسنة ومجالس مزينة وأمرهم يمتنعون بها كالملابس والمراكب (كانوا فيها)  
 أى فى هذه الاشياء (فاكهين) بالالف أى طيبين الانفس محبين وقرأ الحسن وأبو رجاء فاكهين  
 بدون الالف أى مستهزئين بنعمة الله تعالى (كذلك) أى مثل ذلك السلب سلبنا هذه الاشياء منهم  
 (وأورثناها) أى تلك الاشياء (قوما آخرين) أى جعلناها من بعدهم ميراثاً لبني اسرائيل (فما  
 بكت عليهم السماء والارض) روى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد الا وله  
 فى السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل فيه عمله فاذا مات فقداه وبكى عليه وروى فى الاخبار  
 ان المؤمن ليبنى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصعد عمله ومهبط رزقه أى ولم يبدأ السماء والارض على  
 فرعون وقومه لانهم لم يكونوا يعملون على الارض عملاً صالحاً ولم يصعد لهم الى السماء كلام طيب ولا عمل  
 صالح (وما كانوا منظرين) أى لما جاء وقت هلاكهم لم يعملوا الى وقت آخر لتوبة وتدارك تقصير  
 (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهيمن من فرعون) أى من العذاب الشديد الصادر من فرعون وهو  
 قتل الابناء واستخدام النساء والاتعاب فى الاعمال الشاقة وقرئ من عذاب المهيمن أى وهو فرعون لانه  
 كان عظيم السعي فى اهانة المحقين وقرأ ابن عباس من فرعون بمعنى الاستعظام والمعنى هل تعرفونه من هو  
 فى عتوه وشيظنته (انه كان عالياً من المسرفين) أى كان على الدرجة فى طبقة المسرفين أو يقال انه كان  
 متكبراً مسرفاً فانه مع حقارته ادهى الالهية فقلوه من المسرفين حال من الضمير فى عالياً وخبرنا ان كان  
 (ولقد اخترناهم على علم على العالمين) أى ولقد اخترنا بنى اسرائيل على العالمين جميعاً عاين بكونهم  
 مستحقين لان يختاروا ويرجعوا على غيرهم لكثرة الانبياء فيهم ويقال ولقد اخترناهم على عالمي زمانهم  
 مع علمنا بانهم قديرين يغون فى بعض الاوقات ويصدر عنهم الفطرات فى بعض الاحوال (وآتيناهم من  
 الآيات ما فيه بلاء مبين) أى وأعطينا بنى اسرائيل ما فيه نعمة ظاهرة من الآيات التى لم ينظر الله مثلها  
 على أحد سواهم مثل فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن السلوى وغيره فانه تعالى لما كان يملو بالحننة  
 فقد يملو بالنعمة أيضاً اختصاراً لظاهر التميز الصديق عن الزنديق (أن هؤلاء) أى ان كفار قريش  
 (ليقولون ان هى الاموات الاولى) أى ما نأية الامر الاموات الاولى المزملة للحياة الدنيوية (وما نحن  
 بنشزين) أى بعميون بعد الموت (فأقرباً باننا) أى ففعلوا لنا أيها القائلون باننا نبعث بعد الموت  
 أحياء من مات من آبائنا بأن تسألوا ربكم ذلك حتى يصير دليلاً عندنا على صدق دعواكم فى البعث (ان  
 كنتم صادقين) فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى ليظهرانه حق قال تعالى مئة مصرع على الوعيد  
 (أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم) أى قبل قوم تبع كدين وأصحاب الالبكة والرس وغود وعادوسمى  
 تبعاً لكثرة تبعه واسمه أسعد بن ملكي كوب وكنيته أنوكرب وهونى كما قاله ابن عباس أورجل صالح كما  
 قالت عائشة وكان قومه كافرين وأراد خراب المدينة فلما أخبرنا بها جرنبي اسمه أحمد انصرف عنها وقال  
 شعرأردعه عند أهلها وكنوايتوارثونه كبراعن أكابرالى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه

وكان من اليوم الذي مات فيه تبع الى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا نقص ويقال كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيد وفيه

شهدت على أحمدانه \* رسول من الله باري النسم

فلومد عمرى الى عمره \* لكنت وزيره وابن عم

أهل الكاهن انهم كانوا مجرمين فأهلكناهم مستأنف لبيان عاقبة أمرهم وانهم تعليل لاهلاكهم أى ان أولئك الكفار أهلكوا بسبب اجرامهم مع انهم كانوا أقوى من هؤلاء أفلا يخافون من هلاكهم وهم شركاء لأولئك في الاجرام (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بعين) أى لاهين ولولم يحصل البعث والجزاء لكان هذا الخلق عبثا لان الله تعالى خلق نوع الانسان ثم كفهم بالايان والطاعة فافتضى ذلك ان يقر المطيع من العاصي فيمعلق فضله تعالى واحسانه للمطيع ويتعلق عدله وعقابه للعاصي فلا بد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت وقوا عمر وبن عبيد وما ينهن وقرأ الجبور بينهما باعتبار النوعين (ما خلقناهما) وما بينهما (الا بالحق) أى الاسباب الحق الذى هو الايمان والطاعة والبعث والجزاء (واكن أكثرهم) أى أهل مكة (لا يعلمون) انا خلقنا الخلق بسبب اقامة الحق عليهم (ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين) أى ان يوم تميز الحق من المثل وقت وعهد الناس أجمعين وقرئ ميقاتهم بالنصب على انه اسم ان ويوم خبرها أى ان ميقاتهم جزاؤهم البر والفاجر في يوم فصل الله بين عباده (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا) أى لا ينفع قريب عن قريب شيئا (ولا هم ينصرون) أى ينعون من العذاب (الا من رحم الله) أى الا المؤمنين فانهم ينعون من العذاب أو فانهم يؤذن لهم في الشفاعة فيشفعون في بعضهم وتشفع لهم الملائكة والانبياء (انه هو العزيز الرحيم) أى ان الله هو الغالب بتعذيب الكافرين الرحيم بالمؤمنين (ان شجرة الرقوم طعام الاثيم) أى الكثير الآثام وهو الكافر (كلهسل) وهو دردى الزيت وعكر القطران ومذاب النحاس وسائر الغلوات (يغلى في البطون كغلى الحميم) وقرأ حفص وابن كثير يغلى بالياء التحتية فهو حال من طعام أو الرقوم والباقيون بالتاء الغوقية فهو خبر ثالث لان أى تغلى الشجرة في البطون غليانا كغلى الماء الشديد الحرارة يقول الله للزبانة (خذوه) أى الاثيم (فاعتلوه) أى جرروه بعنف وقودوه (الى سواء الحميم) أى الى وسط النار العظيمة وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بضم انتاء (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) أى صبوا على رأسه عذابا شديدا يشبه الماء الحار بعدما يضرب رأسه بمقامع الحديد فقد شبه العذاب بالمانع ثم خيل له بالصب ويقال له على سبيل الاستهزاء (ذق) يا أبا جهل (انك أنت العزيز الكريم) وقرأ الكسائي أنك بفتح الهمزة على معنى العلة أى لأنك أو على تقدير مضاف أى ذق عذابا لأنك أنت المتعزز في قومك المتكرم عليهم روى ان أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جليلها أى مكة أعز ولا أكرم منى فوالله ما تسطيع أنت ولا ربك أن تفعل لى شيئا (ان هذا) العذاب (ما كنتم به تمترون) أى تشككون في الدنيا (ان المتقين في مقام أمين) أى مكان مأمون من الزوال والآفات وقرأ نافع وابن عامر مقام بضم الميم أى مرضع الآقامة (في جنات وعيون) أى أنهار النحر والماء واللبين والعسل (يلبسون من سندس واستبرق) والسندس مارق من الحرير والاستبرق ما تخن منه (متقابلين) في المجالس ليستأنس بعضهم ببعض (كذلك) أى أتيناهم مثل ذلك أو هكذا مقام المؤمنين في الجنة (وزوجناهم بهور عين) أى قرناهم في الجنة بجوارى بيض حسان الوجوه وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مهوور

الحور العين قمضات التمر وقلق الخبز وعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يخرج القمامة من المسجد مهوور الحور العين وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنس المساجد مهوور الحور العين (يدعون فيها بكل فاكهة) أى يأمرسون الخدم فى الجنة باحضار ما يشتهونه ويتناولون فيها بالوان كل فاكهة (آمنين) من التخم والامراض (لا يدقون فيها الموت الا الموت الاولى) أى لا يدقون فى الجنة الموت الا الذوق الحاصل بسبب تذكر الموت الاولى التى فى الدنيا بعد حياتهم فيها ويقال لكن الموت الاولى قد ذاقوها (ووقاهم عذاب الحميم) أى وفى الله المتقين فى أول الامر من عذاب الحميم ورفع الله العذاب عن عصاة المؤمنين بعد دخولهم النار وقرئ وقاهم بتشديد القاف (فضلا من ربك) أى بفضل ربك بذلك الثواب تفضلا وقرئ فضل بالرفع أى ذلك فضل (ذلك هو الفوز العظيم) فان الفضل أعلى من درجات الثواب المستحق فان الملك العظيم اذا أعطى الاجر أجرته ثم خلع على انسان آخر فان تلك الخلعة أعلى حالا من اعطائه تلك الاجرة (فانما يسرناه بلسانك) أى انما أنزلنا الكتاب المبين بلعقل (لعلهم يتذكرون) أى لىكى يتعظون به (فارتقب انهم مرتقبون) أى فانتظر هلاككم انهم منتظرون هلاككم

(سورة الجاثية مكية وهى سبع وثلاثون آية وأربع مائة وثمان وثمانون كلمة وألفان ومائة واحد وتسعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) أى هذه السورة مسماة بحم (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أى تنزيل هذا الكتاب واقع من الله العزيز فى ملكه الحكيم فى أمره وقضائه (ان فى السموات والارض لايات للمؤمنين) لانه حصل فى ذوات السموات والارض أحوال دالة على وجود الله تعالى مثل مقاديرها وكيفياتها وحركاتها وان الشمس والقمر والنجوم والجبال والبحار وجودة فى السموات والارض وهى دالات على وجود الاله القادر الفاعل المختار (وفى خلقكم) من نقطة ثم من علقة متقلبة فى أطوار مختلفة الى تمام الخلق (وما يثبت) أى وفيما ينشره (من دابة آيات لقوم يوقنون) فان الاجسام متساوية فاختصاص كل واحد من الاعضاء لا بد وان يكون بتخصيص القادر المختار وكذا انتقاله من حال الى حال آخر (واختلاف الليل والنهار) أى وفى تعاقبها وتفاوتها طولا وقصرا (وما أنزل الله من السماء من رزق) أى وفيما أنزله من السحاب من مطر (فأحيى به الارض بعد موتها) أى بعد يبوستها (وتصرف الرياح) أى وفى تقلبها من جهة الى أخرى ومن حال الى حال (آيات لقوم يعقلون) وقرأ حمزة والكسائى آيات لقوم فى الموضعين بالنصب بالكسرة معطوف على آيات الاول الذى هو اسم ان والباقيون بالرفع على انه مبتدأ وخبره النظر المقدم وقرئ آية بالتوحيد وقرأ حمزة والكسائى وتصرف الرياح بالرفع بالتوحيد وحاصل ما ذكرهنا من الدلائل ستة على ثلاث فواصل الاولى للمؤمنين الثانية يوقنون الثالثة يعقلون وسبب هذا الترتيب انه قيل ان كنتم من المؤمنين فافهموا هذه الدلائل وان كنتم لستم من المؤمنين بل أنتم من طلاب اليقين فافهموا هذه الدلائل وان كنتم لستم من المؤمنين ولا من الموقنين فكونوا من العاقلين فاجتهدوا فى معرفة هذه الدلائل وأبدى بعض المفسرين معنى لطيفا فقال ان المنصفين اذا نظروا فى السموات والارض وانه لا بد لهم من صانع آمنوا واذا نظروا فى خلق أنفسهم ونحوها ازدادوا ايمانا فأيقنوا فاذا نظروا فى سائر الحوادث عقلوا (تلك) أى الآيات

المذكورة (آيات الله) أى حجة الدالة على وحدانيته (نتلوها) أى نقصها (عليك بالحق) أى إن صحتها معلومة بالدلائل العقلية وهذا من أعظم الدلائل على الترغيب في تقصير المباحث العقلية (قبلى حديث بعد الله وآياته يؤمنون) أى إن من لم ينتفع بهذه الآيات فلا شيء بعدها يجوز أن ينتفع به وقرأ ابن عامر وشعبة والكسائي بتاء الخطاب مناسبة لقوله تعالى وفي خلقكم (ويل لكل أفاك) أى كذاب (أنتم) أى مبالغ في اقتراف الآثام وهو نضر بن الحرث (يسمع آيات الله) أى القرآن (تنلى عليه ثم يصير) أى يقيم على كفره إقامة بقوة (مستكبرا) عن الإيمان بآيات الله مهجبا عما عنده كان النضر يشتري من أحاديث الجهم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن (كان لم يسمعها) أى حال كونه مثل غير السامع (فبشره بعذاب أليم) على أصراره واستكباره (وإذ أعلم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا) أى أنه إذا سمع كلاما وعلم أنه من آياتنا بادرا إلى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يهتم على الاستهزاء بما سمعه فقط (أولئك) أى كل أفاك أنتم (لهم عذاب مهين) أى ذواهانة (من ورائهم) أى قدمهم بعد الموت (جهنم) فانهم متوجهون إلى ما أعد لهم أو من خلفهم جهنم لانهم مقبلون على الدنيا معرضون عما أعد لهم (ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) أى ولا ينفعهم ما ملأوه في الدنيا ولا أنصامهم التي عبدوها (ولهم عذاب عظيم) أى بالغ إلى أقصى الغايات في كونه ضررا (هذا) أى القرآن (هدى) أى في غاية الكمال في الهداية (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع أى لهم عذاب أليم من تجرع ما صديدوا بالجرأى لهم عذاب من عذاب شديد الأيلام (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) أى بأذنه وأنتم راكبوها فخرى السفن على وجه البحر لا يحصل إلا بسبب ثلاثة أشياء أحدها الريح التي توافق المراد وأنيتها الماء وثالثها خشية طافية لا تغوص في الماء وهذه الثلاثة لا يقدر عليها أحد من البشر فلا بد من موجد قادر عليها وهو الله تعالى (ولتبتغوا من فضله) إما بسبب التجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان أو باستخراج اللؤلؤ الطرى (ولعلكم تشكرون) أى ولكي تشكروا نعمة تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه) أى وسخر الله لكم الشمس والقمر والنجوم والسحاب والشجر والدواب والجمال والبحار كأنه منه تعالى وحاصله من عنده فإنه تعالى موجد لها بقدرته وحكمته ثم سخرها للحلقة وقرأ سلمة بن محارب منه على أنه فاعل سخر أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ذلك منه وقرئ منه على أنه مفعول له (إن في ذلك) أى فيما ذكر (لآيات) كثيرة (لقوم يتفكرون) في بدائع صنع الله تعالى فانهم يطلعون بذلك على جلائل نعمه تعالى ودقائقها ووقعون لشكرها (قل للذين آمنوا) اغفروا للكفار (يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أى لا يرجون ثواب الله ولا يخافون عقابه ولا يخشون مثل عقاب الأمم الخالية كما قاله ابن عباس وهذا محمول على ترك المنازعة في المحقرات وعلى التجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذنة والأفعال الموحشة وقال المهدوي والنحاس ومقاتل شتم رجل من كفار قريش عمر بن الخطاب بركة قبل الهجرة فأراد أن يبطش به فأمره الله بالعفو والتجاوز وأزل هذه الآية (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أى لكي يجازي الله يوم القيامة قوما يعملون الخير وقيل ليجزى الله الكفار بما كانوا يكسبون من الإثم والمعنى لا تسكف قلوبهم أنتم حتى تكافئهم فحن وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي ليجزى بالنون وقرئ ليجزى قوم وليجزى قوما أى وليجزى الجزاء قوما (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها) أى إن العمل الصالح يعود بالنفع العظيم على فاعله والعمل الردي يعود بالضرر على فاعله وهذا ترغيب منه تعالى في العمل



الصالح وزجر عن العمل الباطل (ثم إلى ربكم ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم خيرا كان أو شرا (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) أي التوراة (والحكم) أي معرفة أحكام الله تعالى وفصل الحكومات بين الناس (والنبوة) حيث كثرت الله فيهم الأنبياء (ورزقناهم من الطيبات) فأنه تعالى وسع عليهم في الدنيا فأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم ثم أنزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) حيث آتيناهم ما لم نؤت من عداهم من فلق البحر واطلال الغمام ونظائرهما (وآتيناهم بينات من الأمر) أي أدلة على أمور الدنيا وعلى أمور الدين (فما اختلفوا) في الأمر (الامن بعد ما جاءهم العلم) ومحج العلم لهم كان ببعثة النبي صلى الله عليه وسلم (بغيا بينهم) أي حسدا منهم (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين بالجزاء (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) أي ثم اخترناك على طريقة واضحة من أمر الدين فاتبع شريعتك الثابتة بالدلائل ولا تتبع ما لا حجة عليه من أهواء الجهال وأديانهم المبنية على الأهواء قال السكبي اندرؤساء قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة ار جع إلى ملة آباءك فهم كانوا أفضل منك وأسن فأنزله تعالى هذه الآية (انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا) أي انك لو ملت إلى أديانهم الباطلة صرت مستحقا للعذاب فهم لا يقدرون على دفع عذاب الله عنك (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) أي ان الكافرين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا أما في الآخرة فلا ولي لهم ينفعهم في ايصال الثواب وازالة العقاب (والله ولي المتقين) أي والله ناصر المهتدين (هذا) أي القرآن (بصائر للناس) فان ما فيه من معالم الدين بمنزلة البصائر في القلوب (وهدى) من ورطة الضلالة (ورحمة) عظيمة (للقوم يوقنون) أي يطلبون اليقين (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي أظن هؤلاء المكسبين للسيئات ان نصيرهم في الحكم والاعتبار وروهم على مساوي الاحوال أمثال المؤمنين وهم في محاسن الاعمال (سواء محياهم ومماتهم) وقرأ حمزة والكسائي وحفص بنص سوا فهو حال من الضمير المستتر في كالذين ومحياهم ومماتهم مرتفعان على الفاعلية والمعنى أحسب الكفار ان نجعل المؤمنين كاثنتين مثلهم حال كون السكل مستويا محياهم ومماتهم كلالا يستوون في شيء منهما فان هؤلاء في شرف الايمان والطاعة في الحيا وفي رضوان الله تعالى في الممات وأولئك في ذل الكفر والمعاصي في الحيا وفي العذاب الخالد في الممات وقرئ محياهم ومماتهم بالنصب على انهم ما طرفان أي حال كون كل الفريقين مستويين في محياهم ومماتهم وقيل انهم ما بدلان من الضمير المنصوب في نجعلهم فيصير التقدير أن نجعل محياهم ومماتهم سواء وقرأ الباقون برفع سواء على انه خبر ومحياهم ومماتهم مبتدأ والجملة في حكم المقدر في محل النصب هو بدل من المفعول الثاني وهو الكاف (سواء ما يحكمون) قال السكبي ان عتبة وشيبة والوليد بن عتبة بارزوا يوم بدر عليا وحمزة وعبيدة بن الحرث فقتلوا أولئك وقالوا للمؤمنين والله ما أنتم على شيء ولو كان ما تقولون حقا لكان حالنا أن نضل من حالكم في الآخرة كما أنا أفضل حالا منكم في الدنيا فأنكر الله عليهم هذا الكلام وأنزل الله هذه الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أي لأجل اظهار الحق (ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) بنقص ثواب أو بزيادة عقاب والمعنى ان المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لا يتم الا اذا حصل البعث والقيامة وحصل التفاوت في الدرجات والدرجات بين المحقين والمبطلين وقوله ولتجزى معطوف على بالحق لان معنى الباء هنا التعليل أو معطوف على علة محذوفة والتقدير خلقها بالحق ليدل بها على قدرته ولتجزى الخ وجوز

ابن عطية أن تكون هذه اللام لام الصبر ورة أى وصار الامر من حيث اهتدى بها قوم وضل بها آخرون  
ولا وقف على قوله تعالى بالحق وعند أى حاتم فالوقف عليه تام يجعل لام لتجزي لام قسم (أفرايت من  
اتخذ الهواه) أى أنظرت يا أشرف الخلق فرايت من ترك متابعة الهدى وأقبل متابعة الهوى فكان  
بعبد الهوى فذلك من العجب وقرئ آلهته هواه لانه كلما مال طبعه الى شئ اتبعه فكان اتخذ هواه آلهته  
شئ يعبد كل وقت واحد منها روى عن أبي رجا العطار دى انه أدرك الجاهلية وهو ثقة مات سنة خمس  
ومائة وعمره مائة وعشرون سنة قال كنا بعد الحجر فاذا وجدنا حجرا أحسن منه ألقيناه وأخذنا الآخر فاذا  
لم نجد حجرا جعنا حشوة من تراب خلبناع عليها ثم طفنا بها (وأضل الله على علم) وهذا اما حال من الفاعل  
أى عالم بان جوهر روحه لا يقبل الصلاح أو من المفعول والمعنى وأضل وهو عالم بالحق (وختم على سمعه  
وقلبه) فلا يقبل المواعظ ولا يتفكر فى النذر (وجعل على بصره غشاوة) أى غطاه مانعا عن الاعتبار  
وقرأ حمزة والكسائي غشوة بفتح الغين وسكون الشين والاعمش وابن مصرف بكسر الغين والباقون  
غشاوة بكسر الغين وابن مسعود والاعمش أيضا بفتحها وعبد الله بضمها (فمن يهديه من بعد الله) أى  
من بعد اضلال الله اياه وهذه الجملة مفعول ثان لرأيت (أفلاتنكرون) أى ألا تلاحظون فلا  
تذكرون وقرئ تنذكرون بالتاءين على الأصل (وقالوا) من غاية ضلالهم (ماهى الا حياتنا الدنيا)  
أى ما الحياة الا الحياة التى نحن فيها (غوت ونحيي) أى يصيبنا الموت والحياة فى الدنيا وليس وراء ذلك  
حياة (وما يهلكنا الا الدهر) أى الامرور الزمان والمعنى أن تولد الاشخاص انما كان بسبب حركات  
الافلاك او جمة لا مترجات الطبائع واذا وقعت تلك الامترجات على وجهه خاص حصلت الحياة واذا  
وقعت على وجه آخر حصل الموت فالمراد بالحياة الموت تأثيرات الطبائع وحركات الافلاك ولا حاجة فى  
هذا الباب الى اثبات الفاعل المختار فهذه الطائفة جمعوا بين انكار الاله والقيامة (وما لهم بذلك من علم  
انهم الا يظنون) أى ما لهم باقتصار الحياة على ما فى الدنيا واستناد الحياة والموت مستند الى نقل أو  
عقل صحيح ما هم الا قوم أمرهم الظن والتقليد (واذا تتلى عليهم آياتنا) الدالة على قدرتنا (بينات)  
أى مبينات لما يخالف معتقدتهم (ما كان يحجتهم الا أن قالوا اثبوابا بآياتنا كنتم صادقين) فى أنا  
نبعث بعد الموت وحثتهم بالنصب خبر كان والا أن قالوا اسمها فالعنى ما كان متمسكا لهم على انكار البعث  
شئ من الاشياء الا هذا القول الباطل وهو قولهم لو صح ذلك البعث فأتوا بآياتنا الذين ماتوا ليس شهدوا لنا  
ببعث البعث وقرئ برفع حجتهم على أنه اسم كان فالعنى ما كان يحجتهم شيئا من الاشياء الا هذا القول  
الباطل (قل الله يحيمكم) ابتداء (ثم يبعثكم) عند انقضاء آجالكم لا كما ترهبون من أنكم تحيون  
وتموتون بكم الدهر (ثم يجمعكم) احياء بعد الموت (الى يوم القيامة) للجزاء (لاريب فيه) أى فى  
جمعكم فان من قدر على البدء قدر على الاعادة (ولكن أكثر الناس وهم القائلون ما ذكر (لا يعلمون)  
ان دلالة حدوث الانسان وغيره على وجود الاله الحكيم وان الله تعالى لما كان قادرا على الابدان ابتداء  
وجب أن يكون قادرا على الاعادة فانيا (ولله ملك السموات والارض) أى لله التصرف فيها كما أراد  
وله القدرة على جميع المحركات فيلزم كونه تعالى قادرا على احياء (ويوم تقوم الساعة  
يومئذ ينخر المبطون) أى والله ملائكة يوم قيام الساعة يومئذ يظهر غيب المبطون لان الحياة والعقل والصحة  
كلها رأس المال والتصرف فيها الطلب بسعادة الآخرة يجرى مجرى تصرف الناصر فى رأس المال لطلب  
الربح والكمال وقد اتعبوا أنفسهم فى هذه التصرفات وما وجدوا منها الا الحرمان فكان ذلك فى الحقيقة

نهاية الحسران (وترى) أيها المخاطب (كل أمة) أي كل أهل دين (جائسة) أي مجتمعة  
 لا يخالطهم غيرهم وهو حال وقرى جاذبة أي جالسة على أطراف الأصابع قال وقف هنا حسن كالوقوف على  
 كتابها (كل أمة تدعى إلى كتابها) أي إلى قراءة مصانف أعمالها والعامية على رفع كل على الابتداء  
 وقرأ يعقوب كل بالنصب على البدل من كل الأولى وتدعى حال أوصفة رعى هذا فلا وقف على جائسة  
 ويقال لهم حالة الدعاء (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) من خير أو شر (هذا كتابنا) أي كتاب الملائكة  
 الذي أمرناهم بكتبه (ينطق عليكم بالحق) خبر ثان أي يشهد عليكم بما علمتم من غير زيادة ونقصان  
 (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي أنا كما فيهما قبل تأمر الملائكة بآيات أعمالكم في الكتابة  
 وورد في الحديث أن الملك إذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما في اللوح (فأما الذين آمنوا و عملوا  
 الصالحات فيدخلهم) في ذلك اليوم (ربهم في رحمته) أي في جنته (ذلك) أي الإدخال في رحمته  
 (هو الفوز المبين) أي الظاهر للخلوص الجنة من الأكدار (وأما الذين كفروا) فيقال لهم بطريق  
 التوبيخ (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) أي ألم تأتكم رسلي في الدنيا فلم تكن آياتي تقرأ عليكم  
 (فأستكبرتم) عن الإيمان بتلك الآيات (وكنتم قوما مجرمين) أي مذنبين بإصرار الكفر (وإذا قيل  
 لكم أي وكنتم إذا قيل لكم أيها الكفار من أي قائل كان (إن وعد الله) بالشواب والعقاب (حق)  
 أي واقع بلا شك وقرأ الأعرج وهم وبن فؤد بفتح الهمزة على اجراء القول مجرى الظن (والساعة لا ريب  
 فيها) وقرأ حمزة بالنصب عطف على وعد الله أي وإن الساعة آتية لا شك في وقوعها والباقون بالرفع على  
 الابتداء والمعنى وقيل والساعة لا ريب فيها قال الأخفش والرفع أجود في المعنى وأكثر في كلام العرب إذا  
 جاء بعد خبر إن لانه كلام مستقل بنفسه بعد مجيء الكلام الأول بتمامه (قلتم ما ندري ما الساعة) أي  
 أي شيء هي إنكارها (إن نظن إلا ظنا) أي ما نقول في أمر الساعة كما ظنم إلا بالظن لا مكانه (وما  
 نحن بمستيقنين) بقيام الساعة والقوم كانوا في أمر البعث فرقتين فرقة جازمة بنفيه وهم المذكورون  
 في قوله تعالى إن هي إلا حياتنا الدنيا وفرقة كانت تشك وتخير فيه لكثرة ما سمعوه من الرسل عليهم  
 الصلاة والسلام وكثرة ما سمعوه من دلائل القول بصحته وهم المذكورون في هذه الآية (وبالله هم  
 سيئات ما عملوا) أي ظهر لهم في الآخرة سيئات أعمالهم في الدنيا فتصورت لهم بصورة هائلة فيعرفوا  
 مقدار جزائهم (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) أي أحاط بهم عقوبة استهزائهم بالرسل (وقيل اليوم  
 ننساكم كما نسيتم أن يومكم هذا) أي قيل لهم اليوم نترككم في العذاب كما تركتم الإقرار بهذا اليوم  
 والعدو للقاتل (وما أواكم النار) أي زمستقركم نار جهنم (وما لكم من ناصرين) أي وما لكم أحد  
 يخلصكم منها (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغررتمكم الحياة الدنيا) أي ذلكم العذاب العظيم  
 بسبب استهزائكم بآيات الله وغروركم بما في الحياة الدنيا وحسب ما نذركم أن لا حياة سواها (فاليوم  
 لا يخرجون منها) أي من النار وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء وضم الزاء والباقون بضم الياء وفتح الزاء  
 (ولا هم يستعتبون) أي ولا يطلب منهم أن يرضوا بهم بالتوبة لغوات أوانه (فله المجد رب السموات  
 ورب الأرض رب العالمين) أي فاحمدوا الله الذي هو خالق كل العالمين من الاجسام والارواح والذوات  
 والصفات فان هذه الربوبية توجب الحمد على كل أحد من المخلوقين وقرأ العامة رب في الثلاثة بالجر وقرى  
 بالرفع على المدح باضمار هو (وله الكبرياء في السموات والأرض) وهذا اشارة الى أن التكبير لا بدوان  
 يكون بعد التمجيد واشارة الى وجوب كون الحامدين أن يعرفوا أنه تعالى أكبر من حمد الحامدين وإن

عطاياه أجل من شكر الشاكرين وان الشكر يا له تعالى لاغيره تعالى (وهو العزيز الحكيم) أى هو الذى يغلب كل شئ الذى يضع الاشياء فى مواضعها

\* (سورة الاحقاف مكية الاقل أرايتم ان كان من عند الله الآية والا ثلاث آيات من قوله تعالى ووصينا الانسان الى قوله تعالى فيقول ما هذا الا أساطير الاولين وهى أربع وثلاثون آية وستمائة وأربعون كلمة وألفان وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز) أى القوى بالنعمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أى المتقن للامور \* (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى الا لأجل الفضل والرحمة والاحسان (وأجل مسمى) أى والا لأجل مسمى أى الوقت معين لافناء الدنيا فان الله العالم ما خلق هذا العالم ليبقى مخلداً سرمد ابدل انما خلقه ليكون دار العمل فيقع الجزاء فى الدار الآخرة ولولم توجد القيامة لتعطل استيفاء حقوق المظلومين من الظالمين ولتعطل توفية الثواب على المطيعين وتوفية العقاب على الكافرين (والذين كفروا عما أنذروا) أى خوفوا به عما فى يوم القيامة (معرضون) فلا يؤمنون به ولا يستعدون له (قل) توبيحناهم (أرايتم ما تدعون من دون الله) أى اخبرونى ما تعبدون من الاوثان وقرئى أرايتكم (أرونى ما داخلقوا من الارض) أى اخبرونى أى شئ خلقه الاوثان مما فى الارض (أم لهم شرك) فام بمعنى الهمزة أى ألهم شركة مع الله تعالى (فى السموات) أى فى خلقها أو ملكها (أئتوني بكتاب من قبل هذا) أى بكتاب دال على صحة دينكم كائن من قبل هذا القرآن الناطق بالتوحيد وابطال الشرك (أو أنارة من علم) أى أرغبنا عن الانبياء من علم سوى ما جاء فى الكتب وقرأ على ابن عباس وزيد بن علي وعكرمة أثره دون ألف وقرأ السكاسى أثره بضم الهمزة وكسرها مع سكون الهمزة وقتادة والسلمى بفتح فسكون أى أو أئتوني بخبر واحد يشهد بصحة قولكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة) أى لا امرأ أبعد عن الحق وأقرب الى الجهل ممن يعبد الاصنام وهى اذا دعيت لا تصح منها الاجابة لافى الحال ولا بعده الى يوم القيامة وانما جعل غاية لانه قيل ان الله تعالى يحيمها يوم القيامة وتقع بينها وبين من يعبدها مخاطبة (وهم عن دعايتهم غافلون) أى والاصنام عن دعايتهم لا يسمعون (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أى واذا قامت القيامة وحشر الناس كانت هذه الاصنام تعادى هؤلاء العابدين (وكانوا بعبادتهم كافرين) أى وكانت الاصنام مكذبين بكونهم معبودين يقولون انهم انما عبادوا فى الحقيقة أهواءهم لانها الأمرة لهم بالاشراك (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) أى واذا تلى على كفار أهل مكة القرآن وافخا قالوا من غير تأمل فى شأن القرآن حين جاءهم هذا المتلوه خيال ظاهراً بطلانه (أم يقولون افراء) أى بل يقولون افترى محمد القرآن من عند نفسه (قل ان افترى فلا تملكون على من الله شيئاً) أى قل لهم يا أشرف الخلق ان اختلقت القرآن من تلقاء نفسي كما تقولون فان الله تعالى يعاجلني بالعقوبة حينئذ وأنتم لا تقدررون على دفعه عنى معاجلتها باى بالعقوبة فكيف أجترى على هذه القرية وأعرض نفسي للعقوبة (هو أعلم بما تفيضون فيه) أى أعلم بما تنسكمون فيه من التكذيب بالقرآن وتسميته سحرًا تارة وفرة تارة أخرى (كنى به شهيد ابني وبينكم) أى كفى بالله شهيد ابني وبينكم يشهد بى بالصدق والبلاغ وعليكم

بالكذب والافتكار وكفى بالقرآن شهيداً بيني وبينكم وقد شهد بصدقى وبهجزكم عن معارضة شئ منه  
 (وهو الغفور) لمن رجع عن الكفر (الرحيم) بعباده فلم يعاجلهم بالعقوبة مع عظم ما ارتكبتموه من الذنوب  
 (قل ما كنت بدها من الرسل) أى قل يا أكرم الرسل لهم لست أول رسل فلا ينبغي أن تنكروا وأخبارى بأنى  
 رسول الله اليكم مع انصفتى كصفة من سبق من الرسل ولا أن تنكروا وادعائى لكم الى التوحيد ونهى لكم  
 عن عبادة الاصنام فان كل الرسل اغتابوا بهذا الطريق وقرأ عكرمة وأبو حنيفة وابن أبى عملة بدعاً بفتح  
 الدال وقرأ أبو حنيفة أيضاً ومجاهد بفتح الباء وكسر الدال (وما أدري ما يفعل بى ولا بكم) أى ما أدري ما يفعل  
 بى أموت أم أقتل كما قتل الانبياء قبلى ولا أدري ما يفعل بكم أيها المكذبون أترمون بالحجارة من السماء  
 أم تخسف بكم أم يفعل بكم ما فعل بسائر الأمم كالمكذبين قبلكم (ان أتبع الاماوى الى) أى ما أنزل  
 الا اتباع ما يوحى الى وهو جواب عن افتراحهم الاخبار عما لم يوح اليه من الغيوب وقال ابن عباس فى رواية  
 الكلبي لما اشتد البلاء بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تراءى فى المنام أنه يهاجر الى أرض ذات نخل  
 وشجر وما فقصها على أصحابه فاستبشروا بذلك ورأوا أن ذلك فرج مما هم فيه من أذى المشركين ثم انهم  
 مكثوا برهة من الدهر لا يرون أثر ذلك فقالوا يا رسول الله ما رأينا الذى قلت ومتى تهاجر الى الأرض التى رأيتها  
 فى المنام فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى وما أدري ما يفعل بى ولا بكم وهو شئ رأيت فى  
 المنام وانما أتبع الاماوى والله الى اه وقرأ ابن أبى عملة وزيد بن على ما يفعل مبنياً للفاعل أى الله تعالى  
 وقرأ ما يوحى على البناء للفاعل (وما أنا الا نذير مبين) أى انهم كانوا يطأون به صلى الله عليه وسلم  
 بالمجذبات البهيمية وبالاخبار عن الغيوب فقال تعالى قل وانما أنذركم عقاب الله تعالى حسب ما يوحى الى بين  
 الانذار وليس القادر على الاعمال الخارجة عن قدرة البشر والعالم بالغيوب الا الله (قل أرايتم ان كان  
 من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم) أى قل يا أشرف الخلق  
 لليهود اخبرونى يا معشر اليهود ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل هو  
 عبد الله بن سلام على صفة القرآن من كونه من عند الله وكونه معجز الخلق عن معارضته فآمن هذا الشاهد  
 بالقرآن وتكبرتم يا معشر اليهود عن الايمان به أليس كنتم ظالمين أنفسمكم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)  
 روى أنس انه لما سمع عبد الله بن سلام يمجى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أنه فظطراى وجهه  
 فعلم انه ليس بوجه كذاب وتامله فتحقق انه هو النبي المنتظر فقال له انى سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا نبي  
 ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما ينزع الولد الى أبيه أو أمه فقال صلى الله عليه  
 وسلم اما أول اشراط الساعة فنار تحترق الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله أهل الجنة  
 فزيادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزع له واذ سبق ماء المرأة نزع لها فقال أشهد انك  
 رسول الله حقا ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وان علموا باسلامى قبل ان تسألهم عنى بهتوني عندك  
 لحاتم اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا  
 وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا فقال أرايتم ان أسلم عبد الله فقالوا أعاده الله من ذلك فخرج اليهم عم الله  
 فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقالوا شربنا واشربنا وابن شربنا واتقوه فقال هذا ما كنت  
 أخاف يا رسول الله قال سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 لاحد يشئ على الأرض انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد من بنى اسرائيل على  
 مثله (وقال الذين كفروا) بنوعامر وغطفان رأسدوا متجمع (للذين آمنوا) أى لاجل اسلام من

أسلم وهم جهينة ومزينة وأسلم وغفار (لو كان خيرا ما سبقونا اليه) أي ان الكفار لما سمعوا ان جماعة آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم خاطبوا جماعة من المؤمنين الحاضرين وقالوا لهم زعماءهم ان الرئاسة الدينية مما ينال باسباب دنيوية لو كان هذا الدين خيرا ما سبقونا اليه أولئك الاراذل فان أكثرهم فقراء ومال ورعاة (وأذلم يمتدوا به فسميعولون هذا افك قديم) أي وأذلم يمتدوا بالقرآن ظهر عنادهم فسميعولون هذا القرآن كذب قديم ولم يكتفوا بنفي خيريته (ومن قبله كتاب موسى) أي قالوا ذلك والحال انه كان كتاب موسى من قبل القرآن أي كيف يصح كون القرآن افكا قد عدا وقد رجعوا الى حكم كتاب موسى وقرئ ومن قبله كتاب موسى أي وآتيناه من قبل محمد التوراة (اماما) أي قدوة يقتدى به في دين الله تعالى وشرائعه (ورحمه) من الله تعالى لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) أي القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى في ان محمدا رسول الله (لساننا عربيا) حال من كتاب وقيل مفعول لمصدق على حذف مضاف أي مصدق لسان عربي وهو النبي صلى الله عليه وسلم (لينذر الذين ظلموا) أي لينذر ذلك الكتاب مشركي مكة وقرأ نافع وابن عامر بالتاء لخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (وبشرى للمحسنين) أي المؤمنين بأن لهم الجنة وهو في محل نصب معطوف على محل لينذر لانه مفعول له أو في محل رفع معطوف على مصدق أو كتاب ولا يوقف على ظلموا اما اذا جعل مبتدأ وخبره للمحسنين فالوقف على ظلموا كاف (الذين قالوا ربنا الله) وحده (ثم استقاموا) على أداء فرائض الله تعالى واجتناب معاصيه (فلا خوف عليهم) من لحوق مكرره (ولا هم يحزنون) من فوات محبوب أي ان الذين جمعوا بين التوحيد والاستقامة في أمور الدين فهم يوم القيامة آمنون من الاهوال وزائل عنهم خوف العقاب أما خوف الجلال والهيبة فلا يزال عن العبد البتة (أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) في الدنيا (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) وقرأ عاصم وحزرة والكسائي احسانا وهو قرأ ابن عباس أي أمرناه بأن يوصل اليهما احسانا وهو ضد الاساءة والباقون حسننا بضم فسكون أي أمرناه بأن يوصل اليهما فعلا حسنا وهو ضد القبح أي فعلا ذا حسن وقرئ بضم الحاء والسين وقرأ عيسى والسلمي بفتحهما نزلت هذه الآية في عبد الرحمن وفي أبيه وأمه وهما أبو بكر الصديق وأُم رومان وقالت عائشة نزلت في خلال بن قلال (حملته أمه) في بطنها (كرها) أي على مشقة (ووضعت كرها) أي في مشقة قرأ عاصم وحزرة والكسائي وابن عامر وابن ذكوان بضم الكاف والباقون بالقح (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) أي ومدة حملته ورضاعه ثلاثون شهرا فان أقل مدة الحمل ستة أشهر وان مدة إتمام الرضاع أربعة وعشرون شهرا ولما كان الرضاع يليه الفصال لانه يتم به معنى فصلا (حتى اذا بلغ أشده) وقرئ اذا استوى وبلغ أشده (وبلغ أربعين سنة) والاصح ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رآه عثمان بن عامر وأمه أم الخير سلمى بنت صخر وذلك ان أبا بكر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي ابن عشرين سنة في تجارة الى الشام فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بالنبوة واختصه بالرسالة فآمن به أبو بكر الصديق وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ثم أسلم أبو بكر وأسلم ابنته عبد الرحمن ثم ابنه محمد كلهم أدر كوا النبي ولم يكن أحدهم من أصحاب رسول الله أسلم هو وأبو له وولاده وبناته كلهم الا أبو بكر والد أبو خنافة وأمه سلمى بنت صخر فلما بلغ أبو بكر أربعين سنة عاد به (قال رب أو زعني) أي ألهمني ووفقني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت بها علي وعلى والدي) وهي نعمة الدين قال الذين قالوا ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق ان أبا بكر أسلم والداه ولم

بتفق لاحد من الصحابة والمهاجرين اسلام الابوين الاله (وأن أعمل صالحاً ترضاه) قال ابن عباس  
فأجاب الله دعاه أبي بكر فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله ولم يترك شيئاً من الخير إلا أعطاه الله عليه  
(وأصلح لي في ذريتي) أي واجعل الصلاح راسخاً في ذريتي قال ابن عباس لم يبق لابي بكر ولد من  
الذكور والانات الا وقد آمنوا (اني ثبت اليك) عيشي غلني عن ذكرك (واني من المسلمين) الذين  
أخلصوا لك أنفسهم (أولئك) أي أهل هذا القول (الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا) من الطاعات  
فالمباح حسن لا يشاب عليه (ون تجاوز عن سيئاتهم) وقرأ الاخوان وحفص الفهلي بفتح الزون  
والباقون بياء مضمومة بينهما للفعول ورفع أحسن وقرأ الحسن والاعمش وعيسى بياء مفتوحة فيهما  
والفاعل الله تعالى (في أصحاب الجنة) أي كائنين في جملتهم (وعدا الصدق الذي كانوا يعدون) أي  
وعدهم الله وعد اصادق في الدنيا على لسان الرسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي قال لوالديه)  
عند دعوتهم اليه الى الايمان (أف لك) أي قدر الكبر قرئ أف بفتح الفاء وكسر هاء غير تنوين  
وبالحركات الثلاث مع التنوين لكن القراءة السبعية ثلاثة كسر الفاء مع التنوين وتركه وفتحها من غير  
تنوين وهو صوت اذا صوت الانسان به علم انه متفجع كما اذا قال حين علم انه متوجع واللام في لك البيان  
الموقف له معناه هذا التأنيف لاجل كمال خاصة دون غيرها (أتعداني أن أخرج) أي أن أبعث من القبر  
وقرأ هشام بادغام النون الاولى في الثانية وقرأ بعضهم بفتح النون كأنه استثقل اجتماع النونين والكسرين  
والياء ففتح الاولى تحرياً للتخفيف وقرئ أن أخرج بفتح الهمزة رضم الراء (وقد خلت القرون من قبلي)  
أي وقد مضت الالام من قبلي ولم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثن الله) أي ووالده يدعو الله أو  
يستغيثن بالله من كفره وانكاره للبعث قائدين له (وبلك) وهو دعه بالهلاك والمراد به التحريض على  
الايمان (آمن) أي صدق بالبعث (ان وعد الله) بالبعث بعد الموت (حق) أي كأن وقرئ أن  
بفتح الهمزة أي آمن بان وعد الله حق (فيقول) مكذباً لهما (ما هذا الأساطير الاولين) أي ما هذا  
الذي تسميانه وعد الله الا كاذب الاولين التي كتبوها في كتبهم من غير ان يكون لها حقيقة (أولئك)  
الذين حق عليهم القول) أي ثبتت عليهم كلمة بالعذاب (في أمم قد خلت) أي مع أمم قد مضت (من  
قبلهم من الجن والانس) أي من كفارهم (انهم كانوا خاسرين) أي قد ضيعوا أعمالهم في الضلال  
قال ابن عباس والسدي نزل قوله تعالى والذي قال الى آخره في عبد الله بن أبي وقيل في عبد الرحمن بن  
أبي بكر قبل اسلامه كان أبواه يدعوانه الى الاسلام فابى وقال أف لكما الخ ثم أسلم وحسن اسلامه وصار  
من أفاضل المسلمين فالذين قالوا والمراد بقوله تعالى والذي قال لوالديه أف كل عاق لوالديه فاجر له به قالوا  
ان الوعيد في قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول الآية مختص بهم فاسم الإشارة عائد الى العائلين هذه  
المقالات الباطلة اما من قال المراد بتزول الآية سيدنا عبد الرحمن ابن سيدنا أبي بكر فيقولون ان اسم  
الإشارة عائد الى القرون التي قبله فالمراد أجداد الوعيد عليهم كان له جدان ماتا في الجاهلية جدها  
وعفان ابنا عمرو (ولكل درجات مما عملوا) أي ولكل واحد من القرية من درجات من الايمان  
والطاعة والكفر والطاعة قال ابن زيد درج أهل الجنة يذهب علوا ودرج أهل النار ينزل هبوطاً  
(وليوفهم أعمالهم) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام وعاصم بالياء التحتية أي وجاهزهم الله بذلك  
ليوفهم أجزية أعمالهم والباقيون بالنون أي ونجازهم لنوفهم جزاء أعمالهم (وهم لا يظلمون)  
ينقص ثواب الاولين وزيادة عقاب الآخرين قدر الله جزاءهم على مقادير أعمالهم فجعل الثواب درجات



والعقاب دركات (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أى يوم يعذبون بالنار يقال لهم (أذنبتم)  
قرأ ابن كثير بهمزة ومدة وابن عامر بهمزتين بلامد وهشام بهمزتين ومدية بنهما مارا بالاقون بهمزة مخففة  
(طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) أى قد أخذتم ما قدر لكم من الراحة فى الدنيا وتمتعتم  
بالذات واتبعتم الشهوات فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم فى الدنيا شئ منها فى الآخرة (فاليوم تجزون  
عذاب الهون) أى بالعذاب الشديد وقرئ عذاب الهوان (بما كنتم تستكبرون فى الأرض بغير الحق  
وبما كنتم تفسقون) أى بسبب استكباركم بغير استحقاق لذلك أو بسبب خروجكم عن طاعة الله  
تعالى فالترفع ذنب القلب والفسق ذنب الجوارح (واذكرا) أى كرم الرسل لكفار مكة (أنعام) هود  
ابن عبد الله بن رياح (أذندرقومه) بدل اشتعال أى رقت حذرهم عقاب الله ان لم يؤمنوا (بالاحقاف)  
أى نازلين على رمال مشرفة على البحر فى أرض الشجر من بلاد اليمن وقال ابن عباس هو واديين عمان  
ومهره (وقد دخلت النذر من بين يديه ومن خلفه) أى وقد مضت الرسل من قبل هود ومن بعده (أن  
لا تعبدوا الا الله) وهذا تفسير للأنذار وانما كان هذا أنذارا لان النهى عن الشئ تخويف من مضرته  
أى صورة أنذار هود ان قال لا تعبدوا الا الله فان مخففة من الثقيلة وباء التصوير مقدرة معها ولا نهاية (انى  
أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أى هائل بسبب شرككم (قالوا أجئتنا) يهود (لتأفكنا عن آلهتنا)  
أى لتصرفنا عن عبادة آلهتنا (فأتينا بما تعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (ان كنت من  
الصادقين) فى وعدك بنزول العذاب بنا (قال) لهم هود (انما العلم عند الله) أى لا علم لى بوقت  
عذابكم انما علم وقت اتيان العذاب عند الله تعالى (وأبلغكم ما أرسلت به) من التحذير عن العذاب  
وأما العلم بوقته فما أوحاه الله الى وأما الايمان بالعذاب فليس بمقدورى بل هو من مقدورات الله تعالى وقرأ  
أبو عمر وبسكون الباء (ولكنى أراكم قومًا تجهلون) حيث تصرون على طلب العذاب فان لم يظهر لكم  
كونى صادقًا لم يظهر لكم كونى كاذبًا فالاقدام على طلب العذاب جهل عظيم (فلما رآوه) أى رآوا ما  
يوعدون به (عارضًا) أى سبحانه يعرض فى أفق السماء وهو بدل من الضمير العائد على ما فى بما تعدنا  
(مستقبل أوديتهم) أى سائرًا الى أوديتهم استبشروا (قالوا هذا عارض ممطرنا) أى هذا المرى  
سحاب يأتينا بالمطر قال هود ليس الامر كذلك (بل هو ما يستجلب به) من العذاب (يرجى فيها عذاب  
أليم يذمر كل شئ بأمر ربها) أى تهلك كل شئ من الناس والحيوان والنبات بقدره الله تعالى لا جمل  
تعذيبكم وروى ان هود لما أحس بالرجح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين تنبع  
فكانت الرجح التى تصيبهم رجحًا لينة هادئة طيبة والرجح التى تصيب قوم عاد ترفعهم من الأرض وتطيرهم  
الى السماء وتضر بهم على الأرض وروى انهم رأوا ما كان فى الأفق من رحلهم ومواسيهم يطير به  
الرجح بين السماء والأرض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فقلعت الرجح الابواب وصرعهم وأحال الله  
عليهم الرمال فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم كشفها الرجح عنهم فاحفلتهم فطرحتهم فى  
البحر (فأصبحوا لا يرى الا مساكنهم) أى فصاروا بعد الهلاك لا ترى الا آثار مساكنهم وقرأ حمزة  
وعاصم يرى بضم اليا التخمينة ورفع مساكنهم والباقون لا ترى بفتح تاء الخطاب ونصب مساكنهم  
أى لا ترى أنت أيها المخاطب وقرأ الجدى والهمش وابن أبى اسحق والسلى وأبو جابر بضم التاء الفوقية  
ورفع مساكنهم (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء الهائل (نجزى القوم المجرمين) وهذا تخويف لكفار  
مكة (ولقد مكناهم فيما نكناكم فيه) أى ولقد قررنا عادانى أمر عظيم لم نقرركم يا أهل مكة فيه من

قوة الابدان وطول الاعمار وكثرة الاموال ومع ذلك ما نجوا من عقاب الله فكيف يكون حالكم (وجعلنا  
 لهم سمعاً وبصيراً وأفقدنا أغني عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفقدتهم من شيء) أى وأعطيناهم سمعاً  
 فما استعملوه في سماع الدلائل وأبصارنا فما استعملوه في تأمل العبر وأفقدنا فما استعملوه في طلب معرفة  
 الله تعالى بل صرفوا كل هذه القوى الى طلب الدنيا ولذا تم افقادهم هذه القوى شيئاً من عذاب الله  
 تعالى (اذ كانوا يجحدون بآيات الله) أى لاجل انهم كانوا ينكرون دلائل الله تعالى (وحاق بهم  
 ما كانوا يبتغيون) أى ونزل بهم العذاب الذى كانوا يطلبونه بطريق الاستهزاء (ولقد أهلكنا ما  
 حولكم) يا أهل مكة (من القرى) كجبرئود وعاد وأرض سدوم وسبأ ومدين والايكة وقوم لوط  
 وفرعون وأصحاب الرس (وصرفنا الآيات) أى كررنا هالهم (لعلهم يرجعون) أى لكي يرجعوا  
 عن الكفر والمعاصي (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرباناً آلهة) أى فهل اخلصهم من  
 العذاب الاصنام التى اتخذوها آلهة حال كونها متقر بها الى الله (بل ضلوا عنهم) أى بل غلبوا عنهم  
 فنصرة آلهتهم لهم أمر عتق (وذلك أفكهم وما كانوا يفترون) أى وذلك امتناع نصرهم أثر كذبهم  
 الذى هو اتخاذهم الاصنام آلهة وأثر افتراءهم الكذب على الله تعالى فى اثبات الشركاء له تعالى وقرأ  
 ابن عباس أفكهم بفتح الهمزة وتسكون الفاء وقرأ عكرمة والصباح أفكهم على صيغة الماضى أى  
 وذلك الاتخاذ الذى ضياع آلهتهم عنهم غرته نصرهم عن الحق وقرأ أبو عياض وعكرمة أيضاً أفكهم  
 بتشديد الفاء وابن الزبير وابن عباس أيضاً أفكهم بمد الهمزة أى جعلهم أفكين وقرأ ابن عباس  
 أيضاً أفكهم على صيغة اسم الفاعل بمعنى صار فهم (واذ صرفنا إليك نفراً من الجن) أى واذ كر  
 لقومك اذ وجهنا اليك جماعة ككائنة من جن نصيبين فى الجزيرة وهى بين الشام والعراق  
 (يستمعون القرآن فلما حضروه) أى القرآن عند تلاوته (قالوا) أى قال بعضهم لبعض (أنفصوا)  
 أى اسكتوا لسمعهم روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حست السماء ورجعوا بالشهب قالوا ما هذا  
 الا نبال أحدث فنهض سبعة نفر من أشراق جن نصيبين منهم زورقة فسافروا حتى بلغوا ثمامة ثم اندفعوا الى  
 وادى نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم فى جوف الليل يصلى فاستمعوا القراءة وذلك عند  
 رجوعه من الطائف وذلك فى السنة الحادية عشر من النبوة (فلما قضى) أى فرغ عن تلاوة القرآن  
 وقرأ أبو مجلز وأبو حبيب بن عبد الله قضى بالبناء للفاعل أى أتم الرسول قراءته (ولوا) أى رجعوا الى  
 قومهم منذرين) روى محمد بن جرير الطبرى عن ابن عباس أن أولئك الجن كانوا سبعة نفر من أهل  
 نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً الى قومهم (قالوا) عند رجوعهم الى قومهم (يا قومنا  
 انما همنا كتابا) أى قرأنا بقرآن (أنزل من بعد موسى) روى عن عطاء والحسن انما قالوا ذلك لانهم كانوا  
 يهودا وعن ابن عباس أن الجن ما سمعت أمر عيسى عليه السلام (مصدقاً لما بين يديه) أى لما قبله من  
 كتب الانبياء (يهدى الى الحق) من العقائد (والى طريق مستقيم) أى موسى الى المقصود وهى  
 الاعمال الصالحة (يا قومنا أجيئوا داعي الله) محمد صلى الله عليه وسلم أو كتابه (وآمنوا به يغفر لكم  
 من ذنوبكم) أى يغفر الله بعض ذنوبكم وهو حق الله تعالى وحق الحريين فهو يغفر بمجرد اسلام الظالم  
 ولا يتوقف على الاستحلال من المظالم الحري أمّا مظالم العباد غير الحريين فلا تغفر الا برضا أصحابها  
 وهذه الآية تدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً الى الجن كما كان مبعوثاً الى الانس قال مقاتل ولم  
 يبعث الله نبياً الى الانس والجن قبله صلى الله عليه وسلم (ويجركم من عذاب أليم) أى ويغنكم الله من

عذاب أليم معد للكفرة قال ابن عباس فاستجاب لهم من قومهم نحو سبعين رجلا من الجن فرجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافوه في البطحاء فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم (ومن لا يحب داعي الله) بحمد أو من يبلغ عنه (فليس بمعجز) له تعالى (في الأرض) هرب وان هرب كل مهرب من أقطارها أو دخل في أعماقها (وليس له من دونه) أي من غير الله (أولياء) أي أنصار يدفعون عنه العذاب بالاستشفاع له أو الافتداء (أولئك) أي من لا يجيبون داعي الله (في ضلال مبين) أي ظاهر وهذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن (أولم يروا) أي ألم يتفكروا كفار مكة ولم يعلموا علما جازما (أن الله الذي خلق السموات والأرض) ابتداء من غير مثال (ولم يبع) أي لم يتعب (بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى) وانما حاز داخل الباء على خبر أن لأنه في تأويل خبر ليس في مكانه فيسأل ليس الله بقادر ولذا أن أحب عنه بقوله تعالى (بلى) هو قادر على إحياء الموتى (أنه على كل شيء قدير) فإن تعلق الروح بالجسد أمر عكس إذ لو لم يكن ممكنا في نفسه لما وقع أولاً والله تعالى قادر على جميع الممكنات فوجب كونه تعالى قادرا على إعادة الروح إلى الجسد (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أي يوم يعذبون بالنار يقال لهم (أليس هذا) أي العذاب (بالحق) أي بالعدل (قالوا بلى وربنا) أنه الحق أكدوا جوابهم بالقسم كأنهم يطعمون في الخلاص من العذاب بالاعتراف بحقيقة عذاب النار كما في الدنيا وإن لهم ذلك (قال) الله لهم (فدعوا العذاب عما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم في الدنيا (فاصبر) أي إذا كان عاقبة أمر الكفار ما ذكر فاصبر على أذى قومك (كل صبر أو لولو العزم من الرسل) أي كما صبر أصحاب الشرائع الذين اجتهدوا في تقريرها وصبروا على تحمل مشاق معاداة الطاغين فيها وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرهم الله على التعيين في قوله تعالى وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله تعالى شرع لك من الدين ما وصي به نوحا والذي أوحينا إليك الآية (ولا تستعجل لهم) أي لكفار مكة بالعذاب فإنه نازل بهم لالحالة (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) أي وعند نزول العذاب بهم في الآخرة يستعجلون مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوا ساعة من نهار لطول مدة العذاب ولطول ما عاينوه من شدة العذاب والمعنى أنهم إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كأنه ساعة يسيرة من النهار أو كأنه لم يكن (بلاغ) أي هذا الذي وعظمت به كفاية في الموعظة أو هذا القرآن كفاية فيها وقرأ زيد بن عني والحسن وعيسى بلاغا نصبا ما على المصدر أي بلغ أيما الرسول بلاغا كما يويد قراءته أبي مجلز بلغ أمرا وما على النعت لساعة وقرأ الحسن أيضا بلاغا بالجر على أنه وصف لنهار على حذف مضاف أي ذى بلاغ أي أجل (فهل يهلك إلا القوم الفاسقون) أي فلا يهلك إلا العذاب إلا الخارجون عن الاعتاط به والعمل بما وجبه وقرأ ابن محيصن يهلك بفتح الياء وكسر اللام وبفتحهم ما وقرأ زيد بن ثابت يهلك بضم الياء وكسر اللام والفاعل الله وينصب القوم الفاسقين ونهلك بنون العظيمة ونصب القوم ووصفه قال ابن عباس إذا عسر على المرأة ولدها تكتب هاتين الآيتين والكلماتين في صحيفة ثم تغسل وتسقي منها وهي بسم الله الرحمن الرحيم لا اله إلا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم كأنهم يوم يرونهم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ الآية والله أعلم

(سورة القتال وتنتهي سورة محمد وسورة الذين كفروا مكية وهي تسع

وثلاثون آية وخسمائة وتسع وثلاثون كلمة وألفان وثلاثمائة  
وتسعة وأربعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم الذين كفروا) من قريش (وصدوا عن سبيل الله) أى أعرضوا عن الاسلام ومنعوا عقولهم من اتباع الدليل كالمطعمين الحيش يوم بدر منهم أبو جهل والحارث ابناه شام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ومنبه وغيرهم (أضل أعمالهم) أى ابطل الله أعمالهم فلم يبق لهم عمل بل انهم لم تكن لله ولا بأمره انما فعلوها من عند أنفسهم (والذين آمنوا) بالله ورسوله واليوم الآخر (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (وآمنوا بما نزل على محمد) أى بجميع الاشياء الواردة في كلام الله ورسوله (وهو الحق من ربهم) أى الحق النازل من ربهم (كفر عنهم سيئاتهم) أى ستر الله أعمالهم السيئة بالايमान والعمل الصالح (وأصلح بهم) أى حالهم ونجاتهم وذلك حيث أتى المؤمن بسنة ثم يتنبه وينه دم ويقف بين يدي ربه معتز فإذنبه مستحق النفسه فصار الذنب شرطاً للندم والثواب ليس على السيئة وانما هو على الندم (ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) أى ذلك اضلال الاعمال وتكفير السيئات واصلاح البال كأن بسبب أن الكفار اتبعوا الشيطان وبسبب أن المؤمنين اتبعوا أمر الله وقوله من ربهم مامتعلق باتباعوا الأخير أى من فضل ربهم أو من هدايته أو متعلق بالامر من جميعاً أى اتبع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق من حكم ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أى مثل هذا البيان يبين الله للناس أحوالهم العجيبة باحباط الاعمال للكفر ويغفر الذنوب بالايमान والفعلان قد يتخذان صورة وحقيقة وأحدهما يورث ابطال الاعمال والآخر يورث تكفير السيئات بسبب أن أحدهما يكون فيه اتباع الباطل والآخر يكون فيه اتباع الحق كاطعام الطعام وقد يختلفان في الظاهر والباطن كمن يؤمن ظاهراً وهو يسر الكفر ومن يكفر ظاهراً بالاكراه وقلبه مطمئن بالايمان فباطل الاعمال لمن أظهره الايمان بسبب أن اتباع الباطل من جانبه فكأنه تعالى قال الكفر والايمان مثلان يثبت فيهما حكمة وقد علم سبب ثبوت الحكم وهو اتباع الحق والباطل فكل أمر اتبع فيه الحق كان مقبولاً منابا عليه وكل أمر اتبع فيه الباطل كان مردوداً معاقبا عليه فصار هذا عاماً في الامثال (فاذا القيم الذين كفروا ضرب الرقاب) أى فاذا لقيتم الكفار في الحار به يوم بدر فاضربوا عنقه فاهم أى فاقتلوههم بأى طريق أمكنكم (حتى اذا أفحتموهم فشدوا الوثاق) أى حتى اذا أضعفتموهم بالجراح فاستوثقوا الأسرى (فاما منابعدوا ما فداه) أى فاما تمنون منا عليهم بأرسالهم من غير فداء بعد أمرهم وشدوا رقهم واما تفدون فداءً بمال أو أسرى مسلمين (حتى تضع الحرب أوزارها) أى حتى تضع أهل الحرب آلات الحرب أى حتى تنقرض الحرب بالكلمة بحيث لا يبقى في الدنيا حزب من أحزاب الكفر يحارب حزباً من أحزاب الاسلام (ذلك) أى ذلك المذكور واجب (ولو يشاء الله لا نتصر منهم) أى لا نتقم من الكفار من غير قتالكم ببعض أسباب الهلكة كالحسف (ولكن ليبلو بعضكم ببعض) أى ولكن لم يشأ ذلك بل يكلفكم بالقتال ليحصل لكم شرف باختياره اياكم لهذا الامر ويختبركم بالكفار لتجاهدوهم لاستحقاق العظيم وليختبرهم بكم ليعجلهم ببعض العذاب على أيديكم كي يرتدع بعضهم عن الكفر (والذين قتلوا في سبيل الله فلن يصل أعمالهم) قرأ أبو عمر ورحفص قتلوا مبنياً للجهول أى والذين استشهدوا في طاعة الله يوم بدر فلن يصنع الله أعمالهم أى لا تخافوا القتل فان من يقتل في سبيل الله من الاجرام لا يمنع المقاتل من القتال بل يحثه

عليه وقرأ الباقون قاتلوا أي جاهدوا ولا علا دين الله سوا قتلوا أو لم يقتلوا (سبيهم) في الدنيا إلى أرشد  
 الأمور لم يقتلوا وفي الآخرة إلى طريق الجنة من غير وقفة من قبوهم إلى موضع جبرهم (ويصلح بالهم)  
 أي حالهم في الدنيا والآخرة بأن يقبل الله أعمالهم ويرضى خصمهم يوم القيامة (ويدخلهم الجنة عرفها لهم)  
 أي إذا دخلوها يقال لهم تفرقوا إلى منازلكم فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذ انصرفوا إلى منازلهم  
 وقال ابن عباس أي طيبها لهم (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أي ان تنصروا دين الله وحزب  
 الله (ينصركم) على أعدائكم (ويثبت أقدامكم) أي يثبتكم في مواضع الحرب وعلى محجة الاسلام  
 (والذين كفروا فتعسوا لهم) أي فالزمهم الله هلاكا وعناهم واجب لأن آلهم تهم حمادات لا قدرة لها على  
 النصرة (وأضل أعمالهم) أي أبطل نفقاتهم يوم بدر (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله) أي ذلك  
 الهلاك وإبطال الأعمال بسبب أنهم كرهوا القرآن لما فيه من بيان التوحيد وبيان أمر الآخرة  
 (فأحبط أعمالهم) أي فأبطل الله حسناتهم فلو عملوا مع الإيمان لا يسيروا عليها (أفلم يسيروا في  
 الأرض) أي أفعد كفار مكة في أمماتهم ولم يسافروا في الأرض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من  
 قبلهم) من الأمم المكذبة (دمر الله عليهم) أي أهلك الله ما يختص بهم من أنفسهم وأهليهم وأموالهم  
 (وللكافرين أمثالها) أي واقوم محمد أمثال تلك العاقبة فأهلكوا بأيدي أمثالهم الذي كانوا لا يرضون  
 بمخالصتهم وأمروا بأيدي من كانوا يستضعفونهم وذلك لأن من الهلاك بسبب عام (ذلك بأن الله مولى الذين  
 آمنوا) أي ثبوت هلاك أمة محمد كالأمم السالفة بسبب أن الله تعالى ناصر المؤمنين على أعدائهم وقرئ  
 (وأن الكافرين لا مولى لهم) أي وأن الكافرين اتخذوا آلهة لا تنفع ولا تضر وتروا  
 الله فلا ناصر لهم (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) فالأنهار  
 يتبعها الأشجار والأشجار يتبعها الثمار والماء سبب حياة العالم والمؤمنون ينظرون إليه ويتبعون به  
 (والذين كفروا يفتنهم) أي يفتنهم في الدنيا بعتابها (ويأكلون كل الانعام) فلا يهتمهم  
 إلا كل المأكل ولا يستدلون بالأمم كولات على حالها ولا يعلمون عاقبة أمرهم كالانعام فانها لا تعلم انها  
 كلما كانت آمن كانت أقرب إلى الذبح (والنار مثوى لهم) فيتمعلون في النار ويتضررون بها (وكأن  
 من قرية هي أشد قوة من قريته التي أخرجته أهلها) أي وكمن قرية كذبوا رسلهم  
 أهلها وهم أشد قوة من أهل قريته الذين كانوا سببا لخروجهم من بينهم (فلاناصر لهم) من  
 أهلاكها كذلك يفعل بأهل مكة فاصبر كما صبر رسولك (أئن كان على بينة من ربه كنزير له سوء  
 عمله واتبعوا أهواءهم) أي أليس الأمر كما ذكرنا كان مستقرا على حجة ظاهرة من ماله أمره وهو  
 القرآن وسائر الحجج العقلية كمن زين له سوء عمله فرآه حسنا واتبعوا أهواءهم الزائغة وانهم كوا في فنون  
 الضلالات (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) ومثل مبتدأ وخبر فيها أنهار وهو عين المبتدأ لأن  
 استعمال الجنة على أنهار من كذا وكذا صفة لها وقيل ان مثل زائد وقيل والخبر مقدروا والتقدير وفيما نقص  
 عليكم مثل الجنة وعلى هذا فالوقف على المتقون كاف والجملة بعده مفسرة لمثل (من ما غير آسن) أي  
 غير متغير ريحه وطعمه حتى في البطون وقرأ ابن كثير بقصر الهزة والباقيون بعدها (وأنهار من لبن لم  
 يتغير طعمه) فلا يعود حامضا ولا فارصا ولا ما يكره من الطعوم فلو أرادوا تغييره من أصل خلقته لشهوة  
 اشتوهها تغير (وأنهار من خمر لذة للشاربين) بأسرهم فليس فيها كراهة الطعم لهم وهي مجرد الالتذاذ  
 فحط (وأنهار من عسل مصفى) من شمع وغيره روى عن كعب الأحبار انه قال نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة

ونهر الغرات نهر لبهم ونهر صرهم ونهر سرحان وحيهان نهر عسلهم وهذه الانهار الاربعه تخرج  
من نهر الكوثر (ولهم فيها من كل الثمرات) أى ولاهل الجنة فى الجنة زوجان من كل الثمرات  
(ومغفرة من ربهم) أى ولهم فيها رفع تكليف عنهم فى كلون ويشربون من غير حساب ولا عقاب ورفع  
قبح ومكروه فلا يحتاجون الى غائط ولا يعرضون بسبب تناول الماء كولات والمثروبات بخلاف الدنيا فان  
للا كل توابع ولوازم لا بد منها (كن هو خالدى النار) أى آمن هو خالدى هذه الجنة حسب ما جرى به  
الوعد كن هو خالدى النار كما نطق به قوله تعالى والنار مثوى لهم (وسقوا ما حمىما) أى حاراً (قطع  
امعاءهم) أى مباعرهم لحدة تكون فى ذلك الماء من فرط الحرارة وقوله تعالى على بينة فى مقابلة زين  
له وسوء عمله وقوله تعالى من ربه فى مقابلة واتبعوا أهواءهم والجنة فى مقابلة النار والثمار فى  
مقابلة الرقوم فى النار والماء الحميم فى مقابلة الانهار وقطع الامعاء فى مقابلة المغفرة لان المغفرة التى فى  
الجنة على أحد الوجوه هى تعرية أكل الثمرات عما يلزمه من قضاء الحاجة والامراض كأنه تعالى  
قال للؤمن أكل وشرب لا يجمع فى جوفهم فىؤذيهم ويحوجهم الى قضاء حاجة وللكافرين حميم فى  
أول ما يصل الى جوفهم يقطع مصارينهم ويشتهون خر وجه من جوفهم فخرجت المصارين من أديبارهم  
ثم الوجه فى توحيد الضمير العائد الى من وجمعه أن يقال المسند الى من اذا كان متصلاً فرعاية اللفظ أولى  
لانه السمعوع واذا كان مع انفصال فرعاية المعنى أولى لانه لا يسمع بل يبق فى ذهن السامع فالحل فى  
الانفصال على المعنى وهو جمع الضمير أولى وحل الاتصال على اللفظ وهو افراد الضمير أولى (ومنهم  
من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا الذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا) أى ومن الخالدين فى  
النار قوم يستمعون الى خطبتك يوم الجمعة فاذا خرجوا من المسجد قالوا للعلماء من العصاة منهم ابن  
مسعود وابن عباس استمرا بما قال النبي صلى الله عليه وسلم أى شئ قال محمد على المنبر الساعة الماضية  
القرية منا أى لا تعمل بقوله لانه قول ساقط لا يعتد به وقرأ البرزى بخلاف عنه بقصر الهمزة (أولئك الذين  
طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم) أى أولئك التاركون اتباع الحق هم الذين أمات الله قلوبهم فلم  
تفهم فعند ذلك اتبعوا أهواءهم فى الباطل (والذين اهتموا بازادهم هدى وآتاهم تقواهم) أى والذين  
اهتموا بالايمان زادهم الله تعالى على الاهتداء هدى حتى ارتقوا من درجة المهتدين الى درجة الهادين  
وخلق الله فيهم كمال التقوى فلا يخافون معالومة لأنهم ينتزه العارفون عما يشغل أسرارهم عن الحق  
ويتبتلون اليه (فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) أى اذ جاءتهم ذكراهم  
وان تأتيهم بدل اشتمال من الساعة وانى خبر مقدم وذكراهم مبتدأ مؤخر والمعنى انهم لا يتذكرون بذكراهم  
أحوال الامم الخالية ولا بالاخبار باتيان الساعة وعظائم الاحوال فيها فاي ينتظرون للتذكرا لاتيان  
نفس الساعة فجأة اذ قد جاءها ما تأمل فرفعوا لها رأسا ولم يعدوا من مبادئ اتيانها فيكون اتيانها  
بطريق المفاجأة لا بحالة فمن أين لهم التذكرة والتوبة اذ جاءتهم الساعة فجأة أى لا تدفعهم الذكرا  
اذ لا تقبل التوبة ولا يحسب الايمان حينئذ وقرئ ان تأتيهم على أن ان شرط مستأنف جزؤه فانى لهم الخ  
والمعنى ان تأتيهم الساعة بغتة لانه قد ظهر أماراتهم كرسالة محمد صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر  
ونحوهما فكيف لهم اتعاظهم اذ جاءتهم (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى اذا علمت أن مدار السعادة هو  
التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو الاشرار والعصيان فثبت على العلم بالوحدانية والعمل بموجبه  
(واستغفر لذنبك) وهو ترك الافضل أو ضرب اليهودى زيد بن العيين (والمؤمنين والمؤمنات) وللنبي

صلى الله عليه وسلم ثلاث حالات حال مع الله وحال مع نفسه وحال مع غيره والمعنى فوجد الله واطلب العصمة من الله لنفسك واطلب الغفران من الله للمؤمنين والمؤمنات ومعنى طلب الغفران طلب عدم الانفصاح ولذلك قد يكون بالعصمة من القبيح كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون بالسرعة على القبيح بعد وجوده كما هو في حق المؤمنين والمؤمنات (والله يعلم متقلبكم ومنواكم) أى يعلم أحوالكم في الدنيا وموطن اقامتكم في الآخرة أما في الجنة أو في النار (ويقول الذين آمنوا) اذا تأخر عنهم التكليف خوفاً من أن لا يؤهلوا للعبادة (ولولا نزول سورة) أى هــ لا نزلت سورة فيها تكليف بمجن المؤمنين والمنافق (فاذا أنزلت سورة محكمة) أى لم تتسخ (وذكريها القتال) أى وذكريها الأمر بالقتال فإنه أشق تكليف وقرئ وذكريها القتال على بناء الفعل للفاعل وهو الله تعالى وعلى نصب القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أى نفاق (ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت) أى تشخص أبصارهم نحوك عند ذكر القتال تشخصاً مثل شخص من أصابته غشية الموت من كراهية قتالهم مع العدو (فأرئى لهم) أى قار بهم ما يهلكهم أوفأهلك لهم وهذا تهديد لهم من عذاب الله تعالى أو يقال فأموت أولى لهم فإن الموت خير من الحياة التي ليست في طاعة الله ورسوله (طاعة رقول معروف) أى طاعة مخرصة رقول حسن خير لهم وقيل هذا حكاية لقولهم ويدل عليه قراءة أبي يعقوب طاعة رقول معروف أى يقول المنافقون أمراً ناطقة وكلام حسن لمحمد عليه الصلاة والسلام (فادعزم الأمر) أى فاذا جدد الأمر خالفوا وعدهم وتأخر وعائنه (فلو صدقوا الله لكان خير لهم) أى فلو صدقوا الله تعالى في إيمانهم واتباعهم الرسول لكان الصدق خير لهم أو فلو صدقوا الله في ذلك القول وأطاعوا الله ورسوله لكان الصدق خير لهم وقيل إن جملة فلو صدقوا الله الخ جواب إذا مثل قولك إذا حضرني طعام فلو جئتني لأطعمتك (فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) أى إن كنتم تتركون القتال وتعرضون عنه وتقولون إن في القتال أفساداً وقطع الأرحام لكون الكفار أقاربنا فلا يقع منكم إلا ذلك حيث تقابلون على أدنى شيء كما هو عادة العرب وهذه الآية إشارة إلى فساد قولهم كيف نقاتل والقتال أفساد والعرب من ذوى أرحامنا فقال تعالى إن أعرضتم عن القتال فلا يقع منكم إلا الفساد في الأرض فإنكم تقتلون من تقدرون عليه وتهبونه والقتال واقع بينكم ليس بقتلكم البنات أفساداً وقطعاً للرحم فلا يصح تعللكم بذلك مع أنه خلاف ما أمر الله به وهذا القتال مع الكفار طاعة وقيل إن توليتم من الولاية والمعنى فلعلكم يامعشر المنافقين تمنون أن صرتم أمراً على الناس وصاروا بامركم أفسدتم في الأرض بالقتل والمعاصي وقطعتم الأرحام باظهار الكفر ويؤكد هذا القول قراءة من قرأ ولستم على البناء للمفعول أى وإن جعلتم ولا ظلمتم باخذ الرشا ونحوه وقراءة على رضى الله عنه توليتم والمعنى إن تولواكم ولا ظلمة خرجتم معهم ومشيتم تحت لوأثمهم وساعدتموهم في الفساد وقطيعة الرحم وقرئ تقطعوا بحذف إحدى التاءين من التقطع فانتصاب أرحامكم حينئذ على نزع الجار أى في أرحامكم وقرئ وتقطعوا من القطع (أولئك الذين لعنهم الله) أى أبعدهم الله عن الخير (فأهملهم) فلا يسمعون الكلام المستبين (وأهملهم) فلا يسمعون الصراط المستقيم فمن حيث أنهم استمعوا الكلام العلى ولم يفهموه فهم صم وعند الأمر بالعمل تركوه وعللوا بكونه أفساداً وقطعاً للرحم وهم كانوا يمتعاطونه عند النهي عنه فتركوا اتباع النبي الذي يأمرهم بالأصلاح وصلة الأرحام ولودعاهم من يأمر بالافساد وقطيعة الرحم لا تبعوه فهم عمى (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) أى أفلا يتدبرون القرآن لكونهم مبعودين منه ومن كل



خير أم على قلوب أقفال فيتدبرون ولا يفهمون فلا تدخل معانيه في قلوبهم (ان الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم) أى ان الذين رجعوا الى الكفر من بعد ما ظهرت لهم الدلائل وسمعوها وهم جماعة منهم حب الياسة عن اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم الشيطان زين لهم الرجوع الى بينهم وسهل لهم اقتراى الكبار وقرى سؤل مبنيا لأعول على حذف المضاف أى كيد الشيطان زين لهم (وأملى لهم) أى ومد الشيطان لهم فى الآمال فيقول لهم ان فى آجالكم فسحة فتمتعوا بدينكم وراستكم الى آخر أعماركم وقيل أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة وقرأ ابو عمرو وأملى لهم على البناء للمفعول أى أمهلوا ومد فى أعمارهم والباقون على البناء للفاعل والفاعل اما الشيطان فان الله قدر على لسانه ويده ذلك التزين أو الله تعالى كما تقدم وقرى وأملى لهم على صيغة المتكلم فالمعنى ان الشيطان يغويهم وأنا أنظرهم (ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) أى ذلك الارتداد بسبب ان المنافقين قالوا اسر اليمود الكارهين لنزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم بأنه من عند الله تعالى حسدا وطمعافى نزوله عليهم (سنطيعكم فى بعض الامر) كالعود عن الجهاد والموافقة فى الخروج معكم عن الدياران أخر جتم منها ولا نطيعكم فى انهار الكفر قبل قتالكم وخر احكم من دياركم وهذا عساة عما حكى عنهم بقوله تعالى ألم ترالى الذين افقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لنن أخر جتم لخمرحن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم وهم بنوقريظة والنضير الذين كان المنافقون يوادونهم (والله يعلم اسرارهم) قرأ حمزة والكسافى وحفص بكسر الهمزة أى اخفاءهم لم يقولوا به والباقون بفتحها أى جميع اسرارهم (فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأديبارهم) أى فكيف يصنعون اذا قبضتهم الملائكة فى حال انهم يضربون وجوههم وظهورهم بتمام مع من حديد فأنهم يفعلون فى حياتهم ما يفعلون من الخيل وقرأ الامش توفاهم على أنه اماما مضى أو مضارع حذف احدى تاءيه (ذلك) أى الضرب (بأنهم اتبعوا ما أمسخت الله) من الكفر والمعاصى (وكرهوا رضوانه) من الايمان والطاعة أى تضرب وجوههم لأنهم أقبلوا على مسخت الله كأنكار الرسول وأديبارهم لأنهم تولوا عما فيه رضا الله كالأقرار بالرسول وبدن الاسلام وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية الا تضرب الملائكة وجهه وديره (فأحبط أعمالهم) أى فبطل الله حسناتهم يقال نزلت الآيات من قوله تعالى ان الذين ارتدوا على أديبارهم الى ههنا فى شأن المنافقين الذين رجعوا من المدينة الى مكة مرتدين عن دينهم ويقال نزلت فى شأن الحكم بن أبى العاص المنافق وأصحابه الذين شاوروا فيما بينهم والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فى أمر الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان ولينا أمر هذه الامة نفعل كذا وكذا ولا يستمعون الى خطبته صلى الله عليه وسلم حتى قالوا بعد ذلك لعبد الله بن مسعود ماذا قال محمد الآن على المنبر استترهم (أم حسب الذين فى قلوبهم مرض) أى نفاق (أن لن يخرج الله أضغانهم) أى أحسب المنافقون أنه لن يعلم الله اسرارهم أم حسبوا أنه لن يظهر الله أحقادهم على المؤمنين لرسوله وللمؤمنين فتبقى أمورهم مستورة قائم استغماية والمعنى ان ذلك الاظهار عما لا يكاد يدخل تحت الشك (ولونشاء لا ريناكم فلعرفتهم بسيماهم) أى ولو أردنا التعرفناكم تعريفامعه المعرفة فتعرفهم بعلامتهم القبيحة وعن أنس رضى الله عنه قال ما خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شئ من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كفى بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكوهم الناس فناموا ذات ليلة وأصبحوا على كل واحد منهم مكتوب هذا منافق (ولتعرفنهم

في لحن القول) أي والله انك يا محمد لتعرفن المنافقين في وجه خفي من القول فيفهمه النبي عليه السلام  
 ولا يفهمه غيره. ولكن لم يظهره الى أن أذن الله تعالى له في اظهار أمرهم وفي المبع من الصلاة على جنائزهم  
 والقيام على قبورهم (والله يعلم أعمالكم) فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد للمؤمنين وبيان لكون  
 حالهم على خلاف حال المنافقين فكان للمنافق قول بلا عمل وللمؤمن عمل ولا يقول به وكان المؤمن يعمل  
 الصالحات ويتسكّم في السيئات مستغفرا وكان المنافق يتسكّم في الصالحات ويعمل السيئ والله تعالى يسمع  
 الاقوال الفارغة من المفايق ويعلم الاعمال الصالحة منكم ولا يضيع (وأنبلونكم) بالامر بالجهاد  
 والتكاليف الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم) أي حتى نعلم المقدمين على الجهاد (والصابرين)  
 على مشاق الجهاد أي الذين لا يولون الادبار (وأنبلوا أخباركم) أي ونظهر أخباركم من حسن أعمالكم  
 وقبحها وقر أشعبة في الافعال الثلاثة بالياء التحتية مسند الضمير راجع الى الله وقرى وأنبلوا بسكون الواو  
 على تقدير ونحن نبلو (ان الذين كفروا) من أهل الكتاب قريظة والنضير أم من كفار قريش  
 (وصدوا عن سبيل الله) أي عرضوا عن دين الله وصرفوا الناس عن طاعة الله (وشاقوا الرسول) أي  
 خالفوه وعادوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) وهونعت محمد في التوراة وما ظهر على يديه من المعجزات وما  
 نزل عليه من الآيات (لن يضر الله شيئا) تنزه الله تعالى عن أن يتضرر بكفر كافر وفسق فاسق  
 (وسيحبط أعمالهم) أي مكايدهم في القتال وفي ابطال دين الله تعالى فيكون النصر للمؤمنين (يا أيها  
 الذين آمنوا) بحمد والقرآن (أطيعوا الله) فيما أمركم من الفرائض والصدقة (وأطيعوا الرسول)  
 فيما أمركم من الجهاد والسنة (ولا تبطلوا أعمالكم) بالكفر والنفاق والعجب والرياء والسمعة  
 والمن والاذى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) أي ان الله  
 لا يغفر الشرك ويغفر غيره ان شاء (فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون) أي اذا علمتم وجوب  
 الجهاد فلا تضعفوا بالقتال مع العدو ولا تدعوا الكفار الى الصلح وأنتم الاعلون أي الغالبون وهذه جملة  
 حالية فتدعوا امام معطوف على الجزوم أو جواب النهي منصوب بأضمار أن وقرأ حمزة وشعبة السلم بكسر  
 السين (والله معكم) وهذا ارشاد يعين المكلف من الاعجاب بنفسه وذلك لان الله تعالى لما قال وأنتم  
 الاعلون كان ذلك سبب الافتخار فقال تعالى والله معكم أي ليس ذلك العلو على الكفار من أنفسكم بل  
 من الله تعالى وأيضا لما كان المؤمنون يرون ضعف أنفسهم وقتلهم وشوكة الكفار وكثرتهم قال تعالى  
 وأنتم الاعلون ولما كان الامر رجا يقع في نفس بعضهم انهم كيف يكون لهم الغلبة فقال تعالى والله معكم  
 أي والله ناصركم فلا يبقى لكم شك في ان الغلبة لكم (ولن يترككم أعمالكم) أي ولن يضيعها والمعنى  
 ان الله ينصركم ومع ذلك لا ينقص من أعمالكم شيئا أي فكان النصر جعلت بكم ومنكم فكانتكم  
 مستغلة في ذلك النصر فيعطىكم أجوركم بالتمام (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أي ان الاشغال  
 بالدنيا أعمال ضائعة ومشغلة عن طاعة الله تعالى (وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) أي يعطىكم  
 ثواب ايمانكم وتقواكم وثواب كل أعمالكم (ولا يسألكم أموالكم) أي ولا يطلب منكم اخراج  
 أموالكم كلها بحيث يخل الاخراج بعاشكم بل يطلب منكم انفاق القليل من الاموال في طاعته تعالى  
 ليرجع ثوابه اليكم (ان يسألكموا فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم) أي لو طلب الله جميع أموالكم  
 وألح عليكم في الطلب لما تعطونها وأخرج الله أو الطلب أو البخل أحقادكم كيف وأنتم تبخلون باليسير  
 فكيف لا تبخلون بالكثير ومن نوزع في حبيبه ظهرت طويته التي كان يسرها وقرى ونخرج بنون

العظيمة وقرى ويخرج بالياه والتاء وفاعله أضغانكم أى ويخرج بسبب الجمل الضغائن فيفيض الى قتال  
الطالبين وهم النبي وأصحابه (ها أنتم هؤلاء تدعون لتشفعوا في سبيل الله) أى أنتم الذين تطلبون  
لتشفعوا في طاعة الله من الزكاة ونفقة الغزو وغيرهما (فمنكم من يجمل) أى فمنكم من يمس بجملون  
ومنكم من يجود (ومن يجمل) بالانفاق في طاعة الله (فانما يجمل عن نفسه) أى فانما يجمل  
الثواب عن نفسه فإن من يجمل وهو مريض باجرة الطبيب ويمن الدواء فلا يجمل الا على نفسه (والله الغني)  
فلا يحتاج الى مالكم (وأنتم الفقراء) فلا تقولوا نحن أغنياء عن القتال ودفع حاجة الفقراء فانهم لا غنى  
لهم عن ذلك لانهم لولا القتال لقتلهم الكفار ولولا دفع حاجة الفقراء لقصدهم بسوءه وكيف لا يكونون  
فقراء وهم يوم القيامة موقوفون مسؤولون (وان تتولوا) أى وان تعرضوا عن الايمان والتقوى (يستبدل  
قوما غيركم) أى يخلق الله قوما آخرين بدلكم (ثم لا يكونوا أمثالكم) في التولى عن الايمان والتقوى  
بل يكونون راغبين فيهما روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية  
فقالوا يا رسول الله من هؤلاء فضر بصلى الله عليه وسلم بيده على كتف سلمان الفارسي ثم قال هذا وقومه  
ولو كان الدين عندنا لثارتا لجال من الفرس وحكى عن أبي موسى الاشعري أنه لما نزلت هذه الآية  
فرح بهارسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هي أحب الى من الدنيا والله أعلم

(سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية وخمسمائة وستون كلمة  
والألف وأربعمائة وعثمانية وثلاثون حرفاً)

وسبب نزول هذه السورة أنه صلى الله عليه وسلم في السنة السادسة خرج بألف وأربعمائة من  
أصحابه قاصدين مكة للاعتقاد فاحرموا بالعمرة من ذي الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة  
هذه بالحرم وساق القوم سبعمائه فلما وصلوا الحديبية وهي قرية بينها وبين مكة مرحلة منعه المشركون من  
دخول مكة وصالحوه على ان يأتى في العام القابل ويدخلها ويقم فيها ثلاثة أيام فتحل هو وأصحابه هناك  
بالحلق وذبح ما ساقوه من الهدى ثم رجعوا لخالطهم الحزن فأراد الله اذهاب الحزن عنهم فانزل الله تعالى  
عليه صلى الله عليه وسلم هذه السورة وهو سائر ليل في رجوعه وهو بكراع الغميم وهو واد أمام عسفان بين  
مكة والمدينة فبشر بفتح مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه عند انصرافه من الحديبية وقال صلى الله  
عليه وسلم نزلت على آية هي أحب الى من الدنيا جميعها فلما تلاها قال المسلمون هنيئاً امرئ بمالك يا رسول الله  
لقد بين الله لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فانزل الله تعالى عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري  
من تحتها الانهار حتى يبلغوا فيها ما يظنون

(بسم الله الرحمن الرحيم) أنا فتحنا لك فتحاً مبيناً أى ظاهراً لا مراً فارقا بين الحق والباطل أى ان الله فتح مكة  
عنوة ورضها وفتح الاسلام بالحجة والبرهان والسيف والسنان فان أسفل مكة فتحها خالداً عنوة وأعلاها  
فتحها الزبر صلبها ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من جهته رضى الله عنه فصار الحكم له صلى الله عليه  
وسلم (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أى لكي يغفر الله لك ما سلف من ترك الافضل قبل  
الوحي وما يكون بعد الوحي الى الموت (ويتم نعمته عليك) باعلاء الدين وضم الملك الى النبوة وباخلاء مكة  
عن معاندك وباستجابة دعائك في طلب الفتح وقبول شفاعتك في الذنوب في الآخرة (ويهديك صراطاً  
مستقيماً) في تبليغ الرسالة واقامة علامات الياسة فلا يبقى من يقدر على الاكراه على الكفر (وينصرك)

الله نصر اعزينا) أى نفيسا قليل النظير وهو أخذ بيت الله من الكفار المتمكنين فيه فإن فتح مكة كان  
سببا لتطهير بيت الله تعالى من رجس الاوثان وسببا لتطهير العباد من العصيان والفتح يحصل بالفتح  
بالفتح يحصل الغفران وقال الشعبي المراد من هذا الفتح صلح الحديبية لقد أصاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة غير ها حيث يبيع ببيعة الزنوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
وبلغ الهدى محله وأطعمه واخلل خيبر وظهرت الروم على فارس ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب على  
المجوس وكان في فتح الحديبية آية عظيمة هي انه نزع ماؤها حتى لم يبق فيها قشرة فتضمض رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم جبه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من مكان معه وشبع ولذلك قال صلى الله عليه  
وسلم صلح الحديبية أعظم الفتوح (هو الذى أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) أى الله وحده هو الذى أنزل  
الظمآنية في يوم الحديبية وغيره في قلوب الراحين في الايمان وهم أهل الحديبية بسبب ذكرهم الله  
تعالى تحقيقا لنصر (ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) أى ليزدادوا ايمانا بشرائع الدين مع ايمانهم بالله ورسوله  
وليزدادوا ايمانا بالفرع مع ايمانهم بالاصول فانهم آمنوا بأن محمد رسول الله وان الله واحد والخبر  
كائن وآمنوا بأن كل ما أمر الله به واجب وبأن كل ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم صدق وهو الذى قد  
قال لهم لا بد من ان تدخلوا مكة وتطوفوا بالبيت (ولله جنود السموات والارض) من الملائكة أو  
الاسمباب كالصاعقة والازل فكان تعالى قادر على اهلاك عدوه بجنوده ولكن لم يفعل ذلك بل أنزل  
على المؤمنين ثبات قلوبهم وبقينهم مع الله ورسوله ليكون اهلاك أعدائهم بأيديهم فيكون لهم الثواب  
(وكان الله عليما) بجميعه الامور (حكيم) في تدبيره تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات  
تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) لا يخرجون منها (ويكفر عنهم سيئاتهم) أى يعطيها ولا يظهرها  
(وكان ذلك) أى المذكور من الادخال والتكفير (عند الله فوزا عظيما) والظرف حال من فوزا  
أى كنا فى علم الله تعالى لحق عبد الله بن أبى بن سلول حين سمع بكرامة الله للمؤمنين فقال يا رسول الله والله  
ما نحن الا كهمتهم فالنا عند الله فانزل الله تعالى قوله (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين  
والمشركات الظانين بالله ظن السوء) أى ظن الامر السوء فانهم ظنوا ان النبي صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه حين خرجوا الى الحديبية لا يرجعون الى المدينة وان المشركين يستأصلونهم والتعذيب المذكور  
لكونه مقصودا للمؤمنين كأن الله تعالى يقول بسبب ازديادكم في الايمان يدخلكم الله جنات في الآخرة  
ويعذب الكافرين والمنافقين بأيديكم في الدنيا ويكون تعذيبهم بإبصال الله الهموم اليهم بسبب علو كلمة  
المسلمين وبسبب تسلط النبي وأصحابه عليهم قتل وأسرا واسترقاقا (عليهم دائرة السوء) أى عليهم دائرة  
الفساد فيحيط بهم بحيث لا يخرجون منهم منه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبضم السين والباقون بالفتح (وغضب  
الله عليهم) وهذا الشارة الى ان الذى نزل بهم يكون على وجه التعذيب فان كان به بلاء قد يكون مصابا  
على وجه الامتحان ليصير مثابا وقد يكون مصابا على وجه التعذيب (ولعنهم) أى طردهم من كل خير  
فان المغضوب عليه قد يقع الغضب بالعقب والشتم أو الضرب ولا يقتضى غضبه الى ابعاد المغضوب عليه  
من جنابه ولا الى طرده من بابه وقد يفضى غضبه الى ذلك لكون الغضب شديدا (وأعد لهم) في الآخرة  
(جهنم وساءت) أى جهنم (مصيرا) أى مرجعا (ولله جنود السموات والارض) فانزلهم قد  
يكون للرحمة وقد يكون للعذاب (وكان الله عزيزا) أى شديدا نخمة الكافرين والمنافقين (حكيم)  
بكرامة المؤمنين المخلصين بايمانهم (انا أرسلناك شاهدا) أى يشهد ان لا اله الا الله وأن دينه هو الحق

وأحق ان يتبع (ومبشرا) لمن وافقك في تلك الشهادة (ونذرا) لمن يخالفك فيها (لتؤمنوا بالله ورسوله) لأن كون النبي مرسلًا من الله يستلزم ان يؤمن المكلف بالله وبالمرسل (وتعزروه) أى تنصروه بتقوية دينه ورسوله وقرى شاذات عززوه براهين مع الفوقانية وقرى بضم التاء وسكون العين وفتح التاء وضم الزاى وكسرها وهاتان مع الراء (وتوقروه) أى تعظموه لأن الله يعظمكم بالبشارة وقرى بسكون الواو (وتسبحوه بكرة وأصيلًا) أى تنزهوه عن السوء في الدوام مخافة عقابه الشديد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالياء على الغيبة في الأفعال الاربعة والباقيون بالتاء على الخطاب والكليات الثلاثة راجعة الى الله تعالى لتكون على وتيرة واحدة ويصير رجوعها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ ان معنى يسبحونه ينزهونه صلى الله عليه وسلم عن كل وصية بالخلاف وعده بدخول مكة والطواف بالبيت الحرام وبحوزك ويصح ان يكون أمرهم بالتنزيه في أوقات يذكرون فيها الفحشاء والمنكر (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) أى ان الذين يبايعونى الله على ان لا يفرروا من قتال قريش تحت شجرة العسرة في الحديبية وهم مقدار ألف وخمسمائة رجل كانهم يبايعون الله والمعنى ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله تعالى من غير تفاوت بينهما لان من يبايع النبي على ان لا يفر من موضع القتال الى ان يقتل أو ان يفتح الله لهم وان كان يقصد بيعته رضا الرسول ظاهر لكن اغماية قصد بها حقيقة رضا الرحمن فان المقصود توثيق العهد بعبادة وأمره ونواهيه وهذا يسمى ببيعة الرضوان لقول الله تعالى في شأن هذه البيعة لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية وقضى اغماية بكون الله أى لاجله (يد الله فوق أيديهم) أى نعمة الله عليهم في الهداية فوق احسانهم الى الله وهو ما صنعوا من البيعة وأنصره الله تعالى اياهم أعلى من نصرتهم اياه ويقال حفظ الله اياهم على البيعة أقوى من وضع يدها على أيدي المتبائعين لحفظ أيديهم الى ان يتم العقد فان كل واحد من المتبائعين مدينه الى صاحبه في البيع والشراء وبينهما ثالث متوسط يضع يده على أيديهما فيحفظ أيديهما الى ان يتم العقد (فن نكث فانما ينكث على نفسه) أى من نقض عهده فانما يعود ضرر نقضه على نفسه لانه فوت على نفسه الاحسان الجزيل في مقابلة العمل القليل فقد خسروا ويقال من يبايعك أيها النبي اذا نكث لا يكون نكثه عائدا اليك لان البيعة مع الله ولا عائدا الى الله لانه لا يتضرر بشئ فضرره لا يعود الا اليه (ومن آوى فبما عهد عليه الله فسيؤتيه أجرًا عظيمًا) أى ومن وفى بعهده بالله بالصدق فسوف يعطيه جنة فلم ينقض منهم أحد حتى ماتوا على بيعة الرضوان الارجل منهم يقال له جدين قيس وكان منافقا اختبأ يومئذ تحت ابط بعيره ولم يدخل في بيعتهم فأمانه الله على نفاقه وقرأ حفص بضم هاء عليه وفتح خيمه والباقيون بالكسر والتعريق وقرأ أبو عمرو والكوفيون بالياء التحمية والباقيون بالنون (سيعول لك الخلفون) من غزوة الحديبية (من الاعراب) أى من بني غفار وأسلم وأتجمع ودبل وقوم من خزينة وجهينة فانهم امتنعوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لظنهم انه يهزم فانهم قالوا أهل مكة يقاتلون في باب المدينة فكيف يذهب الى قوم قد غزوه في قعر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه في أحد وكيف يكون حالهم اذا دخل عدوهم بلادهم وأحاطوا بهم فأوحى الله اليه صلى الله عليه وسلم بأنهم سيعولون (شغلتهما مؤا والناو أهلونا) أى النساء والذراى عن الخروج معك الى الحديبية وعن اجابتك في هذه العمرة فانالوتر كاهم لضاو لانه لم يكن لنا من يقوم بمصالحهم وأنت قد خفيت عن ضياع المال وعن التعريط في العيال (فاستغفرنا) الله يا رسول الله بتأخرنا عنك الى غزوة الحديبية فكذبهم الله تعالى في الاعتذار والاستغفار بقوله (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل) لهم يا أكرم

الخلق عند اعتذارهم (فإن ذلك لكم من الله شياً أن أراد بكم ضراً) أي فمن عنكم من قضاء الله على شيء  
 من النفع أن أراد بكم ما يضركم من هلاك الأهل والمال حتى تتخلفوا عن الخروج إلى المدينة لحفظهما  
 وقرأ حمزة والكسائي بضم الضاد والباقون بفتحها (أو أراد بكم نفعاً) أي ومن عنكم من مشيئة الله  
 على شيء من الضر أن أراد بكم ما ينفعكم من حفظ أموالكم وأهلكم فأى حاجة إلى التخليق عن  
 الخروج لأجل حفظهما (بل كان الله بما تعملون خبيراً) أي ليس الأمر كما تقولون فأنكم أظهرتم أنكم  
 تعتقدون أنهم بالتخلف مسيئون حتى أسد تغفرتهم بل كان الله عالمًا بأن ما في قلوبكم ليس حاجة في  
 ذلك الاستغفار لأنكم تعتقدون أنكم بالتخلف محسنون وليس تخلفكم لحوف ضياع المال والأهل  
 (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً) بل ظننتم أن لا يرجع من المدينة إلى المدينة  
 أبداً محمداً وأصحابه لأن المشركين يسيئون تأصلهم بالمرءة فخشيت أن يخرجتم معهم أن يصيبكم ما أصابهم فلاجعل  
 ذلك تخلفكم لما في قلوبكم من عظمة المشركين وحقارة المؤمنين حتى حملكم ذلك على أنكم قلتم ما هم في  
 قرين إلا كلة رأس (وزين ذلك) أي الظن (في قلوبكم) فمن ذلك تخلفتم وقلتم ما لا ينبغي وقرئ  
 زين بالبناء للفاعل واسناده إلى الله تعالى أو إلى الشيطان أي فزين الشيطان ظنكم عندكم حتى  
 قطعتم به (وظننتم ظن السوء) كظن أن لا ينصر الله نبيه وظن أن الرسول كاذب في قوله وإن الله يخلف  
 وعده وإن محمداً غير رسول (وكنتم قوم ابورا) أي هلكي عند الله تعالى بهذا الظن (ومن لم يؤمن  
 بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيراً) أي ومن لم يصدق بالله ورسوله فهو من الكافرين وانا أعتدنا  
 لهم ناراً شديدة في التوقد (ولله ملك السموات والأرض) وما فهم ما يتصرف في السلك كيف ما يشاء من  
 عظم ملكه يكون أجره في غاية العظم وعذابه في غاية الألم (يعقر لمن يشاء) أن يغفر له من المبايعين بيعة  
 الرضوان وغيرهم (ويعذب من يشاء) أن يعذبه من الظانين ظن السوء وغيرهم وفي هذا حسم  
 لا طماعهم الفارغة في استغفار النبي صلى الله عليه وسلم لهم (وكان الله غفوراً رحيماً) أي مبالغ المغفرة  
 والرحمة لمن يشاء من المؤمنين (سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى معانم لتأخذوها) أي سيقول المتأخرون  
 عن غزوة المدينة عند انطلاقتكم إلى معانم خيبر لتعتنموها (ذرنا) أي اتركنا (نتبعكم) إلى  
 خيبر وقد أوضح الله كذبهم بهذا حيث يقولون من تلقاء أنفسهم دعونا نشهد معكم قتال أهل خيبر فإذا  
 كان أموالهم وأهلهم شغلهم يوم دعوتكم إياهم إلى أهل مكة فما بالهم لا يشتملون ذلك يوم أخذ الغنمة  
 (يريدون أن يبدلوا كلام الله) وقرأ حمزة والكسائي كلم الله بفتح الكاف وكسر اللام أي يريدون أن  
 يغيروا وعد الله الذي وعده لأهل المدينة فإن الله وعد أهل المدينة فتح خيبر وأن غنيمتهم لهم خاصة  
 من غاب منهم ومن حضر ولم يرغب عنهم غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كسهم من حضر فالتعالى جعل غنائم خيبر لمن شهد المدينة خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث  
 رجعوا من المدينة على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئاً وقيل والمعنى يريدون أن يبدلوا  
 كلام الله وهو قوله تعالى وغضب الله عليهم وذلك لأنهم لو تبعواكم لكانوا في حكم بيعة أهل الرضوان  
 الموعودين بالغنمة فيكونون من الذين رضي الله عنهم فلا يكونون من الذين غضب الله عليهم فيلزم تبديل  
 كلام الله (قل) يا أمم الخلق لهم اقناط لهم (إن تتبعونا) أي لا تتبعونا في الخروج إلى خيبر  
 (كذلكم) أي مثل هذا القول الصادر مني (قال الله من قبل) أي من قبل مرجعنا إليكم أي حكم  
 الله عند أنصرافنا من المدينة بأن لا تتبعونا وبأن غنمة خيبر لمن شهد المدينة ليس لغيرهم منها نصيب

(فسيقولون) لاؤمنين عند سماع هذا النهى ليس ذلك النهى حكم الله (بل تحسدوننا) على ان  
نشارككم في الغنائم فقلتم ان الله حكم بتخصيص أهل الحديبية بغنائم خيبر وجمعنا منها (بل كانوا  
لا يفقهون الا قليلا) أى لا يفقهون الا فهم اقليل لا وهو فظنتهم لا وراد اليسار لا يفقهون من قولك  
لا تخرجوا الى خير الا ظاهر النهى ولم يفهموا من حكمه فحمله على مرادهم وعلوه بالحسد فان حب الدنيا  
ليس من شعبة العالم العاقل (قل) يا أشرف الرسل (للمخلفين من الاعراب) أى أهل غلظ الابدان  
وأشجع وقوم من مزية وجهينة (ستدعون الى قوم أولى بأس شديد) أى الى قتال قوم أصحاب سلاح  
من آله الحد يد وقوة شديدة في القتال وهم بنو حنيفة هم تابعوا مسيلة الكذاب وغزاهم أبو بكر وقال رافع  
ابن خديج كما نقرأ هذه الآية ولا نفعل من هم حتى دعانا أبو بكر الى قتال بنى حنيفة علمنا أنهم هم أو هم هو وزن  
وتقيف غزاهم النبي صلى الله عليه وسلم فان النبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلفين عام الحديبية الى الحرب  
فامتنعوا فقال استدعون الى حرب قوم مسلمين محاربين فهم أكثر بأسا من يكون على خلاف ذلك  
(تقاتلونهم أو يسلمون) أى ان أحد الأمرين يقع اما المعاتلة أبدا أو الاسلام لا غير وقرى أو يسلموا  
بالغصب باصهارا أن على معنى تقاتلونهم إلى ان يسلموا (فان تطيعوا) أى توافقوا الداعي على القتال  
(يوثكم الله أجرا حسنا) أى يعطىكم الله الغنمة في الدنيا والجنة في الآخرة (وان تتولوا كبتوليتهم من  
قبل) أى وان تعرضوا عن اجابة الدعوة الى قتال المرتدين كمسيلة أو المشركين كهوازن كما أعرضتم عن  
غزوة الحديبية من قبل هذا الوقت بناء على الظن الفاسد (يعذبكم عذابا أليما) لتضاعف جرماكم  
ثم جاء أهل الزمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلوا يا رسول الله قد وعدنا الله بعذاب أليم لمن تخلف  
عن الغزوة فكيف لنا ونحن لا نقدر على الخروج الى الغزوة فنزل الله فيهم قوله تعالى (ليس على الاهى  
خرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) أى ليس على من في عضوه أو وقوته خلل مأثم في  
التخلف عن الغزوة وكذا فقير لا يمكن من استصحاب ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد وانما قدم الاصحى على  
الاعرج لان عذره مستمر لا يمكن الانتفاع به في حراسة وغيره لا يعود بصيرا أما الاعرج فانه يمكن  
الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقد يقدر على القتال بالرمي وغيره وقدم الاعرج على المريض لان عذره  
أشد من عذر المريض لا مكان زوال المرض عن قرب فالعذر في محمل الآلة أتم من الآفة في القوة (ومن  
يطع الله ورسوله) في الاوامر والنواهي من المعذورين وغيرهم (يدخله جنت تجري من تحتها الانهار)  
فطاعة الله تعالى في طاعة رسوله وكلامه تعالى يسمع من رسوله (ومن يتول) عن الطاعة بقلبه  
(يعذبه عذابا أليما) وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه بالنون فيهما والباقون بالياء التحتية (لقد رضى  
الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعث خراش بن  
امية الخزاعي الى أهل مكة وحمله على حمله صلى الله عليه وسلم ليمبلغ أشرفهم انه صلى الله عليه وسلم جاء  
مهمرا ولم يجئ محاربا فعمروا جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فنعهم الاحابيش فخلوا وسبيله  
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان فبعثه الى أنى  
سفيان وأشرف قريش بخبرهم انه صلى الله عليه وسلم لم يأت الحرب وانما جاء زائرا لهذا البيت معظما  
لحرمة وقوره وقالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لا طوف قبل ان يطوف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واحبسته قريش عند ما بلغ رسول الله والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال صلى الله عليه  
وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم أى نقاتلهم ودها الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة على ان يقاتلوا



قرىشا ولا يفرأ ووضع النبي صلى الله عليه وسلم شماله في عينه فقال هذه بيعة عثمان وقد علم بنور النبوة  
 ان عثمان لم يقتل حتى بايع عنه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم اليوم خير أهل الأرض وكانوا  
 ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا وبعثوا بعتمان وجماعة من المسلمين  
 وكانوا عشرة فدخلوا مكة باذنه صلى الله عليه وسلم (فعلم) الله (مافي قلوبهم) من الاخلاص عند  
 مبايعتهم له صلى الله عليه وسلم كما علم مافي قلوب المنافقين من المرض وهذا معطوف على مبايعونك لان  
 رضاه تعالى عنهم كان عند المبايعه التي كان معها علم الله بصدقهم لاعند المبايعه فقط (فأنزل السكينة  
 عليهم) وهذا معطوف على رضى أى فأنزل الله عليهم سكون النفس بالربط على قلوبهم وقد جعل الله  
 تعالى طاعة الله والرسول علامة لادخال الله تعالى الجنة وبين ان تلك الطاعة وجدت من أهل بيعة  
 الرضوان وأشار الى طاعة الله بقوله لقد رضى الله عن المؤمنين والى طاعة الرسول بقوله اذ يبايعونك تحت  
 الشجرة وأشار الى الموعد به وهو ادخال الجنة بقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين لان الرضا يكون معه  
 ادخال الجنة (وأتابهم فتحا قريبا) أى جزاء لهم على الطاعة ففتح خير عقاب انصرافهم من الحديبية في  
 ذى الحجة فأقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة بنية وبعض المحرم ثم خرج الى خيبر في بقية المحرم سنة سبع  
 وقال السدى هو فتح مكة وقرى وآتابهم بالمدى أعطاهم (ومغانم كثيرة) من خيبر وهى أرض ذات  
 عقار وأموال (بأخذونها) وقرأ الأعرش وطلحة ونافع بالتاء على طريق الالتفات الى الخطاب  
 لتشر يفهم في مقام الامتنان (وكان الله عزيزا) أى غابغا غنيا عن اعانتكم اياه (حكيميا) حيث  
 جعل هلاك أعدائه على أيديكم ليشيكم عليه فإنه تعالى يذل من يشاء بعزته ويعز من يشاء بحكمته  
 (وعدكم الله مغنم كثيرة) من بلدان شتى لا تدخل تحت حصر فيما يأتى الى يوم القيامة (تأخذونها)  
 والخطاب لاهل الحديبية (فجعل لكم هذه) أى غنائم خيبر فليست كل الثواب بل الجزاء قدامكم  
 (وكف أيدي الناس عنكم) أى كف الله أيدي بني أسد وغطفان وهم حلفاء أهل خيبر عنكم حيث جازا  
 لنصرتهم فغذف الله في قلوبهم الرعب فنكصوا عن عيالكم لما خرجتم الى خيبر فان النبي صلى الله عليه  
 وسلم لما قصد خيبر وحاصرها همت قبائل من بني أسد وغطفان ان يغيروا على عيال المسلمين وذرايعهم  
 بالمدينة فكف الله تعالى أيديهم بالقاء الرعب في قلوبهم فنكصوا وقال قتادة كف أيدي يهود خيبر عن  
 المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الحديبية أما كف أيدي أهل مكة بالحديبية فذكر كور بقوله  
 تعالى وهو الذى كف أيديهم عنكم الخ (ولتكون آية للمؤمنين) وهذا معطوف على مفهوم فجعل لكم  
 هذه فاللام يدل على النفع كما أن على يدل على الضرر أى فجعل الله هذه الغنائم وفتح خيبر لتنفعكم ولتكون  
 أمارة يعرف المؤمنون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في وعده اياهم عند رجوعه من الحديبية  
 ما ذكر من المغنم وفتح مكة أى لتنفعكم في الظاهر وتنفعكم في الباطن حيث يزداد يقينكم اذا رايت صدق  
 الرسول في اخباره عن الغيوب فيكمل اعتقادكم أى يجعل الله فتح خيبر ليكون ذلك الفتح وهو هزيمة  
 أهل خيبر وسلامتكم عبرة للمؤمنين لانكم كنتم ثمانية آلاف وان أهل خيبر كانوا سبعين ألفا  
 وكف أيدي الناس عنكم وعن عيالكم ليكون ذلك الكف علامة للمؤمنين فيعملوا ان الله يحرسهم  
 في مشهدهم ومغيبهم (ويهديكم صراطا مستقيما) أى طريق التوكل عليه تعالى والنفقة بفضله تعالى  
 في كل ما تأتون وما تذكرون (وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها) وقوله وأخرى امامتكم ولم تقدروا  
 صفته وقد أحاط الله خبره أى وغنية أخرى لم تقدروا عليها قد أعدها الله لكم فأنتم وان لم تقدروا عليها

في الحال فهي محبوسة عليكم لا تفوتكم وهي مغنم هوازن في غزوة حنين وامام عتوف على مغنم كثيرة  
فكانه تعالى قال وعدوكم الله مغنم تأخذونها ومغنم لا تأخذونها انتم ولا تقدر ان عليها وانما يأخذها  
من يحيى بعدكم من المؤمنين قد حفظها الله لهم لا يجري عليها هلاك الى ان يأخذها المسلمون كحاطة  
الحراس بالخراسان وهي غنائم فارس والروم (وكان الله على كل شيء قديرا) لان قدرته تعالى ذاتية لا تختص  
بشيء دون شيء (ولو قاتلكم الذين كفروا لولو الادبار) أي ولو اجتمع بنو أسد وغطفان مع أهل خيبر  
كلزعموا وقتلوكم لانهم زواوا لا ينصرون بل اغا الغلبة واقعة للمسلمين فليس أمرهم أمر الاتفاق بل هو أمر  
الهي محتوم (ثم) بعد انهم زامهم (لا يجدون وليا) ينفع بالطف (ولا نصيرا) يدفع بالعنف بل  
الهلاك لاحق بهم بعد الانهم زام (سنة الله التي قد خلت من قبل) أي سن الله غلبة أنبيائه سنة قديمة  
فمن مضى من الامم حين خرجوا على الانبياء (ولن تجد) أي السامع (لسنة الله تبديلا) أي ان الله  
فاعل مختار يفعل ما يشاء ويقدر على اهلاك أحبائه من الانبياء ولكن لا يغير عادته (وهو الذي  
كف أيديهم) أي أيدي كفار مكة (عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة) أي في داخل الحرم وهو الحديبية  
غير ان كان فيهم ارحى بالحجارة بين الفريقين (من بعد أن أظفركم عليهم) أي ان غلبكم عليهم وذلك  
أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة الى الحديبية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد  
على جند فهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة ثم عاد وروى الترمذي ونابث عن أنس بن مالك أن عثمان بن  
رجل من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم ليقبضوه فأخذهم سلمان  
فأسخياهم فنزلت هذه الآية (وكان الله عما تعملون بصيرا) وقرأ أبو هريرة وبالباء التحمية أي بما يعمل  
الكفار والباطون بالتاء الفوقية أي بما تعملون أنتم فإن الله يرى فيما تعملون من المصلحة وان كنتم  
لاترون ذلك (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام) أي عن وصولكم الى البيت الحرام عام  
الحديبية (والهدى) أي وصدوا الهدى الذي ساقه النبي وأصحابه وقرأ أبو عمر وفي رواية بالجر عطف على  
المسجد بخذف المضاف أي وعن نحر الهدى وقرئ بالرفع بفعل مقدمه يعني للعجول أي وصد الهدى وروى  
عن أبي عمر وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد الباء (معكوفان أي يبلغ محمله) فقوله أن يبلغ  
امافي محل رفع على أنه نائب الفاعل أي عنوعا بلوغ الهدى محل نحر العتاد وهو منى وامافي محل جر على  
اسقاط الجار أي عنوعا من أن يبلغ ونحره فان الكفار لم يتركوا المسلمين أن يبلغوا الهدى محله التي يعتاده  
الناس بفتح فيه (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم)  
وقوله أن تطوؤهم بدل من رجال ونساء وجواب لولا محذوف أي لولا اهلاك أناس مؤمنين في مكة كأوليد  
وسلمة بن هشام وعياش بن ربيعة وأبو جندل وغير معروفين لكم فأصابه اسم اياكم من جهتهم من غير أن  
تعلموا أنهم مؤمنون مانع لما كف الله أيديكم عن كفار مكة ولسلطكم عليهم بالقتل عام الحديبية فأنكم  
ان قتلتم المؤمنين لزمتمكم الكفارة وهو دليل الاثم بتقصيركم في عدم تمييز المسلم من الكافر ولزمكم  
تعمير الكفار لكم بأنكم فعلتم باخوانكم ما فعلتم باعدائكم (ليدخل الله في رحمته من يشاء) أي هم  
الذين كفروا الذين استحقوا التجمل في اهلاكهم ولولا مؤمنون مختلطون بهم لجل الله بهم ولكن كف  
الله أيديكم عنهم لكي يكرم الله المؤمنين بزيادة الخير والطاعة لله تعالى والمشركين بدخولهم في دين  
الاسلام أي يخرج المؤمنون من مكة ويهاجروا الى المدينة وليؤمن من المشركين من علم الله أنه يؤمن في  
تلك السنة لانهم اذا شاهدوا رحمة الله في شأن طائفة من المؤمنين بأن منع الله من تعذيب أعداء الدين بعد

الظفر بهم لاجل اختلاطهم بهم رغبوا في مثل هذا الدين (لوتر يلو العذبن الذين كفروا منهم عذابا أليما) أى لوتميز المؤمنون عن الكفرة وخرجوا من عندهم لعذبن كفرهم بكتسليط المؤمنين عليهم بقتلهم وبسبي ذرارهم (اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية) فاذظرف لعذبن أى لعذبنهم حين جعلوا في قلوبهم التكبر تكبرا للملة الجاهلية وهو منعهم رسول الله وأصحابه عن البيت الذى الناس فيه سواء وقالوا ان المسلمين قتلوا أبناءنا وخواننا ثم دخلوا عليه منا على أهانتهم يا ناولات والعزى لا يدخلون مكة فهذا تكبرا للجاهلية التى دخلت في قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) وهذا عطف على جعل والمراد تكبر حسن نصيب الرسول والمؤمنين وسوء نصيب الكفرة وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويط بن عبد العزى ومكر بن حفص بن الاحنف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام وعلى وضع الحرب عشر سنين وقال البراء صالحوهم على ثلاثة أشياء على أن من أتاهم من المشركين إلى المدينة مسلماردوهم اليهم ومن أتاهم من المسلمين إلى مكة لم يردوه إلى المدينة وعلى أن يدخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة من عام قابل ويقم فيها ثلاثة أيام وعلى أن لا يدخلها بسلاح فقال صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسم الله اللهم ثم قال صلى الله عليه وسلم اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله عليه وسلم اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يبطشوا بهم وكان في نفس المؤمنين أن لا يرجعوا الا بأحد الثلاثة بالخمر أو بأول أن لا يكتبوا محمد رسول الله وبسم الله فأنزل الله السكينة عليهم فلما سكن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكن المؤمنون فلما فرغ من قضية الكتاب قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فقام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات لما حصل لهم من الغم فقام صلى الله عليه وسلم ودخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس من عدم امتثال أمره صلى الله عليه وسلم فقالت له يا نبي الله اخرج ولا تكلم أحدًا منهم حتى تخبر بذلك وتدعوا قلبك فيحلق فخرج ففعل ذلك فلما رأى ذلك منه صلى الله عليه وسلم قاموا فانحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا (وألزمهم كلمة التقوى) أى ألهم الله المؤمنين كلمة الشهادة وهى لا اله الا الله حتى لا يلتفتوا إلى ما سوى الله تعالى (وكانوا أحق بها) أى كانوا أحق بكلمة التوحيد في علم الله تعالى (وأهلها) أى وكانوا متصفين بكلمة التقوى في الدنيا لان الله تعالى اختارهم لصحة نبيه (وكان الله بكل شئ عليما) فيسوق كل شئ إلى مستحقه (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) أى لقد جعل الله رؤى رسوله صادقة ولم يجعلها أضغاث أحلام وقوله بالحق اما صفة لمصدر محذوف أى صدق ما ملتبسا بالحكمة البالغة وهى التمييز بين الراسخ في الايمان والمترزل فيه أو حال من الرؤيا أى ملتبسة بالصدق ليست من نوع أضغاث الأحلام حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقت خروجه إلى الحديبية والله (لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله) تعالى (آمنين) من العدو ولا تخافون عدوكم من أن يخرجكم في المستقبل (مخلفين رؤسكم ومقصرين) فقوله تعالى لتدخلن إشارة إلى أداء الحج ومخلفين إشارة إلى تمام الحج (لا تخافون) من العدو فيبقى أمنكم بعد خروجه عن الاحرام لان الانسان اذا خرج عن الاحرام بالحق لا يحرم عليه القتال وكان عند أهل مكة يحرم قتال من أحرم ومن دخل الحرم أى رأى عام الحديبية

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه الى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا رؤوسهم وقصر واقعص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم قد دخلوا مكة في عامهم فلما فرجوا معه صلى الله عليه وسلم وصدهم الكفار بالحديبية وجعوا وشق عليهم ذلك قال عبد الله بن أبي وعبد الله بن زبيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأنا المسجد الحرام فنزلت هذه الآية ففعل ما لم تعلموا أي فعل الله ما لم تعلموا في الصلح في الحديبية من المصلحة المتجددة فان دخولكم في سنتكم سبب لهلاك المؤمنين والمؤمنات (لجعل من دون ذلك فتحا قريبا) أي لجعل الله من قبل ذلك الدخول في مكة أو جعل الله في المنع عن الوصول الى مكة أو جعل الله لاجل صلح الحديبية فتحا سريعا وهو فتح خيبر فيقولونكم به فإنه كان سببا لاسلام ناس كثيرة تقوى الله هم المسلمون فتكون تلك الكثرة سببا للهيمية الكفار ولتعلمهم من قتال المسلمين حين رجعوا الى مكة في العام القابل (هو الذي أرسل رسول الله بالهدى) أي بالقرآن (ودين الحق) أي وبدين الاسلام (ليظهره على الدين كله) أي ليعلى الله أو رسوله الدين الحق على كل الاديان بنسخ بعض الاحكام وباطهار بطلان الباطل وبتسليط المسلمين على أهل الباطل (وكفى بالله شهيدا) على نبوة رسوله باظهار المعجزات (محمد رسول الله) فمحمد خبر مبتدا محذوف أي هو أي الرسول المرسل بذلك محمد ورسول الله عطف بيان أو هو مبتدا ورسول الله نعت له مفيد للمدح والموصول بعده عطف عليه وخبره أشدا ورحما وراهم وعلى هذا فلا يحسن الوقف على رسول الله بل على بينهم بخلاف الاعراب الاول فالوقف على رسول الله حسن كما اذا جعل خبر المحمد (والذين معه) أي الذين قاموا معه يدعون الكفار الى دين الله (أشدا على الكفار رحما بينهم) أي هم يظهرون الصلابة لمن خالف دينهم والرافة لمن وافقهم في الدين فانهم كانوا يتحرزون من ثيابهم أن تمس ثياب الكفار ومن أبادنهم أن تمس أبادنهم ولا يرى مؤمن مؤمنا الا صلحا وعانقه وقرى أشدا ورحما بالنصب على المدح أو على الحال فالخبر حينئذ قوله تعالى (تراهم ركعا سجدا) أي تشاهدهم أيها السامع حال كونهم راكعين ساجدين في الصلاة (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أي يطلبون من الله ثوابا ورضا التمييز ركوعهم وسجودهم عن ركوع الكفار وسجودهم وعن الركوع المرائين وسجودهم (سماهم في وجوههم من أثر السجود) أي علامة سهرهم كائنة في وجوههم كائنة من أثر كثرة السجود بالليل في وجوههم خبر ومن أثر حال وقرى سميائهم بالياء بعد الميم وبالمد وقرى من آثار السجود بعد الهمة والنا وقرى من أثر السجود بكسر الهمة قال صلى الله عليه وسلم من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار أي وهذا محقق لمن يعقل ويفرق بين الساهر في الشرب واللعب والساهر في الذكر واستفادة العلم (ذلك مثلهم في التوراة) فذلك مبتدا ومثلهم خبره وفي التوراة حال من مثلهم والعامل معنى الإشارة والوقف هنا تام أي ذلك المذكور من أنهم أشدا على الكفار الى آخره صفتهم في التوراة (ومثلهم في الانجيل كزرع) ومثلهم مبتدا وخبره كزرع فهذا من مثالن كما ذهب اليه ابن عباس أي وصفتهم الكائنة في الانجيل كزرع (أخرج شطا فآزره) أي مثل زرع أخرج فراخه فقوى الفراخ بكافتها الزرع (واستغلظ) أي فصار الزرع غليظا بعدما كان دقيقا (فاستوى على سوقه) أي فاستقام الزرع على قصبه (يعجب الزراع) وهذا مثل ضرب به الله تعالى لأصحابه صلى الله عليه وسلم في الانجيل أنهم كانوا في بدء الاسلام ثم كثروا فترقى أمرهم يوما فوما بحيث أعجب الناس قبل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم يثبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر (ليغيظهم الكفار) وقال بعضهم محمد رسول الله والذين معه أبوب بكر الصديق

فانه أول من آمن به أشداه على الكفار عمر بن الخطاب رحمة بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعاً معجداً على بن أبي طالب ينتغون فضلاً من الله ببقية المبشرين بالجنة طهته والذين يبرسون سعد وسعيد وأبي عبيدة وعبد الرحمن سيماهم في وجوههم سلمان وبلال وصهيب وأصحابهم كزرج محمد آخر ج شطأه أبا بكر فأزروه عمر فاستغلظ عثمان بالاسلام فاستوى على سوقه على بن أبي طالب أي استقام الاسلام بسيفه يحجب الزراء أي المؤمنين ليغيظهم الكفار أي يقول عمر لاهل مكة بعدما أسلم لا يعبد الله سراً بعد اليوم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أرحم أمتي أبو بكر وأشهدهم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم على وأفرضهم زيدوا قرؤهم أبي وأعلمهم بالحرام والحلال معاذ بن جبل ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح ويقال نزلت الآية من قوله تعالى والذين معه إلى ههنا في مدحمة أهل بيعة الرضوان وبعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المخلصين المطيعين لله وقوله تعالى ليغيظ تعليل لمخذوف دل عليه تشبيههم بالزرج كأنه قيل اغتاواهم الله تعالى وكثرهم ليغيظ بهم الكفار أو تعليل لوعده الله الذين آمنوا الخ لان الكفار اذا سمعوا بعزة المؤمنين في الدنيا وبما أعد الله لهم في الآخرة غاظوهم ذلك أشد غيظاً أو تعليل مخذوف دل عليه قوله تعالى أشداه على الكفار الخ أي جعلهم الله تعالى بهذه الصفات الجليلة ليغيظ بهم الكفار (وعده الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) وضمير منهم راجع للصحابه فن لبيان الجنس لانهم كلهم بتلك النعوت الجليلة أول الكفار فن للتبعيض

﴿سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث

وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وقرأ العامة بضم التاء وفتح الهمزة وتشديد الدال المكسورة أي لا تقدموا أنفسكم في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم أي لا تجعلوا لانفسكم تقدماً في الرأي عنده صلى الله عليه وسلم وذكر لفظ الله تعظيماً للرسول واشعاراً بأنه عند الله في منزلة عظيمة توجب اجلاله وقرأ ابن عباس والضحك لا تقدموا بالفتح في الاحرف الثلاثة وقرئ لا تقدموا بضم التاء وكسر الدال أي لا تقدموا على شيء من أمور الدين بغير إذن الله ورسوله (واتقوا الله) في كل ما تأتون وما تدرون من الاقوال والافعال (ان الله سميع) لا قوالكم (عليم) بافعالكم نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قتلوا رجلين من بني سليم في صلح النبي صلى الله عليه وسلم بغير أمره فنهاهم الله تعالى وقال لا تقدموا بين يدي الله ورسوله أي لا تجرؤا على اتیان أمر من غير إذن من له الاذن واتقوا الله في مخالفة الحكم المنهي عنه ان الله سميع لقالة الرجلين عليم بما اقترفا وكان قولهم لو كان هكذا المكان كذا (يا أيها الذين آمنوا) نزلت هذه الآيات في نابت بن قيس بن شماس يرفع صوته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم وفد بني تميم فنهاهم الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فان رفع الصوت دليل قلة الاحتشام وترك الاحترام (ولا تبجروا بالهول كجهر بعضكم لبعض) أي لا تبجروا ولا تبجروا لآذانكم بل اجعلوا كلمته علماً ولا تكثروا الكلام عنده وقلوا غاية التقليل فلا تخاطبوه صلى الله عليه وسلم كما تخاطبون غيره (أن تحبط أعمالكم) أي خشية حبوط أعمالكم فقلوه تعالى لا ترفعوا الخ نهى عن زيادة صوته على صوت الرسول وقوله تعالى ولا تبجروا الخ نهى عن مساواة صوتهم لصوته (وأنتم لا تشعرون) بحبوط الاعمال

(ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) أي يخفصونها عنده مراعاة للادب (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أي الذين امتحن الله قلوبهم ليعلم منها التقوى فان من يعظم واحدا من أبناء جنسه لكونه رسول مرسل يكون تعظيمه للرسول أعظم وخوفه منه أقوى فالاختيار بالحن والتكاليف الشاقة سبب لظهور التقوى ويقال أولئك الذين أخلص الله قلوبهم للتوحيد وصفها من المعصية (لهم مغفرة وأجر عظيم) قيل لما جرى الكلام بين أبي بكر وعمر في تأمير التعقيم من معبد أو الأقرع بن حابس على وفد بني تميم نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الآية ولما رفعوا أصواتهم ما في تلك القضية نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية ولما خفصوا أصواتهم ما بعد ذلك نزل ان الذين يغضون أصواتهم الآية ولما دخل أعراب بني تميم المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات أن اخرج الينا فان مدحنا زينا وذمنا شينا وكنا سبعة رجلا قدموا لعداؤهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم نام للقاء نزل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآيتين وقال ابن عباس بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية الى قوم من بني غنبر جماعة من خراعة وأمر عليهم عينة بن حصن الفزاري فسار اليهم فلما بلغهم انه خرج اليهم فروا وتركوا عيالهم وأموالهم فسبى ذرارهم وجاء بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغوا اليه فادارهم فدخلوا المدينة عند القبيلة فنادوا النبي صلى الله عليه وسلم يا محمد اخرج الينا وكان نائما حتى أيقظوه من نومه فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرضون أن يكون بيني وبينكم شجرة من عمر وهو على دينكم فقالوا نعم فقال شجرة أنا لا أحكم وعي عمر وشاهد وهو لا عور ابن بسامة فزوا به فقال لا عور أرى ان تغادى نفعهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر ضيت فغادى نصفهم وأعتق نصفهم ولو صبر والاعتق جميعهم بغير فداء فنزل الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) أي ان الذين يدعونك من خلق حجرات نسائل كلهم لا يعقلون اذ لو كان لهم عقل لما تجاسروا على سوء الادب فكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ومناداتهم من خارج الحجرات اما بأنهم أتوها حجرة حجرة فنادوه صلى الله عليه وسلم من خارجها أو بأنهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له فنادى كل واحد على حجرة (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خير لهم) أي ولو ثبت صبرهم وانتظارهم الى الصلاة حتى تخرج اليهم لكان الصبر حسنا لهم وخيرا من استعجالهم ايقاظك في الهاجرة وما لوقر عوا الباب بالاطافركم كان يفعل غيرهم من الصحابة ولو راوا حسن الادب وتعظيم الرسول زادهم في الفضل فأطلق ذرارهم ونساءهم كلهم بلا فداء (والله غفور رحيم) لهؤلاء ان تابوا وأصلحوا (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) نزلت هذه الآية في الوليد بن عتبة أخى عثمان لما به بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق ليحجى بصدقاتهم وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما بعثوا به تلقوه تعظيمالا لمرسل الله صلى الله عليه وسلم فلما من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلي فغضب الرسول فأراد هو أن يغزوهم فنهأ الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فقتلوا أي قفروا حتى يتبين لكم ما جاء به من صدقه أو كذبه (أن تصيبوا قوما بجهالة) أي حذر أن تصيبوا قوما بالقتل والسبى ملتبسين بجهالة حالهم (فتصبروا على ما فعلتم نادمين) أي فتصبروا بعد ظهور براءتهم عما نسب اليهم نادمين على ما فعلتم في حقهم في اصابتهم بالقتل وغيره (واعلموا أن فيكم رسول الله) هو

مرشدكم فارجعوا اليه واعتمدوا على قوله (لويطيعكم في كثير من الامر لغنم) أى لو يتبعكم رسول الله في كثير من الحوادث لوقعتم في شدة وهلاك وقد يوافق الناس ويفعل بمقتضى مصلحة تحقيقها لغاية قوله تعالى وشاورهم في الامر (ولكن الله يحب اليكم الايمان) أى بينه وقربه اليكم وأدخله في قلوبكم (وزينه في قلوبكم) بالبرهان اليقيني بحيث لا تغار قونه ولا يخرج من قلوبكم (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) وهذه الثلاثة في مقابلة الايمان الكامل فانه يجمع التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان فالكفر هو التكذيب بالجنان والفسوق هو كذب اللسان كما قاله ابن عباس فقد قال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فسمى من كذب فاسقا والعصيان هو ترك الامر (أولئك هم الراشدون) أى الموافقون للرشد يأخذون ما ياتهم الله وينتهون عما ينهاهم (فضلا من الله ونعمة) مفعول من أجله منصوب بحجب وكراهة وبالراشدون (والله عليم) بما في خرائط رحمته من الخير وكانت النعمة هو ما يدفع به حاجة العبد (حكيم) ينزل الخير بقدر ما يشاء على وفق الحكمة (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما) قيل نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبى بن ساول المنافق وأصحابه وعبد الله بن رواحة الخالص وأصحابه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمارا ومر على ابن أبى وكان من الخبز ج فبال الحمار فسد ابن أبى أنفه وقال اليك عنى والله لقد أذانى تنن حمارك وذلك قبل ان يسلم بالظاهر فقال ابن رواحة وكان من الاوس لبول حماره صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً من مسكك فكان بين قومهم ما وهما الاوس والخزرج ضرب بالايدي والنعال والسيوف وعن قتادة نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما مداراة في حق فقال أحدهما للآخر لا خذنى حتى منك عنة وطلب الآخر منه أن يحاكمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وعن سفيان عن السدى قال كانت امرأة من الانصار يقال لها أم زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجهاشي ففرق بينهما الى عليّ وجسها فبلغ ذلك قومها فخاؤا وجاء قومه واقتتلوا بالايدي والنعال فنزلت هذه الآية أى وان تقاتل فرقتان من المؤمنين فأصلحو بينهما بالنصح والهدى الى حكم الله تعالى (فان بغت احدهما) أى ظلمت (على الاخرى) بأن أبت الاجابة الى حكم كتاب الله تعالى (فقاتلوا التي تبغى) أى تظلم (حتى تفي الى امر الله) أى حتى ترجع تلك الطائفة التي لم تقبل النصيحة الى الصلح وهو ما موبه (فان فاهت فأصلحو بينهما بالعدل) أى فان رجعت الى الصلح حذرا من قتالكم فاحكموا بينهما بعد تركهما القتال بالحق ولا تتكفوا بمجرد متاركهما عسى أن يكون بينهما قتال في وقت آخر (وأقسطوا) أى وأعدلوا في كل أمر (ان الله يحب المقسطين) أى العادلين في كل ما يأتون وما يذرون فيفضي الى أشرف درجة وارفع منزلة (انما المؤمنون اخوة) في الدين (فأصلحو بين أخويكم) وان لم تكن الفتنة عامة وان لم يكن الامر عظيما كالقتال بل لو كان بين رجلين من المسلمين أدنى اختلاف فأسعوا في الاصلاح وقيل المراد بالاخوين الاوس والخزرج وقرئ بين اخوتكم وأخواتكم (واتقوا الله) بالصون عن التشاخر فان اتقى الله شغله تقواه عن الاشتغال بغيره قال النبي صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم الناس من لسانه وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن من يامن جاره بوائقه (لعلكم ترحمون) على تقواكم (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم) أى رجال منكم (من قوم) آخرين منكم قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس حيث ذكر رجلا من الانصار بسوء ذكر أم رجل كانت في الجاهلية وقال النضك نزلت في وفد تميم كانوا يستهزؤن بقراء



أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخبيب وابن فهيرة وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى ابن  
 حذيفة لما رأوا من رثائهم حالهم ومعنى الآية لا تحقروا الإخوانكم ولا تستصغروهم (عسى أن يكونوا خيرا  
 منهم) تعليل للنهي أى عسى أن يكون المسخور منهم خيرا عند الله تعالى من الساحرين (ولأنساء  
 من نساء) روى عن أنس أن هذه الآية نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن أم سلمة  
 بالقصر وروى عكرمة عن ابن عباس أنها نزلت في صفية بنت حيي بن أخطب قالت لها بعض نساء  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يهودية بنت يهودى فنهاهن الله عن ذلك وقال ولأنساء من نساء أى ولا  
 تسخر نساء من المؤمنات من نساء منهن (عسى أن يكن) أى المسخور منهن (خيرامنهن) أى  
 من الساحرات عند الله وأفضل نصيبا (ولا تلزوا أنفسكم) أى ولا يعيب بعضكم بعضا بأشارة  
 أو نحوها فصرتم هائين من وجهه معيين من وجهه (ولا تنازروا بالألقاب) أى ولا يدع بعضكم بعضا بلقب  
 السوء (بش الاسم الفسوق بعد الأيمان) أى بش الذي كرم المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسوق بعد  
 دخولهم في الأيمان واشتهارهم به ويقال هذا تمام الزجر ويصير التقدير بش الفسوق بعد الأيمان  
 وبش أن تسوءوا بالفاسق بسبب السخر والمز والتناز بعد ما عيتموهم مؤمنين (ومن لم يتب فأولئك  
 هم الظالمون) أى ومن يجعل ذلك عادة ولم يتركه ولم يتب عما مضى فهو ظالم (يا أيها الذين آمنوا  
 اجتنبوا كثير من الظن) فيجب الاحتياط والتأمل في كل ظن حتى يعلم أنه من أى نوع فإن من الظن  
 ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وظن الخير في الله تعالى في الحديث القدسي أنا عند  
 ظن عبدي بي فلا يظن بي إلا خيرا وظن الخير في المؤمن كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ظنوا بالمؤمن خيرا  
 ومنه ما يحرم كالظن في الالهيات والنبوات وظن السوء بالمؤمن ومنه ما يباح كالظن في الامور المعاشية  
 (ان بعض الظن اثم) أى ذنب يستحق العقوبة (ولا تجسسوا) أى ولا تنجسوا عن عورات المسلمين  
 والمعنى ولا تتبعوا الظن ولا تتجهدوا في طلب اليقين في معائب الناس (ولا يغتب بعضكم بعضا) أى  
 لا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته (أوجب أحدكم أن يأكُل لحم أخيه ميتا) وقرأ نافع بتشديد  
 الياء وهو حال من اللطم أو من الاخ فلا غتيا بأكُل لحم الأدمي ميتا ولا يحل أكُل اللحم بالظن بقدر  
 الحاجة فالغتيا بان وجد الحاجة مدفعا غير الغيبة فلا يباح له الاغتيا بفي هذه الآية نهى عن اغتيا ب  
 المؤمن دون الكفار أما الفاسق فيجوز أن يذكر بما فيه عند الحاجة فنقص مسلمان أو لم عرضه فهو  
 كأكُل لحم حيوان اغتياه فهو كأكُل لحم ميتا لان الميتة لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبة من  
 اغتياه (فكرهتموه) أى الاكل والاستفهام في قوله تعالى أوجب لأحدكم أن يأكُل لحم أخيه ميتا لا يوجب  
 أحدكم أن يأكُل لحم أخيه ميتا فذكرهتموه بغير فاء أى جبلتم على كراهته (واتقوا  
 الله) بترك ما أمرتم باجتنابه وبالندم على ما صدر عنكم من قبل (ان الله تواب رحيم) ذكر الله تعالى  
 في هذه الآية أمور ثلاثة مرتبة فكانه تعالى قال لا تقولوا في حق المؤمنين ما لم تعلموه فيهم بناء على الظن ثم  
 اذا سلمتم عن المظنون فلا تقولوا نحن نكشف أمورهم لنستيقنهم اقبل ذكرها ثم ان علمتم منها شيئا من  
 غير تجسس فلا تقولوا ولا نقشوه عنهم ففي الاول نهى عن تكلم ما لم يعلم ثم نهى عن طلب علم عيب الناس  
 ثم نهى عن ذكر ما علم منه روى ان رجلين من الصحابة بعثنا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب  
 منه لحما طعما فقال له انطلق الى أسامة بن زيد واطلب منه فضلا طعاما وادام ان كان عنده فأتاه فقال  
 ما عندى شيء فرجع سلمان اليهما فأكبرهما فقال كان عند أسامة ولكن بخسل فبعثنا سلمان الى بعض

الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا لبعثنا سلمان الى بئر سمجة فله امرأته فلما راها الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي ارى خضرة اللحم في افواهكما فعلا ما تناولنا لحنا في يومنا هذا فقال صلى الله  
 عليه وسلم اغتبتا سلمان واسامة فزلت هذه الآية ثم قال تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر  
 وأنثى) أي من آدم وحواء ومن أب وأم فالكمل سوا في ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب (وجعلناكم  
 شعوبا وقبائل) وطبقات النسل التي عليها العرب سبعة الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والغخذ  
 والقبيلة والشجرة وكل واحد يدخل فيما قبله فالعشائر تحت الفصائل وهي تحت الانحاذ وهي تحت  
 البطون وهي تحت العماثر وهي تحت القبائل وهي تحت الشعوب فخرية شعب وكثانة قبيلة وقريش  
 همدان وقصي بطن وعبد مناف فخذوهان ثم فصيلة والعباس عشيرة (لتعارفوا) أي ليعرف بعضكم  
 بعضا بأصل الانسان فلا ينتسب أحدا الى غير آباءه لالتفافخرا والآباء والقبائل ولا تندعوا التفاوت في  
 الانساب (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) قال صلى الله عليه وسلم من سره أن يكون أكرم الناس  
 فليتق الله وعن ابن عباس قال كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى قال الرازي سمعت ابن بعض الشرفاء  
 في بلادخرسان كان في النسب أقرب الناس الى علي رضي الله عنه غير انه كان فاسقا وكان هناك مولى  
 أسود تقدم بالعلم والعمل ومال الناس الى التبرك به فاتفق انه خرج يوما من بيته يقصد المسجد فاتبعه  
 خلق فلقبه الشريف سكران وكان الناس يطردون الشريف ويبعدونه عن طريقه فغلبهم وتعلق  
 اطراف الشيخ وقال له يا أسود الخوافر والشوافر يا كافرين كافرين ان ابن رسول الله أذل وتجلى وأدم وتكرم  
 وأهان وتعان فهم الناس بضربه فقال الشيخ لا هذا محتمل منه لجدوه وضربه معدود وبعده ولكن يا أيها  
 الشريف بيضت باطنى وسودت باطنك فمرى الناس بياض قلبي فوق سواد وجهي فحسنت وأخذت  
 سيرة أبيك وأخذت سيرة أبي فرا أتى الخلق في سيرة أبيك ورأوك في سيرة أبي فظنوني ابن أبيك وظنوك  
 ابن أبي فعملوا معك ما يعمل مع أبي وعملوا معي ما يعمل مع أبيك (ان الله عليم) بأنسابكم وبأعمالكم  
 (خبير) ببواطن أحوالكم لا تخفى عليه أماركم فأجمعوا التقوى عملا لكم وزيدوا في التقوى قال  
 الزهري زلت هذه الآية في ابن هند خاصة قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني بياضة أن يزوجوا أبا  
 هند امرأة منهم فقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم نزوج بنتا نناموالينا فأنزل الله تعالى هذه الآية قال ابن  
 عباس لما كان يوم فتمع مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فأذن فقال  
 عتاب بن أسيد بن أبي الفيض الحمد لله الذي قبض أبى حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحرث بن هشام ما وجد  
 محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا وقال سهل بن عمر وانى ردا لله شيئا غيره وقال أبو سفيان أنا لا أقول  
 شيئا أخاف ان يخبره رب السهوات فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا فدعاهم وسألهم  
 عما قالوا فاقروا فأنزل الله تعالى هذه الآية زجرهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والازدراء  
 بالفقر فان مدارك المال النفوس وتفاوت الامتصاص هو التقوى (قالت الاعراب) أي أهل البادية  
 (آمننا) نزلت هذه الآية في بني أسد أصابتهم سنة شديدة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فآظروا له الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السرطالين الصدقة وفسدوا طرق المدينة بالعدوات راغلو  
 أسعارها وكانوا يخذون ويرحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتتلك العرب بانفسها على  
 ظهور رر واحلها ونحن قد جئناك بالاطفال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان أطعمنا  
 وأكرمنا يا رسول الله فان صدقنا بجميع ما جئت به فأنزل الله هذه الآية (قل) يا أشرف الخلق لهم (لم)

تؤمنوا) أى لم تصدق قلوبكم لانكم لم تؤمنتم لم تؤمنوا على فلا تقولوا آمنا (ولكن) أسلمتم أى أظهرتم  
 الانقياد واستسلمتم من السيف والسبيل (قولوا أسلمنا) فان الاسلام انقياد ودخول في السلم واظهار  
 الشهادة وهذا قد حصل أما الايمان وهو التصديق المقارن للثقة وطمأنينة القلب لم يحصل لكم والاما  
 منتم على ما ذكرتم (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) أى ولم يدخل حب الايمان في قلوبكم الى هذا  
 الوقت فلا يعد اقرار اللسان ايمانا الا بواقعة القلب (وان تطيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك  
 النفاق في السر كما أطلعتموها في العلانية (لا يلتصكم من أعمالكم شيئا) أى لا ينفع صكم من ثواب أعمالكم  
 شيئا من النقص وقرأ الدوري عن أبي هريرة ولا يلتصكم بهمزة ساكنة بعد الياء التحتية وأبدلها السوسى  
 ألفا وقرأ الباقر بغير همز ولا ألف (ان الله غفور) لكم ما قد سلف ان تبتم (رحيم) بما أنتم به  
 من الطاعة بالتفضل عليكم (اغما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) أى لم يشكوا في  
 ايمانهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أى في طاعة الله على تكثير أنواعها من العبادات  
 البدنية المحضة والمالية الصرفة والمشتتة عليها كالجihad والجهاد (أولئك هم الصادقون) أى أولئك  
 الموصوفون بما ذكرهم الذين صدقوا في دعوى الايمان لا غيرهم روى انه لما نزلت هذه الآية حاضرا  
 وحلفوا انهم مؤمنون صادقون فنزل لتكذيبهم قوله تعالى (قل) لهؤلاء الاعراب مبكالمهم (أتعلمون  
 الله دينكم) أى أتخبرون الله بدينكم بقولكم آمنا (والله يعلم ما في السموات وما في الارض) فيعلم ما  
 في قلوب أهلها والوالحال (والله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه شئ فالدين ينسب ان يكون لله وأنتم  
 أظهرتموه لنا الله فلا يقبل منكم ذلك (يعنون عليل أن أسلموا) أى يعدون اسلامهم من غير قتال منه  
 عليكم وهي النعمة التي لا يطلب معطيها الا بما عن أنعم اليه (قل) في جواب قولهم هذا (لا تنوعوا على  
 اسلامكم) أى لا تعدوا الاسلام الذي عندكم منة على الله تعالى كذبهم في قولهم آمنا ولم يصدقهم في  
 الاسلام فانهم انقادوا للحاجة وأخذوا الصدقة (بل الله عين عليكم أن هذا لكم للايمان) أى بسبب ان هذا لكم  
 للايمان حيث بين لكم الطريق المستقيم ودعاكم اليه فان ارسال الرسول بالآيات المبينات هداية وقرئ  
 ان هذا لكم بالكسر واذ هذا لكم أى في زعمكم (ان كنتم صادقين) في قوله لكم آمنا فالله هو المان عليكم  
 (ان الله يعلم غيب السموات والارض) فلا يخفى عليه أعمال قلوبكم الخفية (والله بصير بما تعملون)  
 من ظاهرا اسلامكم وقرأ ابن كثير بالياء التحتية على الغيبة نظر القوله تعالى يعنون والباقر بالتاء على  
 الخطاب نظرا الى قوله تعالى لا تنوعوا على اسلامكم

\*(سورة مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وخمس وتسعون كلمة  
 وألف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفا)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم) قال ابن عباس هو جبل أخضر محدد بالدينا وخضرة السماء منه وهو قسم  
 أقسم الله به قال الرازي المنعوت عن ابن عباس ان اسم جبل وأمان المراد في هذا الموضع به ذلك فلا  
 (والقرآن المجيد) أى العظيم لان القرآن عظيم الفائدة وأولاه كلام الله تعالى وأكثر المكرم لان كل من  
 طلب معة صوده من القرآن وحده فانه مغنى كل من لاذ به أو ذى الشرف فان من علم معانيه وعمل بما فيه  
 شرف عند الله تعالى وعند الناس (بل عجبوا) وهذا اضراب عن جواب القسم المحذوف أى ما من كفار  
 مكة بمحمد والقرآن بل جعلوا كلامهم معرضا للتعجب مع كونهما أقرب شئ الى التلقى بالقبول وانما عجبوا

من ذلك لكون محمد من جنسهم لا من جنس الملائكة وليكون القرآن أخبر البعث بعد الموت وذلك قوله تعالى (أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي عجبوا من أن جاءهم رسول من جنسهم يخوفهم بالنار بعد البعث فقال كفار مكة منهم أبي وأمية ابنا خلف ومنبه ونيبه ابنا الحجاج هذا أي كون المنذر منا وكون المنذره هو البعث بعد الموت أمر يتعجب منه (أئذا متنا وكنا ترابا) أي أحين غوت ونصير ترابا رميمًا نبعث (ذلك رجع بعيد) أي ذلك الخبر بر جوعنا إلى ما كنا عليه بعد موتنا رجع بعيد من الأوهام والامكان وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي بكسر ميم متنا والباقون بالضم قال الله تعالى رد الامة بعد ادهم (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل الأرض من لحومهم وعظامهم فلان تحفي علينا أجزاءهم بسبب تشتهى في الأرض أي أن الله تعالى عالم بجميع أجزاء كل واحد من الموتي لا يشبهه عليه جزء أحد على الآخر وقادر على الجمع والتأليف فليس الرجوع منه ببعيد وكما يعلم أجزاءهم يعلم أعمالهم فذلك قوله تعالى (وعندنا كتاب حفيظ) أي حافظ لأجزائهم وأعمالهم بحيث لا ننسى شيئا منها أي فالعلم عندي كما يكون في الكتاب أعلم جزأ جزأ أو شيئا شيئا (بل كذبوا بالحق) أي بالنبوة الثابتة بالمعجزات الباهرة (لما جاءهم) أي حين جاءهم منذر هو محمد صلى الله عليه وسلم من غير تأمل وتفكر وقرئ لما جاءهم بكسر اللام على أن اللام للتوقيت أي وقت مجئ المنذراياهم (فهم في أمر مرير) أي فهم في شأن المنذر في قول مختلف فانهم تارة يقولون انه ساحر وأخرى شاعر وأخرى كاهن وأخرى مجنون قال الرازي نقول كان الواجب أن يتعلموا من الشئ إلى الظن بصدقه صلى الله عليه وسلم لعلمهم بآياته واجتنبه الكذب طول عمره بينهم ومن الظن إلى القطع بصدقه لظهور المعجزات القاهرة على يديه ولسانه فلما غرر والترتيب حصل عليه المرج ووقع الدرك مع المرج (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم) أي أعموأفلم يشاهدوا السماء كل وقت وهي ظاهرة فوق رؤسهم غير غائبة عنهم (كيف بنيناها) أي رفعناها بغير عمد (وزيناها) بالكواكب (ومالها من فروج) أي والحال ليس لها فتوق وهذا إشارة إلى وجه الدلالة فالإنسان له أساس وهي العظام التي هي كالعمامة وله قوى وأنوار كالسمع والبصر فيها السماء أرفع من أساس البدن وزينة السماء كل من زينة الإنسان بلهم وشحم وليس للسماء فروج وللإنسان مسام فتأليف السماء أشد ولا شئ أن التأليف الأشد كالنسيج الأصفق والتأليف الأضعف كالنسيج الأمخف والأول أصعب عند الناس وأعجب فكيف يستبعدون الآدون مع علمهم بوجوده الأعلى من الله تعالى (والأرض مددناها) أي بسطناها على الماء (والأعينا فيها رواسي) أي جبالاتها وأوتادها (وأثبتنا فيها من كل زوج شيئا) أي من كل لون حسن في المنظر وهذا إشارة إلى دليل آخر يدفع قولهم ذلك رجع بعيد وهم قالوا الإنسان إذا مات وفارقت القوى لا تعود إليه تلك القوى فنقول الأرض أشد جمودا والله تعالى ينبت فيها أنواع النبات فكذلك الإنسان تعود إليه الحياة إذ كر الله في الأرض ثلاثة أمور وكما ذكر في السماء ثلاثة أمور فكل واحد في مقابلة واحد في مقابلة البناء وأثبت الرواسي في الأرض في مقابلة ركز الكواكب في السماء وشق الأرض بالانبات في مقابلة سد الفروج إذا علمت هذا في الإنسان أشياء موضوعات وأشياء مرفوعة وأشياء نابتة كالأنف والأذن وأشياء متحركة كالقطة واللسان وأشياء مسدودة الفروج كدور الرأس وأشياء لها فروج كالناخر والصفاخ والغم فآلة أدر على هذا الاضداد في السبع الشداد غير عا جز عن خلق نظيرها في هذه الاجساد (تبصرة وكفى لكل عبدا منيب) أي خلقنا السماء والأرض تبصيرا وتذكيرا لكل عبدا مقبل إلى الله راجع إلى التفكير في بدائع صنائعه فان فيه ما آيات مستمرة

منصوبة على مرور الزمان وآيات متجددة مذكرة عند التمام ونصب الاعمين على المفعول من أجله أو على الحال أي مبصرين ومذكرين وقرأ زيد بن علي تبصرة وذ كبر رفعهما أي هي تبصرة وذ كبر أي عبرة وعظة (وزن ثمان السماء ماء مباركا) أي أفعا كثيرا الخير (فأنبته نابه) أي بذلك الماء (جنات) أي أشجار كثيرة تقطف ثمارها والاصول باقية (وحب الحصيد) أي حب زرع بمحصول كل عام (والنخل) وهو جنس مختلط من الزرع والشجر لان الثمر فاكهة وقوت بخلاف غيره فان بعض الثمار فاكهة ولا قوت فيه وأكثر الزرع قوت وأيضا ان النباتات ما يبقى أصلها سنين ولا يحتاج الى عمل عامل وما لا يبقى أصلها ويحتاج كل سنة الى عمل عامل وما يبقى أصلها ويحتاج كل سنة الى عمل عامل (باسقات) أي طوالا وحامل وهي حال مقدرة وقرى باسقات بالصاد لاجل القاف (لها طلع نصيد) أي لتلك النخل كفى بمجموعة بعضها فوق بعض (رزق للعباد) أي لنزقهم وهذا لعلنا نبتنا والحكمة في تعليل الانبات بالرزق بعد تعليل الانبات الاول بالتبصرة والتذكير إشارة الى ان الواجب على العبد ان يكون انتفاعه بالنباتات من حيث الاستبصار والتذكير أقدم من تمتعه به من حيث الرزق والحكمة في اطلاق العباد في الرزق وفي تقييدهم بكونهم منبئين في التبصرة والتذكير لان الرزق حصل لكل أحد والتذكير لا تكون الا لكل منيب فهو يأكل ذاكرا شاكرًا لان نعم الله بالتبصرة بالخلق هو الاستدلال بان القادر على خلق السموات والأرض قادر على خلق الخلق بعد الفناء والتذكير بالبقاء بالرزق بعد الاعادة هو الاستدلال بان البقاء في الدنيا يكون بالرزق وبان القادر على اخراج الارزاق من النجم والشجر قادر على أن يرزق العبد في الجنة وان يبقيه فيها (وأحيينا نابه) أي بذلك الماء (بلدة ميتا) أي أرضا جديدة لانما فيها أصلا (كذلك الخروج) أي مثل خروج الانبات من الأرض بالماء خروجه من القبور يوم القيامة بالمطر الذي كفى الرجال ومثل تلك الحياة في النبات بالاخراج حياتهم بالبعث من القبور على ما كانوا عليه في الدنيا (كذب قبيهم) أي قبل قومك (قوم نوح وأصحاب الرس) وهو يردون اليماة وهم قوم شعيب وقيل هم قوم عيسى الذين جاءهم من أقصى المدينة رجل يسعى وقيل هم أصحاب الاخدود (ونمود عاد وفرعون) وانما نص عليه لانه ليس في قادة قومه كافر غيره لانه استخف قومه فأطاعوه فجعل الاعتبار له خاصة (واخوان لوط) وانما قال ههنا ذلك لان لوطا كان مرسلًا الى طائفة من قوم ابراهيم معارف لوط (وأصحاب الايكة) أي الغيضة وهم قوم شعيب غير أهل مدين (وقوم تبع) وهو كان معتمد بقومه (كل كذب الرسل) أي فالذكور ورون كانوا منكرين للحشر وكل واحد منهم كذب جميع الرسل (لحق وعيد) أي فثبت وعيد من نصرته الرسل عليهم واهلاكهم (أفعيينا بالخلق الاول) أي أقصدنا ايجاد الانسان وسائر الحيوان وايجاد السموات والأرض فبهزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الاعادة (بل هم في لبس من خلق جديد) أي انهم غير منكرين لقدرتنا على اختراع الخلق من العدم بل هم في شك في اعادة الخلق الى الحياة بعد الموت لما فيه من مخالفة العادة (ولقد خلقنا الانسان ونعـلم ما توسوس به نفسه) أي ما يخطر بباله (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) أي ونحن أقرب الى الانسان من العرق الذي يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن بعلمنا بحاله وننفوذ قدرتنا فيه يجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروقه (اذ تلتقي المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد) فاذ منصوب بأقرب أي فانه أقرب الى الانسان من عرقه المخالط له في وقت أخذ الملكين الحافظين منه قوله وفعله فلهم ما عن اليمين مقاعد وعن الشمال مقاعد وفي هذا إشارة الى ان المكلف غير متردد

سدى ويقال وقت ما يتلقاه المتلقيان يكون عن عيونه وعن شماله قعيدا فالتلقيان على هذا الوجه هما  
 المسكان اللذان يأخذ روحه من ملك الموت أحدهما يأخذ أرواح الصالحين وينقلها الى السرور والى يوم  
 النشور والآخري يأخذ أرواح الطالحين وينقلها الى الثبور الى يوم انشر من القبور أى فهذان المسكان  
 ينزلان الى الانسان وعنده مسكان كاتبان لهما هما قاعدان عن عيونه وشماله فوق تلبههما ما اياهما  
 يسألانهم عن أى النوعين كان هذا الانسان فان كان من الصالحين يأخذ روحه ملك السرور ويرجع  
 الى الملك الآخر مسرورا وان كان من الطالحين يأخذها ملك العذاب ويرجع الى الآخر محزونا (ما يلفظ  
 من قول) أى ما يرى الانسان المكلف به من قيمه من خير أو شر (الالديه رقيب عتيد) أى الالديه ملك  
 يحفظ قوله ويكتبه وملك يسمى بالكتابة أمر به من الخير أو الشر فكل من كتاب الحسنات وكتاب  
 السيئات يقال له رقيب عتيد وقرى ما يلفظ على البناء للمفعول (وجاءت سكرة الموت بالحق) أى جاءت  
 سدة الموت لذهابها بالعقل بالموت كأن سدة الموت تحضر الموت كقوى وجاءت سكرة الحق بالموت أو يقال  
 والبراد من الحق هو الدين فالعنى وأظهرت سكرة الموت الدين اذ ما من أحد فى تلك الحالة الا وهو يظهر  
 الايمان لكنه لا يقبل الا من سبق منه ذلك (ذلك ما كنت منه تحيد) أى ذلك الموت ما كنت تفر منه  
 أيها السامع (ونفخ فى الصور) هى نفخة البعث فقوله تعالى وجاءت سكرة الموت إشارة الى الامامة وقوله  
 تعالى ونفخ فى الصور إشارة الى الاحياء والاعادة (ذلك يوم الوعيد) أى ذلك الزمان يوم وقوع الوعيد  
 وهو العذاب الموعود (وجاءت) فى ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أى ملك يسوق البر الى الجنة  
 والفاجر الى النار (وشهيد) أى كاتب فانه يشهد عليها بعملها ويقال (لقد كنت) أيها الشخص  
 فى الدنيا (فى غفلة من هذا) أى اليوم فامن أحد الاولة غفلة فامن الآخرة وقرى كنت بكسر التاء باعتبار  
 تأنيث النفس (فكشفنا عنك غطاءك) أى أزلنا عنك غفلك (فبصرك اليوم حديد) أى نافذ  
 وكان من قبل كميلا وقرى بكسر الكاف فى المواضع الثلاثة (وقال قريشه هذا مالدى عتيد) أى قال  
 الشيطان الذى زين له العصيان هذا العصيان هو الذى عندى معد لهمم أو قال الملك الذى يكتب أعماله  
 هذا الكتاب مكتوب عندى مهيا للعرض قال تعالى خطا بالسائق والشهيد (القيما فى جهنم كل  
 كفار) وقرأ الحسن ألقين بنون التوكيد خطاب لواحد من خزنة النار (عنيذ مناع للخير معتد مرئيب)  
 أى ألقيا فى جهنم كل كافر بالله معانداً يانه مانع الناس من اتباع رسول الله ومن الانفاق على من عنده  
 ظالم بالأيذاء وكثرة الهذاهشك فى اليوم الآخر فلا يظن ان الساعة قائمة فكل كافر هو موصوف بهذه  
 الصفات (الذى جعل مع الله الهاء آخر فآلقيا فى العذاب الشديد) وقوله تعالى الذى مبتدأ يشبه الشرط  
 فى العموم ولذا دخلت الفاء فى خبره ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف أى هو الذى جعل ويكون فآلقيا  
 تأكيداً لآلقيا الاول (قال قريشه ربنما ما طغيته) أى ان الكافر حين يلقى فى النار يقول ربنا أطغاني  
 شيطان فيقول الشيطان متبراً منه ربنا ما أضلته (ولكن كان فى ضلال بعيد) أى عن الحق وقال ابن  
 عباس لما يقول الكافر يارب ان الملك زاد على فى الكتابة فكتب على مالم أقل ومالم أفل ومجلى بالكتابة  
 حتى نسبت قال الملك الذى يكتب عليه سببانه ربنما زدت عليه وما كتبت الا ما قال وعمل وما مجلته  
 بالكتابة ولكن كان فى ضلال طويل لا يرجع عنه الى الحق (قال) تعالى خطا بالكافرين وقرناهم  
 (لا تختصموا لى) أى فى موقف الحساب والجزاء (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى بالتهديد فى دار  
 الكسب فى كتبى وعلى ألسنة رسلى حيث قلت لكم اذا اتبعتم الشيطان تدخلون النار وقد اتبعتموه

(ما يبدل القول لدى) أى ما يغير الوعيد بتخليد الكافر في النار ومجازاة العصاة على حسب استحقاقهم في هذا الموقف (وما أنا بظلام للعبيد) أى وما أنا بعذب للعبيد بغير ذنب من قبلهم (يوم نقول لجهنم) وقرى يقول بالياء (هل امتلأت) أى قدامت آلاتكم وعدتكم وهو استنفهام تقرير والمراد الاخبار عن امتلاء جهنم (وتقول هل من مزيد) أى قدامت آلات فليس في مكان رجل واحد لم يعتلى فهو استنفهام انكار أى لما خاطب الله جهنم بصورة الاستنفهام أجابته بصورة الاستنفهام أيضاً مرادها الاقرار بامتلائها أو استنفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى الامر أى زدنى يارب (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد) أى قربت الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصي قرباً حقيقياً بحيث يشاهدونها من الموقف أو قربت تقريب حصول لانها اتنا بالكلية طيبة وحسنة (هذا) أى الجنة (ما توعدون) في الدنيا وقرأ ابن كثير بالياء على الغيبة (اسأل آواب) أى مقبل الى الله وهذا يدل كل من المتقين (حفيظ) أى حافظ لأمر الله في الخالوات (من خشى الرحمن بالغيب) حال من المفعول أى فائتبع الخاشي ومن بدل من كل أو خبر مبتدأ ضمير أى هم من خشى الخ والخشية من عظمة الخشي والخوف من ضعف الخاشي (وجاءه قلب منيب) أى يرى من الشرك يقول الله تعالى لهم (ادخلوها) أى الجنة (بسلام) أى بسلامة من عذاب الله تعالى أو بسلام على من فيها فلا تتركوها حسن غادتكم (ذلك يوم الخلود) أى ذلك الزمان يوم خلود أهل الجنة في الجنة (لهم ما يشاؤون فيها) من فنون المطالب (ولدينا مزيد) هو ما لا يحظر ببالهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من معالي الكرامات وقيل ان السحابة تمر بأهل الجنة فتقطرهم الحور فنقول نحن المزيدي الذي قال تعالى ولدينا مزيد (وكم أهله كنا قبلهم) أى قبل قومك (من قرن هم أشد منهم) أى من قومك (بطشا) أى قوة (فنبعوا في البلاد) أى خرجوا فيها وجالوا في اكناف الارض كل مجال حذار الموت (هل من محيص) أى هل لهم مخاص من أمر الله تعالى (ان في ذلك) أى في اهلاكهم (لذكرى) أى لعظة (لمن كان له قلب) أى قلب واع سليم يتفكر في الامور كما ينبغي بذكائه (أو ألقى السمع) الى ما يتلى عليه من الوحي الدال على ما جرى عليهم (وهو شهيد) أى حاضر بفضيلته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما) من أصناف المخلوقات (في ستة أيام) أولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة (وما من سنان من غيوب) أى وما أصابنا من تعب قبل هذه الآية نزالت في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض في ستة أيام أولها الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فأنزل الله هذه الآية تكذيباً لهم (فأصبر على ما يقولون) من حديث التعب بالاستلقاء قال الرازي والاقرب والظاهر ان المراد بهذه الآية الرد على المشرك في انكار البعث والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما في اثبات البعث وعلى هذا فالمعنى فأصبر على ما يقولون هذا شئ محجوب أى هذا الذي يقول محمد نبى بعد الموت شئ عجيب (وسمع محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) ومن الليل ففسحه وأدبار السجود) أى نزه الله تعالى عن الشرك وعن العجز عن الممكن الذي هو البعث وذكرهم بعظمة الله تعالى في وقت اجتماعهم وهو قبل الطلوع وقبل الغروب وأول الليل أى عقب سجودك تزدرك بالبرهان عند اجتماع القوم ليحصل لك العبادة بالسجود والهداية اذ بار السجود ولا تسأم من تكذيبهم إياك وامتناعهم من الاستماع وعظاوى يقال صل حامداً ربك الصلوات الخمس والنوافل بعد المكتوبات وشغل رسول الله أمران عبادة الله وهداية الخلق فاذا هداهم ولم يمتدوا قيل له أقبل على شغلك الآخر وهو



عبادة الله واجعل كلامك بدل الدعاء عليهم التسبيح لله والحمد له وقرأ نافع وابن كثير وحزمة ادبار بكسر  
 الهمزة والباقون بالفتح (واستمع) لما يوحى اليك من احوال القيامة (يوم ينادى المناد من مكان قريب)  
 بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء قيل يقف المنادى اسرافيل أو جبريل على صخرة بيت المقدس قال  
 الشهاب والاصح ان المنادى جبريل والنافع اسرافيل فيقول المنادى أيتها العظام البالية واللحوم المتخزقة  
 والشعور المتفرقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أى  
 بالبعث فيوم بدل من يوم أول و بالحق اما حال من الواو أى يسمع الخلق كلهم نفخة البعث ملتبسين باليقين  
 أحوال من الصيحة أى يسمعون النفخة الثانية ملتبسة بالخروج من القبور (ذلك) أى يوم النداء  
 وسماع صيحة النفخ (يوم الخروج) من القبور (انافحن نحي وغيت) فى الدنيا من غير ان يشاركنا  
 فى ذلك أحد (والينا المصير) أى الرجوع فى الآخرة للجزاء (يوم تشقق الارض عنهم سراعا) أى  
 مسرعين فى خروجهم من الأرض ولتشقق يكون عند الخروج منها فسر احوال من الغير فى عنهم ويوم  
 بدل من يوم الاول أو طرف المصير أو طرف الخروج وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر تشقق بتشديد الشين  
 والباقون بالتخفيف وقرى تشقق على البناء للفعول وقرى تشقق (ذلك حشر علينا يسير) أى ذلك  
 الاخراج بشقيق الأرض أحياء وجمع هين عليه الحساب والجزاء فكيف ينكره منكر (نحن أعلم بما  
 يقولون) من نفي البعث وتكذيب الآيات الناطقة بثبوت البعث (وما أنت عليهم بحجار) أى بسلط  
 ان تقصرهم على الاعيان وانما أنت مذكر (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) وقرأ ورش بآيات الياه  
 بعد الدال بالوصل وقوله تعالى فذكر إشارة الى ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مرسل مأمور بالتذكير  
 وقوله تعالى بالقرآن إشارة الى انه أنزل عليه القرآن وقوله تعالى وعيد إشارة الى اليوم الآخر وخير المتكلم  
 فى قوله تعالى وعيد يدل على الوحداية أى انما يقبل عظمتك من يخاف عذابي فى الآخرة

\* (سورة الذاريات مكية ستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف

وماثنتان وتسعة وثمانون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات ذروا) أى والرياح التى تذر والتراب وغيره وتهب فى منازل القوم  
 (فالحاملات وقرا) أى والسحب الحاملة للطر (فالجاريات يسرا) أى فالسفن الجارية فى البحر  
 جريا ذائسر (فالمقسمات أمرا) أى فالملائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها  
 وهذا التفسير هو ما روى عن على رضى الله عنه وقال الرازى والاقراب هذه الامور الاربعة  
 صفات أربع للرياح فالذاريات هى الرياح التى تنشى السحاب أولا والحاملات هى الرياح التى تحمل  
 السحب التى هى بخار المياه التى اذا سحبت جرت السيول العظيمة وهى أوقار أثقل من جبال  
 والجاريات هى الرياح التى تجرى بالسحب بعد حملها الماء والمقسمات هى الرياح التى تفرق  
 الامطار على الاقطار (انما وعدون لصادق) أى ان وعدكم بالبعث والحساب لوعده صادق  
 (وان الدين) أى الحساب والجزاء (لواقع) أى لحاصل فالحساب يستوفى والعقاب يوفى (والسماه  
 ذات الحمل) أى ذات الحسن أو ذات الزينة أو ذات الطرائق وهى مسير الكواكب ومسلك النظار  
 (انكم) يامعشر قريش (لنى قول مختلف) أى منعكس وانكم غير جازمين فى اعتقادكم فأنهم قالوا لنى  
 صلى الله عليه وسلم انك تعلم انك غير صادق فى قولك وانما تجادل ونحن نهجز عن الجدل فكأنه تعالى قال

لنتبه انك صادق ولست معاند ابل هم جازمون بانك صادق وانما يظهرون الجزم بأمر لشدة عنادهم فانعكس الأمر عليهم (يؤفل عنه من أفك) قيل هذا مدح للمؤمنين أى يصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد الى القول المستوى وقيل ان هذا دم أى يصرف عن الايمان بمعدصلى الله عليه وسلم والقرآن والخشوع من قد صرف عن الهدى وهو الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام وأبي بن خلف وأمية ابن خلف ومنبهون به (قتل الخراصون) أى لعن الكذابين الذين لا يجزمون بأمر وهم أصحاب القول المختلف وهذا دعاء عليهم وقرى قتل الخراصين بالبناء للفاعل أى قتل الله المقدرين ما لا حصه له (الذين هم فى غمرة) أى فى جهالة بأمر الآخرة (ساهون) أى غافلون عما أمروا به (يسألون) أى بنو تحزوم بطريق الاستعجال استهزاء (أيان يوم الدين) أى متى يكون يوم الجزاء الذى نغذب فيه قال تعالى (يوم هم على النار يفتنون) أى يكون ذلك يوم هم يعرضون على النار ويحرقون بها ويجوز أن يكون يوم هم خبر المبتدأ محذوف وهو مبنى على الفتح لضافته الى مبنى ويؤيده انه قرى بالرفع أى هو يوم هم الخ وتقول لهم الزبانية (ذوقوا فتنتكم) أى حرقتكم (هذا الذى كنتم به تستجلبون) بالقول بطريق الاستهزاء أو بالفعل وهو الاصرار على العناد وظاهر الفساد وقوله تعالى هذا الآية داخل تحت القول المضمرو وهو امامبتداً أو بدل من فتنتكم (ان المتقين فى جنات وعمىون) جارية فى خلال الجنات (آخذين ما آتاهم ربهم) أى قابلين لما أعطاهم ربهم راضين به من الجنات والعيون (انهم كانوا قبل ذلك) أى قبل اعطاء الله الجنات لهم (محسنين) فى الدنيا بالقول والفعل (كانوا قليلا من الامل ما يجمعون) فإزائده وهذا تفسير للاحسان أى كانوا ايماناً فى جزء قليل من الليل وقبل ما مصدرية وهم يجمعون بدل اشتمال من الواو أى كان هجوهم من الليل قليلا أو فاعل لقليل أى كانوا قليلا من الليل هجوهم وقيل مانافية وقليل خبر كان وعلى هذا فالوقف عليه صالح كالوقف على يجمعون والمعنى كان عددهم قليلا لا ينامون من الليل (وبالاحجار هم يستغفرون) أى هم مع قلة نومهم وكثرة صلاتهم يداومون على الاستغفار فى الاحجار ويعدون أنفسهم مذنبين لو فو وعلمهم بالله تعالى (وفى أموالهم حق للسائل والمحروم) أى هم لا يجمعون الاموال ولا يجمعونها ظرفاً للحق فيرون فى أموالهم حقاً الذى يسأل العطاء من الناس وللمتعفف الذى يحسبه بعض الناس غنياً فلا يعطيه شيئاً فهو الذى لا يسأل ولا يعطى أى هم أو جوا على أنفسهم بمقتضى الكرم ان يصلوا بأموالهم الارحام والفقراء والمساكين (وفى الارض آيات للوقنين) أى وفى جهة السفلى دلائل واضحة للوقنين على شئونه تعالى فان الموقن لا يغفل عن الله تعالى فى حال ويرى فى كل شئ آيات دالة على قدرته تعالى ووحدة انبته اما الغافل فلا يتنبه الا بأمر كثيرة فيكون الكل له كآية واحدة (وفى أنفسكم) أى وفى أنفسكم آيات دالة لكم على وحدة انية الله تعالى وقدرته اذ ليس فى العالم شئ الا وفى النفس له نظير (ان لا تبصرون) أى لا تنظرون الارض وما فيها والانفس وما فيها فلا تبصرون بعين البصيرة (وفى السماء رزقكم وما تعدون) أى رزقكم وعدكم بالجنة والنار مكتوبة مقدرة فى السماء ويقال هذا الخطاب مع الكفار فكأنه تعالى قال وفى الارض آيات للوقنين كافية واما أنتم أيها الكافرون فى أنفسكم آيات هى أظهر الآيات تكفرون بها الحب الى ياسة وحطام الدنيا وفى السماء الارزاق فلوناً ملتم حق التأمل لما تركزتم الحق لاجل الرزق فانه واصل اليكم بكل طريق ولا اجتنبتم الباطل اتقوا ما تعدون من العذاب النازل من السماء فأسباب الرزق من المطر والرياح والحر والبرد وغير ذلك من ماهيا الله تعالى به لمنافع العباد هى من جهة العلو (فوقب السماء والارض انه

لحق مثل ما أنكم تنطقون) أى إن ما ذكر من أمر الرزق والوعد بالثواب والعقاب لحق مثل نظركم فكيف لا أشك لكم في أنكم تنطقون ينبغي لكم أن لا تشكوا في حقيقة ذلك وقرأ حزة والكسافي وشعبة مثل بالرفع والباقون بالنصب لأضافته إلى مبني وهو أنكم وما مزيدة (هل أناك حديث ضيف إبراهيم المكرمين) أى ألم يأتك حديث ضيف إبراهيم الذين أكرمهم بخدمته لهم وبالعجل قال عثمان بن محصن كانوا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل أخرجه أبو نعيم (أذ دخلوا عليه) أى إبراهيم ظرف للحديث وأما في الضيف من معنى الفعل أولئك المكرمين أن يفسر بذلك المذكور (فقالوا سلاما) أى نسلم سلاماً أو نبغلك سلاماً (قال) أى إبراهيم (سلام) أى سلام عليكم أوجوابه سلام أى سلام بمعنى مسألة لا تعلق بيني وبينكم لاني لا أعرفكم أوقولكم سلام يدل على السلامة وقرئاً مرفوعين وقرأ حزة والكسافي سلماً بكسر السين وسكون اللام وبالنصب (قوم منكرون) قال إبراهيم ذلك في نفسه كقوله ابن عباس والمعنى هؤلاء قوم غرباء لا أعرفهم وإنما أنكرهم إبراهيم عليه السلام لأنهم ليسوا بمن عرف من الناس (فراخ إلى أهله) أى ذهب إبراهيم إلى أهله في سرعة على خفية من شيعته (لجأ بهجلاً بهين) أى فذبح فتى من أولاد البقر فخذله فباعه إلى أضيافه (فقر به إليهم) بأن وضعه عندهم ليأكلوا فلم يأكلوا (قال) أى إبراهيم (ألا تأتون) من الطعام (فأوجس منهم خيفة) أى فأخبر في نفسه خيفة منهم لظن أنهم لصوف ولما علموا خوف إبراهيم (قالوا لا تخف) منيأ إبراهيم أن أرسل ربك قيل مسح جبريل العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمد فعرّفهم وأمن منهم (وبشره بسلام عليم) أى بولد عليم في صغره حلیم في كبره وهو اسحق أو إسماعيل كما قاله مجاهد (فأقبلت امرأته في صرة) أى أقبلت سارة على أهلها فاشتهت لأنها كانت في خدمتهم فلما تكلموا مع زوجها بولادتها استحيت وأعرضت عنهم (فصكت وجهها) أى لطمته من الحياء كما جرت عادة النساء عند الاستحياء أو التعجب (وقالت عجوز عقيم) أى قالت سارة أنا عجوز عاقرة فكيف ألد (قالوا كذلك قال ربك) أى قالت الملائكة حكم ربك في الازل مثل ذلك القول الذي أخبرناك به بإسارة فلا تهجين منه فكذلك منصوب بقال الثانية على المصدر (أنه هو الحكيم العليم) فيكون قوله حقاً وفعله متقناً إذا الحكيم هو الذي فعله كما ينبغي لعلمه مع قصد ذلك (قال) أى إبراهيم (فما خطبكم) أى فما أمركم العظيم الذي لا جله أرسلتم سوى البشارة فلما عظمتكم لا ترسلون إلا في عظيم (أيها المرسلون) أتى إبراهيم عليه السلام بما هو من آداب المضيف حيث يقول لضييفه إذا استجمل في الخروج ما هذه المحلة وما شغلك الذي يمنعنا من التشرف بالاجتماع بك ولا يسكت عند خروجهم لأن سكوتهم يوهم استغفالهم (قالوا أنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) أى كافرين من قوم لوط (نرسل عليهم حجارة من طين) أى لننزل عليهم من السماء حجارة من طين مطبوخ كالآجر بعدما قبلنا قراهم قال السدي ومقاتل كانوا ست مائة ألف فأدخل جبريل جناحه تحت الأرض فاقطع قراهم وكانت أربعة ورفعها حتى سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها بأن جعل عاليها سافلها ثم أرسل عليهم الحجارة فتبعبت الحجارة مسافريهم وشدادتهم أى المنفردين عن الجماعة (مسومة عند ربك للعرفين) أى مكتوباً على كل واحد من الحجارة اسم واحد من المجاوزين الحد في الفجور وذلك انما يعلمه الله تعالى (فأخرجنا من كان فيها) أى في قرى قوم لوط (من المؤمنين) بلوط لاهلاك الكافرين فان القرية مادام فيها المؤمن لم تهلك فبركة المحسن ينحو المسمى (فما وجدنا فيها) أى في تلك القرى (غير بيت)

واحد (من المسلمين) قال مجاهد كان الناجون لوطا وابنته وقال قتادة كانوا أهل بيته وقال سعيد بن جبير كانوا ثلاثة عشر (وتركت فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم) أي وتركتنا في قريات قوم لوط علامة للنتقم بها قيل هي حجارة منصودة في ديارهم وهي بين الشام والحجاز وقيل هي ماء أسود من تحت خرج من أرضهم وقيل هي نفس القرى الخربة (وفي موسى) وهذا امام عطوف على فيها والمعنى وتركتنا في قصة موسى آية أو يقال وجعلنا في قصة قوم لوط عبرة للناقلين حلول العذاب فلا يقتدون بفعلهم وجعلنا في قصة موسى آية وامام عطوف على قوله تعالى هل آتاك حديث ضيف ابراهيم وتقديره وفي موسى حديث وهذا مناسب اذ جمع الله كثير ابي نذر ابراهيم وذ كرموسى عليهما السلام (اذ أرسلناه الى فرعون بسطان مبين) أي ببرهان قاطع حاج به فرعون أو بعجزة فارقة بين سحر الساحر وأمر المرسلين كاليد والعصا (فتولى ركنه) أي فأعرض فرعون عن الايمان به مع جنوده وأفتقوى فرعون بأقوى جنده وهو هامان فإنه كان وزيره (وقال) في شأن موسى هذا (ساحر) تأتبه الجن بسحره باختياره (أو محنون) تقصده الجن من غير اختياره كان فرعون نسب الخوارق العجيبة الى الجن وتردد في أنها حصلت باختيار موسى أو غيره (فاخذناه وخنوده) أخذ غضب وقهر (فنبذناهم في اليم) أي فأغرقناهم في البحر (وهو ملهم) أي والحال ان فرعون أت بما يلام عليه من الطغيان (وفي عاد) أي وفي قوم هود حديث (اذ أرسلناه عليهم الريح العقيم) أي الهلاك وقاطع النسل وهي الدبور (ما نذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالريم) أي ما ترك هذه الريح شيأ أمرت عليه مقصودا وهو عاد وأبنيتهم وعروشهم الا جعلته مثل التراب أو مثل الشيء الهالك (وفي ثمود) أي وفي قوم صالح حديث (اذ قيل لهم) وقرأ هشام والكسائي بأشمام القاف والباقون بكسرهما (تتمعوا حتى حين) أي عيشوا وانتفعوا بالزروع والابنية وبلين الناقة الى أو آخر أجالكم (فتعوا عن أمر ربهم) أي فجازوا الحد في الاستكبار عن الامتنال بأمر الله تعالى فقتلوا ناقته وأرادوا قتل نبيه صالح عليه السلام (فأخذتهم الصاعقة) أي النار التي فيها الصوت الشديد التي حملتها الريح فأوصلتها اليهم مسامعهم وقرأ الكسائي الصعقة بأسكان العين بعد الصاد بدون ألف بينهم وهي المرة من الصيحة المهلكة (وهم ينظرون) أي وهم يعاينون النار التي تنزل من السماء فيها رعد شديد ولا يقدر على دفعها ويقال أتاهاهم العذاب بعد انذارهم بعجيته بثلاثة أيام وهم ينتظرون بعجيته (فما استطاعوا من قيام) أي ففجروا عن فرار من العذاب (وما كانوا منتصرين) أي متمنعين من العذاب بأبدانهم وبغيرهم (وقوم نوح من قبل) وقرأ أبو عمرو وحزمه والكسائي بالجر عطفاعلى وفي غود على معنى وفي قوم نوح عبرة لكم من قبل نوح وعاد وغيرهم ويعقوبه قراء عبد الله وفي قوم نوح والباقون بالنصب على تقدير وأهلكنا قوم نوح من قبل لان ما تقدم دل على الهلاك وقرأ أبو السهماء وابن مقسم وأبو عمر وفي رواية الاصحى بالرفع على الابتداء وخبر المبتدأ امام قد رأى أهل كنعانهم أو ما بعده وهو قوله تعالى (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن الحدود في الكفر والمعاصي (والسماء بيننا وبينهم) أي بقوة (وانا لموسعون) أي لقادرون ويحتمل أن يقال ان هذا اشارة الى المقصود الآخر وهو البعث للموتى من القبور كأنه تعالى يقول بيننا السماء وانا لقادرون على ان نخلق مثلها وقيل اننا لموسعون الرزق على الخلق (والارض فرشناها) أي بسطناها على الماء ليستقر واعليها (فنعلم الماهدون) أي فنعلم الفارشون نحن (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي وخلقنا من كل جنس نوعين من الجوهر متضادين كالذكر والانثى أو متشاكلين فان كل شيء له نظير كالعرش والكسبي والوح والقلم (لعلكم تذكرون)

أى لىكى تتعظوا فيما خلقه الله فتعلمون ان خالق الازواج فرد لا كثرة فيه فتعبدونه وانه لا يهجز عن حشر  
الاجساد والارواح (فقرؤا الى الله) أى اذا علمتم ان الله تعالى فرد لا نظيره وان هذه المذكورة شؤونه  
فاهربوا اليه بالطاعة كي تنجوا من عقابه وتغزوا بشوابه (ان لكم منه) أى من الله تعالى رقيق  
مبين) ففي الرسالة أمور ثلاثة المرسل والرسول والمرسل اليه فقوله تعالى لكم إشارة الى المرسل اليهم  
وقوله تعالى منه إشارة الى المرسل وقوله تعالى رقيق بيان للرسول وقوله تعالى مبين إشارة الى ما تعرف به  
الرسالة لان كل حادث له سبب فلا بد للرسول من علامة يعرف بها وهي اما البرهان أو المجزة (ولا تحصلوا  
مع الله الها آخر) بل وحدوا الله فان التوحيد بين التعطيل والتسريك فالمعطى يقول لا اله الا هو لا يشرك  
يقول ان في الوجود آلهة فقوله تعالى فقرؤا الى الله أثبت وجود الله وقوله تعالى ولا تجعلوا مع الله الها آخر  
نفى الاكثر من الواحد فصح التوحيد بالآيتين ولهذا قال الله تعالى مرتين (انى لكم منه نذير مبين) أى  
لا أقول شيئاً لا بدليل ظاهر فارسل نذير من الله في المقامين عند الامر بالطاعة وعند النهى عن الشرك  
وذلك ليعلم ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يغوزع عند الله الا الجامع بينهما (كذلك) خبر مبتدا  
محذوف وقد سر هذا الابهام بما بعده أى الشأن مثل ما ذكر من تكذيبهم الرسول وتسميتهم ساحراً أو  
مجنوناً (ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون) أى ما أتى الامم الاولين رسول من رسل  
الله الا وقد قالوا فى حقهم هو ساحر أو مجنون (أتواصوا به) وهذا استقحام للتجيب والتوبيخ والانتكار  
أى أتواصى بهذا القول بعضهم بعضاً حتى اتفقوا عليه كان بعضهم قال لبعض لا تقولوا الا هذا القول أى  
كيف اتفقوا على قول واحد كأنهم توافقوا عليه أى ما وقع منهم وصية بذلك لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد  
(بل هم قوم طاغون) أى لم يكن ذلك عن التواطؤ وانما كان لعنى جامع هو ان الكل استغفوا بالاموال  
ففسوا الله وجاوزوا الحد في العصيان فكذبوا رسلهم (فتول عنهم) أى فاعرض يا أشرف الخلق عن  
جدالهم بعدما كررت عليهم الدعوة فأبوا الا العناد (فما أنت بعلوم) أى لا تحزن فانك لست بعلوم بسبب  
التقصير منك وانما هم المومنون بالاعراض والعناد (وذكر فان الله كرى تنفع المؤمنين) أى ولا تدع  
الغظة فأنها تزيدهم المؤمنين قوة في يقينهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أى الا ليعبدوا بالعبودية  
طوها أو كرها كما قاله ابن عباس أى فان الكافرين يقررون للعبودية وهو اظهار التذلل بالخلة الدالة على  
وحدانية الله تعالى وانفراد بالخلق واستحقاق العبادة دون غيره فالخلق كلهم عابدون بهذا الاعتبار أو  
الا لا مرهم بالعبادة كما نقل عن علي بن أبي طالب وهي التعظيم لأمر الله والشقعة على خلق الله فان هذين  
النوعين لم يخل شرع منهما ما واللام الحسنة والسبب شرعاً وقال مجاهد الا ليعرفوا أى لانه تعالى لولم  
يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن ربه كنت كنزاً مخفياً فأردت  
ان أعرف خلقت الخلق لا عرف اه وعبر بالعبادة عن المعرفة لانه وسيلة الى المعرفة أى ان الله خلق  
الخلق مستعدين لعرفته مع كونها مطلوبة منهم (ما أرى منهم من رزق وما أرى ان يدعون) أى لست  
كالسادة في طلب العبادة بل هم الراجحون في عبادتهم والعبيد على قسمين قسم منهم يكون للعظمة كما يليك  
الملوك فالملك يطعمهم ويسقيهم ويعطيهم الاطراف من البلاد والطراف بعد التلاذد وقسم منهم لا ينتفع  
بهم في تحصيل الارزاق ولا صلاحها فليتفكروا في أنفسهم في كونهم مخلوقين للعبادة هل هم من نوع ان  
يطلب منهم تحصيل رزق أو هم عن يطلب منهم اصلاح قوت كالطباخ والحوانى الذى يقرب الطعام وليسوا  
من هذا القسم بل هم عبيد من القسم الاول فينبغى أن لا يتركوا التعظيم لأمر الله (ان الله هو الرزاق

ذوالقوة المتين) أى الثابت الذى لا يتزلزل فلا يطلب الرزق لغناه عبد من عباده فانه يرزقهم ولا يطلب منهم ان يعينوه على الارزاق لانه تعالى قوى وقرئ انى انا الرزاق وقرأ ابن محيصن هو الرزاق كما قرأ وفى السهام رزقكم وقرأ يحيى بن وثاب والاعشى المتين بالجر (فان الذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم) بغض الذل أى اذا عرفت حال الكفرة المتقدمين من عاد وثمود وقوم نوح فان لهؤلاء المكذبين من كفار مكة نصيباً وافر من العذاب مثل نصيب نظرائهم من الاعم السابعة (فلا يستجملون) أى فلا يطلبوا منى ان أعجل فى المحى بالعذاب فلا يأتى الاجل مالم يفرغ الرزق (قويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) أى فالشدّة من العذاب لكفار مكة من أجل يومهم الذى يوعدون العذاب فيه وهو يوم بدر كما هو الاوفق لما تقدم أو يوم القيامة وهو الانسب بما فى أول السورة الآتية

﴿ سورة الطور مكية تسع وأربعون آية وثمنامائة واثناعشرة كلمة  
وألف وخمسمائة حرف ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم والطور) أى طور سينين وهو جبل عدين مع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى واسمهز بير أقسم الله به (وكتاب مسطور فى رق منشور) أى كتاب مكتوب فى كاغذ مبسوط غير مطوى وغير محتوم عليه وهو القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ أو هو التوراة المكتوبة فى الألواح التى أنزلت على موسى (والبيت المعمور) وهو اما الكعبة وهو بيت معمر بالناس الطائفين به العاكفين يعمره الله كل سنة بستمائة ألف فان يحجز الناس عن ذلك أنعم الله بالملائكة والضرار وهو فى السماء بحبال الكعبة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك يطوفون به ويصلون فيه ثم لا يعودون اليه أبداً (والسقف المرفوع) فوق كل شئ وهو السماء وقيل العرش فانه سقف الجنة (والبحر المسجور) أى الممتلئ وهو بحر فوق السماء السابعة تحت عرش الرحمن يسمى بحر الحيوان يعطر العباد منه بعد النخلة الاولى أربعين صباحاً فينبئون فى قبورهم ويقال هو بحر حار يصير ناراً روى أن الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة نارا يسبح بها نار جهنم (ان عذاب ربك لواقع) أى لنازل بشدة على مستحقه يوم القيامة (ماله) أى العذاب (من دافع) عنه (يوم تمور السهام مورا) أى يوم تخرج السهام عن مكانها وتدور بأهلها دورانا كدوران الرماح وتخرج الخلائق بعضهم فى بعض من الهول فيوم معمول لواقع أو لدافع أى ليس له دافع يوم تمور السماء (وتسير الجبال سيراً) أى تزول الجبال عن وجه الارض وتطير فى الهواء ثم تقع على الارض مقة كالرمل ثم تصير كالصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتصير هباء منثوراً (قويل يومئذ للمكذبين الذين هم فى خوض يلعبون) أى اذا علم ان عذاب الله واقع وانه ليس له دافع فشدّة عذاب اذا للمكذبين للرسول الذين هم يلهون فى أباطيل فأفعالهم مثل أفعال الخائض فى الماء فهو لا يدري أين يضع رجله (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) ويوم اما طرف لقول مقدر بعده أى يوم يدفعون اليه فاعانيفاً يقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) فى الدنيا وذلك ان خزنة جهنم يغلقون أيدهم الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أقدامهم ثم يدفعون دفعاً على وجوههم وزجأى أفضيتهم ويقولون لهم تو بما هذا النار الخ واما بديل من يومئذ والمعنى قويل يوم يقع العذاب للمكذبين وهو يوم يدعون أى المكذبون الى النار والعامّة على قبح الدال وتشديد العين مضمومة وقرأ عسى والسلى وأبور جاءوز يدن على بسكون الدال وفتح العين فيكون دعا

حالاً من الواو أي يوم ينادون مدعوين بأن يقال لهم هلموا إلى نار جهنم فادخلوها وتقول لهم الحزنة هذه  
 النار (أفصهر هذا أم أنتم لاتبصرون) أي أفهذا العذاب الذي ترونه سحر كما كنتم تقولون في الدنيا  
 لا أنبياء هم محررة أم أنتم محي عن الخبر عنه كما كنتم جميعاً عن الخبر أي هل في المرقى شك أم هل في بصركم  
 خلل فالذي ترونه حق وقد كنتم تقولون أنه ليس بحق (أصاوها) أي ادخلوا النار وقاسوا شدائد لها  
 (فأصبروا ولا تصبروا) أي فافعلوا ما شئتم من الصبر على عذاب النار وعدمه (سواء عليكم) أي صبركم  
 عليه وتركه سواء عليكم في عدم النفع (انما تجزون ما كنتم تعملون) فإن الجزاء حيث كان واجب الوقوع  
 بحسب أوعدا كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع (ان المتقين في جنات ونعيم) دائماً (فأكهين بما آتاهم  
 ربه) أي متلذذين بما أعطاهم ربه وقرأ الحسن وغيره فكهين بغير ألف أي معجبين وقرئ فأكهون  
 على أنه خبران أي ذوو فاكهة كثيرة بسبب إعطائهم ربه أيهم تلك (ووقاهم ربه عذاب الجحيم) عطف  
 على ما آتاهم أي أنهم ناعمون بأمرين بما آتاهم ربه وبأنه وقاهم أو عطف على في جنات فالمعنى أن المتقين  
 أدخلهم ربه جنات ونعيمًا ووقاهم عذاب الجحيم فيقول الله لهم (كلوا واشربوا هنيئاً) أي بلا تعب في  
 تحصيل الطعام والشراب وبلاداً في تناولها وماو بلا خوف فنادو بلائهم (بما كنتم تعملون) فلا من  
 عليكم في هذا اليوم وانما تمتي عليكم في الدنيا اذهب بكم وفقتكم للأعمال الصالحة لأن هذا النجاة الوعد  
 (متكئين على سرر مصفوفة) حال من الفهر المستكن في خبران أي كائنون في جنات حال كونهم متكئين  
 على غارق على سرر موصولة بعضها إلى بعض (وزوجناهم بحور عين) أي بنساء بيض عظام العين  
 فقوله تعالى وزوجناهم عطف على خبران وهو إشارة إلى أن الزوج هو الله تعالى فهو تعالى يتولى الطرفين  
 يزوج عبده بما يشاء ومن يكون كذلك لا يفعل إلا ما فيه راحة العبيد والاماء فهو إشارة إلى أن الحور العين  
 في الجنات ملو كات بملك اليمين لا بملك المكاح وانما عدى بالباء إشارة إلى أن المنفعة في التزويج هنا للرجال  
 فقط فانما زوجوا للذاتهم بالحور لا للذات الحور بهم وأيضا في التزويج معنى الالتصاق وفي الباء كذلك  
 فكان المعنى جعلناهم ملصقين بحور من غير عقد منهم وقرئ بحور عين على إضافة الموصوف إلى صفته  
 وقرئ بعين عين (والذين آمنوا واتبعنهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم) والموصول مبتدأ  
 خبره ألحقنا بهم وقرأ أبو عمرو واتبعنهم ذريتهم بإيمان بالسناد الفعل إلى المتكلم المعظم نفسه وبتقطع الهمزة  
 والباقون واتبعنهم بالسناد الفعل إلى الذرية و بهمزة وصل وقرأ نافع ذريتهم بالافراد في الأولى والجمع في  
 الثانية وقرأ ابن كثير والكوفيون بالافراد فيهما وأبو عمر بالجمع فيهما مع النصب بالكسرة وابن عامر  
 بالجمع فيهما والرفع في الأولى والنصب بالكسرة في الثانية والذرية هنا محمولة على الآباء والأبناء معاً أي  
 أن المؤمن إذا كان عمله أكثر الحق به من دونه في العمل ابناً كان أو أباً بسبب الإيمان كما هو منقول عن ابن  
 عباس وغيره والله تعالى اتبع الولد الوالد في الإيمان ولم يتبعه أباه في الكفر بدليل أن من أسلم من  
 الكفار حكمه بإسلام أولاده الصغار ومن ارتد من المسلمين لا يحكم بكفر ولده كما روى أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال أنه تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجاته وان كانوا ذرية لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية فالآباء  
 داخلون في اسم الذرية ويحقق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كل معها أخذ علم أو عمل  
 كانت أجدرفته كون ذرية الافادة كذرية الولادة لقوله صلى الله عليه وسلم المرع من أحب (وما ألتناهم  
 من عملهم من شيء) أي وما نعتصنا شيئاً من درجاته الأعلى لأجل الحاق الأدنى به وهذا ازاله وهم المتوهم  
 أن ثواب الأعلى يوزع على من دونه وقرأ ابن كثير ألتناهم بكسر اللام والباقون بفتحها وقرأ ابن هرمز



آلتناهم بعد الهمة وقرى لتناهم بكسر اللام ولتناهم بالفتح ( كل امرء بما كسب رهين ) أى كل امرء  
مرهون عند الله تعالى بعمله فان عمل صالحا قل نفسه والا أهله كما قال العمل بمنزلة الدين الثابت حيث ان  
العبد مطالب بذكر العمل خيرا أو شرا و يقال كل امرئ بما كسب دأته فان أحسن فى الجنة مؤبدا وان  
أساء فى النار محمدا ( وأمد دنائهم بغا كهة ولحم عايشتهون ) أى زدنائهم على ما كان لهم وقتا بعد وقت  
بأنواع الفواكه وأنواع اللحم عايشتهون فكل واحد من أهل الجنة يعطى فى الجنة ما يشتهى وان لم  
يطلبه ( يتنازعون فيها كأسا ) أى يتعاطون فى الجنة خمرهم وجلساؤهم بكل الاشتياق أو يتجاذب  
بعضهم اناء الخمر من بعض فى شربها تجاذب ملاعبة لا تجاذب محاصمة وهو المؤمن وزوجاته وخدمته  
( لا لغوفها ولا تأثيم ) أى لا كلمة لغو ولا أثم بسبب شربها أى بسبب زوال العقل ونهوض الغضب وقرأ  
ابن كثير وأبو عمرو بالبناء على الفتح فى الاسمين والماقون بالرفع ( ويطوف عليهم ) بالكسوف وغيرها  
من التحف للخدمة ( غلمان لهم ) وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله فى الجنة كالحور ولذلك لم يقل تعالى غلمانهم  
وانما قال غلمان لهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم فى الدنيا فيخاف كل من خدم أحدا فى الدنيا  
ان يكون خادما له فى الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا ( كأنهم ) فى بياضهم وشدة صفائهم ( لؤلؤ مكنون )  
مخزون مصون من الحر والبرد ( وأقبل بعضهم على بعض ) فى الزيارة ( يتسائلون ) أى يسأل كل  
بعض منهم بعضا آخر عن أمر الدنيا وعن نعيم الجنة ( قالوا ) أى قال كل منهم ( انا كنا قبل أى قبل  
دخول الجنة ( فى أهلنا مشفقين ) أى خائفين على قواف الدنيا والخروج منها ومفارقة الاخوان  
فأخطأنا فى ذلك وقوله تعالى فى أهلنا متعلق بمحذوف حال من المشفقين أى حال كوننا بين أهلينا  
فى الدنيا وبين قبل أى فى وقت اجتماعنا مع أهلنا ( فن الله علينا ) بالمغفرة ودخول الجنة ( ووقانا  
عذاب السعير ) أى عذاب النار وقال نعلب السعير شدة الحر أو شدة البرد فى النهار ( انا كنا من قبل )  
أى من قبل هذه الرحمة أى فى الدنيا ( ندعوه ) أى نسأله الحفظ من العذاب ونعنده ( انه هو البر ) أى  
الصادق فى وعده لنا المحسن لنا ( الرحيم ) بعباده المؤمنين وقرأ نافع والكسافى بفتح همزة انه على تقدير  
كون اللام ملفوظا بها والماقون بكسرها اسمة ثما فاعلى معنى التعليل ( فذكر ) أى عظم يا أشرف الخلق  
رفعا أنت بنعمة ربك ) بالنبوة ورجاحة العقل ( بكاهن ولا مجنون ) أى فلا تتغير ولا تتبع أهواءهم  
لقولهم لك أنت كاهن تخبر بما فى الغد ومجنون ( أم يقولون ) أى بل أى يقولون أى كفار مكة هو ( شاعر )  
يتقول الكلام من تلقا نفسه ( نتر بص بهريب النون ) أى ننتظر بذلك الشاعر تقلبات الزمان وزول  
الموت فانه ان كان شاعرا فصروف الزمان قد تضعف ذهنه فيتمين كساد شعره وقالوا أيضا نتر بص موته  
فان أباه مات شابا ونحن نرجو أن يكون موته كوت أبيه فلا نعارضه الآن مخافة ان يغلبنا بقوة شعره وجملة  
نتر بص به نعت لشاعر ( قل ) يا أشرف الخلق لهؤلاء الكفار ( نتر بصوا ) أى انتظروا موتى وهذا  
أمر تهديد ( فأنى معكم من المتر بصين ) أى فأنى أتر بص هلاككم وقد أهلكوا فى يوم يدرونى غيره  
من الأيام و يقال ان معنى هذه الآية انى أخاف الموت ولا أغمنا لالنفسي ولا لاحد وانما أنا نذير فتر بصوا  
موتى وأنتم تر بصوه ولا يسركم ذلك لعدم حصول ما تتمون بعدى ( أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم  
طاغون ) أى تأمرهم عقولهم بهذا المقال المتناقض فانهم قالوا فى حق الرسول هو كاهن مجنون شاعر  
فان الكاهن ذودقة نظرى الامور والمجنون مختل فكره والشاعر ذو كلام موزون متسق فكيف يجتسم  
أوصاف هؤلاء فى واحد بل أهم قوم مجاوزون الحدود فى العناد لا يحومون حول السداد ولذلك يقولون

اكاذيب خارجة عن دائرة العقول وقرئ بل هم (أم يقولون تقوله) أى بل يقولون كذب محمد في القرآن من عند نفسه وليس بشعرو ولا كهانة ولا جنون (بل لا يؤمنون) بالقرآن استكباراً (فليتأتوا بحديث مثله) أى وليحييهموا بكلام مثل القرآن في البلاغة وصحة المعاني والاخبار بالمغيبات من تلقاها أنفسهم فأنهم مثل محمد في البشرية والعربية (ان كانوا صادقين) فيما قالوا فان صدقهم في ذلك يستلزم قدرتهم على الاتيان بمثله فغيبهم الشعراء البلغاء والكهنة الاذكياء ومن يرتجل القصائد ويقص القصص (أم خلقوا من غير شيء) أى أوجدوا من غير خالق فلذلك ينكرون القول بالتوحيد لا تنفاه الايجاد وينكرون الحشر لا تنفاه الخلق الاول وقال ابن كيسان أم خلقوا من غير شيء من عبادة وجزاء فخلقوا عبثاً وتركو اسدى فلا إعادة وقيل أى من غير أب وأم فهم كالجماد لا يعقلون ولا يعيهم الله عليهم حجة أليس قد خلقوا من نطفة وعلقة ومضغة (أم هم الخالقون) لانفسهم فلا ياتمرون لامر الله ولا يعبدون الله وهم لا يقولون ذلك إذا أقروا انهم خالقوا غيرهم فما الذي عندهم من الاقرار له بالعبادة ومن الاقرار بانه قادر على البعث (أم خلقوا السموات والارض بل لا يؤمنون) فأم للاستفهام الانكارى بمعنى النفي أى ما خلقوا السموات والارض بل لا يؤمنون بأن الله واحد فاداسموا من خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله وهم غير موقنين بما قالوا والالما أعرضوا عن عبادته أى لما ينشأ من ايقانهم بالله أثر وهو الاقبال على عبادته جعل ايقانهم كالعدم فنفى عنهم وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أى انهم كما طعنوا فيك يا أئمة عرف الخلق طعنوا في خالقهم (أم عندهم خزائن ربك أم هم المسميطرون أم لهم سلم يستمعون فيه) وأم استفهام انكارى أى عندهم خزائن رحمة الله حتى يرزقوا النبوة من شاءوا أو عندهم خزائن علم الله بالغيب حتى يختاروا النبوة من شاءوا أم هم الغالبون على الامور يدبرونها كيف شاءوا أم لهم مصعد الى السماء يستمعون ما يوحى الى الملائكة من علم الغيب حتى يعلموا ان محمد ليس برسول وان كلامه ليس برسل أى أنتم لستم بحزنة الله ولا بكتبة الخزانة المسلمين عليها ولا أنتم اجتمعتم بهم لانهم ملائكة ولا صعود لكم اليهم (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) أى اذا ادعوا الاستماع من الملائكة فليأت مدعى الاستماع بحجة واضحة تصدق دعواه (أم له البنات ولكم البنون) أى أتزعمون ان الله تعالى البنات ولكم البنون خاصة لتكونوا أقوى منه تعالى فتكذبوا رسوله وتردوا قوله من غير حجة فتكفونوا آمنين من عذاب يأتكم منه اضعفه وقوتكم (أم تسألهم أجراً) أى أجر الدنيا من مال أو غيره على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) أى فهم لذلك الاجر من التزام غرامة يحملون النقل فلذلك لا يتبعونك (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أى هل عندهم علم ما غاب عنهم فهم يكتبون ما غاب عنهم حتى يكتبون منازعة محمد أى هل صاروا في درجة محمد حتى استغنوا عنه وأعرضوا (أم يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون) والمعنى أتهديهم لوجه الله أم تسألهم أجر افتتح لهم فيمتنعون عن الاتباع أم عندهم الغيب فلا يحتاجون اليك فيعرضون عنك أم ليس لهم شيء من هذين الامرين بل يريدون العذاب بغتة من حيث لا يشعرون فالذين كفروا وعذبون (أم لهم اله غير الله) يمنعهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون) أى عن الذين يشركون من اولاد ومن مثل الآلهة لانهم كانوا يقولون البنات لله وكانوا يقولون هو تعالى مثل ما يعبدونه (وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا سحب مر كوم) أى لو عذبنا كفار مكة بنزول قطع من السماء عليهم لم يمتهموا عن طغيانهم ولم يرجعوا عن عنادهم ولما ولى هذا النازل غاطة لمحمد هذا سحب تراكب بعضه على على بعض عطرنا لم يصدقوا أنه قطعة نازلة للعذاب (فذرهم) أى اذا تبين أنهم لا يرجعون عن الكفر

فأتركهم على شر أحوالهم (حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون) أي يهلكون بالقتل يوم بدر وقرى  
يلقوا وقرأ ابن عامر وعاصم يصعقون بضم الياء مبنياً للمفعول وباقي السبعة بفتحها مبنياً للفاعل وقرأ أبو  
عبد الرحمن بضم الياء وكسر العين (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئاً) أي يوم لا يدفع عنهم مكرهم في  
مناصبتهم يوم بدر شيئاً من الهلاك (ولاهم نصرون) أي ولا يمنعون من القتل والأمر النازلين بهم في  
ذلك اليوم (وان الذين ظلموا) أي ان هؤلاء الظلمة بعبادتهم الأوثان (عذابا دون ذلك) أي قبل  
ملاقاهم من القتل يوم بدر وهو القحط الذي أصابهم سبع سنين وقرى دون ذلك قريباً (ولكن أكثرهم  
لا يعلمون) أن العذاب يلاقوه (وأصبر لحكم ربك) بأبائك فيما بينهم مع مقاساة الأحران (فانك  
بأعيننا) أي بمنظر منا وفي حفظنا (وسبح بحمديك حين تقوم) من موضعك أي حين تعزم على  
القيام وقد ورد في الخبر أن من قال سبحان الله من قبل أن يقوم من مجلسه يكتب ذلك كفارة لما يكون قد  
صدر منه من اللغو واللغو في ذلك المجلس (ومن الليل فسبحه) فإن العباد فيه أشق على النفس وأبعد  
عن الرياء (وأدبار الجوم) أي وقت الصبح حين يذهب ضياؤها بضوء الشمس

\* (سورة النجم مكية ثمان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف  
وأربعمائة وخمسة أحرف) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم والنجم اذا هوى) أي القرآن اذا نزل وهذا استدلال بمجزة النبي صلى الله عليه  
وسلم الدالة على صدقه أو النجوم التي هي ثابتة في السماء لا تهتدأ اذا سقطت الى أسفل وفائدة تقييد  
القسم بالنجم بوقت هويته انه اذا كان في وسط السماء لا يهتدي به الساري لانه لا يعلم به المشرق من المغرب  
ولا الجنوب من الشمال فاذا زال تبين بزواله جانب المغرب من المشرق والجنوب من الشمال (ماضل  
صاحبكم) أي ما عدل سيدكم يا معشر قريش عن الطريق المستقيم أو ما جن مصاحبكم محمد (وما غوى)  
أي وما اعتد باطلا قط بل هو رشيد مرشد دال على الله تعالى (وما ينطق عن الهوى) أي لم يتكلم  
بالقرآن عن هوى نفسه وعن رأيه أصلاً (ان هو الا وحى يوحى) أي ما القرآن الا وحى من الله يوحى أي  
يجدد أحواله اليه صلى الله عليه وسلم وقتا بعد وقت ويقال في معنى هذه الآية ما جن محمد وما مسه الجن فليس  
بكاهن وليس بينه وبين القوادة تعلق فليس بشاعر وما قوله الا وحى وليس بقول كاهن ولا شاعر (علمه  
شديد القوى) أي علم النبي الوحي ملك شديد القوة بالبدن وهو جبريل عليه السلام روى أنه جاء الى  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ما بعثت الى نبي قط أحب الى منك ألا أعلمك أسماء من أسماء الله عز  
وجل هن أحب اسمائه أن يدهى من قبل يانور السموات والأرض يا جبار السموات والأرض يا عماد  
السموات والأرض يا بهيم السموات والأرض يا قيام السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا صريح  
المستصرخين يا غياث المستغيثين يا منتهى العابدين يا أرحم الراحمين فيزول بك كل حاجة  
(ذومرة) أي قوة في العقل (فأستوى) والغاية السببية أي فاستقام جبريل على صورته الحقيقية التي  
خلقها الله تعالى عليها فرآه النبي صلى الله عليه وسلم وهو مجراؤه مغشياً عليه دون الصورة التي كان  
يتشبه بها كلما هبط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحى وذلك ان رسول الله أحب أن يراه في صورته  
التي جبل عليها فان التشكل بشكله الذي فطر عليه يتسبب عن شدة قوته وقدرته على الخوارق (وهو  
بالأفق الأعلى) أي والحال أن جبريل في الجانب الشرق فسد المشرق لعظمته وقال الرازي والظاهر

أن المعنى ارتفع محمد بالمكان وهو بالمكان الاعلى رتبة في رفعة القدر لا حقيقة في الحصول في المكان فانه  
 صلى الله عليه وسلم بلغ الغاية وصار نبيا وهو واصل الى الاقصى الاعلى الفارق بين المثلثين (ثم دنا) أى  
 بعد ما مد جبريل جناحه وهو بالاقصى الاعلى عاد الى الصورة التي كان يعتاد النزول عليها وقرب من النبي  
 صلى الله عليه وسلم (فتدلى) أى فتزل من الاقصى الاعلى الى النبي صلى الله عليه وسلم فضمه الى نفسه  
 وجعل يسبح الغبار عن وجهه حتى أفاق وسكن روعه صلى الله عليه وسلم ويقال دنى جبريل من النبي  
 فبقى متديلا من الهوا واقفا بين السماء والارض فان التدلى هو التعلق من الهوا (فكان قاب قوسين  
 وأذنى) أى فكان مقدار ما بين جبريل والنبي مقدار قوسين بل أقرب من ذلك بنصف قوس (فأوحى  
 الى عبده ما أوحى) أى فأوحى الله الى جبريل ما أوحى جبريل الى كل رسول فان جبريل أمين لم يخن في  
 شئ مما أوحى اليه (ما كذب الفؤاد ما رأى) أى صدق فؤاد محمد في ما رأى شيئا من صورة جبريل ومن  
 الله تعالى ليلة المعراج ومن الآيات العجيبة الالهية أى ان قلبه صلى الله عليه وسلم لم يقل ان ارى خيال  
 لاحقيقة له ولم يقل انه جنى أو شيطان ويحتمل أن يقال لم يكذب جنس الفؤاد ما رأى صلى الله عليه وسلم  
 ببصره بأن يقول كيف يرى الله وهو ليس في مكان ولا جهة وليس على هيئة أو كيف يرى جبريل مع أنه  
 ألطف من الهوا والهوا لا يرى فرؤية الله تعالى ورؤية جبريل على ما رأى محمد صلى الله عليه وسلم جائزة  
 عند من له قلب فالفؤاد لا ينكر ذلك وان كانت النفس المتوهمة تسكروا ههنا ما كذب بالتشديد أى  
 ان ما رأى محمد بعينه صدقه بقلبه أى ما قال فؤاده لما رأى بصره لم أعرفك وما مفعول به موصولة والعائد  
 محذوف وكذا قيل في قراءة التحفيف وقيل فيه على اسقاط الخائض أى فيما رأى (أفتمارونه على ما يرى)  
 أى أفتمجادونه يا معشر المشركين على ما قدر أى وقرأ الاخوان أفتمارونه بفتح التاء وسكون الميم أى  
 أفتمسكروا به وقرأ عبد الله بن مسعود والشعبي بضم التاء وسكون الميم أى أنتمجدونه شا كافيها أى (ولقد  
 رآه نزل آخرى عند سدره المنتهى) أى وبالله لقد رأى محمد جبريل على صورته الحقيقية مرة أخرى عند  
 شجرة نبق في السماء السابعة عن عيين العرش وهو موضع لا يتعداه ملك ولا روح من الارواح قال مقاتل  
 وهي شجرة تحمل الحلى والحلل والسمار من جميع الالوان لو وضعت ورقة منها في الارض لاضأت لاهلها  
 وهي شجرة طوبى (عند ما حنه المأرى) أى الجنة التي يأوى اليها المتقون وأرواح الشهداء (اذ يغشى  
 السدره ما يغشى) واذ طرف لآه أى ولقد رآه عند السدره وقت ما علاها ما علاها من فرأش من ذهب أو من  
 ملائكة بأقنوعها كأنهم طيور أو من أنوار الله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل اليها تجلى ربه  
 لها وظهرت الانوار (ما زاغ البصر وما طغى) أى ما التفت محمد الى الجراد ولا الى غيره وما جاوزا الى  
 ما سوى الله تعالى أو ما مال محمد عن الانوار وما طلب شيئا غيرها بل اشتغل بظلالها مع أن في ذلك العالم  
 العجائب ما يحير الناظر (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أى والله لقد رأى من عجائب الملك والمملوك  
 ما لا يحيط به العبارة (أفرايتم اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى) أى ومنات المتأخرة الذليلة أى  
 الوضيعة المقدار وذلك لان اللات كان وثنا على صورة آدمى وهو لتقيف بالطائف أولع برش بخضلة  
 والعزى صورته صورة شجرة حمراء لفظان ومنات صورته صورة صخرة كانت لخراسة ولهذيل بقديد  
 فلا آدمى أشرف من النبات وهي أشرف من الجماد وهو متأخر فإلنات في آخر آيات المراتب والمعنى لما ذكر  
 الله تعالى عظمة آياته في ملكوته وهي أن رسول الله الى الرسل الذي بسد الآفاق ببعض أجنحته وهلك  
 المدائن بقوة لا يمكنه أن يتعدى السدره في مقام جلال الله وعزته قال أفرايتم هذه الاصنام مع حقارتها

شركاء الله مع ما تقدم ويقال أفقتظنون أن عبادتكم الآلات والعزى الأخرى ومنات الثالثة في الدنيا  
 تنفعكم في الآخرة (ألكم الذكرو له الانثى تلك اذا قسمة ضيزى) أى كيف جعلتم لله تعالى بنات وقد  
 اعترفتم في أنفسكم أن البنات ناقصات والبنين كاملون والله كامل العظمة فكيف جعلتموه ناقصات ونسبتم  
 الى أنفسكم السكامل فنسبتم البنات الى الله تعالى قسمة جائرة على طريقة تكلم حيث نسبتم الى أنفسكم  
 الاعظم من الثقلين وأبغضتم البنات ونسبتموهن الى الاعظم وهو الله تعالى وكان على عادتكم أن تجعلوا  
 الاعظم للعظيم والانعص للعقير فاذا أنتم خالفتم الفكر والعقل والعادة التي هي لكم (ان هي الأسماء  
 مهيتموها أنتم وآباؤكم) أى هذه الاصنام المذكورات الأسماء خالية عن المسببات وضعموها أنتم  
 وآباؤكم فانكم قلتم انها آلهة وليست بآلهة (ما أنزل الله بها من سلطان) أى ما أنزل الله بهذه الأسماء  
 من حجة فوضع الاسم لا يجوز الا بدليل نقلى أو عقلى (ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس) أى  
 ما يتبع الكافرون في تسمية الاصنام آلهة الا توهم أن ما هم عليه حق والا ما دونه مما تشبهه أنفسهم  
 الامارة بالسوء (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان بالكذب المنزل والمرسل أن الاصنام ليست  
 بآلهة وان العبادة لا تصلح للاله الواحد القهار (أم للانسان مآتنى) أى للانسان ما اشتهاه من شفاعته  
 الاصنام وغيرها وهل له أن يعبد بالاشتهاه فيعبد ما لا يستحق العبادة (فله الآخرة والاولى) أى ان  
 اختار الانسان معبودا على ما اشتهاه فيعاقبه على فعله في الدنيا والا فيعاقبه في الآخرة (وكم من ملك في  
 السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) أى وكثير من الملائكة مع علو  
 منزلتهم لا تنفع شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله في الشفاعته فيمن يشاء ويرضى وهو العابد الشاكر  
 لا المعابد الكافر فاذا كان حال الملائكة في باب الشفاعته كما ذكر فكيف تقبل شفاعته الجمادات (ان الذين  
 لا يؤمنون بالآخرة) أى بأحوال يوم القيامة (ليسمون الملائكة تسمية الانثى) ومناسبة هذه الآية لما  
 قبلها هي انهم لما بين لهم أن أعظم أجناس الخلق لا شفاعته لهم الا بالاذن قالوا نحن لا نعبد الاصنام لانها  
 جمادات وانما نعبد الملائكة بعبادتهم فانها على صورها تنصبها بين أيدينا لذكرنا الشاهد الغائب فنعظم  
 الملك الذي ثبت أنه مقرب عظيم الشأن فقال تعالى رد اعليهم كيف تعظمونهم وأنتم تسمونهم تسمية الاناث  
 حيث قلتم الملائكة بنات الله (وما لهم به من علم) وهذه الجملة حال من فاعل ليمون أى ليمون الملائكة  
 بالبنات والحال أنه لا علم لهم بما كانوا يقولون أصلا وقرى بما أى بالتسمية أو بالملائكة (ان يتبعون الا  
 الظن) في ان الملائكة اناث (وان الظن لا يغنى من الحق شيئا) أى لا ينفع شيئا من العلم بحقيقة الشيء  
 والظن يتبع في الامور المصلحية والافعال العرفية أو الشرعية عند عدم الوصول الى اليقين ومدح من حاله  
 لا يعلم فالظن فيه معتبر والاخذ بظاهر حال العقائل واجب وأما في الاعتقادات فلا يغنى الظن شيئا من الحق  
 فان المكلف يحتاج الى يقين غير الحق من الباطل ليعتقد الحق ويميز الخير من الشر ليفعل الخير في الحق  
 ينبغي ان يكون جازما والظان لا يكون جازما ويحتمل ان المراد من الحق هو الله تعالى والمعنى وان الظن  
 لا يفيد شيئا من الله تعالى فان الاوصاف الالهية لا تستخرج بالظنون (فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم  
 يرد الا الحياة الدنيا) أى اترك مجاداة من أعرض عن القرآن المنطوى على علوم الاولين والآخرين  
 المذكور لا مورا لآخرة قاص راظنظره الى الدنيا وهذه الآية غير منسوخة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 مأمورا بالدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه بأباطيلهم أمر بالجواب عنها بالمجادلة ثم لما لم ينفع أمر  
 بالاعراض عنهم وعدم مقابلتهم بالبرهان أى وأمر بالاعراض عن المناظرة بشرط جواز المقاتلة (ذلك

مبلغهم من العلم) أى ذلك الظن غاية ما يبلغون به من الإدراك المنتظم للظن الفاسد (ان ربك هو أعلم  
 عن ضل عن سبيله وهو أعلم عن اهتدى) أى ان الله أعلم عن لم يرجع الى الهدى أصلاً وعن يقبل  
 الاهتداء في بعض الاحوال وقد علم الله انه لا يؤمن بمجرد الدعا أحد من المكافين واغايانفع فيهم أن يقع  
 السيف والقتال فأعرض عن الجدال وأقبل على القتال (ولله ما في السموات وما في الارض) أى خلقا  
 وملكوا الوقف هنا م عند أبي ماتم (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) أى بعقاب ما عملوا من الضلال  
 (ويجزى الذين أحسنوا) أى اهتدوا (بالحسن) أى بالثبوت المحسنى التى هى الجنة وقوله تعالى  
 ليجزى متعلق بقوله ضل واهتدى كأنه تعالى قال هو يعلم عن ضل واهتدى ليجزىهما وأمتعلق بقوله تعالى  
 فأعرض أى أعرض عنهم ليقع الجزاء (الذين يجتنبون كبائر الاثم) وهذا الموصول بدل من الموصول  
 الثاني وقراً حمزة والكسافى كبير الاثم (والفواحش) قيل الكبائر ما وعد الله عليه بالنار صريحاً  
 وظاهر الفواحش ما أوجب الله عليه حد في الدنيا (الا لالم) وهو ما يقصده المؤمن ولا يتحققه أو ما يأتى به  
 المؤمن ويندم في الحال (ان ربك واسع المغفرة) حيث يغفر الصغائر باجتنب الكبائر وهذا تنبيه على  
 ان اخراج الملم عن حكم المواخذة به ليس لخلوه عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية (هو أعلم بكم  
 اذا أنشأكم من الارض واذا أنتم أئمة في بطون أمهاتكم) أى هو تعالى أعلم بأحوالكم يعلمها حين ابتداء  
 خلقكم من تراب فان كل أحد أصله من التراب فانه يصير غذاء ثم يصير دماً ثم يصير نطفة وحين  
 صوركم في الارحام وهذا تنبيه على كمال العلم والقدرة فان بطن الأم في غاية الظلمة ومن علم بحال الجنين في  
 بطن الأم لا يتخفى عليه ما ظهر من حال العباد (فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم عن اتقى) أى اذا كان الامر  
 كذلك فلا تنفوا على أنفسكم بالطهارة عن المعاصى بالسكينة على سبيل الإعجاب أو الرياء ولا تقولوا نحن  
 لا نعرف حقيقة ته أنا خير منكم ولا تقطعوا أيها المؤمنون بخلاصكم من العذاب فان الله أعلم بمن أطاع  
 وأخلص العمل أما على سبيل الاعتراف بالنعمة فثابت وذلك بأن اعتمدان ما عمله من الاعمال الصالحة  
 بتوفيق الله ولم يقصد بذلك الاعتراف المدح وهذا لم يكن من المزكين أنفسهم فان المسرة بالطاعة طاعة  
 وذكرها شكر (أفرأيت الذى تولى وأعطى قليلاً لراكدى) أى أفرأيت الذى أدبر عن الايمان وأعطى  
 شيئاً قليلاً من المال المسمى وقطع العطاء قبل نزات هذه الآية في الوليد بن المغيرة كان يجلس عند  
 النبي صلى الله عليه وسلم وسمع وعظ واثرت الحكمة فيه تأثيراً قوياً فقال له رجل من المشركين لم تترك  
 دين آبائك فقال أخشى عذاب الله فقال له لا تخف وأعطني كذا وانا أتحمّل عنك العذاب فتولى الوليد عن  
 الوعظ وسمع الكلام من النبي صلى الله عليه وسلم وأعطاء الوليد بعض المشروط وبخل بالباقي فلا يفي  
 بالعهد ولا يحصل بذلك حل الوزر (أعنده علم الغيب فهو يرى) أى أعنده علم بالامور الغيبة فهو يعلم  
 ان صاحبه يتحمل عنه ذنوبه يوم القيامة (أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذى وفى أن لا تزوروا زرة  
 وزر أخرى) أى لم يتخبر بالخبر الذى كان في التوراة وفي صحف إبراهيم الذى بانغ في الوفاء بما عاهد الله  
 تعالى انه لا تحمّل نفس حمل نفس أخرى أى انه لا يؤخذ أحد بذنوب غيره وعن ابن عباس قال كانوا قبل  
 إبراهيم يأخذون الرجل بذنوب غيره فكان أهل المقبول اذا ظفروا بأبى القاتل أو ابنه أو أخيه أو عمه أو خاله  
 قتلوه حتى نهاهم إبراهيم عن ذلك وبلغهم عن الله ان لا تزوروا زرة وزر أخرى (وأن ليس للانسان الا  
 ما سعى) أى وانه ليس للانسان يوم القيامة الا ما عمل في الدنيا من خير وشر فان حسنة الغير لا تنفذ نفعاً  
 وان المسي لا يجذب بسبب حسنة الغير ثواباً ولا يتحمل عنه أحد عقاباً (وأن سعيه) أى عمله من خير وشر

(سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة في ديوانه وميزانه (ثم يجزأه الجزاء الأولى) أى  
 ثم يجزئ الإنسان سبعه بالجزاء الاثم (وأن الى ربك المنتهى) أى المرجع بعد الموت وعند ذلك يجازى  
 الرب الشكور ويجزئ الكفور والقراءة المشهورة ففتح الهمزة على العطف على ما فهذا فى العصف أيضا وهو  
 الحق فالخاطب به مومى وبرايم على التوزيع وقرئ بالسكسر على الابتداء فمخاطب بهذا اماماه وهو  
 كل سامع فهو تهديد للسمى وحث للحسن أو خاص وهو النبي صلى الله عليه وسلم فى هذا تسلية لقلبه  
 كأنه تعالى قال لا تخزن فإن المنتهى الى الله (وأنه هو المحمل وأبكى) فكل ما بعد مله الانسان بخلقه  
 حتى الضحك واليكا قيل ان الله تعالى خص الانسان بالضحك والبكاء والقرديضحك ولا يبكي والابل  
 تبكي ولا تضحك (وأنه هو أمات وأحيى) أى خلق الموت والحياة فلا يقدر على الاماتة والاحياء غيره  
 تعالى (وأنه خلق الزوجين الذكرو والانثى من نطفة اذا غنى) أى تهراق فى رحم الانثى (وأ عليه)  
 تعالى (النساء الاخرى) أى نفخ الروح كما قال تعالى هنالك أنشأناه خلقا آخرى نفخ الروح بعد خلق  
 النطفة وقرأ ابن كثير وأبو عمر والنساء بفتح السين وبعدها ألف معدودة قبل الهمزة (وأنه هو أغنى)  
 أى أغنى الناس بلبن الام وبنفقة الاب فى صغره (وأقنى) أى وأعطاه الاموال بالسكسب بعد كبره  
 فكل ما دفع الله به الحاجة فهو اغناء وكل ما زاد عليه فهو اقناء (وأنه هو رب الشعرى) وهى نجم مضى  
 وتسمى الشعرى العبور وهى تطلع بعد الجوزاء فى شدة الحر وتسمى الشعرى اليمانية وكانت خزاعة  
 تعبدها وتعتقد تأثيرها فى العالم وهى المرادة فى هذه الآية دون الشعرى الشامية المسماة بالشعرى  
 الغميصاء وهى التى فى الذراع وهذا اشارة الى فساد قول قوم بأن بعض الناس قال ان الفقر والغنى يكسب  
 الانسان واجتهاده فن كسب استغنى ومن كسل افتقر وبعضهم قال ان ذلك بالبحث وذلك بالنجوم فردهم  
 الله تعالى بقوله هو تعالى محرك النجوم ورب معبودهم الشعرى العبور (وأنه أهلك عادا الاولى) وهى  
 قوم هود وهى اولى لتقدمها فى الزمان على عاد الثانية التى هى عمود قوم صالح وقرأ نافع وأبو عمرو بإسقاط  
 نون التنوين لالتقاء الساكنين وبنقل حركة همزة أولى وحذفها الى اللام وقرأ قالون كذلك لكن بقلب  
 الواو همزة ساكنة وقرأ الباؤون بكسرتون التنوين لالتقاء الساكنين وسكون اللام وبعدها همزة  
 مضمومة (وعمود) عطف على عادا وقرأ عاصم وحركة بغير تنوين للدال فى الوصل وبسكون الدال فى  
 الوقف والباؤون بالتنوين فى الوصل وبالوقف على الالف (فما أبقي) أى فما أبقي من عاد وعمودا حدا  
 (وقوم نوح من قبل) أى أهلكتهم من قبل الفريقين (انهم كانوا هم أظلم وأطغى) من الفريقين حيث  
 يبتدون بالكفر ويتجاوزون فى المعاصي فانهم كانوا يؤذون نوحا عليه السلام ويضربونه حتى يغشى  
 عليه وينفرون الناس عنه ويحذرون صبيانهم ان يسمعوا منه والبادى أظلم ومن سن سنة سيئة فعليه  
 وزرها ووزمن عمل بها (والمؤتفة أهوى) أى أسقط قريبات لوط سدا ومصادوم وعمورارصوا ثم  
 الى الارض بعد ان رفعها الى السماء على جناح جبريل عليه السلام بأمره جبريل بذلك (فغشاها  
 ما غشى) أى فكساها الله تعالى أمرا عظيما من فنون العذاب (فبأى آلاء ربك تتماهى) أى فتشكك  
 فى أى أنعم ربك أيها الانسان أى لما عدا الله تعالى من أنواع النعم وهو الخلق من النطفة ونفخ الروح فيه  
 والاغناء والاقتناء وكران الكافرين أهلكتهم قال فبأى آلاء ربك تتماهى فيصيبك مثل ما أصاب الذين  
 تمأروا من قبل (هذانذير من النذر الاولى) أى هذا النبى رسول كالرسل قبله يرسل اليكم كما أرسلوا  
 الى أقوامهم والله تعالى لما بين الوجدانية بقوله تعالى فبأى آلاء ربك تتماهى أشار الى اثبات رسالة سيدنا



محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى هذا نذير الخ ثم أشار الى القيامة بقوله (أزفت الآزفة) أى قربت الساعة التي يزداد كل يوم قربها فهي كائنة قريبة وازدادات في القرب (ليس لها من دون الله كاشفة) أى ليس للساعة نفس قادرة على اظهار وقتها الا الله تعالى (أفمن هذا الحديث تعجبون) أى أتعجبون انكاراً من هذا القرآن أو من حديث حشر الاجساد بعد الفساد (وتضحكون) استهزاء من القرآن أو تضحكون وقد سمعتم ان القيامة قريب (ولا تبكون) مما في القرآن من الزجر والتخويف وكان حقكم ان تبكوا منه (وأنتم سامدون) أى معرضون أو مستكبرون (فامجدوا الله واعبدوا) أى وإذا كان الامر كذلك فامجدوا الله الذي أنزل القرآن واعبدوه ولا تعبدوا غيره لان عبادة غيره تعالى ليست بعبادة

\* (سورة القمر وتسمى سورة اقتربت مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم اقتربت الساعة) أى دنا قيام الساعة بخروج محمد صلى الله عليه وسلم (وانشق القمر) نصفين فهو من علامات قرب الساعة روى أنس بن مالك أن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرهم آية فأرهم القمر شققتين حتى رأوا حراء بينهما (زانير وآية) أى عظمة (يعرضوا) عن الإيمان بها (ويقولوا سحر مستقر) أى هذا سحر دائم يأتي به محمد على مر الزمان أو قوى لا يمكن ازالته وقيل أى ما يربو ولا يبقى وقيل أى شديد المراتة فلا تقدر ان نسيغها كما لا نسيغ المر وقرئ وان ير واعلى البناء للفعول (وكذبوا) بالآية بكونها دالة على صدق الرسول (واتبعوا أهواءهم) أى فقلوا انه سحر القمر أو سحر أعيننا (وكل أمر) من الخير والشر (مستقر) فكل حامل يرى في الآخرة أثر عمله وقرئ مستقر بالجر صفة لا مرفكل عطف على الساعة أى اقتربت الساعة وكل أمر مستقر (ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدرج) أى وباللله لقد جاءهم في القرآن كائنات من أخبار الامم الماضية المهلكين ما فيه ازديار وقرئ مزرج بقلب تاء الافتعال زاياداع ما فيه وقرأ زيد بن على مزرج بصيغة اسم الفاعل أى دوزجر (حكمة بالغة) أى لا خلل فيها بل من ما وقرئ بالنصب حالاً منها (فما تعنى النذر) وما المانافية والمعنى ان الرسل لم يبيعوا اليلجوا قومهم الى الحق وانما أرسلوا مبلغين واما الاستفهامية والمعنى انك يا أشرف الرسل أنت بعلمك من الدعوى واطهار الآية عليها فكذبوك فانذرهم بما جرى على المكذبين فلم يقدمهم انذارك فهذه حكمة بالغة فأى شئ من الامور النافعة غير هذا تحصله فلم يبق عليك شئ آخر (فتول عنهم) أى لا تناظرهم بالكلام وهذه الآية غير منسوخة (يوم يدع الداع الى شئ تنكر خشعاً) ابصارهم بخروجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر (ويوم منصوب بيخرجون وخشعاً حال من فاعل يخرجون وكذا جملة كأنهم الخ وقرأ ابن كثير نكر بسكون الكافي والباقون بالضم وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي خاشعاً بفتح الخاء وبالفتح والباقون بضم الخاء وفتح الشين مشددة وقرئ خاشعة بالثاني على الاصل وقرئ خشع أبصارهم على الابتداء والخبر والجملة حال والمعنى يخرج الناس من القبور حال كونهم مثل جراد منتشر في كثيرتهم واجتماع بعضهم على بعض يوم يدعوا سرا فيل أو وجبريل الى شئ فظيع تنكره النفوس وهو هول القيامة اذلة ابصارهم من شدة الهول (مطعين الى الداع) أى مسرعين اليه مادي أعناقهم اليه (يقول الكافرون) في ذلك اليوم (هذا يوم عسر)

أى صعب شديد ثم شرع في ذكر بعض الانبياء الموحية للآزدي جاز فقال (كذبت قبلهم) أى قبل أهل مكة  
 (قوم نوح فكذبوا عبدنا) نوحا (وقالوا نحن نوح وأزديجر) عطف على قالوا أى قالوا نوح هو مجنون  
 وزجره عن مقالته بأنواع الازدية (فدعاه به أنى مغلوب فانتصر) أى بأنى غلبنى قومي بالقوة فانتقم لي منهم  
 والعامية على فتح همزة أنى وقرأ الامش وابن أبي اسحق بالكسر أى فقال نوح يا الهى ان نفسى غلبتني  
 بحكم البشرية وقد أمرتني بالدعاء عليهم فاهلكهم (ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر) أى بغير منصب من  
 السماء على الأرض أربعين يوما وقرأ ابن عامر بتشديد التاء لكثرة الابواب (وغيرنا الأرض عيونا) أى  
 جعلنا الأرض كلها كأنها عيون منفجرة (فالتقى الماء على أمر قد قدر) أى فأرماه الأرض بقوة حتى ارتفع  
 والتقى بماء السماء على حال قد قدرها الله تعالى كما شاء وقرى الماء بالتثنية وتحقيق الهمزة والماء وان  
 بقلب الهمزة واو أى ماء السماء وماء الأرض (رحمنا على ذات ألواح ودسر) أى وحننا نوحا على سفينة  
 ذات أخشاب عريضة ومسامير (جري بأعيننا) أى تسير السفينة بحفوفة بحفظنا (جزاه لمن كان  
 كفرا) أى حملناه جزاء لنوح على صبره على كفرانهم لانه كان نعمة كفر وهافان كل نى نعمة على أمته  
 وقرى جزاء بكسر الجيم أى مجازاة وقرى كفر بالبناء على الفاعل أى أغرقنا الكفار جزاء لهم (ولقد تركناها  
 آية) أى ولقد جعلنا السفينة آية يعتبر بها من يقف على خبرها (فهل من مدكر) أى فهل معتبر يعتبر  
 بما صنع الله بقوم نوح موجود فترك المعصية ويختار الطاعة (فكيف كان عذابى) الذى عذبتهم به  
 (ونذر) أى وكيف كان عاقبة انذارى (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى وبالله لقد سهلنا القرآن لقومك  
 بأمر نزلنا على لغتهم للاعتاظ (فهل من مدكر) أى فهل من طالب علم فيعان عليه (كذبت عاد)  
 هودا فاسمعوا (فكيف كان عذابى ونذر) أى انذار أتى لهم (انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أى  
 باردة وهوريج الدبور (فى يوم نحس) أى شديد القباحة (مستمر) أى الى نفاذ المراد وهو من يوم  
 الأربعاء اثمان بقين من شوال الى غروب شمس الأربعاء آخره ومستمروا ليوم مضاف الى نحس  
 بسكون الحاء وقرى بشنوين يوم وكسرها نحس ومن جعل نحسا سم معنى أو مصدرا كان مستمروا وصفا  
 لنحس أى مستمر النحوسة (تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر) أى تقلع قوم هود من أماكنهم  
 فيلقون أمواتا وهم جثث عظام طوال كأنهم نخل قطعت رؤسه منقطع عن مغارسه (فكيف كان عذابى  
 ونذر) أى انظر كيف كان عذابى عليهم وكيف كان حال انذارنا (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى  
 هداية للتذكر (فهل من مدكر) أى فهل من متعظ يتعظ بما صنع بقوم هود فترك المعصية (كذبت  
 ثمود) قوم صالح (بالنذر) أى بالانذارات (فقالوا أبشرنا واحدنا ان تتبعه انا الذى ضلال وسعر) أى  
 فقالوا أنت تبع آدم ميامثلنا واحدنا من آحادنا لا من نضرنا فى دينه وأمره انا وفتننا فى خطابين وتعب (ألقى  
 الذر عليه من بيننا) أى ألقى الوحى على صالح وهمل خص بالنبوة منفردا من بيننا وفتننا من هوا كثر  
 مالا وأحسن حالا (بل هو كذاب) فى قوله (أشهر) أى متكبر مريح (سيعلمون غدا من الكذاب  
 الأشهر) وقرأ ابن عامر وحجة بناء الخطاب وهو حكاية عن قول صالح عليه السلام لقومه أى ستعلمون  
 وقت نزول العذاب بكم فى الدنيا عن قريب من شديد الكذب المتكبر والمباقون بيا الغيبة وهو حكاية  
 لقوله تعالى لصالح عليه السلام وعد الله وعيد لقومه أى سيعلمون عن قريب وهو وقت نزول العذاب  
 بهم فى الدنيا من الذى حمله كذبه وبطره على الترفع أصالح هو أم من كذبه وقرى الأشهر أى الابلغ فى  
 الشراء فقال الله لصالح (ان امرسوا الناقة) أى ان انخرجوا الناقة من الجبل المنبسط على الأرض

حسب ما سألوا (فتنة لهم) مفعول لاجله أى امتحاننا لهم ليمتيز حال من يثاب عن يعذب فاخراج الناقة من الصخرة كان هجزة لصالح لانها تصديق له وبعده يتميز المصدق عن المكذب وارسالها اليهم ودورانها فيما بينهم وقسمة الماء كان فتنة (فارتقبهم) أى انتظرهم بالعذاب وتبصر ما يصنعون (واضطرب) على أذيتهم أى فان كانوا يؤذونك فلا تستعجل لهم العذاب (ونبئهم أن الماء قسمة بينهم) أى اخبرهم بأن ماء بئرهم مقسوم بين قوم صالح والناقة فيوم لهم ويوم لها (كل شرب محتضر) أى كل نصيب من الماء يحضره صاحبه في نوبته فبقوا على ذلك مدة ثم سمعوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم فاجتمعوا على قتلها (فنادوا صاحبهم) قدار بن ساف ويلقب بالاجر بعد ما هاما مصدع بن دهر بسهم (فتعاطى فقهر) أى تنازل قدار السيف فقتل الناقة به موافقة لهم (فكيف كان عذابي ونذر) أى انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله (انا ارسلنا عليهم صحيفة واحدة) صحيفة جبريل بالعذاب بعد ثلاثة ايام من قتلهم الناقة لانه كان في يوم الثلاثاء ووزل العذاب بالصيحة بهم كان يوم السبت (فكانوا كهشيم المحتظر) بكسر الظاء أى فصاروا كالشيء اليابس من الحطب والشوك لمن يعمل الخطيئة في اهلا كهو وقرى بفتح الظاء أى فصاروا كاشي الذي داسته الغنم في الخطيئة وهى زريبة الغنم تتخذ من دقاق الشجر وضعيف النبات تقيها عن الحرا والبرد (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى هو القرآن للعضة والحفظ والفراة قال سعيد بن جبriel من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا أى بغير نظر الا القرآن وقال غيره ولم يكن هذا لى اسرائيل ولم يكونوا يقرؤن التوراة الا نظرا غير موسى وهرون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (فهل من مدكر) أى فهل من طالب لحفظه فيعان عليه (كذبت قوم لوط بالنذر) أى بالامور المخوفة لهم على لسانه (انا ارسلنا عليهم حاصبا) أى عذابا بحجارة من سجيل عليها علامة كل واحد فالملائكة حركوا الريح فالريح رمت الحجارة عليهم (الا آل لوط) أى الاولاد وابنتيه زاعورا وريثنا (نجيناهم بسحر) أى في آخر الليل وقيل عند السادس الاخير من الليل (نعمة من عندنا) مفعول له أى كان ذلك الانجاء فضلا منا كما ان ذلك الاهلاك كان عدلا منا (كذلك نجزي من شكر) أى كما أنعمنا على من آمن بالله تعالى وأطاعه بالانجاء نعيم عليهم يوم الحساب وقيل أى مثل ذلك الانجاء نجزي من آمن بالله من عذاب الدنيا ولا نعلمسكه بالهلاك العام وعلى هذا فهو وعد لامة محمد المؤمنين (ولقد أنذرهم بطشتنا) أى ولقد خوفهم لوط عذابنا الا كبر يوم القيامة لئلا يكون مقصرا في التبليغ (فتمازوا بالنذر) أى شكوا في الانذارات وكذبوا لوطا (ولقد راودوه عن ضيفه) أى طلبوا من لوط المرة بعد المرة أن يخلى بينهم وبين أضيافه من الملائكة التي في صورة شبان من دلفاحشة (فطمسنا أعينهم) أى أذهبنا صورة أعينهم بالكلية حتى صارت وجوههم كالصفحة المساء روى أنهم لما دخلوا داره عليه السلام عذوه صفقه جبريل عليه السلام صفقه فتركهم يترددون لا يمتدون الى الباب حتى أخرجهم لوط عليه السلام (فدقوا عذابي ونذر) أى فقلنا لهم على أسنة الملائكة فدقوا عذابي الذي هو طمس العين وغمرة انذارى وقال القرطبي والمراد من هذا الامر الخبر أى ناذتهم عذابي الذي أنذرهم به لوط عليه السلام (ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر) أى ولقد آتاهم وقت الصبح أول جزئ منه عذاب دائم فانهم لما أهلكوا نقلوا الى الجحيم فكان ما آتاهم عذاب لا يندفع بموتهم أى فقلع جبريل بلادهم فرفعها ثم قلبها وأمطر الله عليها حجارة من النار وخسفها وغمرها بالماء المثلث الذي لا يعيش به حيوان وقرى بكرة غير ممنون على أن المراد بها أول نهار مخصوص (فدقوا عذابي ونذر)

ونذر) أى فقلنا لهم ذوقوا عذابي وفائدة تنخوبى وهى فنون هذا العذاب (ولقد يسرنا القرآن للذکر) أى هو القرآن للفظ والكتابة (فهو من مذکر) أى فهل متعظ يتعظ بما صنع بقوم لوط فمترك المعصية (ولقد جاء آل فرعون النذر) أى ولقد جاء فرعون وهامان وقارون الانذار على لسان موسى وهرون (كذبوا بآياتنا كلها) السهوية والعقلية (فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر) أى أخذ غالب غير عاجز (أكفاركم خير من أولئكم) أى الذين يصرون على الكفر منكم يا أهل مكة خير فى القوة فلا تهلكون أم الذين أصروا عليه من أولئكم المذکورين قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وفرعون وآله وهم من يؤول اليهم خيره وشره (أم لكم براعة فى الزبر) أى هل حصل لكم براعة من غوائل الكفر والمعاصى فى الكتب السماوية تأمنون العذاب بسببها فلذلك تصرون على ما أنتم عليه (أم يقولون نحن جميع منتصر) أى بل يقولون نحن كثير متفوقون على من خالفنا قويون على من عادانا (سبهزم الجمع) أى هزم جمعهم بامرهم أو بعد لا خلف فيه (ويولون الدبر) قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول انزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لا أدري أى جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فعرفت تأويلها اه وقرئ سيهزم الجمع بالبناء للفاعل أى سيهزم الله تعالى الجمع (بل الساعة موعدهم) أى ليس ما وقع لهم فى بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعدهم أصل عذابهم وهذا من مقدماته (والساعة أدهى وأمر) والساعة أشد من أنواع عذاب الدنيا وآلم وأدوم (ان المجرمين) من الاولين والآخرين (فى ضلال وسعر) فى ضلال وجنون لا يعقلون ولا يهتمون (يوم يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) أى يوم يجرون على وجوههم الى النار يقال لهم قاسوا حرجهم وألمها (انا كل شىء خلقناه بقدر) أى انا خلقنا كل شىء ملتبساً بدرجة معين والمعنى أن الله تعالى قدر الاشياء فى القدم وعلم أنها ستقع فى أوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهى تقع على حسب ما قدرها الله تعالى (وما أمرنا الا واحدة كأمح بالبصر) أى وما أمرنا فى كل شىء أردنا ايجاد الا كلمة واحدة وهى كن كطرف البصر فى السرعة (ولقد أهلكنا أشباكم) أى أشباكم فى الكفر من الامم الماضية فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم (فهو من مذکر) أى متعظ يتعظ بما صنع بهم فمترك المعصية (وكل شىء فعلوه فى الزبر) أى وكل شىء فعله الاشياخ فى الشرك بالله من المعاصى والجفاء بالانبياء مكتوب عليهم فى ديوان الحفظه (وكل صغير وكبير) من الالهة (مستطر) أى مكتوب بتفاصيله فى اللوح المحفوظ (ان المتقين) من الكفر والمعاصى (فى جنات) أى رياض واسعة عظيمة الشأن (ونهر) أى عند أنهار وقرى نهر يضم النون والهاء (فى مقعد صدق) أى فى مكان مرضى أو فى مجلس لا كذب فيه وقرى مقاعد (عند مليك مقتدر) أى مقرين عند من له ملك عظيم قادر لا يهزمه شىء ولا شىء الا وهو تحت ملكوته والقربة من الملوك لذية كلما كان الملك أشد درة كان المتقرب منه أشد التذاد والمراد من القرب قرب المنزلة والشأن لا قرب المعنى والمكان

\* (سورة الرحمن وتسمى عروس القرآن مكية وهى سبع وسبعون آية وثلاثمائة واحد  
وخمسون كلمة وألف وستمائة وستة وثلاثون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم علم القرآن) أى علم الانسان القرآن فان الله بعث جبريل بالقرآن الى محمد

صلى الله عليه وسلم وبعث محمدا الى أمته (خلق الانسان) أى أنشاء على ما هو عليه من القوى الظاهرة  
 والباطنة (علمه البيان) أى النطق فيمتاز الانسان به عن غيره من سائر الحيوانات ولهم الله أسماء  
 كل شئ وكل دابة تكون على وجه الارض (الشمس والقمر بحسبان) أى الشمس والقمر بحسبان  
 بحساب مقدر في بروجهما بحيث ينتظم بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول وتعلم السنون  
 والاوقات (والنجم) وهو كل نبت لا يقوم على الساق (والشجر) وهو ما يقوم على الساق (يسجدان)  
 أى يخضعان لله تعالى ويخرجان من الارض ويشبان عليهما باذن الله تعالى فشبها الثبات في المكان بالسجود  
 لان الساجدين شبت (راسما رفعا) فوق كل شئ (وضع الميزان) أى وضع آلة الوزن في الارض  
 وبين العدل (أن لا تطغوا في الميزان) أى لئلا تتجاوزوا الانصاف في الوزن وفي اعطاء المستحقين  
 حقوقهم وقرى لا تطغوا بدون ان على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل (ولا تحسروا  
 الميزان) أى ولا تنقصوا الموزون فالطغيان في الوزن أخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط  
 التوسط بين الطرفين (والارض وضعها للانعام) أى بسطها على الماء لمنافع الانس والجن (فيها) أى  
 الارض (فاكهة) أى أنواع كثيرة مما تطيب به النفس (والنخل ذات الاكلم) وهى أوعية الثمر  
 وهى جمع كم بكسر الكاف أوهى كل ما يغطى من ليف وسعف وكفرى فإنه عما ينتفع به كالمكروم من  
 ثمره وجماره وجذوعه وهى جمع كم بضم الكاف (والحب ذو العصف والريحان) قرأ ابن عامر بنصب  
 الثلاثة بخلق مفهرا أى وخلق جميع الحبوب كالحنطة والارز والاوراق وخلق الريحان المعروف  
 الذى برزه ينفع في الادوية أو المشهومات وقرأ حمزة والكسائي برفع الحب وذو عطف على فاكهة وجر الريحان  
 عطف على العصف أى وفيها الحب ذو الساق وذو الوراق وقرأ الباقر برفع الثلاثة عطف على فاكهة  
 أى وفيها الحب ذو الوراق الخارجة من جوانب الساق كأوراق السنبلة من أعلاها الى أسفلها وفيها  
 مشهومات أو ريحان معروف ويجوز ان يراد عند رفع الريحان ونصبه حذف المضاف وإقامة المضاف اليه  
 مقامه والمعنى وذو السنبلة والتمر وأخلق ذاك الرزق وهو الثمر (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى فبأى فرد  
 من افراد نعم ربك أيها الجن والانس تنكرون انكم اليست من الله أبتلك النعم المذكورة هنا أم بغيرها  
 ويسن لسماع القارئ لهذه السورة ان يحميه كلما قرأ هذا الآية وهى مكررة فى أحد وثلاثين موضعا  
 بان يقول ولا بشئ من نعم ربك تكذب فلك الحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر الجن  
 على ذلك الجواب (خلق الانسان) أى آدم (من صلب) أى من طين منة تن يابس له صوت  
 (كالغفار) أى كالخزف المشوى بالنار الخوف كالاناء فى ان كلامهما يسمع له صوت اذا نقر لم يعلم هل  
 فيه عيب أولا (وخلق الجن) أى الجن نفسه (من مارج) أى من لهب صاف (من نار) لاذخان  
 لها وهو بيان لما راج (فبأى آلاء ربك تكذبان) أيها الجن والانس أجبنا أفاض عليكم فى حالات شتى  
 خلقتكم حتى صيركم خلاصة الكائنات أم بغيره (رب المشرقين ورب المغربين) أى الذى فعل ما ذكر  
 رب مشرق الصيف والشتاء ومغربهم ما قرأ ابن أبى عملة رب بالجر بدلا أو يانا ربك (فبأى آلاء ربك  
 تكذبان) أى أجبنا فى ذلك من الفوائد العظيمة التى لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث  
 ما يناسب كل فصل فيه أم بغير ذلك (مرج البحرين) أى أرسل الرحمن البحر الملح والبحر العذب  
 (يلتقيان) أى يتماسان ولا يعتزجان (بينهم ما برزخ) أى حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) أى  
 لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده الله تعالى ولا يغير كل واحد منهما طعم صاحبه (فبأى آلاء ربك تكذبان)

فهل اعتبرتم أنواع الموجودات (يخرج منها اللؤلؤ والمرجان) فاللؤلؤ الدر والمرجان الحمر والاحمر وقيل  
 اللؤلؤ بكار الدر والمرجان صغاره قيل ان اللؤلؤ يتولد في ملتقى الملح والعذب ثم يدخل الصدق في المالح  
 عند انعقاد الدر فيه فينتقل هناك فلا يمكنه الدخول في العذب وقيل هما يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع  
 فيه العذب (فبأى آلاء ربكم تكذبان) أبكثرة النعم من خلق المنافع في البحر وأخراج الحلى الجميلة أم  
 بغيرها (وله الجوار المنشآت في البحر كالآعلام) وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين أى وله تعالى السفن  
 الرافعات الشراع في البحر كالجبال والباقون بالفتح أى المرفوعات القلع وقرأ ابن أبي عبلة بتشديد الشين  
 وقرأ يعقوب الجوارى بانبثبات المياه في الوقف وقرأ عبد الله والحسن الجوار برفع الراء ولا تثبت المياه في  
 الرسم (فبأى آلاء ربكم تكذبان) أى ابتلك النعم من خلق مواد السفن وأسباب لا يقدر على خلقها  
 غيره تعالى أم بغيرها (كل من عليها) أى على ارض من الحيوانات والمركبات (فان) أى هالك  
 لا محالة (ويبقى وجه ربك) أيها السامع أى ذاته عز وجل (ذوالجلال) أى العظمة التي لا يسعها  
 عقل (والاكرام) أى الفضل التام فالجلال مرتب على فناء غير الله تعالى والاكرام مرتب على بقاءه  
 تعالى وقال صلى الله عليه وسلم الظوا بياذا الجلال والاكرام أى الزمو في الدعاء ذلك وروى انه صلى الله  
 عليه وسلم مر برجل وهو يصلى ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استحييتك والعامية على ذوبان  
 صفة لوجه وقرأ أبو عبد الله ذى بالماء صفة رب (فبأى آلاء ربكم تكذبان) أى ابتلك النعم من دفع  
 البلاء وابقا ما هو مخلوق الى وقت فمائه أم بغيرها (يسأله من في السموات والارض) فيسأله كل أحد  
 ما يحتاج اليه في دينه ودنياه فكل أحد عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه ويسأله كل أحد عن حاجة امره  
 ومما فيه صلاحه وفساده فكل أحد جاهل بما عند الله من المعلومات فالوجه الاول اشارة الى كمال القدرة  
 والوجه الثانى اشارة الى كمال العلم (كل يوم هو في شأن) أى كل وقت من الاوقات هو تعالى في شأن  
 يغير ذنبا ويرفع كرابا ويرفع من يشاء ويضع من يشاء كما هو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقال  
 يحفل أن يكون هو عائدا الى يوم وكل يوم ظرف ليسأله أى يقع سؤالهم في كل يوم هو في شأن يتعلق بهم  
 فيطلبون ما يحتاجون اليه أو يستخرجون أمره بما يفعلون فيه (فبأى آلاء ربكم تكذبان) مع  
 مشاهدتكم لاحسانه تعالى ابتلك النعم أم بغيرها (سنفرغ لكم أيها الثقلان) أى سنقصد لحسابكم  
 وجزائركم أيها الجن والانس أى سنسندركم أمر الآخرة من الاخذ في الجزاء وایصال الثواب والعقاب  
 اليكم بعد تدبير الامر الدنيا بالامر والنهي والامانة والاحياء والمنع والاعطاء وقرأ حمزة والكسائي سيفرغ  
 بالماء على الغيبة وقرى بالنباء للمفعول وقرى سنفرغ اليكم وترسم أيه بغير ألف وقرأ أبو عمرو والكسائي  
 بالالف في الوقف والباقون بتسكين الهاء وقرأ ابن عامر برفع الهاء في الوصل والباقون بالفتح (فبأى  
 آلاء ربكم تكذبان) ابتلك النعم من التنبيه على ما سيلقونه يوم القيامة للتحذير مما يؤدى الى سوء الحساب  
 أم بغيرها (يا معشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا) أى  
 يا جماعة الجن والانس ان قدرتم أن تخرجوا من أطراف السموات والارض وان تهربوا من قضائي وملكي  
 فأتخرجوا منها وخلصوا وانفسكم من عقابي (لا تنفذون الا بسلطان) أى ما تنفذون الا بمعكم سلطان الله  
 أى فلا مهرب لكم ولا مخرج عن ملك الله تعالى وأينما نوليتم فثم ملك الله وأينما تكونوا أنا كم حكم الله  
 (فبأى آلاء ربكم تكذبان) ابتلك النعم من دفع البلاء وتأخير العذاب عن العصاة أم بغيرها (يرسل  
 عليكم شواظ) أى لهب خالص لا دخان فيه (من نار ونحاس) أى دخان لالهب معه يسوقا نكالا الى

صلى الله عليه وسلم وبعث محمد الى أمته (خلق الانسان) أى أنشاء على ما هو عليه من القوى الظاهرة  
 والباطنة (علمه العيان) أى النطق فيمتاز الانسان به عن غيره من سائر الحيوانات ولهم الله أسماء  
 كل شئ وكل دابة تكون على وجه الارض (الشمس والقمر بحسبان) أى الشمس والقمر يحريان  
 بحساب مقدر في بروجهما بحيث ينتظم بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول وتعلم السنون  
 والافوات (والنجم) وهو كل نبت لا يقوم على الساق (والشجر) وهو ما يقوم على الساق (يسجدان)  
 أى يخضعان لله تعالى ويخرجان من الارض ويشبان عليها باذن الله تعالى فشبّه النبات في المكان بالسجود  
 لان الساجد يشبّه (والسما رفعها) فوق كل شئ (ووضع الميزان) أى وضع آلة الوزن في الارض  
 وبين العدل (أن لا تطغوا في الميزان) أى لئلا تتجاوزوا الانصاف في الوزن وفي اعطاء المستحقين  
 حقوقهم وقرئ لا تطغوا بدون ان على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل (ولا تخسروا  
 الميزان) أى ولا تنقصوا الموزون فالطغيان في الوزن أخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط  
 التوسط بين الطرفين (والارض وضعها للانام) أى بسطها على الماء لمنافع الانس والجن (فيها) أى  
 الارض (فاكهة) أى أنواع كثيرة مما تطيب به النفس (والنخل ذات الاكلم) وهى أوعية الثمر  
 وهى جمع كم يكسر الكاف وهى جمع كم يضم الكاف (والحب ذو العصف والريحان) قرأ ابن عامر بنصب  
 الثلاثة بخلق مضمرا أى وخلق جميع الحبوب كالحنطة والارز والاوراق وخلق الريحان المعروف  
 الذى يزهر ينفع فى الادوية أو المشهومات وقرأ حمزة والكسائي برفع الحب وذو عطف على فاكهة وجوز الريحان  
 عطف على العصف أى وفيها الحب ذو الساق وذو الارواق وقرأ الباقر برفع الثلاثة عطف على فاكهة  
 أى وفيها الحب ذو الارواق الخارجة من جوانب الساق كأوراق السنبل من أعلاها الى أسفلها وفيها  
 مشهومات أو ريحان معروف ويجوز ان يراد عند رفع الريحان ونصبه حذف المضاف وإقامة المضاف اليه  
 مقامه والمعنى وذو السنبل والثمر أو وخلق ذا الرزق وهو الثمر (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى فبأى فرد  
 من افراد نعم ربك أيها الجن والانس تنكرون انها ليست من الله أبتلك النعم المذكورة هنا أم بغيرها  
 ويسن لسماع القارئ لهذه السورة ان يحججه كلما قرأ هذه الآية وهى مكررة فى أحد وثلاثين موضعا  
 بان يقول ولا بشئ من نعم ربك تنكرون ان الله أبتلك النعم المذكورة هنا أم بغيرها  
 على ذلك الجواب (خلق الانسان) أى آدم (من صلصال) أى من طين منبت يابس له صوت  
 (كالغفار) أى كالخرف المشوى بالنار المجوف كالاناء فان كلامهما يسمع له صوت اذا تقر ليعلم هل  
 فيه عيب أولا (وخلق الجن) أى الجن نفسه (من مارج) أى من لهب صاف (من نار) لادخان  
 لها وهو بيان لمارج (فبأى آلاء ربك تكذبان) أيها الجن والانس أجبنا أفاض علمكم فى حالات شتى  
 الخلق تسكما حتى صيركما خلاصة الكائنات أم بغيره (رب المشرقين ورب المغربين) أى الذى فعل ما ذكر  
 رب مشرق الصيف والشتاء ومغربهم ما قرأ ابن أبى عملة رب بالجر بلا أو بياناً ربك (فبأى آلاء ربك  
 تكذبان) أى أجبنا ذلك من القوائد العظيمة التى لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث  
 ما يناسب كل فصل فيه أم بغير ذلك (مرج البحرين) أى أرسل الرحمن البحر الملح والبحر العذب  
 (يلتقيان) أى يتماسان ولا يمتزجان (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبيغان) أى  
 لا يتجاوز كل واحد منهما ما أحده الله تعالى ولا يغير كل واحد منهما ما طعم صاحبه (فبأى آلاء ربك تكذبان)



فهل اعتبرتم أنواع الموجودات (يخرج منها اللؤلؤ والمرجان) فاللؤلؤ الدر والمرجان الحجر الزاخر وقيل  
 اللؤلؤ كجار الدر والمرجان صغاره قيل ان اللؤلؤ يتولد في ملتقى الملح والعذب ثم يدخل الصدف في المسالخ  
 عند انعقاد الدر فيه فينقل هناك فلا يمكنه الدخول في العذب وقيل هما يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع  
 فيه العذب (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبكثرة النعم من خلق المنافع في البحر واخراج الحلي العجيبة أم  
 بغيرها (وله الجوار المنشآت في البحر كالجبال والباقون بالفتح أى المرفوعات القلع وقرأ ابن أبي عملة بتشديد الشين  
 الارتفاعات الشراعى في البحر كالجبال والباقون بالفتح أى المرفوعات القلع وقرأ ابن أبي عملة بتشديد الشين  
 وقرأ يعقوب الجوارى بإثبات الميم في الوقف وقرأ عبد الله والحسن الجوار برفع الراء ولا تثبت الياء في  
 الرسم (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى ابتلاك النعم من خلق مواد السفن وأسباب لا يقدر على خلقها  
 غيره تعالى أم بغيرها (كل من عليها) أى على الارض من الحيوانات والمركبات (فان) أى هالك  
 لاختلاله (ويبقى وجه ربك) أيها السامع أى ذاته عز وجل (ذوالجلال) أى العظمة التي لا يسعها  
 عقل (والاكرام) أى الفضل التام فالجلال مرتب على فناء غير الله تعالى والاكرام مرتب على بقاءه  
 تعالى وقال صلى الله عليه وسلم انظروا بما ذا الجلال والاكرام أى الزموا في الدعاء ذلك وروى انه صلى الله  
 عليه وسلم مرتب على وهو يصلى ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استحب لك والعامة على ذوبانوار  
 صفة لوجه وقرأ ابن عبد الله ذى البياض صفة لرب (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى ابتلاك النعم من دفع  
 البلاء وبقائه ما هو مخلوق الى وقت فناءه أم بغيرها (يسأله من في السموات والارض) فيسأله كل أحد  
 ما يحتاج اليه في دينه ودنياه فكل أحد عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه ويسأله كل أحد عن عاقبة أمره  
 وما فيه صلاحه وفساده فكل أحد جاهل بما عند الله من المعلومات فالوجه الاول اشارة الى كمال العدة  
 والوجه الثاني اشارة الى كمال العلم (كل يوم هو في شأن) أى كل وقت من الاوقات هو تعالى في شأن  
 يغفر ذنبا ويرفع كرابا ويرفع من يشاء ويضع من يشاء كما هو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقال  
 يحتمل أن يكون هو عائدا الى يوم وكل يوم ظرف ليسأله أى يقع سؤالهم في كل يوم هو في شأن يتعلق بهم  
 فيطلبون ما يحتاجون اليه أو يستخرجون أمره بما يفعلون فيه (فبأى آلاء ربك تكذبان) مع  
 مشاهدتكم لاحسانه تعالى ابتلاك النعم أم بغيرها (سنفرغ لكم أيها الثقلان) أى سنقصده لحسابكم  
 وجزائكم أيها الجن والانس أى سنسندبر لكم أمر الآخرة من الاخذ في الجزاء وايصال الثواب والعقاب  
 اليكم بعد تدبيرنا الامر الدنيا بالامر والنهي والامانة والاحياء والمنع والاعطاء وقرأ حمزة والكسائي سيفرغ  
 بالياء على الغيبة وقرى بالبناء للمفعول وقرى سنفرغ اليكم وترسم أيه بغير ألف وقرأ أبو عمرو والكسائي  
 بالالف في الوقف والباقون بتسكين الهاء وقرأ ابن عاصم برفع الهاء في الوصل والباقون بالفتح (فبأى  
 آلاء ربك تكذبان) ابتلاك النعم من التنبيه على ما سيلقونه يوم القيامة للتحذير مما يؤدي الى سوء الحساب  
 أم بغيرها (يامعشر الجن والانس ان استطيعتم أن تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا) أى  
 يا جماعة الجن والانس ان قدرتم أن تخرجوا من اقطار السموات والارض وان تهربوا من قضائي وملكي  
 فاخرجوا منها واخلوها وانفسكم من عقابي (لا تنفذون الا بسلطان) أى ما تنفذون الا بامرهم سلطان الله  
 أى فلا مهرب لكم ولا مخرج عن ملك الله تعالى وإنما قوليتم فثم ملك الله وأينما تكونوا أنا كم حكيم الله  
 (فبأى آلاء ربك تكذبان) ابتلاك النعم من دفع البلاء وتأخير العذاب عن العصاة أم بغيرها (يرسل  
 عليكم الشواظ) أى لهب خالص لا دخان فيه (من نار ونحاس) أى دخان لالهب معه يسوقانكم الى

المحشر قرأ ابن كثير بكسر شين شواظ وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمر وبجر نحاس عطفاعلى نار ولا بد في هذه القراءة من كسر الشين أو إمالة نأرو على هذا فالشواظ مركب من نار ومن دخان وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ إلى المحشر وقرئ نحاس بكسر النون وقرئ نرسل بنون العظمة ونصب شواظ ونحسا وقرئ نحس بضمهين جمع نحاس (فلا تنصرون) أى فلا ينتصروا أحدكم بالآخر ولا أتباعكم كما (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم من بيان عاقبة الكفر والمعاصي أم بغيرها (فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان) أى فإذا انصدعت السماء وخرت يوم القيامة فصارت حمراء كالاديم المغربي وهو ما فيه حمرة مع السواد يكون الامر عسيرا في غاية العسر أو يلقى المرء فعله ويحاسب حسابه (فبأى آلاء ربك تكذبان) مع عظم شأنها (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان) أى فالمنذوب يومئذ تنشق السماء وذلك أول ما يخرجون من القبور ويحشرون إلى الموقف ذودا وذودا على اختلاف مراتبهم لا يسئل عن ذنبه انسى ولا جنى لانهم يعرفون بسميهاهم (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم من الاخبار بما رجع عن الشرام أم بغيرها (يعرف المجرمون بسميهاهم) أى بسواد وجوههم وزرقة أعينهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) أى يجمع نواصيهم وأقدامهم في سلسلة من وراء ظهورهم فيطرحون في النار (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى تتحدون وواقف هنا تام (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون) وهذه إشارة إلى قربها أى جهنم التي يكذب بها المشركون هذه قريبة غير بعيدة عنهم (يطوفون بينها وبين جهنم) أى يترددون بين النار وما حارقا انتهى حرقه فيحرقون بها فيستغيثون منها فيسعى بهم إلى الجحيم ويظهر لهم شيء مائع هو صديدهم الغلي فيظنونه ماء فيسقطون منه ويصب فوق رؤسهم فإذا استغاثوا منه يسعى بهم إلى النار وهكذا (فبأى آلاء ربك تكذبان) مما أشرنا اليه من أول السورة فتستحقان العذاب وتحترمان الثواب (ولمن خاف مقام ربه جنتان) أى لمن خاف المعاصم الذي يقوم هو فيه بين يدي ربه وهو مقام عبادته والمقام الذي اطلع الله على عبادته فأنتهى عن المعصية جنتان جنة لأفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي لان التكليف بهذين النوعين وقيل هي جنة جزاء وجنة أخرى زيادة على الجزاء (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم أم بغيرها (ذواتا أفنان) أى صاحبتا أغصان فان الجنات ذوات أشجار والأشجار ذوات أغصان والأغصان ذوات أزهار وأثمار وهي لتغزه الناظر وتنكر افنانا لتعجب أى على الأفنان أوراق عجيبية وثمار طيبة من غير سوق غلاظ فالجنة ذات فنن غير كائن على أصل وعرق بل هي واقعة في الجوى وأهلها تحتها (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم من وصف الجنة أم بغيرها (فيهما عيمان تجريان) أى في كل واحدة منهما عين جارية كيف يشاء صاحبها في الأعلى والأسفل (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم التي ذكرها أم بغيرها (فيهما من كل فاكهة زوجان) أى في كل واحدة من الجنتين نوعان من الفواكه معروف وغريب أو رطب وياس وتكلاهما حلو يستلذه (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى أبتلك النعم أم بغيرها (متكئين) حال من فاعل خاف الذي هو عامل للحال أو كان عامله وصاحبه ما تدل عليه فاكهة أى يتفكه المتفكهون حال كونهم جالسين جلوسا المتمكن المتربع (على فرش بطائنها) أى التي تلى الأرض (من استبرق) أى ديباج مخمخ وكذا نظائرها بخلاف أهل الدنيا فلا يجعلون البطائن كالظواهر لان غرضهم اظهار الزينة والبطائن لا تظهر أمامي الآخرة فالامر مبني على الإكرام والتنعيم فتكون البطائن كالظواهر (وجنى الجنتين دان) أى غمر

الجنيتين قريب يناله القاعد والقائم في وقت واحد ومكان واحد فان الجنايب كلها من خواص الجنة فكان  
أشجارها دأثر عليهم سائرة اليهم وهم ساكنون على خلاف ما كان في جنات الدنيا فان الانسان فيها  
متحرك ومطلوبه ساكن والولى قد تصير الدنيا له اغود جامن الجنة فانه يكون ساكنا في بيته ويأتيه الرق  
متحركا اليه دأثر احواليه (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبقدرته على ثنى الاغصان وتقريب الفخار أم  
بغيرها (فيهن قاصرات الطرف) أى في الجنات نساء مانعات أعينهن من النظر الى غير بعلهن وللجنة  
اعتبارات ثلاثة فلا اتصال أشجارها وعدم الاراضى الغامرة كأنها جنة واحدة ولا شمسها على النوعين  
ما في الدنيا وما ليس فيها وما يعرف وما لا يعرف وما يقدر على وصفه وما لا يقدر ولذات جسمانية ولذات  
روحانية كأنها جنتان ولستعما وكثرة أماكنها وأشجارها وأنهارها كأنها جنتان كثيرة فالصغير هنا  
عائد الى الجنيتين (لما يطمنن انس قبلهم ولا جان) أى لم يجامع الانسيات أحد من الانس ولا الجنيات  
أحد من الجن قبل أزواجهن والمشهور ان الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وانما هن مخلوقات في  
الجنة فان أكثر نساء أهل الدنيا مطمونات (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى بأى نوع من أنواع هذا  
الاحسان تنسك ران (كانهن الياقوت والمرجان) أى مشبهات بالياقوت في حمرة الوجنة وبالمرجان بمعنى  
صغار الدر في بياض البشرة وصفائهن فان صغار الدر أنصع بياضا من بكاره قيل ان الحوراء تلبس سبعين  
حلة فيرى مخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجه البيضاء (فبأى آلاء ربك تكذبان)  
أى أبعما جعله مثالا لوصفهن أم بغيره (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) أى ما جزاء الاحسان في  
العمل الا الاحسان في الثواب جزاء كل من أحسن الى غيره ان يحسن هو اليه أيضا (فبأى آلاء ربك  
تكذبان) أبشئ من هذه النعم الجليلة أم بغيرها (ومن دونهما جنتان) أى ومن دون تينك الجنيتين  
الموعودتين للثائقين المقربين جنتان أخريان لمن دونهن من أصحاب اليمين (فبأى آلاء ربك تكذبان)  
أبشئ مما تفضل به عليكم من الجنات أم بغيره (مدهامتان) أى سوداوان من شدة الخضرة من الرى  
وهذه صفة الجنات (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (فيهما عينان  
نضاختان) أى فوارتان أى ماؤهما متحركا الى جهة فوق (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم أم  
بغيرها (فيهما فاكهة ونخل ورمان) وأفردهما بالذكور مع دخولهما في الفاكهة بيان الفضل ما فان غرة  
النخل فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فيحدث بأكل أحدهما من حلف لا يأكل فاكهة كما قاله  
الشافعى وأكثر العلماء خلافا لابي حنيفة (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم أم بغيرها (فيهن  
خيرات حسان) أى في الجنيتين نساء في باطنهن خير وفي ظاهرن حسن روى الحسن عن أمه عن أم  
سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أخبرني عن قوله تعالى خيرات حسان قال  
خيرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبتعمة الحور أم بغيرها (حور  
مقصورات) أى محبوسات على أزواجهن (في الخيام) أى في خيام الدر المجوف وهى فرسخ في  
فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب (فبأى آلاء ربك تكذبان) أبهذه النعم أم بغيرها (لم  
يطمنن انس قبلهم ولا جان) أى لم يطمئن بالجماع قبل أزواجهن أحد (فبأى آلاء ربك تكذبان)  
أبهذه النعم أم بغيرها (متكئين) حال عماد عليهم لم يطمئن الخ فآزواجهن يطمئن حال كونهم  
متكئين (على رفرف) أى رياض أو بسط (خضر) فالأخضر حصل فيه الألوان الثلاثة الأبيض  
والأسود والاحمر فالأبيض يفترق البصر والأسود يجمع البصر كالاحمر فلما اجتمع في الأخضر الأمور

الثلاثة دفع بعضها أذى بعض ولما كان ميل النفس في الدنيا الى الاخضرأكثر ذكره الله تعالى  
(وعبقري حسان) فالتياب العمولة بمحلا جيد اسمونها عبقريات مبالغة في حسنهما كأنها ليست من  
عمل الانس لان العبقري منسوب الى عبقر وهو موضع من مواضع الجن (فبأي آلاء ربكم تكذبان)  
أبشئ من هذه النعم أم بغيرها (تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) أي تعالى اسمه الجليل وارتفع  
عما لا يليق شأنه قرأ ابن عامر ذوالجلال بالواو والباء قون ذي بالياء صفة لرب وهذا اشارة الى ان أتم النعم  
عند الله تعالى وأكمل الذات ذكر الله تعالى

﴿سورة الواقعة مكية وهي سبع وتسعون آية وثلاثمائة

وثمان وتسعون كلمة وألف وسبع مائة وثلاثة أحرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة) أي اذا قامت القيامة يعترف بها كل أحد  
ويبطل عناد المعادين ولا يتمكن أحد من انكارها والعامل في اذا ليس لوقعتها كاذبة فاللام بمعنى في أي  
ليس كاذبة توجد في وقت وقوعها أو بمعنى عند أي لا يكون عند وقوعها نفس تكذب في نفيها وانما سميت  
القيامة واقعة لشدة صوتها يسمع القريب والبعيد (خافضة رافعة) أي هي خافضة للكافرين في دركات  
النار والعذاب ورافعة للمؤمنين في درجات الجنة والنعيم وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال من الواقعة  
(اذا رجت الارض رجا) أي اذا زلزلت الارض زلزالا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل واذا  
متعلقة بخافضة رافعة أو بدل من اذا وقعت (وبست الجبال بسا) أي فتنت الجبال فتنا (فكانت هباء  
منهبا) أي فصارت الجبال غبارا منتشرا (وكنتم أزواجا ثلاثة) أي وصرتم في ذلك اليوم أربعا  
الخلائق ثلاثة أصناف اثنان في الجنة وواحد في النار ثم بينهم الله تعالى بقوله (فأصحاب الميمنة ما أصحاب  
الميمنة) أي فأهل الجنة الذين يعطون كتبهم بينهم أي شيء هم في حالهم فهم في غاية حسن الحال في  
الكرامة والسرور (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) أي وأهل النار الذين يعطون كتبهم بشما لهم أي  
شيء هم في حالهم فهم في غاية سوء الحال وهم في الهوان والعذاب (والسابقون السابقون) أي والسابقون  
الذين لاحساب عليهم هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم فهم بسمة قون الخلق الى الجنة من غير  
حساب فالسابقون الى الحيات في الدنيا هم السابقون الى الجنة في العقبي (أو لئلك) أي السابقون  
(المعربون) الى الله تعالى (في جنات النعيم) في أعلا عليم فلهم قرب عند الله كما يكون لجلساء الملوك فهم  
لا يكون يبددهم شغل ولا يردهم أمر فيلتمدون بالقرب ويتنعمون بالراحة بخلاف قرب الملائكة الذين  
هم للاشغال فهو قرب الخواص عند الملك فهم ليسوا في نعيم وان كانوا في لذة عظيمة ولا يرلون خائفين قائمين  
ببواب الله يردهم الامر ولا يرتفع عنهم التكليف (ثلة من الاولين وقليل من الآخرين) أي هم أي  
السابقون الى الايمان بالانبياء عيانا المجتهدون عليهم جماعة كثيرة من الامم السالفة من لدن آدم الى  
نبيينا عليهم السلام وقليل من هذه الامة أي ان الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الامم الماضية  
أكثر ممن عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وهذا لا يناق كونه أمة محمد ثلثي أهل الجنة (على سرر  
موضونة) أي موضوعة بالذهب والفضة منسوجة بالدر والياقوت ويقال أرضهما من الذهب المدود وقوامهما من  
الجواهر النفيسة (متكئين عليها) أي السرر (متقابلين) فلا ينظر بعضهم الى قفابعض وهذا وصف  
لهم بحسن العشرة والآداب وتهذيب الاخلاق ويقال السابقون هم الذين أجسامهم أرواح نورانية جميع

جهاتهم وجه (يطوف عليهم) أي يدور حولهم للخدمة (ولدان مخلدون) أي مبقون أبدا على شكل  
الولدان لا يكبرون ولا يلتحون (بأكواب) أي بكيزان وهي أوان مستديرة الأفواه بلا عرى ولا خراطيم  
(وأباريق) وهي أوان لها عرى وخراطيم (وكأس من معين) أي أناه خمر طاهرة تجري من عيون  
(لا يصدعون عنها) أي لا يصيبهم صداع بسبب شربها (ولا ينزفون) قرأ عاصم وحمرز والوكساني  
بكسر الزاي أي لا ينفذ شرابهم والباقون يفتحها أي لا يسكرون أي لا ينزف عقوقهم (وفاكهة عما  
يتخبرون) أي عما يتخبرونه ويأخذون أفضله (ولحم طير مما يشتهون) وقرى ولحوم طير وعن أبي  
الدرداء إن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة طير أمثل أعناق البخت تصطف على يدولي الله  
فيقول أحدها يا ولي الله رعيت في مروج تحت العرش وشربت من عيون التسنيم فكل مني فلا يزال  
يفتحون بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فيخرب بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منها ما أراد  
فاذا شبع تجمع عظام الطير فطار يرعى في الجنة حيث شاء فقال عمر يا بني الله إنها النعمة قال آكلها أنهم  
منها (وحور عين) أي نساء شديداً يبيض أجسادهن وشديدات سواد العيون مع سعتها وقرأ حمزة  
والوكساني بالجر عطف على جنات النعيم كأنه قيل هم في جنات وفاكهة ولحم طير ومصاحبة حور  
والباقون بالرفع عطف على ولدان فلاهل الجنة حور مقصورات في حظائر معظمت ولهن جوار وخوادم  
وحور تطوف مع الولدان السفاة وقرى وحور أعينا بالنصب أي ويعطون حور أعينا (كأمثال اللؤلؤ  
المكنون) أي المصون الذي لم تقع عليه الشمس والهواء وهذا الشارة إلى غاية صفاتهم (جزاء بما كانوا  
يعملون) أي يفعل بهم ذلك كجزاء بما عملهم (لا يسمعون فيها) أي الجنة (لغوا) أي شيئاً لا ينفع  
(ولا تأثيماً) أي شيئاً منسوب إلى الأثم كالشتم (الأيام لا سلا ما سلا ما) أي لكن يقولون ويسمعون قولاً  
سلا ما سلا ما أي يسلم بعضهم على بعض وتسلم الملائكة عليهم ويرسل الرب السلام إليهم وقرى سلام  
سلام على الحكاية (وأصحاب اليمين) أصحاب اليمين في سدر (أي يتنعمون في شجر نبق) (مخضود)  
أي غير ذي شوك وموقر من الحمل حتى لا يبين ساقه والله تعالى جعل مكان كل شوك ثمرة فانها تنبت  
ثمرا على اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيها اللون يشبه الآخر كما في الحديث (وطلع منضود) أي وفي  
موزمتر أركب أوراقه وثمره لا يرى له ساق من كثرة ثمره الذي أحلى من العسل وليس ثمر الجنة في غلاف  
كثمر الدنيا مثل الباقلا والجوز ونحوهما بل كله مأكول ومشروب ومشوم منظر إليه واعلم أن الأشجار  
يجمعها نواعان أوراق صغار وأوراق كبار فالسدر في غاية الصغر وشجر الموز في غاية الكبر فوقعت الإشارة  
إلى الطرفين جامعة لجميع الأشجار نظر إلى أوراقها كما ذكر الله النخل والزمان عند ذكر الثمار لأن بينهما  
غاية الخلاف فوقعت الإشارة إليهما جامعة لجميع الأشجار نظر إلى ثمارها وكذلك النخيل والاعناب فإن  
النخل من أعظم الأشجار المثمرة والكبر من أصغر الأشجار المثمرة وبينهما أشجار فوقعت الإشارة إليهما  
جامعة لسائر الأشجار فإن البليغ يذكر طرفي أمرين يتقصد كرهما الإشارة إلى جميع ما بينهما كما  
يقال فلان ملك الشرق والغرب ويفهم منه أنه ملك ما بينهما كما يقال فلان أضي الصغير والكبير ويفهم  
منه أنه أضي كل أحد (وظل ممدود) أي منبسط لا تزيله الشمس أبداً كظل ما بين الفجر وطلوع  
الشمس (وما مسكوب) أي مصبوب من ساق العرش سائل يجري على الأرض في غير أخذ ودوم مثل  
الله حال السابقين بأقصى ما يتصور لأهل المدن وحال أصحاب اليمين بأكمل ما يتصور لأهل البوادي  
أعلاما بالتفاوت بين الحالين (وفاكهة كثيرة) بحسب الأنواع والأجناس (لامقطوعة) في وقت

من الاوقات (ولامنعوة) عن متنازليها لوجه من الوجوه وقرى وفاكهة بالرفع أى وهناك فاكهة الى آخره (وفرش مرفوعة) على الامرة كما قاله على أنساء مرفوعات على الارائك ومرفوعات بالفصل والجمال ويدل على هذا التأويل قوله تعالى (انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا) لروى النحاس أن أم سلمة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى انا أنشأناهن انشاء فقال هن اللواتي قبضن في الدنيا عجائز شيطا معشار مصاجلهن الله تعالى بعد الكبر أترابا على ميلاد واحد في الاستواء وعن المسيب بن شريك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى انا أنشأناهن انشاء هن عجائز الدنيا أنشأهن الله تعالى خلقا جديدا كلها أنهن أزواجهن وجدوهن أبكارا فلما سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك قالت واوجعاه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع (عربا) أى حسنا ومحسنة لكلامها تمجيات الى أزواجها (أترابا) أى مستويات في السن على مقدار ثلاثة وثلاثين سنة (لاصحاب اليمين) أى على سنهم وفي هذا اشارة الى الاتفاق لان أحد الزوجين اذا كان أكبر من الآخر فالشباب يعبره والجارو الجور مرتبطان بآترابا كقولك هذا تراب لهذا أى مساوية في السن (ثلاثة من الاولين وثلاثة من الآخرين) أى هم أى أصحاب اليمين كثير من أولئك الامم قبل أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن أواخر الامم وهى أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سموم) أى في ریح متعفن ينحرك من جانب الى جانب فاذا شتم الانسان منه يفسد قلبه بسبب العقوبة ويقتل الانسان (وحجيم) أى ما حارو هذا اشارة بالادنى الى الأعلى فالهوا والماء أنفع الاشياء في الدنيا فهو وأوهم الذى يهب عليهم سموم وماؤهم الذى يستغيثون به حجيم فاطفل بنارهم التى هى عندنا أحر وكيف حالهم مع أحر الاشياء (وظل من يحوموم) أى من دخان جهنم أسود (لابارد ولا كريم) أى لا بارد يطلب الظل لبرده ولا ذى كرامة قد أعد للجلوس فيه وحفظ عن القاذورات (انهم كانوا قبل ذلك) أى قبل سوء العذاب في الدنيا (مترفين) أى منعمين بأنواع النعم ولم يشكروها (وكانوا يصرون على الخنث العظيم) أى كانوا في الدنيا يدعون على الذنب العظيم الذى هو الشرك (وكانوا يقولون) اذا كانوا في الدنيا (أئذ امتنا وكنا) أى صرنا (ترابا وعظاما) أئذ المبعوثون أو بأؤنا الاولون) وهذه آيات الثلاثة اشارة الى الاصول الثلاثة فقوله تعالى انهم كانوا قبل ذلك مترفين يدل على ذمهم بانكار الرسل وعلى تكبرهم بغناهم وهم كانوا يقولون أبشر امنا واحدا نتمعه وقوله تعالى يصرون على الخنث العظيم اشارة الى الشرك ومحالة التوحيد وقوله تعالى وكانوا يقولون أئذ امتنا وكنا ترابا الخ اشارة الى انكار الحشر وقرآلون وابن عامر يسكون الواو والباقيون بفتحها أى أئنا أو بأؤنا مبعوثون أو أوتبعنا أو بأؤنا الاولون الذين قد فنيت عظامهم (قل) يا أشرف الخلق لمنكرى البعث (ان الاولين والآخرين ليجوعون الى ميقات يوم معلوم) أى انهم يساقون بعد البعث الى عرصة الحساب ويجمعون في وقت يوم معين عند الله تعالى وهو يوم القيامة (ثم انكم أيها الضالون) عن سبيل الله وهو التوحيد (المكذبون) أى المنكرون الحشر (لآ تكون من شجر من زقوم) أى لآ تكون شجر هو الزقوم (فالتثون منها البطون) أى كل واحد منكم يلا بطنه من تلك الشجر (فشاربون عليه) أى عقب ذلك الاكل بلاريث (من الحجيم) أى الماء الحار (فشاربون شرب الحجيم) أى لا يكون شربكم منه شربا معتادا بل يكون مثل شرب الابل العطاش (هذا نزلهم يوم الدين) أى ليس هذا المذكور كل العذاب بل هذا أول ما يلقيه من العذاب وهو جز منه واذا كان هذا ما يعد لهم أول قدومهم فاطفل بمآلهم بعد استقرارهم في النار (نحن خلقناكم فلولا تصدقون)

بالبعث (أفرايتم ماتمنون أأتم تخلفونه أم نحن الخالقون) أي هل تسكون في أن الله خلقكم  
 أولاً أم لا فإن لم تسكوا في ذلك فهلا تصدقون أيضاً بخلقكم ثانياً فإن من خلقكم أولاً من لا شيء  
 لا يعجز أن يخلقكم ثانياً من أجزاء معلومة عنده فآخبروني أي شيء هو تصيبون في أرحام النساء من المني أن  
 كنتم تسكون وتقولون الخلق لا يكون إلا من منى وبعد الموت لا منى أفهذا المني أنتم تخلقونه أم الله فإن  
 كنتم تعترفون بقدرة الله وإرادته وعلمه فذلك يلزمكم القول بجواز البعث وصحته (نحن قدرنا بينكم الموت)  
 أي وقتنا موت كل أحد بوقت معين وقرأ ابن كثير بخفيف الدال أي سويتنا بينكم بالموت فتحقون  
 كلحكم (وما نحن بمسبوقين على أن نبذل أمثالكم) أي لا يغلبنا أحد على أن نذهبكم ونأتي مكانكم  
 أمثالكم من الخلق أي وما نحن عاجزون عن خلق أمثالكم وإعادة تكلم بعد تفرق أوصالكم (وننشئكم  
 فيما لا تعلمون) أي أنا قادرين على أن نخلقكم في صور لا تعلمونها في جنسكم ويقال أن نجعل أرواحكم  
 يوم القيامة فيما لا تصدقون وهي النار وقال بعضهم أن نجعل أرواحكم في حواصل طير تكون يرهوت  
 كأنها الزراير كما أخرج ابن أبي حاتم (ولقد علمت النشأة الأولى) أي الخلق الأول في بطون الامهات  
 وهو من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة (فلولا تذكرون) أي فهلا تتعظون بأن من قدر على النشأة الأولى  
 قدر على النشأة الأخرى حتماً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الشين في النشأة أو بألف بعدها فهمز وقرأ حمزة  
 والكسائي وحفص بخفيف الدال في تذكرون والباقيون بالتشديد وقرئ تذكرون من السلائي وفي  
 الخبر عجبا كل العجب للكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الأولى وعجبا للمصدق بالنشأة الآخرة وهو  
 يسعى لدار الغرور (أفرايتم ما تحنثون) أي آخبروني يا أهل مكة ما تبذرون من الحبوب (أنتم تزرعون  
 أم نحن الزارعون) أي أنتم تنبتونه بل نحن المنبتون لأنتم (لونشاء جعلناه حطاماً) أي لجعلنا الزرع  
 متكسراً يابساً بعد خضرته وقبل ظهور الحب أي أن قلتم نحن نلقى البذر في الأرض وهو بنفسه يصير ذراعاً  
 لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا قال تعالى ولو سلم لكم هذا الباطل فما تقولون في سلامة الزرع عن الآفات  
 فيفسد قبل اشتداد الحب فهل تدفعون الآفات عنه أو هذا الزرع بنفسه يدفعها عن نفسه كما تقولون أنه  
 بنفسه ينبت (فظلمت تفكهون) أي فصرتم تعجبون من يسهه بعد خضرته وقرئ فظلمت بكسر الظاء وفظلمت  
 على الأصل بكسر اللام وقرئ تفكهون أي تتندمون على ما أنفقتم عليه قائلين (أنا لغرمون) أي أنا  
 لعذبون بالجوع هلاك الزرع أو أنا المكروهون بالغرامة وقرأ شعبة أثنا على الاستفهام (بل نحن محرومون)  
 أي ممنوعون من منفعة زرعنا (أفرايتم الماء الذي تشربون) عذافاً (أنتم) يا أهل مكة (أترأونه)  
 عليكم (من المزن) أي السحاب الثقيل بالماء (أم نحن المنزون) أي بل نحن المنزلون عليكم لأنتم  
 (لونشاء جعلناه) أي ذلك الماء (أجاجاً) أي حاراً أو مراراً من شدة الملوحة (فلولا تشكرون) أي  
 فهلا تشكرون على هذه النعمة التامة فإن النعمة لا تتم إلا عند الكل والشرب وذلك لأن الإنسان إذا  
 كان في البراري الذي لا يوجد فيه الماء لا يأكل شيئاً بخافقة العطش (أفرايتم النار التي توزنون) أي  
 تقدحونها عن كل عود غير العناب وهو الشجر الأحمر (أنتم أنشأتم شجرتها) أي الشجرة التي تصلىح  
 لايقاد النار (أم نحن المنشؤون) أي بل نحن المنشؤون لها بقدرتنا لأنتم (نحن جعلناها تذكرة)  
 جهنم فيجب على العاقل إذا رأى النار الموقدة أن يخشى عذاب الله أو تذكرة لهجة البعث لأن من قدر على  
 إيداع النار في الشجر الأخضر لا يهجز عن إيداع الحرارة الغريزية في بدن الميت (ومتاعا للنفوس) أي  
 منفعة للذين ينزلون القوى وهي القفر البعيدة من العمران وهم الذين أوقدوا النار لأنهم أحوج إلى النار



في الليل لتهرب السباع ويهتدى الضال (فسبح باسم ربك العظيم) ولا تقل لغیر الله تعالى انه اله فان  
 الاسم يتبع المعنى والحقيقة أى ان الكفار اعترفوا بان الله واذ اطلوبوا بالوحدانية قالوا نحن  
 لا نشرك في المعنى وانما نتخذ اصناما آلهة في الاسم ونسبها آلهة والله هو الذي خلقها فحق نزله تعالى  
 في الحقيقة فقال تعالى فسبح باسم ربك العظيم أى فكما أنت أيها العاقل اعترفت بعدم اشتراك الله مع غيره  
 في الحقيقة اعترف بعدم اشتراكهما في الاسم (فلا أقسم) قيل لا مزيدة مؤكدة وقيل الاصل فلانا  
 أقسم خذف المبتدأ وأشبع فتحة لام الابتداء ويعضد قراءة من قرأ فلا قسم بلام التأكيذ وقيل ان لانا  
 رد لكلام يخالف المقسم عليه والقدیر والله لا صحة لقول الكفار أقسم (بمواقع النجوم) أى بوضعها  
 في السماء في منازلها وقرأ حمزة والكسائي بموقع النجوم بسكون الواو أى بوضع سقوطها عند غروبها (ولانه)  
 أى ان القسم بما لا تعلمون عظيم أى لو تعلمون عظمة القسم لعظمتم هذا القسم لكنكم ما عظمتمونا  
 لانكم لا تعلمون ولا وقف هنا لان القسم وقع على ما بعده (انه) أى ان الكلام الذي أنزل على محمد صلى  
 الله عليه وسلم (لقرآن كريم) أى كثير النفع لاشتماله على اصلاح المعاش والمعاد (في كتاب مكنون)  
 أى في كتاب محفوظ عن الباطل وهو المصحف الذي في أيدينا (لا يسه الا المطهرون) أى لا يس ذلك  
 الكتاب الا المطهرون من الاحداث أى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة وهذه الجملة صفة ثانية للكتاب فالجبر  
 بمعنى النهى ويؤيد هذا اقراء عبد الله بن مسعود ما عساه بما النافية وروى مالك وغيره ان كتاب عمر و بن  
 حزم وهو من أهل الظاهر لا يس القرآن الا طاهر وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تمس القرآن  
 الا وانت طاهر (تنزيل من رب العالمين) صفة ثالثة لقرآن أى منزل من الله تعالى وفي ذلك رد على قول من  
 قال ان القرآن شعر أو سحر أو كهانة وفي هذا رد على الذين يقولون ان القرآن في كتاب ولا يسه الا  
 المطهرون وهم الملائكة ورد على الروافض الذين يقولون ان جبريل أنزل على علي فنزل على محمد فقال تعالى  
 هو من الله ليس باختيار الملك وقرئ تنزيلا بالنصب حال من قرآن (أفبهذا الحديث أنتم مدهنون) أى  
 أفبهذا القرآن أنتم يا أهل مكة متهاونون به ويقال أفبهذا الكلام الذي تتحدثون به أنتم تليثونه لاصحابكم  
 من شأن محمد والبعث والحساب والجنة والنار تعلمونهم خلافه (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) أى  
 تجعلون معاشكم تكذيب محمد لانكم تخافون ان صدقوه ومنعتم ضغنكم عن القرآن يفوت  
 عليكم من كسبكم ما تربحونه بسببهم فتجعلون رزقكم أنكم تكذبون الرسل وقرئ وتجعلون شكريكم  
 أنكم تكذبون أى تجعلون شكريكم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به (قلولا اذا بلغت الحلقوم وأنتم  
 حينئذ تنظرون) أى فلم لا تكذبون الرسل اذا بلغت الروح الحلقوم والحال انكم وقت النزاع تشهدون  
 الامور وتعلمونها وهذا اشارة الى أن كل أحد يؤمن عند الموت لكن لم يقبل ايمان من لم يؤمن قبله (ونحن  
 أقرب اليه منكهم ولكن لا نبصرون) أى ونحن أقرب الى الميت من أهله الحاضرين عنده بعلمنا وقدرتنا  
 ولكن لا نذكر كون ذلك لجهلهم بشؤوننا (قلولا ان كنتم غير مدينين ترجعون ان كنتم به ادينين) أى فلم  
 لا تردون الروح الى الجسد عند بلوغها الحلقوم ان كنتم غير محجزين بين وغير محاسبين ان كنتم به ادينين في  
 اعتقادكم أى انكم اذا كنتم لستم تحت قدرة أحد فلم لا ترجعون أنفسكم الى الدنيا مع ذلك شتمتم  
 أنفسكم ومنى قلوبكم كما كنتم في الدنيا التي ليست دار جزاء (فأما ان كان من المقربين فروح) أى فالما  
 ان كان الجزى من المقربين السابقين فله راحة وقرأ بعضهم بضم الراء أى فله حياة دائمة أو رحمة لانها  
 كالحياة للمرحوم (وريحان) أى رزق عظيم أو زهر فقد قيل ان أرواح أهل الجنة لا تخرج من الدنيا

الاولي يوثق اليهم برحمان من الجنة يشعونه (وجنة نعم) أي بستان دات تنعيم ليس فيها غيره (وأمان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) أي ان مكانة النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى المقربين الذين هم في عليين كأصحاب الجنة بالنسبة الى أهل عليين فكان الله تعالى قال هؤلاء الذين هم أهل الجنة وان كانوا دون الاولين لكن لا تمقطع بينك يا أشرف الخلق وبينهم المسكالة والتسليم بل هم يرونك ويصلون اليك وصول جليس الملك الى الملك والغائب الى أهله وولده وأما المقربون فهم بلا زمونك ولا يفارقونك وان كنت أعلى مرتبة منهم (وأمان كان من المكذبين الضالين فزل من حجب) أي وأما ان كان الجزى من المذكورين للبعث الضالين عن سبيل الله فله ضيافة من ما حار يشربه بعد اكل الزقوم (وتصلية بحجم) أي وادخال في النار واحتراق بها (ان هذا) أي ما ذكر في هذه السورة (لهو حق اليقين) أي نهاية اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) لما بين الله تعالى الحق وامتنع الكفار قال لنبيه صلى الله عليه وسلم هذا هو حق فان امتنعوا فسيح ربك في نفسك وما عليك من قومك سواء صدقوك أو كذبوك

سورة الحديد مدنية أو مكية تسع وعشرون آية وخمسمائة وأربع

وأربعون كلمة وألفان وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم سجد لله مافي السموات والارض) أي أبعد الخلق ذات الله تعالى من أن يكون محلاً للمكان وصفاته من أن تكون متغيرة وأفعاله من أن تكون موقوفة على مادة ومثال (وهو العزيز الحكيم) أي وهو القادر الغالب الذي يفعل أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) أي له التصرف فيهما وفيما فيهما من الموجودات (يحجي ويميت وهو على كل شيء قدير) أي هو قادر على خلق الحياة والموت ومنفرد بإيجادهما لا ينفعه تعالى عنهم ما مانع ولا يرد عنه ما زاد (هو الاول) أي ليس قبله شيء (والآخر) أي ليس بعده شيء فهو الباقي بعد فناه سائر الموجودات (والظاهر) بحسب الدلائل (والباطن) أي الختج عن الابصار وعن الحواس وعن ادراك حقيقة ذاته في الدنيا والآخرة (وهو بكل شيء عليم) لا يعزب عن علمه شيء من الظاهر والختي (هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام) من أيام الدنيا لتعليم العباد في التأتى للامور (ثم استوى على العرش) أي تصرف في ملكه تصرفاً تاماً (يعلم ما يلج في الارض) من المياه والكنوز والاموات (وما يخرج منها) من النبات والمياه والمعادن والاموات (وما ينزل من السماء) من الامطار والملائكة والمصابيح والحر والبرد (وما يعرج فيها) من الحفظة والاعمال (وهو معكم أينما كنتم) بسبب القدرة والايجاد والتكوين وبسبب العلم فهو كونه تعالى عالماً بظواهرنا وبواطننا بالمكان والجهة قال الحقون ما رأيت شيئاً الا اورأيت الله قبله وقال المتوسطون ما رأيت شيئاً الا اورأيت الله معه وقال الظاهريون ما رأيت شيئاً الا اورأيت الله بعده (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور) أي جميع الامور في الآخرة حيث لا مالك سواه وقرأ الاخوان وابن عامر يفتح التاء وكسر الجيم (يولج الليل في النهار) فيزيد النهار (ويولج النهار في الليل) فيزيد الليل (وهو علم ذات الصدور) أي بكنونات القلوب من نياتهم (آمنوا بالله ورسوله) وهذا خطاب مع من عرف الله فالقصد من هذا الامر معرفة صفات الله أمام معرفة وجود الصانع لحاصله للكل (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أي من الاموال التي في أيديكم التي

جعلكم الله بمنزلة الوكلاء فيها تحفظونهم المن باتون بعدكم فلا ينبغي لكم الجبل بما قال صواب ان تصرفوها  
 في الوجوه التي تنفعكم في المعاد (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا) أموالهم في طاعة الله (لهم) بسبب  
 ذلك (أجر كبير) لا تبلغ عقولكم حقيقة كبره (ومالكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا  
 بربكم وقد أخذ ميثاقكم) أى أى شئ حصل لكم غير مؤمنين بالله والحال أن الرسول يدعوكم للايمان  
 به والحال أن الرسول قد نصب الدلائل الموجبة لقبول دعوة الرسول في العقول فقد تطابقت دلائل النقل  
 والعقل وسميت الدلائل المستلزمة وجوب القبول ميثاقا لانها أو كد من الحلف (ان كنتم مؤمنين) أى  
 ان كنتم تؤمنون بشئ لا جـل دليل فمالكم لا تؤمنون الآن فانه قد تطابقت الدلائل العقلية والعقلية  
 وبلغت مبلغا لا يمكن الزيادة عليها وقرأ أبو عمر وأخذ ميثاقكم بالبناء للفعل ورفعه ميثاقكم أى ممكن  
 عقولكم من النظر في الأدلة (هو الذي ينزل على عبده) محمد عليه الصلاة والسلام (آيات بينات)  
 وهي القرآن (ليخرجكم) أى الله أو العبد بتلك الآيات (من الظلمات الى النور) أى من الكفر  
 الى الايمان (وان الله بكم لوف رحيم) حيث يهديكم الى سعادة الدارين بإرسال الرسول وتنزيل الآيات  
 بعد نصب الأدلة العقلية (ومالكم أن لا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) أى وأى  
 شئ يحصل لكم يا معشر المؤمنين في أن لا تنفقوا فيما هو قربة الى الله تعالى ما هو له في الحقيقة والحال أنه  
 لا يبق لكم شئ منها بل يبقى كله تعالى فانكم ستموتون فتورثون أى وذلك لان المال لا بد من خروجه  
 عن اليد اما بالموت واما بالانفاق في طاعة الله فان خرج عن اليد بغير الانفاق في طاعة الله استعقبه اللعن  
 والعقاب وان خرج عنها بالانفاق في مرضاة الله استعقبه المدح والثواب (لا يستوى منكم من أنفق  
 من قبل الفتح وقاتل) أى لا يستوى منكم يا معشر المؤمنين عند الله في الفضل من أنفق من قبل فتح  
 مكة وقاتل أعداء الله ومن أنفق وقاتل من بعد فتح مكة وقوة الاسلام وقرى قبل الفتح بغير من (أو لئلا)  
 أى المنعوتون بذنوب النعتين الجميلين (أعظم درجة) وأرفع منزلة عند الله (من الذين أنفقوا من بعد  
 وقاتلوا) وهذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه فانه أول من آمن وأنفق في سبيل الله  
 وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا شديدا أشرف به على الهلاك قال عمر كنت قاعدا عند النبي صلى الله  
 عليه وسلم وعنده أبو بكر عليه عباة قد دخلها في صدره بخلال فنزل عليه وسلم جبريل عليه  
 السلام فقال ما لى أرى أبا بكر عليه عباة دخلها في صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله  
 عز وجل يقول اقربى عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر أنا مخط  
 على ربى انى عن ربى راض (وكلا وعد الله الحسنى) أى وكل واحد من الفريقين وعد الله المثوبة  
 الحسنى وهى الجنة مع تفاوت الدرجات وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء أى وكل وعد الله الحسنى  
 (والله بما تعملون خبير) فيوصل الثواب اليكم بحسب استحقاقكم له (من ذا الذي يقرض الله قرضا  
 حسنا) أى من ذا الذي ينفق ماله في طاعته تعالى بالصدق من قلبه رجاء أن يعوضه وقال بعض العلماء  
 لا يكون القرض حسنا حتى يجمع أوصاف عشرة الاول أن يكون القرض من الحلال والثانى أن يكون من  
 أكرم ما تملكه دون أن تنفق الردى والثالث أن تصدق بما تملكه وأنت محتاج اليه بأن ترجوا الحياة  
 والرابع أن تصرف صدقتك الى الاحوج والخامس أن تكتم الصدقة ما أمكنك والسادس أن لا تتبعها  
 مناولا لأذى والسابيع أن تقصد بها وجه الله ولا ترائى والثامن أن تستحقها تعطى وان كثر والتاسع  
 أن يكون المعطى من أحب أموالك اليك والعاشر أن لا ترى عز نفسك وذل الفقير بل ترى نفسك تحت

دين الفقير وترى الفقير كأن الله تعالى أحال عليكم رزقه الذي قبلكم منه (فمضاعفه) أي فيعطيه الله أجره أضاعافاً وقرأ عاصم بالالف والنصب ونافع وأبو عمر وحزمو والكسائي بالالف والرفع وابن كثير بالتشديد في العين والرفع وابن عامر بالنصب فالرفع على العطف على يقرض أو على الاستئناف على تقدير مبتدأ أي فهو يضاعفه والنصب على جواب الاستفهام بالغاء (وله أجر كريم) أي وللقرض ثواب حسن في نفسه حقيق بأن يتنافس فيه المتنافسون وإن لم يصف فكيف وقد ضعف أضاعافاً كثيرة إلى أكثر من سبع مائة نزلت هذه الآية في أبي دحداح (يوم) ظرف لقوله تعالى فيضاعفه أو للاستقرار العامل في وله أجر أي استقر له أجر يوم (ترى المؤمنين والمؤمنات يسعي نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) وهذا النور هو ما يكون سبباً للنجاح وانحلال تعالي بين أيديهم وبأيمانهم لأن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الأشقياء يؤتونهما من هاتين الجهتين لأن النفاق يكون بالآيمان يسعي معهم نور الآيمان والأعمال المقبولة أمامهم ونور الانفاق في جهة آيمانهم لأن النفاق يكون بالآيمان ومراتب الأنوار مختلفة على قدر الأعمال فمنهم من يضيء له نور كبين عدن وصنعاء ومنهم من نور مثل الجبل ومنهم من لا يضيء له نور إلا الموضع قدميه وأذنانهم نوراً من يكون نوراً على إيمانهم ينطق في مرة ويتقد أخرى وهذا القول منقول عن ابن مسعود وقتادة وغيرهما وقرأ سهل بن شعيب وأبو حيوة وباعانهم بكسر الهمزة أي وبسبب إيمانهم حصل سعي ذلك النور (بشراكم اليوم جنات) أي تقول لهم الملائكة على الصراط بشارتكم العظيمة في هذا الوقت دخولكم جنات (تجربى من تحتها الأنهار خالدين فيها) وهو حال من ضمير المخاطب المقدر (ذلك) أي ما تقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة (هو الفوز العظيم) الذي لا غاية وراءه وقرئ ذلك الفوز العظيم باسقاط كلمة هو (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا) لما رأوهم يسرعونهم إلى الجنة ويوم بدل من يوم ترى أو كان العامل فيه ذلك هو الفوز العظيم (انظرونا) أي انظروا إلينا أي لأنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم والنور أمامهم فيستضيئون به وقرأ حمزة أنظرونا بقطع الهمزة وكسر الظاء أي انتظرونا لنلقاكم (نعتبس من نوركم) أي نستضيئ بنوركم (قيل) أي قال لهم المؤمنون قول تنديم وتوبخ (ارجعوا وارجعوا) أي قالتم سوا نوراً أي ارجعوا إلى المرقف حيث أعطينا النور فاطلبوا نوراً هناك وقيل ارجعوا إلى دار الدنيا فالتمسوا هذا الأنوار هناك وقال أبو مسلم المراد من قول المؤمنين ارجعوا إلخ منع المنافقين عن الاستئصاء لا أمر لهم بالرجوع أي تحو أعنا فلا سميل لكم إلى وجدان هذا المطالب البتة فرجعون في طلب النور (فضرب بينهم) أي بني بين الفريقين (بسور) الباء زائدة أي حائط بين الجنة والنار كما قاله قتادة أو حجاب كما في سورة الأعراف كما قاله مجاهد وقال من قال ارجعوا إلى دار الدنيا والمراد من ضرب السور هو امتناع العود إلى الدنيا (له باب باطنه فيه الرحمة) أي لذلك السور باب في باطن ذلك السور الجنة التي فيها المؤمنون (وظاهره من قبله العذاب) أي وخارج السور من جهته النار فالمؤمنون يدخلون الجنة من باب ذلك السور والكافرون يبقون في العذاب (نمادونهم) أي ينادى المنافقون المؤمنين من وراء السور (ألم نكن معكم) في الدنيا على الغزوات والعبادات (قالوا بلى) أي يقول المؤمنون بلى قد كنتم معنا في الظاهر (ولكنكم فتنتم أنفسكم) أي أهلكتموهما بكفر السر واستعملتموهما في المعاصي والشهوات (وتربصتم) أي احتسبتم أنفسكم عن التوبة من النفاق وانتظرت موت رسول الله وحوادث السوء على المؤمنين (واربتم) أي شككتم في نبوة محمد وفي البعث وفي وعيد الله (وغرتكم الأمان) أي

الاباطيل وهي ما كانوا يفتنون من نزول الحوادث بالموثمين ومن انتكاس امر الاسلام (حتى جاء امر الله)  
 أي حتى جاءكم وعد الله بالموت على غير التوبة من النفاق أي حتى أماتكم الله والله اكم في النار (وغيركم  
 بالله الغرور) بفتح الغين أي الشيطان لالقائه اليكم ان لا خوف عليكم من محاسبة ومجازاة وقرأ أسماء  
 ابن حرب بضم الغين والمعنى وغيركم عن طاعة الله سلامتكم من اباطيل الدنيا مع الاغترار بامتنعة الدنيا  
 (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا) أي فالיום لا يقبل منكم بامتنع المنافق فداء ولا  
 من الذين أظهروا الكفر وقرأ ابن عامر تؤخذ بالتأنيث (ماواكم النار) أي منزلتكم النار (هي  
 مولاكم) أي هي موضعتكم الذي تصلون اليه (وبئس المصير) أي بئس المرجع هذه النار (ألم يأن للذين  
 آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) قرأ نافع وحفص والمفضل عن عاصم بتخفيف  
 الزاي والمعنى ألم يحى وقت أن تخشع قلوب المؤمنين لذكرهم الله ولما نزل من القرآن وينقادوا لأوامره  
 ونواهيها انقياداً تاماً وقرأ الباقر وأبو بكر عن عاصم بتشديد الزاي أي ولما نزل الله من القرآن وعن أبي  
 عمر وزيل مبنياً للفعول وقرأ الحسن البصري ألم يئن بكسر الهمزة وسكون النون وقرأ الحسن الملبأين  
 وعن الاعمش قال ان الصحابه لما قدموا المدينة أصابوا النفاق العيش ورفاهية ففتر وعان بعض ما كانوا  
 عليه ففوتوا بهذه الآية (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) أي هذا ما معطوف على تخشع  
 فلا نافية أي وألم يأت وقت ان لا يكونوا كاليهود والنصارى من قبل ما نزل اليكم والمراد نهى المؤمنين عن  
 مخالطة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان وبخوا وذلك ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين  
 شهواتهم وإذا هموا بالتوراة والانجيل خشعوا لله ورتت قلوبهم واما جزم بلا النهاية ويدل على هذا  
 الوجه قراءة من قرأ بالتاء على سبيل الالتفات (فطال عليهم الامد) أي طالبت المدة بينهم وبين أنبيائهم  
 وقيل أي طالبت أعصارهم في الغفلة وقيل طال عليهم الزمان بطول الامل وقال ابن عباس أي مالوا  
 الى الدنيا وأعرضوا عن مواعظ الله وروى عن ابن كثير الامد بتشديد الدال أي الوقت الاطول فزالت  
 عنهم الروعة التي كانت تأتيتهم من الكآبين (فقت قلوبهم) للوعاظ بسبب الطول (وكثير  
 منهم فاسقون) أي خارجون عن دينهم رافضون لما في الكآبين من أجل فرط قسوتهم وهذا الشارة الى  
 أن عدم الخشوع في أول الامر يفضي الى الفسق في آخر الامر (اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها)  
 أي ان الله يلين القلوب بالخشوع النائم عن الذكر وتلاوة القرآن بعدة ماوتها كما يحيي الله الارض  
 بالغيث بعد يبوستها كذلك يحيي الله الموتى من القبور بالمطر (قد بينا لكم الآيات) الدالة على قدرتنا  
 على احياة الموتى (علكم تتقون) أي لكي تكمل عقولكم فتصدقوا بالبعث بعد الموت (ان  
 المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم) وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر  
 بتخفيف الصاد من التصديق أي ان الذين آمنوا من الرجال والنساء وتصدقوا صدقة واجبة أو تطوعاً عن  
 طيبة النفس وخلص النية على المستحق للصدقة يضاعف لهم الى ألف الى ما شاء الله من الاضعاف  
 وقرأ الباقر وحفص عن عاصم بتشديد الصاد من التصديق وقرأ أبي ان المتصدقين والمتصدقات والمعنى  
 ان الذين أعطوا الصدقة من الرجال والنساء وعملوا الصالحات الخ لان اقراض الله من الأعمال الصالحة  
 وهو تقديم الحسنات وقرأ ابن كثير وابن عامر يضاعف لهم بتشديد العين والجاء والمجرور نائب الفاعل  
 (ولهم أجر كريم) أي ثواب حسن في الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك الصديقون) وهم الذين  
 آمنوا بالرسول حين أقروهم ولم يكذبوهم ساعة قط مثل آل ياسين ومؤمن آل فرعون وأما في أمة محمد فهم

ثمانية سبقوا أهل الأرض في زمانهم إلى الإسلام نوبكر وعلي وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزرة وتاسعهم عمر بن الخطاب أحق الله تعالى بهم لما عرف من صدق نيته كما قاله الضحاك ومقاتل ويقال الصديق هو الذي يحمل الأمر على الأشق ولا ينزل إلى الرخص ولا يميل إلى التأويلات (والشهداء) وهذا ما معطوف على ما قبله ويجوز الوقف هنا وهم عدول الآخرة الذين تقبل شهادتهم وقال الضحاك هم التسعة الذين يمينهاهم رضى الله عنهم وقال مقاتل ومحمد بن جرير هم الذين استشهدوا في سبيل الله وقال القراء والزجاج هم الأنبياء فأرسلوا مبتدأ ثان وهم مبتدأ ثالث والصديقون خبرهم وهو مع خبره خبر للثاني وهو مع خبره خبر للاول أى أو أمثل عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء بعلو الرتبة ورفعة المحل وأما مبتدأ وخبره أما (عند ربهم) وأما (لهم أجرهم ونورهم) وعلى هذا فالوقوف على الصديقون تام والأظهر أن جملة لهم أجرهم من مبتدأ وخبر محلهما رفع على أنه خبر ثان للوصول والظهر الاول للوصول والاخبار للصديقين والشهداء وهذه الجملة بيان لمرات ما وصفوا به من نعوت الكمال أى للذين آمنوا مثل أجر الصديقين والشهداء ونورهم المعروفين بغاية الكمال وعزة المثال فالماثلة بين تمام ما للاول من الاصل والاضعاف وبين ما للآخرين من الاصل بدون الاضعاف وقد حذف أداة التشبيه تنبيهها على قوة المماثلة وبلوغها حد الاتحاد ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين اتبعه بذكر حال الكافرين فقال (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) الدالة على وحدانيتنا وقدرتنا (أولئك) الموصوفون بتلك الصفة الغبيضة (أصحاب الجحيم) بحيث لا يفارقونها أبدا ولما ذكر الله تعالى أحوال المؤمنين والكافرين ذكر ما يدل على حقارة الدنيا ونحل حال الآخرة (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب) وهو فعل الصبيان الذين يتعبون أنفسهم جدا ثم إن تلك المتاع تنقضى من غير فائدة (ولهم) وهو فعل الشبان في بعد انقضائه لا يبقى الا التحزن لا العاقل يرى المال ذاهبا بالعمر ذاهبا (وزينة) وهو ذهاب النسوان لان المألوف من الزينة تحسين العييج وتكميل الناقص (وتفخر بيشكم) كتفخر الاقران بفخر بعضهم على بعض بالنسب أو بالقوة أو بالقدرة أو بالعسا كرر ركها ذاهبة (وتكثر) أى مغالبة في الكثرة (في الاموال والاولاد) فالحياة الدنيا غير مذمومة وانما المذموم من صرف هذا الحياة إلى طاعة الشيطان ومتابعة الهوى لا إلى طاعة الله تعالى والمعنى اعلموا أن شغل المال بالحياة الدنيا دأثر بين هذه الامور الخمسة (كثلى غيث) أى صفة الدنيا فى اعجابها كصفة مطر (أعجب الكفار بناته) أى أعجب الزراع النبات الحاصل بالمطر وسعى الزارع كافر لانه يغطى البذر بتراب الأرض (ثم يرج) أى يحف النبات (فقره مصفرا) بعد ما رأى بته ناضرا وقرى مصفرا (ثم يكون حطاما) أى ثم يصير النبات متكسرا (وفي الآخرة عذاب شديد) لمن كانت حياته بهذه الصفة (ومغفرة من الله ورضوان) لا وليائهم وأهل طاعته والرضوان أعظم درجات الثواب (رما الحياة الدنيا الامتاع الغرور) لمن أقبل عليها وأعرض بها عن طلب الآخرة قال سعيد بن جبير الدنيا ممتع الغرور وان المهمل عن طلب الآخرة قائما اذا عتمك الى طلب رضوان الله وطلب الآخرة فنعم المتاع ونعم الوسيلة (سابقا الى مغفرة من ربكم) أى سارعوا الى سائر ما كلفتم به فان المسارعة الى ذلك تؤدي الى مغفرة (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) أى لو جعلت السموات السبع والأرضون السبع وأزرق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في عرض جميعها (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) أى هيئت الجنة للمؤمنين من جميع الأمم (ذلك) الموعود به من المغفرة والجنة (فضل الله) أى عطاؤه (يؤتيه من يشاء) ابتداء ما به (والله ذو

الفضل العظيم) وهذا تنبيه على عظم حال الخنة (ما أصاب من مصيبة في الارض) هي لخط المطر وقلة  
النبات ونقص الثمار وغلاء الاتجار وتتابع الجوع (ولا في أنفسكم) وهي الامراض والفقر وذهاب  
الاولاد واقامة الحدود على الانفس (الاي كتاب) أي مكتوب في اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها)  
أي أن نخلق هذه المصائب والانفس والارض (ان ذلك) أي ان اثبات كل ذلك مع كثرة في الكتاب  
(على الله يسر) وان كان عسير على العباد (لكيلا تأسوا على ما فاتكم) أي أخبرناكم بذلك لئلا  
تحزنوا حزنا زائدا على ما في أصل الجبلة على ما فاتكم من نعم الدنيا (ولا تفرحوا بما آتاكم) أي بما  
أعطاكم الله تعالى منها فان من علم ان الكل مقدر لا يعظمه جزعه على ما فات ولا فرحه بما هو آت وقرأ  
أبو عمر وأتاكم بقصر الهمة أي بما جاءكم من الله وقرى عا أو تيمم والمراد في الحزن المانع عن التسليم  
لامر الله تعالى ونفي الفرح الموجب للبطل والاختيال (والله لا يحب كل مختال فخور) أي كل متكبر  
بما أوتي فخوره عند الناس نظر الى ما في يده من الدنيا (الذين يخجلون) باداء حق الله تعالى  
(ويأمررون الناس بالحل) وذلك نتيجة فرحهم عند اصابة النعم والموصول صفة لكل مختال فخور وقيل  
هو مستأنف لا تعلق له بما قبله وهو مبتدأ خبره محذوف وهو بيان لصفة اليهود والمعنى الذين يخجلون  
ببيان صفة النبي التي في كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كتبهم ويأمررون الناس بالجل به لهم  
تهديد شديد (ومن يقول فان الله هو الغني الحميد) أي ومن يعرض عن الاتفاق فان الله غني عنه  
فلا يعود عليه ضرر بخجل الخيل حميد في ذلك الاعطاء مستحق للحمد حيث فتح أبواب نعمته وقرأ نافع  
وابن عامر فان الله الغني بحذف لفظ هو (لقد أرسلنا رسلا) أي الانبياء الى الأمم (بالبينات)  
أي الدلائل القاهرة والمعجزات الظاهرة (وأرسلنا معهم الكتاب) أي أنزلنا اليهم الكتاب وهو الذي  
يتوسل به الى فعل ما ينبغي من الافعال النفسانية لان به يتميز الحق من الباطل والحجة من الشبهة  
(والميزان) هو الذي يتوسل به الى فعل ما ينبغي من الافعال البدنية وهو الذي يتميز به العدل  
عن الظلم والزائد عن الناقص (ليقوم الناس بالقسط) أي ليعتدوا بما بينهم بالعدل (وأرسلنا الحديد  
فيه بأس شديد) أي قوة شديدة وهو زاجر للظلم عملا لا ينبغي والحاصل أن الكتاب اشارة الى القوة النظرية  
والميزان اشارة الى القوة العملية والحديد اشارة الى دفع ما لا ينبغي (ومنافع للناس) أي لامتعتهم مثل  
السكاكين والنفاس والمبرد وغير ذلك وما من صنعة الا والحديد آلتها (وليعلم الله من ينصره ورسله  
بالغيب) أي وليعلم الله من ينصر دينه ورسله باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة  
أعداء الدين حال كونه تعالى غائبا عنهم أي ينصرونه تعالى ولا ينصرونه (ان الله قوي) على الامور  
قادر على اهلاك جميع أعدائه (عزيز) أي لا يمانع ولا يفتقر الى نصره أحد بل واغاليصوا بامثال  
الامر في الجهاد الى الثواب (ولقد أرسلنا نوحا واراھيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) فحاشاه  
بعدهما أحد النبوة الا وكان من اولادهما وكانت الكتب الاربع في ذرية ابراهيم وهو من ذرية نوح فانه  
الاب الثاني لجميع البشر (فمنهم) أي الذرية (مهتد) الى الحق (وكثير منهم فاسقون) أي خارجون عن  
الطريق المستقيم (ثم قفينا على آثارهم) أي نوح واراھيم ومن أرسلنا اليهم (برسلا) أي أرسلنا بعضهم  
بعد بعض الى أن انتهى الى أيام عيسى عليه السلام (وقفينا بعيسى بن مريم) أي جعلناه متآخرا عنهم  
في الزمان (وآتيناه الانجيل) أي أعطيناه الانجيل وقرأ الحسن يفتح همزة انجيل تنبيه على كونه  
عجما وان لا يلزم فيه مراعاة أبنية العرب (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) على دينه (راقة) أي ليينا



(ورحمته) أى شفقة أى وفقناهم للتراحم والتعاطف بينهم وقرئ رآفة على وزن فعالة (ورهبانية) وقرئ بضم الزاء (ابتدعوها) أى أحدثوها من عند أنفسهم ونذروها أى وفقناهم لاستحداث الرهبانية ليخرجوا من فتنه بولس اليهود وروى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال يا ابن مسعود أما علمت أن بنى اسرائيل تفرقوا سبعين فرقة كلها فى النار الا ثلاث فرق فرقة آمنتم بعيسى عليه السلام وقاتلوا أعداء الله فى نصرته حتى قتلوا وفرقة لم يكن لها طاقة بالقتال فأمر وبالمعروف ونهى وأعن المنكر وفرقة لم يكن لها طاقة بالامرين فلبسوا العباءة وخرجوا الى القفار والغياص (ما كتبناها عليهم) أى لم فرض الرهبانية عليهم وهذه الجملة صفة ثالثة للرهبانية (الا ابتغوا رضوان الله) أى وليكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأمرعوها حق رعايتها) أى فاحفظوا الرهبانية حق حفظها لانهم أتوها لطلب الدنيا والرياء والسعة (فأتينا الذين آمنوا) بمحمد (منهم) أى الرهبان (أجرهم) وهم الذين ليسوا بالفوائد عيسى ابن مريم رهم أربعة وعشرون رجلا فى أهل اليمن جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ودخلوا فى دينه أى لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق من الرهبان الا القليل انخطر رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من دير فآمنوا به صلى الله عليه وسلم وصدقوه (وكثير منهم) أى من الرهبان (فأسقون) أى تاركوا تلك الطريقة ظاهرا وباطنا وهم الذين خالفوا دين عيسى فقال الله تعالى فى حق قوم عيسى (يا أيها الذين آمنوا) بعيسى وبالرسل المتقدمة (اتقوا الله) فيما نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد عليه الصلاة والسلام (يؤتكم كفلين) أى نصيبين (من رحمته) لايمانكم أولا بعيسى عليه السلام وثانيا بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يبعدان شيئا واعلى دينهم السابق وان كان منسوخا ببركة الاسلام (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تشون به) على الصراط وبين الناس (ويغفر لكم) ما أسلفتم من الكفر والمعاصي (والله غفور رحيم) أى مبالغ المغفرة والرحمة (ثلاثا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدر على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء) لانه قادر مختار يفعل بحسب الاختيار والزائدة كمدل عليه قراءة ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم وقوله تعالى وان الفضل عطف على أن لا يقدر على تخصيص فضل الله بقوم معينين ولا يكتنهم حصر الرسالة والنبوة فى قوم مخصوصين وان الفضل فى تصرف الله تعالى يعطيه من يشاء ولا اعتراض عليه فى ذلك أصلا والمقصود من هذه الآية أن يرزى الله عن قلوب بنى اسرائيل اعتقادهم بان النبوة محتصة بهم وغير حاصلة الا فى قومهم وقيل ان لفظة لا غير زائدة والضمير فى قوله تعالى أن لا يقدر على الرسول وأصحابه وقوله تعالى وان الفضل عطف على أن لا يعلم والمعنى اننا فعلنا ذلك لئلا يعتقد أهل الكتاب وهم بنو اسرائيل أنه لا يقدر النبي والمؤمنون به على شيء من فضل الله الذى هو سعادة الدارين ليعتقدوا أن الفضل فى ملكه تعالى على أن عدم علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فاتهم اذ لم يعلموا أنهم لا يقدرون عليه فقد عاواهم يقدرون عليه (والله ذو الفضل العظيم) فان العظيم لا بد وأن يكون احسانه عظيما

(سورة المجادلة مدنية ثلثان وعشرون آية وأربعون وثلاث وسبعون كلمة وألف وسبع مائة واثنان وسبعون حرفا وهذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد السور فهى الثامنة والخمسون منها وأول العشر الاخير من القرآن باعتبار عدد آياتها وليس فيها آية الا وفيها ذكر الجلالة مرة أو مرتين أو ثلاثا وحمل ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها) أي قد أجاب الله دعاء المرأة التي تخاف من  
أبيها التي في شأن زوجها وتلك المجادلة أنه صلى الله عليه وسلم كلما قال لها حرمت عليه قالت والله ما ذكر  
طلاقاً بأن أنزل الله حكم الظهار على ما يوافق مطلقها (وتشتكي إلى الله) بأن قالت رافعة رأسها إلى  
السماء أشكو إلى الله فاقتي ووجدى وقالت إن لي صبية صغيراً (والله يسمع تحاوركما) أي مراجعتكما  
في الكلام (إن الله مهيئ بصير) أي يسمع كلام من يناديه ويصبر من يتضرع إليه روى أن خولة بنت  
نعلبة بن مالك بن الدخشم الأنصارية كانت تحت أوس بن الصامت الأنصاري رآها زوجها وهي ساجدة  
في الصلاة وكانت حسنة الجسم فنظر إلى عجزها فأعجبها فأمسكها من الصلاة طلب وقاعها فأبنت  
فغضب عليها وكان به لم أي توقان إلى النساء وقيل مس من الجن فأراد أن يأتيها على حال لا تدرك عليها  
النساء فأبنت عليه فغضب وقال إن خرجت من البيت قبل أن أفعل بك فأنت على كظهر أمي ثم قدم على  
ما قال وكان الظهار والابلا من طلاق أهل الجاهلية فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول  
الله إن أوساً تزوجني وأنا شابة مرغوب في فلما كبر سنني وكثر ولدي جعلني كأمه وإن لي صبية صغيراً إن  
ضممتهم إليهم ضاعوا وإن ضممتهم إلي عا وقال لها النبي صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله  
والله ما ذكر طلاقاً وإنه أبو ولدي وأحب الناس إلى فقال حرمت عليه فقالت أشكو إلى الله فاقتي ووجدى  
ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وشكت إلى الله وجعلت ترفع رأسها إلى السماء  
وتقول اللهم إنني أشكو إليك فانزل على لسان نبيك فرحاً فيبينما هي كذلك إذ ترد وجهه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فنزلت هذه الآية ثم إنه صلى الله عليه وسلم أرسل إلى زوجها وقال ما حلتك علي ما صنعت فقال  
الشیطان قول من رخصة فقال نعم وقرأ عليه الآية وقل له هل تستطيع العتق فقال لا والله فقال  
هل تستطيع الصوم فقال لا والله لولا أن آكل في اليوم مرة أو مرتين لأكل صريراً ولظننت أني أموت  
فقال له هل تستطيع أن تطعم ستمين مسكيناً فقال لا والله يا رسول الله الآن تعينني منك بصدقة فأعانه  
رسول الله بخمسة عشر صاعاً وأخرج أوس من عنده مثله فتصدق به على ستمين مسكيناً (الذين يظاهرون  
منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم) أي الذين يجرمون نسائهم هم على أنفسهم كجرم الله عليهم ظهور  
أمهاتهم ليست نسائهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحت قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب  
يظهرون بفتح الياء وتشديد الظاء والهاء وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي وخلف يظهرون بفتح الياء  
وتشديد الظاء وألف وقرأ أبو العالية وعاصم وحسين يظهرون بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر  
الهاء وفي قراءة أبي يقظا يظهرون وقرأ عاصم في رواية المفضل أمهاتهم بالرفع وقرئ بأمهاتهم وجملة ما هن  
أمهاتهم خبر المبتدأ الذي هو الموصول (إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم) أي ما أمهاتهم في الحرمة  
إلا اللائي ولدنهم فلا تشبه بهن في الحرمة إلا من ألحقها الشرع بهن من المرضعات وأزواج النبي صلى  
الله عليه وسلم (وانهم) أي الظاهرين (ليقولون منكر من القول) عند الشرع وعند العقل  
والطبع (وزورا) أي كذباً والظهار حرام اتفاقاً (وإن الله لعفو غفور) إمام غير التوبة لمن  
سأه أو بعد التوبة أذ جعل الكفارة عليهم محلاة لهم من هذا القول المنكر (والذين يظاهرون من  
نسائهم ثم يعودون لما قالوا) أما بالسكوت عن الطلاق بعد الظهار زماناً يمكنه أن يطلعها فيه كما قاله  
الشافعي وأما باستباحة اللوط والملاسة والنظر إليها بالشهوة كما قاله أبو حنيفة وأما بالعزم على جماعها  
كما قاله مالك (فتحريم رقية) أي فالواجب اعتناق رقية مؤمنة فلا تجزئ كافرة عند الشافعي وقال

أبو حنيفة تجزئ أي رقبة كانت سواء كانت مؤمنة أو كافرة (من قبل أن يتأسا) أي أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بشئ من جهات الاستمتاع فلا يباشر المظاهر امرأته ولا يتلذذ منها بشئ حتى يكفر فإن وطئها قبل أن يكفر استغفر الله وأمسك عنهما حتى يكفر كفارة واحدة (ذلكم) أي التعليل في الكفارة (توعظون به) أي تزجرون به عن اتیان ذلك المكركب تركوه ولا تعاودوه (والله بما تعملون خبير) أي من التكفير وتركه (فمن لم يجد) أي رقبة (فصيام شهرين) أي فعلية صيام شهرين (ممتنعين من قبل أن يتأسا) بجميع ضرر وب المسيس من لمس يید وغیرها (فمن لم يستطع) أي الصيام (فأطعم سبعة مسكینا) لكل مسكين مدمن طعام بلده الذي يقتات منه خنطة أو شعير أو رزأ أو تمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعتبر محدث بعد وقال أبو حنيفة لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاع واحد من تمر أو شعير ولا يجزئه دون ذلك (ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله) أي ذلك البیان للأحكام لتصديقوا بالله ورسوله في العمل بشرائعه ولا تسترقوا على أحكام الجاهلية من جعل الظهار أقوى أنواع الطلاق (وتلك) أي هذه الأحكام المذكورة (حدود الله) التي لا يجوز تجاوزها (وللذکرین) أي لمن جحد هذه الأحكام وكذب بها (عذاب أليم) فإن عجز عن جميع خصال الكفارة لم تسقط عنه بل هي باقية في ذمته إلى أن يقدر على شئ منها ولا ينبغي للمرأة أن تدعي يقر بها حتى يكفر فإن تهاون بالتكفير حال الإمام بينه وبينها وأجبره على التكفير وإن كان الإجمار بالضرب ولا شئ من الكفارات يجبر عليه ويحسب الا كفارة الظهار وحدها لأن ترك التكفير إصرار للمرأة واتناع من إيفاء حقها (إن الذين يحادون الله ورسوله) أي يعادونهم ماؤلك بالحاربة مع أولياء الله أو بالصد عن دين الله وتكذيبه (كذبوا) أي اذلوا (كما كذب الذين من قبلهم) أي كما خزي كفار الأمم الماضية المعادين للرسول عليهم الصلاة والسلام (وقد أنزلنا آيات بينات) أي والحال أننا قد أنزلنا آيات واضحة في شأن من خالف الله ورسوله عن قبلهم من الأمم من أهلاكهم (وللكافرين) بتلك الآيات (عذاب مهين) أي يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم الله جميعا) أي مجتمعين في حال واحدة (فينبئهم بما عملوا) نجعل لهم وتشهر حالهم الذي يتنون عنده المسارعة بهم إلى النار لما يلحقهم من الخزي على رؤس الأشهاد (أحصاه الله) أي أحاط الله بجميع أحوال تلك الأعمال من الكمية والكيفية والزمان والمكان (ونسوه) أي والحال أنهم قد نسوا أعمالهم لأنهم تهاونوا بها حيث فعلوها ولم يبالوا بها لجراحتهم على المعاصي (والله على كل شئ شهيد) لا يغيب عنه أمر من الأمور قط (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) أي ألم تعلم علما يقيننا أنه تعالى يعلم ما فيهم من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما أو بالجزئية منهما (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم) أي ما يوجد من متناجين ثلاثة إلا الله رابعهم ولا متناجين خمسة إلا الله سادسهم (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا) أي من الأماكن ولو كانوا تحت الأرض قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوان بن أمية كانوا يؤمنا يتخذون فقال أحدهم هل يعلم الله ما نقول وقال الثاني يعلم البعض دون البعض وقال الثالث إن كان يعلم البعض فيعلم الكل وفي مصنف عبد الله ما يكون من نجوى ثلاثة إلا الله رابعهم ولا أربعة إلا الله خامهم ولا خمسة إلا الله سادسهم ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم إذا أخذوا في التناجي أي قاله تعالى عالم بكلامهم وضميرهم وسرهم وعلتهم في مكانه تعالى حاضر معهم ومشاهد لهم قرأ ابن أبي عملة ثلاثة وخمسة بالنصف على الحال باضمار يتناجون وقرأ

الحسن والاعمش وابن أبي اسحق وأبو حيوه ويعقوب ولا أكثر بالرفع امامه طوف على محل نجوى أو هو مبتدأ لعطفه على مبتدأ هو وأدى وجملة الأهو معهم خبره وقرئ ولا أكبر بالياء المنقطعة من تحت (ثم ينبتهم بما عملوا يوم القيامة) أى يحاسب على ذلك ويجازى على قدر الاستحقاق وقرأ بعضهم ينبتهم بسكون النون (ان الله بكل شئ عليم) وهذا تحذير من المعاصي وترغيب في الطاعات (المر) أى ألم تنظر يا أشرف الخلق (الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم) أى عاهوا ثم في نفسه كالكذب (والعدوان) للمؤمنين (ومعصيت الرسول) أى مخالفة نزلت في اليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يحزنهم فلما أكثروا ذلك شكى المؤمنون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينهوا عن ذلك وعادوا الى مناجاتهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقرأ حمزة وحده يتكجون أى ويخص اليهود المنافقين عناجاتهم وقرى والعدوان بكسر العين قرى ومعصيات الرسول (واذا جاؤك) يا أشرف الخلق (حيولك) بما يحيل به الله (أى أنهم كانوا يجيئون الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون في تحيتهم اياك السلام عليهم يا محمد وهم يوهمون أنهم يقولون السلام عليك فيرد النبي عليهم وعليكم والسلام بلغتهم الموت والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى (يا أيها الرسول) يا أيها النبي (ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول) أى ويقولون فيما بينهم اذا خرجوا من عند رسول الله ان محمداً لو كان رسولا فلام لا يعذبنا الله بما نقول لنبيه على هذا الاستحقاق وقيل أنهم قالوا ان محمداً رديعنا ويقول عليكم السلام فلو كان نبيا كجزعكم لمكان دعاء عليهما مستجابا ولما لهذا موضع تعجب منهم فانهم كانوا أهل الكتاب يعلمون أن الانبياء عليهم السلام كانوا يغضبون فلا يعاجلون من يغضبهم بالعذاب فانزل الله فيهم (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) أى يدخلونها (فبئس المصير) جهنم أى ان تقديم العذاب اغاياتكم بحسب المشيئة والمصلحة فاذالم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فى الدنيا فعذاب جهنم يوم القيامة كافيههم فى الردع عما هم عليه (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم) فيما بينهم (فلا تتناجوا بالاثم) وهو ما يقبح (والعدوان) وهو ما يؤدى الى ظلم الغير (ومعصيت الرسول) وهو ما يكون خلافا عليه وقرى فلا تتكجوا ولا تتناجوا بمحذوف احدى التامين (وتناجوا بالبر) وهو الذى يضاد العدوان (والتهوى) وهو ما يتقى به من النار من فعل الطاعات وترك المعاصي (واتقوا الله الذى اليه تحشرون) أى اتقوا الله فى ان تتناجوا دون المؤمنين الذى يحرمون بقره اليه تعالى يوم القيامة أى الى مكان المحاسبة والمجازاة (انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) أى انما النجوى السابقة وهى نجوى المنافقين مع اليهود ثم مدد من الشيطان أى ان الشيطان يأمرهم بأن يقدموا على تلك النجوى التى هى سبب لحزن المؤمنين وذلك لان المؤمنين اذا رأوا هم متناجين قالوا ما تراهم الا وقد بلغهم عن أقربائنا واخواننا الذين خرجوا الى الغزوات انهم قتلوا وهزموا ويقع ذلك فى قلوبهم ويحزنون له وقرأ نافع ليحزن بضم الياء وكسر الزاى لئلا يندفعاعله ضمير يعود على الشيطان (أى ليحزن الشيطان المؤمنين بتوهمهم ان النجوى فى نكبة أمانيهم (وليس بضارهم شيئا الا باذن الله أى وليس مناجاة المنافقين بضار المؤمنين شيئا من الضر الا بعزيمة الله) وعلى الله فليمتوكل المؤمنون) فان من توكل عليه لا ينجب أماله ولا يبطل سعيه (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا) أى اذا قيل لكم ليتوسع بعضكم عن بعض فتوسعوا (يفسح الله لكم) فى كل ما تريدون التوسع فيه من المكان والرزق والصدر والقبر والجنة وهذه الآية تدل على ان كل من وسع على عباد

الله أبواب الخير والراحة وسع الله عليه خيرات الدنيا والآخرة والمراد من هذا التوسيع إيصال الخير الى المسلم وادخال السرور في قلبه وقرأ الحسن وداود بن أبي هند تغامحوا وقرأ عاصم في المجلس بصيغة الجمع لان لكل جالس موضع جلوس على حدة والباقون في المجلس بالتوحيد على ان المراد به الجنس وقرئ في المجلس: يفتح اللام قيل تزلت هذه الآية في نفر من أهل بدر منهم ثابت بن قيس بن شماس جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي جالسا في صفة صغية يوم الجمعة فلم يجدوا مكانا يجلسون فيه فقاموا على رأس المجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن لم يكن من أهل بدر يا فلان قم ويا فلان قم من مكانك ليجلس فيه من كان من أهل بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية لمن أقامه من المجلس فانزل الله فيهم هذه الآية يوم الجمعة وروى عن ابن عباس انه قال تزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه دخل المسجد وقد أخذ القوم مجالسهم وكان يريد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للوقر الذي كان في أذنيه فوسعوا له حتى قرب منه صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه وبينهم كلام وذكروا الرسول بحجة القرب منه ليعصم منه وان فلا تالم فيسبح له وأمر القوم بأن يوسعوا ولا يقوم أحد لا حد فنزلت هذه الآية بمسئلة اذا أمر انسان انسانا ان يكر الى الجامع فيأخذ له مكانا يقدف فيه لا يكره فاذا جاء الأمر يقوم من الموضع أما اذا أرسل بمجادة لتغفر له في المسجد حتى يحضر هو فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجير المسجد بلافاضة (واذا قيل انشروا فانشروا) أي واد اقبل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لخوانكم فازتفعوا وقوموا الى الموضع الذي تأمرون به وقرئ انشروا بكسر الشين وبضمها (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات) أي يرفع الله المؤمنين منكم أيها المأمورون بالنقص والعالمين منهم خاصة درجات بامثال أو امره تعالى وأمر رسوله والموصول الثاني معطوف على الموصول الاول اما من عطف الخاص على العام أو من عطف الصفات ودرجات مفعول ثان كانه قيل يرفع الله المؤمنين العلماء درجات وقال ابن عباس تم الكلام عند قوله تعالى منكم وينتصب الذين أتوا بفعل مضمير أي ويخص الذين أتوا العلم بدرجات أو ويرفعهم الى درجات قال ابن مسعود مدح الله العلماء في هذه الآية والمعنى ان الله تعالى يرفع الذين أتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤثروا العلم درجات في دينهم اذا فعلوا بما أمروا به (والله بما تعملون خبير) وهذا تهديد لمن لم يتثل بالأمر وقرئ يعملون بالياء التحميمية (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) أي اذا أردتم مناجاة الرسول في بعض شؤونكم المهمة الداعية الى مناجاته صلى الله عليه وسلم فقدموا صدقة قبل المناجاة وفائدة هذا التقديم تعظيم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الانسان اذا وجد الشيء مع المشقة استعظمه وان وجد به بالسهولة استخفزه ونفع كثير من الفقهاء بتلك الصدقة المقدمة على المناجاة وتعمير محب الآخرة عن محب الدنيا بتلك الصدقة فان المال محل الدواعي وقال أبو مسلم ان المداقين كانوا يمتنعون من بدل الصدقات وان قوم من المنافقين تركوا النفاق وآمنوا ظاهرا وباطنا أي انا حقيقيا فأراد الله تعالى ان يميزهم عن المنافقين فأمر بتقديم الصدقة على النجوى ليميز هؤلاء الذين آمنوا ايمانا حقيقيا عن بقى على نفاقه الاصلى وهذا التكليف كان مقدر ابغاية مخصوصة فوجب انتهاء عند الانتهاء الى الغاية المحصورة فلا يكون هذا منسوخا وقيل نزلت هذه الآية في أهل الميسرة فان منهم من كانوا يكثرون المناجاة مع الرسول صلى الله عليه وسلم دون الفقراء حتى تأذي بذلك النبي صلى الله عليه وسلم والفقراء فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالصدقة قبل ان

قوله تعالى والله على كل شيء قدير في بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن يكونوا عليه ولاه فلما غزا بدر وأظهر على المشركين قالوا هو النبي المنعوت في التوراة بالنصر فلما غزا أحداهم المسلمون ارتابوا ونكثوا العهد فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكبا من اليهود الى مكة ومالغوا أباسفيان وأصحابه أربعين رجلا عند الكعبة على قتاله صلى الله عليه وسلم ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة الانصاري بقتل كعب ابن الأشرف فقتله غيلة ثم صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكاتب وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم أخر جوامن المدينة فقالوا الموت أحب الينا من ذلك ثم تنادوا بالحرب فبعث اليهم خفية عمدا الله بن أبي المنافق وأصحابه وقالوا لا تخذرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخنكم معهم ولن نصركم ولئن أخر جستم لنخرجنكم معكم فخصنوا الأزقة فلما صرهم النبي صلى الله عليه وسلم إحدى وعشرين ليلة فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وآيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى الإجماع على أن يحمل كل ثلاثة أبيات على بعير ما شاؤا من متاعهم ولتبي ما بقي فجلوا الى الشام الى أريحا وأذرعاء الأهل بيتين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن أخطب فأنهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة منهم بالحيرة فذلك قوله تعالى (هو الذي أخر جستم كفروا من أهل الكتاب) هم بنو النضير من اليهود (من ديارهم) أي مساكنهم بالمدينة (لأول الخضر) أي عند أول إخراج الجمع من مكان الى مكان وهم أول من أخر جوا من خزيمة العرب الى الشام لم يصيبهم هذا الذل قبل ذلك وأما آخر حشرهم فهو اجلاءهم من خيبر الى الشام (ما ظننتم) أيها المسلمون (أن يخرجوا) من ديارهم بهذا الذل لعزتهم وقوتهم (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أي من عذاب الله أي كانت حصونهم منيعة فظنوا انها تمنعهم من رسول الله وحصونهم امام مبتدأ ومانعتهم خبر مقدم والجملة خبران واما فاعل لما نعتهم وهي خبران (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أي فأتى أمر الله اليهود بأذلالهم من حيث لم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف على يد أخيه غيلة وقرى فأتاهم الله بعد الهزيمة أي فأعطاهم الله الهلاك وقيل الضمير للمؤمنين أي فأتاهم نصر الله من حيث لم يربحوا وهو إخراج بني النضير من قرية يقال لها زهرة الى الشام وكان بين زهرة والمدينة ميلان (وقذف في قلوبهم الرعب) أي أثبت في قلوبهم الرعب من خوف محمد وأصحابه وكانوا قبل ذلك لا يخافون (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) أي يهدمون بعض بيوتهم بأيديهم من داخل الحصون ليسدوا بالخشب والحجارة أفواه الأزقة ولئلا يبق بعد جلائهم مساكن للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتهم كما يقبل النقل ويهدم المؤمنون بعض بيوت بني النضير من خارج توسيعا لجمال القتال وكتابة لهم ومنعها لتحصنهم بها وقرأ أبو عمرو وحده بخربون بفتح الخاء وتشديد الراء وقال الأخراب ترك الموضع خرابا والتخريب الهدم وبنو النضير خربوا وما أخر بوا (فاعتبروا يا أولي الابصار) أي فانتظروا بحالهم ولا تعتمدوا على شيء غير الله تعالى كما اعتمد هؤلاء على حصونهم وعلى قوتهم وعلى المنافقين فليس للزاهد ان يعتمد على زهده فان زهده لا يكون أكثر من زهد بلعام وليس للعالم ان يعتمد على علمه انظر الى ابن الراوندي مع كثرة ممارسته كيف صار فلا ينبغي لاحد ان يعتمد الا على فضل الله ورحمته (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أي ولولا ان قضى الله على بني النضير الخروج عن أوطانهم على الوجه القبيح (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل باخوانهم بني قريظة من اليهود (ولهم في الآخرة عذاب النار) وهذا استئناف غير متعلق بجواب لولا أي ولهم على كل حال سواء أجلوا أم لا عذاب النار في

الآخرة (ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله) أي ذلك المذكور من العذابين بسبب أنهم خالفوا الله ورسوله في الدين (ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب) أي ومن يخالف الله يعاقبه الله في الدنيا والآخرة فإن الله شديد العقاب وقرئ (ومن يشاق الله كما في الأنفال) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل ببنى النضير وقد تحصنوا بهم ونهم أمر أصحابه بقطع نخيلهم وأحراقها قال بنو النضير يا محمد قد كنت تهني عن الفساد في الأرض فما بال قطع الخيل وتحرقها فكان في أنفس المؤمنين شيء من قولهم وخشوا أن يكون ذلك فسادوا واختلقوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعه فأنزل الله تعالى قوله (ما فطعتم من لينة) أي أي شيء قطعتم أيها المسلمون من نخلة (أو تر كنموها فائمة على أصولها) كما كانت (فما بذ الله) أي فذلك القطع والترك بإباحة الله تعالى ليعجز المؤمنون (وليخزي الفاسقين) أي انما جاز الله ذلك القطع ليسر المؤمنين ويرداد غيظ الكفار اليهود ويتضاعف تلذذهم بسبب نفاذ حكم أعدائهم في أعز أموالهم وقسرى قوم ما على أصلها وقرئ أيضا قائما على أصوله ذهابا إلى لفظ ما (وما أفاء الله على رسوله منهم) أي ما رده الله لرسوله من يهود بني النضير فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دونكم (فما أو جفتم عليه من خيل ولا ركاب) أي لأنكم ما جريتم إلى تحصيل ذلك خيلا ولا ركابا (ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء) من أعدائهم وقد سلط الله النبي صلى الله عليه وسلم على هؤلاء اليهود من غير أن تقاسوا أيها المسلمون شدة اند الحروب فلا حق لكم في أموالهم (والله على كل شيء قدير) فيفعل ما يشاء منزلت هذه الآية في بني النضير وقرأهم رئيس للمسلمين، ثم ذكر كثير خيل ولا ركاب وانما كانوا في زهرة على ميلين من المدينة فغشوا اليها مشيا ولم يركبوا الرسول الله وكان راكب جمل فلما كانت المقاتلة قليلة أجراه الله تعالى بحري ما لم يحصل فيه المقاتلة أصلا لخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك الأموال ثم روى أنه صلى الله عليه وسلم قسمها بين المهاجرين ولم يعط الأنصار منها شيئا إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة ومالك بن خزيمة وسهل بن حنيف والحرب بن الهمة وأعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبي الحقيق ومعنى الآية أن الصحابة طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم الفتي بينهم كما قسم الغنمة بينهم فذكر الله الفرق بينهم ما وهوان الغنمة ما اتعبت أنفسكم في تحصيلها وجفتم عليها الخيل والركاب والفتي ما ليس في تحصيله تعب فكان الأمر فيه مفوضا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه حيث يشاء (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) كقرينة والنضير وفدك وخيبر وعرينة وينبع والصفراء (فقل للرسول ولذي القربى) وهم بنو هاشم وبنو المطلب (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قيل يصرف سهمهم الله إلى عمارة الكعبة والمساجد ويصرف سهم رسول الله بعد وفاته وهو أربعة أسهم إلى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الأنهار وبناء القناطر يقدم الأهم فالأهم أو إلى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لأنهم قائمون مقام رسول الله في رباط الثغور (كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم) أي جعل الله الفتي لمن ذكر لأجل أن لا يكون الفتي شيئا يتداوله الأغنياء بينهم لا يخرجونه إلى الفقراء وقرأ هشام تكون بالتأنيث على خلاف عنه دولة بالرفع أي كيلا يقع دور في يد الأغنياء وقرأ عني بن أبي طالب والسلي بفتح الدال فقل الضم والفتح بمعنى وقيل الدولة بالفتح من الملك بضم الميم والدولة بالضم من الملك بكسر الميم (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فإنه واجب الطاعة لأنه لا ينطق عن الهوى وهذا واجب كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى وإن كانت الآية خاصة في الفتي فجميع أوامر صلى



الله عليه وسلم ونواهيها داخلية فيها (واتقوا الله) في مخالفته صلى الله عليه وسلم (ان الله شديد العقاب) فيعاقب من يخالف أمره ونهيه (للفقراء) بدل من لذى القربى وما عطف الله عليه كأه قبيلى  
 أعني بأولئك الأربعة هؤلاء الفقراء (المهاجرين الذين آخر جوامن ديارهم وأموالهم) حيث ان كفار مكة أحو جوههم الى الخروج منها وكانوا مائة رجل (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أى تخفف جوامنها طالبين منه تعالى رزقا فى الدنيا ومرضا فى الآخرة (وينصرون الله ورسوله) بأنفسهم وأموالهم فان خرجهم من بين الكفار مهاجرين الى المدينة نصرة (أولئك هم الصادقون) فى دينهم لأنهم هجروا لذات الدنيا وتحملوا شدايدها لاجل الدين وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للانصار ان شئتم قسمتم للمهاجرين من دوركم وأموالكم وأقسم لكم من الغنائم وان شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم وأقسم الغنيمة بين فقراء المهاجرين خاصة دونكم فقالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ولا نشاركهم فى الغنيمة فأثنى الله عليهم فقال (والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم) أى والذين هماء والدار الهجرة والايمان وتمكنوا فيها ما أشد تمكن من قبل مجئ المهاجرين اليهم (يجبون من هاجر اليهم) من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لمحبتهم الايمان (ولا يجدون فى صدورهم) أى فى قلوبهم (حاجة) أى حارزة وحسدا (عما أوتوا) أى عما أعطى المهاجرين من الفئ وغيره دونهم (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أى ويقدمون المهاجرين على أنفسهم فى كل شئ من أسباب المعاش ولو كان فيهم فقر وحاجة الى ما يقدمون به غيرهم حتى ان من كان عنده امرأتان كان ينزل عن احدهما ويرى وجها واحدا منهم روى عن أبى هريرة أن رجلا بات به ضيف ولم يكن عنده الا قوته وقوت صبيانه فقال لامرأته نوحى الضيفة واطفىء السراج وقرى للضيف ما عندك فترأت هذه الآية (ومن يوق شح نفسه) أى ومن يوق بتوفيق الله تعالى حرص نفسه على المال حتى يخالفها فى حب المال وبغض الانفاق (فأولئك هم المفلحون) أى الظافرون بما أرادوا قال ابن زيد من لم يأخذ شيئا منها الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمر الله باعطائه فقد وفى شح نفسه وقرى يوق بالتشديد وشح بكسر الشين (والذين جاؤا من بعدهم) أى من بعد هجرة المهاجرين ومن بعد قوايعان الانصار (يقولون) أى يدعون لهم (ربنا اغفر لنا) ذنوبنا (ولاخواننا) فى الدين (الذين سبقونا بالايمان) وهو جميع من تقدمهم من المسلمين لا خصوص المهاجرين والانصار (ولا تجعل فى قلوبنا غلا) أى حقدًا وقرى غمرا (ل الذين آمنوا) أيا كانوا (ربنا انك رؤوف رحيم) فينبغى للمؤمن ان يذكر السابقين بالدعاء والرحمة فن لم يكن كذلك بل ذكرهم بسوء كان خارجا من جملة أقسام المؤمنين بحسب نص هذه الآية (ألم تر الى الذين نافقوا) وهم عبد الله بن أبى وعبد الله بن نبتل ورفاعة بن زيد فانهم كانوا من الانصار ولكنهم نافقوا فى دينهم (يقولون) فى السر (لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) وهم اليهود من بنى قريظة والنضير فهم مشتركون فى الكفر وفى عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (لئن أخرجتم من المدينة (لنخرجن معكم) ولذهبن فى محبتكم أينما ذهبتم (ولا نطيع فيكم) أى فى شئكم (كم أحدا) يمنعنا من الخروج معكم (أبدا) أى وان طال الزمان وقيل لانعين عليكم أحدا من أهل المدينة (وان قوتلتم) من أى مقاتل كان (لننصرنكم) على عدوكم (والله يشهد انهم لكاذبون) فى تلك المقالات الثلاثة المؤكدة بالايمان الفاجرة (لئن آخر جوا) أى اليهود من المدينة (لا يخرجون) أى المنافقون (معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الامر كذلك وفى هذا دليل على صحة النبوة والعجاز

القرآن حيث أخبر عما سيقع فوق الامر كما أخبر (ولئن نصر وهم ليولن الادبار ثم لا ينصرون) أى ولئن  
خرج المنافقون لقصد نصر اليهود لينهزم من المنافقون ثم لم يسلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم  
أولئك المنافقون الى اليهود لنصرهم لينهزم من اليهود ثم لا ينفعهم نصره المنافقين (لانتم أشد رهبة في  
صدورهم من الله) أى ان خوف المنافقين واليهود في السر من المؤمنين أشد من خوفهم من الله الذى  
يظهرونه للمؤمنين وكانوا يظهر ون لهم خوفا شديدا من الله والمعنى أنهم لا يقدر ون على مقابلتكم لانكم  
أشد رهبة في صدورهم وهم يظهر ون خوفهم من الله (ذلك) أى كون خوفهم من الخلق أشد من  
خوفهم من الخالق (بأنهم قوم لا يفقهون) أى بسبب أنهم قوم لا يعلمون عظمة الله فيخشوه حق خشيته  
(لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة أو من وراء جدر) أى لا يقدر اليهود والمنافقون على مقاتلتكم  
مجتمعين فى موطن الا اذا كانوا فى قرى محصنة بالحنادق والدروب أو الا اذا كان بينكم وبينهم حائط  
وذلك بسبب ان الله ألقى فى قلوبهم الرعب وان نصره الله معكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وجدار بكسر الجيم  
وفتح الدال بالامالة فى جدار كما هو قراءة ابن عمرو وبالصلة فى بينهم بحيث يتولد منها أو كما هو قراءة ابن  
كثير والباقون جدر بضم الجيم والدال (بأسهم بينهم شديد) أى قتالهم فيما بينهم شديدا اذا قاتلوا  
قومهم (تحسبهم جميعا وقلو بهم شتى) أى تحسبهم فى صورتهم مجتمعين على الحجة متفقين على أمر  
واحد والحال أن قلوبهم محتلفة لان كل أحد منهم على مذهب آخر وبينهم عداوة شديدة (ذلك) أى  
تشتت قلوبهم (بأنهم قوم لا يعقلون) أن تشتت قلوبهم عما يوهن قواهم اذ لو عقلوا لاجتمعوا على الحق  
ولم يتفرقوا فى العقائد والمقاصد (كمثل الذين من قبلهم قريما اذ اقوا بال أمرهم) أى صفة بنى قريظة  
فى نقض العهد كصفة الذين من قبلهم بسنتين وهم بنو النضير اذ اقوا عقوبة أمرهم من نقض العهد  
(ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم كمثل الشيطان) أى ومثل المنافقين فى اغرائهم اياهم على القتال  
وخذلانهم كمثل الابيض مع برصيصا العابد فلا يبيض هو صاحب الانبياء والاولياء وهو الذى تصدى  
للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه فى صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فدفعه جبريل الى أقصى  
أرض الهند (اذ قال) أى الشيطان الذى يقال له الابيض (للانسان) أى العابد الذى يقال له  
برصيصا (اكفر) بالله (فلما كفر) بالله خذله و(قال انى برى منك) أى ليس بينى وبينك حجة أصلا  
وقرى أنبارى منكر زوى عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب يقال له برصيصا تعبد فى صومعة له  
سبعين سنة لم يعص الله تعالى فيها طرفة عين وان ابليس أعياه فى أمره الحميل فجمع ذات يوم مرده  
الشياطين فقال الابيض لا بليس أنا كفيك أمره فانطلق فترى الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى  
صومعته برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفصل عن صلاته الا فى كل عشرة أيام مرة ولا يفطر فى كل عشرة  
أيام الامر فاقبل الابيض يصلى فى أصل صومعته برصيصا فلم يلتفت اليه برصيصا أربعين يوما فلما رأى  
برصيصا شدة اجتهاده الابيض فى العبادة قال له ما حاجتك قال حاجتى ان تأذن لى ان أرتفع اليس فأذن له  
فارتفع اليه فى صومعته فأقام حولاً يتعبد فلا يفطر الا فى كل أربعين يوما مرة ولا ينفصل عن صلاته الا كذلك  
فلما حال الحول قال الابيض لبرصيصا ان عندى دعوات أعلمكها تدعوبن فهن خير مما أنت فيه يشفى  
الله تعالى بها المريض ويعافى بها البتلى والمجنون قال برصيصا أنت أكره هذه المنزلة وان أخاف ان يشغلنى  
الناس عن عبادة ربى فلم يزل به الابيض حتى علمه الدعوات ثم انطلق حتى أتى ابليس فقال والله قد  
أهلك الرجل فانطلق الابيض فتمعرض لرجل فجثته ثم جاءه فى صورة رجل مطب فقال لاهله ان

لصاحبكم جنونا أفأعاجله قالوا نعم فقال اني لا أقوى على جنته ولكنه سألهم الى من يدعوا الله تعالى  
 فيعاقبه انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذي اذا دعا به اجيب فانطلقوا به اليه فسألوه الدعاء فدعاه  
 فذهب عنه الشيطان فكان الاييىض بفعل ذلك بالناس ورشدهم الى برصيصا فيدعوا لهم فيعافون ثم تعرض  
 الاييىض ابنت ملك من ملوك بني اسرائيل وكان لها ثلاثة أخوة وكان ملك بني اسرائيل معهم حينئذ فاجاء  
 الاييىض اليهم في صورة رجل مطيب فقال أفأعاجلهما قالوا نعم قال ان الذي عرض لها ما رد لا يطاق ولكنه  
 سألهم الى من يدعوا الله تعالى فيعاقبه اذ اجاءها شيطانها دعاهما حتى تعلموا انها قد عوفيت  
 فتأخذ ونها منة صحيحة قالوا ومن هو قال هو برصيصا فانطلقوا اليه فسألوه ذلك فأبى فبنوا صومعة للصومعة  
 بصومعة برصيصا ووضعوا تلك البنت في صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه اختنا أمانة عندك ثم انصرفوا فلما  
 انقضى برصيصا من صلاته عاين تلك البنت وماهى عليه من الجمال فوقعت في قلبه فجاءها الشيطان فخطبها  
 فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال ويحك واقعها فلم يجده مثلها واستتوب  
 بعد ذلك فلم يرزل الشيطان به حتى واقعها فلم يرزل على ذلك حتى حملت البنت وظهر حملها فقال له الشيطان  
 ويحك برصيصا فهل لك أن تقتلها وترب فقتلها فدفنها ليلاجانب الجبل فجاءه الشيطان وقتئذ فأخذ بطرف  
 ازارها فبقى خارجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته وأقبل على صلاته اذ جاءه اخوته الذين يتعهدونها  
 فلما لم يجدوها قالوا يا برصيصا ما فعلت اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصدمته وانصرفوا  
 فلما أمسوا مكرروا بين جاء الشيطان الى أكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل بأختك كذا وكذا  
 وانه دفنها في موضع كذا وكذا فقال في نفسه هذا حلم من عمل الشيطان فتابع عليه ثلاث ليال فلم يكثر  
 ففعل الشيطان بأوسطهم مثل ذلك فقال مثل قول أكبرهم ولم يخبر بذلك الحلم أحد ففعل بأصغرهم مثل  
 ذلك فقال لأخويه والله لقد رأيته كذا وكذا فقال الاوسط انا والله رأيته مثل ذلك وقال الاكبر انا والله  
 رأيته مثله فانطلقوا الى برصيصا وقالوا له ما فعلت بأختنا فقال ألدس قد علمتكم بحالها فكأنكم قد  
 أنتمتموني فقالوا والله لا نهنم لم واستحيرامنه وانصرفوا فجاءهم الشيطان فقال ويحكم انهم مدفونة في  
 موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خارج من التراب فانطلقوا فرأوا أختهم على مارأوا في النوم فذهبوا  
 الى برصيصا ومعهم غلمانهم بافوس والمساكين فهدموا صومعته برصيصا وأزولوه منها وكنفوه ثم أتوا به الى الملك  
 فأقر على نفسه فأمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتماء الاييىض فقال يا برصيصا أتعرفني قال  
 لا قال أنا صاحبك الذي علمت الدعوات فاستجب لك فلم يرزل الاييىض يعيره قال برصيصا له فكيف أصنع  
 قال تطيعني في خصلة واحدة حتى أنجيت عما أنت فيه من العذاب وآخر جلت من مكانك قال وماهى قال  
 تسجد لي قال أفعل فسجد له فقال يا برصيصا هذا الذي أردت منك قد صارت عاقبة أمرك الى أن كفرت  
 بربك اني برى منك (اني أخاف الله رب العالمين) وقسر أنافع وابن كثير وأبو عمرو ان يفتح الياء  
 (فكان عاقبتهم) أي الشيطان والراهب (أنهما في النار خالدين فيها) وعاقبتهم بالنصب خبر كان  
 مقدم وقرئ شاذ ابارفع وقرأ ابن مسعود خالدا فيهما على انه خبر ان وفي النار لغو (وذلك) أي الخلود في  
 النار (جزاء الظالمين) أي المشركين (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في كل ما تأتون وما ترون  
 (ولتنظر نفوس) برة أو فجرة (ما قدمت لغد) أي ما تريد ان تحصله ليوم القيامة فتفعله (واتقوا الله)  
 باداء الواجبات وترك المعاصي (ان الله خير عما تعملون) من الخير والشر فلا تعملون عملا الا كان  
 جبراً منه تعالى ومسمع فاستحيوا منه تعالى (ولا تكونوا) يامعشر المؤمنين (كالذين نسوا الله) أي

نسوا حق الله كالمنافقين واليهود فان المنافقين تركوا طاعة الله في السر واليهود تركوا طاعة الله في السر والعلانية (فأنساهاهم أنفسهم) أي جعلهم الله ناسين حق أنفسهم حتى لم يعملوا لانفسهم ما ينفعهم عنده تعالى (أولئك هم الفاسقون) أي الكاملون في الفسوق أي الخروج عن دائرة الطاعة (لا يستوى أصحاب النار) الذين نسوا الله تعالى (وأصحاب الجنة) الذين اتقوا الله تعالى لافي الدنيا ولا في الآخرة توب جهنم من الوجوه واحتج بهذه الآية أصحابنا على أن المسلم لا يقتل بالذمى (أصحاب الجنة هم الفائزون) بكل مطلوب الناجون عن كل مكروه (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) أي لوجعنا في الجبل على قساوته عقلا كما جعلنا العقل فيكم ثم أنزلنا عليه هذا القرآن المنظور على فنون القوارع لخشع وتشفق خشية من الله وخوفاً أن لا يؤدي حقه في تعظيم القرآن وأنتم أيها المعترفون بالعجز لا ترغبون في وعده ولا ترهبون من وعيده (وتلك الامثال نضربها للناس) أي نبينهم لهم في القرآن (لعلهم يتفكرون) أي لكي يتأملوا مواضع القرآن فانه لا عذر في ترك التدبر فانه لو خطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لانتادت لمواضعه ولرأيتها ذليلة متشفقة من خشية الله (هو الله الذي لا اله الا هو) وحده (عالم الغيب والشهادة) أي عالم ما غاب عن العباد وما شاهدوه وقال ابن عباس عالم السر والعلانية وقال سهل عالم بالآخرة والدنيا وقيل عالم ما غاب عن اوجود وهو المعدوم في عالم الوجود (هو الرحمن الرحيم) أي هو العاطف على العباد البر والفاجر بالرزق لهم المنعم على المؤمنين خاصة بالمغفرة ودخول الجنة (هو الله الذي لا اله الا هو) أي لا معبود بحق الا هو وحده (الملك) أي المتصرف بالامر والنهي في جميع خلقه (القادر) أي البليغ في النزاهة في الذات والصفات والافعال والاحكام والاسماء قال الحسن أي الذي كثرت بركاته (السلام) أي الذي لا يطرأ عليه شيء من العيوب في الزمان المستقبل (المؤمن) أي واهب الامن (المهيمن) أي الحافظ لكل شيء (العزيز) أي الذي لا يوجب له نظير أو الغالب (الجبار) أي الملك العظيم كما قاله ابن عباس أو مصلح احوال العباد أو الذي يقهرهم على ما أراد (المتكبر) ربو بيته كما قاله ابن عباس أو المتعظم عن كل سوء كما قاله قتادة أو الذي تعظم عن ظلم العباد (سبحان الله عما يشركون) أي تنزيهه تعالى عما يشركونه (هو الله الخالق) أي المقدر لما يوجده فيرجع الى تعلق الارادة التخييري القديم (البارئ) أي المبرز للاعيان من العدم الى الوجود فيرجع لتأثير القدرة الحادثة في خصوص الاعيان (المصور) أي مصورا الاشياء على هيئات مختلفة مما يريد تعالى فالتصوير آخر التقدير أولا والبر بينهما وقرأ علي بن أبي طالب والحسن بفتح الواو وبالنصب مفعول للبارئ (له الاسماء الحسنى) أي له تعالى الاسماء الدالة على معاني الصفات الحسنة (يسبح له ما في السموات والارض) أي ينطق ما فيها بما تنزهه تعالى عن جميع النقائص تنزها ظاهرا (وهو العزيز الحكيم) الجامع للكمالات كافة فانها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم

﴿سورة المجتنة وتسمى سورة براءة المعثرة والفاخرة مدنية ثلاث

عشرة آية وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة وألف

وخمسمائة وعشرة أحرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى). في الدين (وعدمكم) في القتل وهم كفار مكة

(أولياءه تلقون اليهم بالمودة) أى توصلون المودة بينكم وبينهم روى ان حاطب بن أبى بلتعة كتب الى أهل مكة كتاباً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يغزوكم فخذوا حذركم ثم أرسله مع سارة مولاة أبى عمرو ابن صبيح فأتاها حاطب وأعطاهما عشرة دنانير وكساها رداً واستحملكها ذلك الكتاب الى أهل مكة فخرجت سارة فأطلع الله رسوله على ذلك فبعث علياً وعماراً وطهمة والزبير والمقداد وأبا مرثد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ موضع بينه وبين المدينة اثنا عشر ميلاً فان فيها طاعينة معها كتاب حاطب الى أهل مكة فخذوها منها واتركوها فان أبت فأضربوا عنقه فادركوها ثم وسألوها عن ذلك فأنكرت وحلفت ما معها كتاب فسل على سيفه وقال والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجته من عقاص شعرها فخلوا أسبيلها فحازوا الكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطباً وقال له هل تعرف هذا الكتاب قال نعم قال ما حملك على هذا قال انى بركة أهلا ولا فأردت ان أتقرب منهم وقد علمت ان الله تعالى ينزل بأسه عليهم وان كتابى لا يغنى عنهم شيئاً وان الله ناصر لعلهم فصدقه وقبل عذره فقال عمر دعنى يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شهد بدرًا وما يدريك يا عمر لعل الله تعالى اطاع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينها عمر وقال الله ورسوله أعلم فنزلت هذه الآية وروى ان سارة عاشت الى خلافة عمر وأسلمت وحسن اسلامها (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) أى رحالهم انهم كفروا بما جاءكم من الدين الحق وقرى لما جاءكم أى كفروا لاجل ما جاءكم من الرسول والقرآن أى جعلوا ما هو سبب الايمان سبباً للكفر (يخرجون الرسول واياكم) من مكة الى المدينة (أن تؤمنوا بالله ربكم) وهذا تعليل للاخراج أى يخرجوكم لايمانكم بالله (ان كنتم خرجتم) من مكة الى المدينة (جهاداً في سبيلى وابتغاء مرضاتى) وهذا شرط ببلات تخذوا أى لاتتولوا أعدائى ان كنتم أوليائى (تسرون اليهم بالمودة) أى بالنصيحة وهذه الجملة بدل من تلقون اليهم بدل بعض لان القاء المحبة يكون سرا وجهراً (وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم) أى والحال انى أعلم منكم بما أخفيتم فى صدوركم وما أظهرتم بالسنتكم فأى فائدة لكم فى استمرار النصيحة وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سيمان فى على (ومن يفعله منكم نهدضل سواء السبيل) أى ومن يفعله استمرار النصيحة للكفار فقد أخطأ طريق الصواب هذا كله معاتبه لحاطب وهذا يدل على فضله وصدق ايمانه فان المعاتبه لا يكون الا من يحب لحبيب كما قال القائل من الوافر

اذا ذهب العتاب فليس ود \* ويبقى الود ما بقى العتاب

(ان يتفقوكم بكونوا لكم أعداء) أى ان يغلب عليكم أهل مكة يظهر وامانى قلوبهم من غاية العداوة (ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) أى يدعوا اليكم أيديهم بالضرب والقتل والسنتهم بالشتم والطعن (وودوا لوتكفرون) أى وتغنوا كفركم بعد ايمانكم حينئذ لا ينفعكم القاء المودة اليهم (لن تنفعكم أرحامكم) أى قراباتكم (ولأولادكم) الذين تتقربون الى المشركين لاجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) والظرف ان علق يفصل فالوقوف على أولادكم وقوف ببيان أو وقف تام عند أبى حاتم والوقوف على بينكم تام وان علق بتنفعكم فالوقوف على يوم القيامة وهو وقف صالح وقرأ ابن عامر يفصل بضم الباء وفتح الفاء وتشديد الصاد مع تحسها و نائب الفاعل ظرف مبني على التفعيض وحرزة والكسائى كذلك الا انهما يكسران الصاد أى يفرق الله بينكم وبين أقاربكم وأولادكم فيدخل أهل الايمان الجنة وأهل الكفر النار وعاصم يفتح الباء وسكون الفاء وكسر الصاد والباقون وهم بافع

وابن كثير وأبو عمر وبضم الياء وسكون الفاء وفتح الصاد وروى أن ابن كثير قرأ أيضا بالبناء للفعول كعاصم وقرئ تفصل ونفصل بالنون (والله عاتعون بصير) فيجازيكم عليه ولم يقل تعالى خبير مع أنه أبلغ في العلم لأن البصير أظهر من خبير في العلم لأنه تعالى يجعل عملهم كالحسوس بحس البصر (قد كانت لكم أسوة حسنة) أي قدوة حسنة (في إبراهيم) أي في جميع أحواله من قول وفعل (والذين معه) من أصحابه المؤمنين وقرأ عاصم أسوة بضم الههزة في الموضعين والباقيون بكسرها (اذقوا) بدل اشتمال من إبراهيم والذين معه (لقومهم) أي لقرايتهم الكفار مع أنهم أكثر من عدوكم وأقوى وقد كان من آمن بإبراهيم أقل منكم وأضعف (انابرأ منكم وعما تعبدون من دون الله) أي أنا متبرؤن من قرايتكم أيانا ومن معبودكم من الاوثان (كفرنا بكم) أي أنكرونا دينكم فـ لا نعتد بشأنكم وبأهتكم (وبدا يبينناو بينكم العداوة) أي ظهر بيننا وبينكم العداوة وهي المباشرة في الأفعال (والبغضاء) وهي المباشرة بالقلوب (أبدا) أي على الدوام (حتى تؤمنوا بالله وحده) وتركو الشرك فتقلب العداوة حينئذ ولاية والبغضاء محبة أمر الله تعالى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتدوا بسيدنا إبراهيم ومن معه من الانبياء والاولياء (الاقول إبراهيم لا يسهل استغفرن لك) أي فليس لكم الاقتداء بإبراهيم في ذلك لأنه اغما استغفر لا يسهل موعده وعدها لا يسهل لأنه ظن أنه أسلم فلما مات على الكفر تبرأ منه وأنتم لا تظنون اسلام الكفار الذين اتخذتموهم اولياء (وما أملك لك من الله من شيء) وهذا حال من فاعل لا يستغفرن أي لا استغفرن لك والحال اني لا أدفع عنك شيئا من عذاب الله ان أشركت به أي وما على الابدل الوسع في الاستغفار فوعده الاستغفار رجاء الاسلام وقال ابن عباس كان من دعا إبراهيم وأصحابه (ربنا على سؤكنا) أي في جميع أمورنا (واليك أنبنا) أي رجعنا بالتوبة عن المعصية وأقمنا الى طاعتك (واليك المصير) اذا المصير ليس الا الى حضرتك (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أي مفتونين بهم قال ابن عباس لا تسلط علينا أعداءنا فيظنوا أنهم على الحق وقال مجاهد لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما أصابهم ذلك (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) أي أنت الذي يعجب في ملائكتك الحكيم في صنعك (لقد كان لكم) يا أمة محمد (فيهم) أي في إبراهيم والذين معه (أسوة حسنة) قال ابن عباس كانوا يغيضون من خالف الله ويحبون من أحب الله وهذا هو الحث على الاثناس بإبراهيم وقومه (لمن كان ير جوا لله واليوم الآخر) أي لمن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة وقوله لمن الخ بدل من لكم بدل بعض من كل (ومن يتول) أي يعرض عن الاثناس بهم ويعل الى مودة الكفار (فان الله هو الغني) عنه وعن سائر خلقه (الحديد) أي المحمود في فعله قال مقاتل لما أمر الله تعالى المؤمنين بـ عداوة الكفار شددوا في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقاربهم فانزل الله تعالى قوله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أي من كفار مكة (مودة) أي صلة بمخالطتهم مع أهل الاسلام (والله قدير) أي مبالغ في القدرة فيقدر على تسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) بهم اذا تلوا أو أسلموا ورجعوا الى حضرة الله تعالى فترج النبي صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة أم حبيبة بنت أبي سفيان فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان واسترخت شكيته في العداوة وكانت هي قد أسأت وهاجرت مع زوجه عبيد الله بن جحش الى الحبشة فتنصر وراودها على النصرانية فأبى وصبرت على دينها وماتت زوجه فافهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخجاشي فخطبها عليه وساق عنه اليها زعمائة دينار وبلغ ذلك أباها فقال ذلك الفصل

لا يفتح أنفه والمراد بقوله تعالى الذين عاديتهم منهم نفر من قريش آمنوا بعد فتح مكة منهم أبو سفيان بن حرب وأبو سفيان بن الحرث والحرب بن هشام وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) أي لأجل دينكم (ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أي تصلوهم وهو بدل من الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا اليهم) أي تقضوا اليهم بالصلة وغيرها (إن الله يحب المقسطين) أي أهل البر والتواصل عن عبد الله بن الزبير أن هذه الآية نزلت في أسماء بنت أبي بكر فإن أمها قملة بنت عبد العزى وهى مشركه قدمت عليها بما دأب فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فنزلت هذه الآية فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وقيل نزلت في خزاعة قوم هلال ابن عويمر وخزيمه وبذيل فأنهم صالحوا النبي قبل عام الحديبية على أن لا يقاتلوهم ولا يخرجوهم من مكة ولا يعينوا أحدا على إخراجه وقيل نزلت في قوم من بني هاشم أخرجوا يوم بدر كرها وهذه الآية تدل على حواز الاحسان بين المشركين والمسلمين وإن كانت المناصرة مقطعة (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) أي لأجل دينكم (وأخرجوكم من دياركم) وهم عتاة أهل مكة (وظاهروا على إخراجكم) أي عاونوا عليه من سائر أهل مكة (أن قولهم) أي أن تناصروهم وهذا يدل اشتغالهم من الذين قاتلوكم (ومن يتوهم) أي ومن يحبه ومن ناصرهم (فأولئك هم الظالمون) لأنفسهم بأقبالها للعذاب لوضعهم المحبة في موضع العداوة (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات) أي المقررات بالله (مهاجرات) من مكة من بين الكفار (فامتنعوهن) أي فاحتبروهن بما يغلب على ظنكم بالتحليف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للممتحنة بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من مبعض زوج بالله ما خرجت رغبة من أرض الى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الاحبائه ولرسوله (الله أعلم بما كنن) أي بضميمة ايمانهن فان ذلك مما تفرده الله بعلمه (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار) أي فان ظنتموهن بعد الامتحان مؤمنات بالعتائم فلا تردوهن الى أزواجهن المشركين (لاهن حل لهن) أي ليست المؤمنات حلالا لأزواجهن الكفار وهذا بيان لزوال النكاح الاول (ولا لهم يحلون لهن) أي وليس الكفار حلالا للمؤمنات وهذا بيان لامتناع النكاح الجديد (وأتوهن ما أنفقوا) أي وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهوره ان المهر في نظر أصل العشرة ودوامها وقد فترتها المهاجرة فلا يجمع على الرجل خسارتان الزوجية والمالية وذلك ان الصلح عام الحديبية كان على أن من جاءكم من أهل مكة يرد اليهم ومن أتى مكة منهم لم يرد اليكم وكتبوا بذلك العهد كتابا وختموه بخاتم سبيعة بنت الحرث الاسلمية ومعلقة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها مسافرا فخرجت لم تحف فنزلت هذه الآية لبيان أن الشرط انما كان في الرجال دون النساء فاستخلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفت فأعطى زوجها ما أنفق ثم تزوجها بمهر رضى الله عنه وأخرج الطبراني عن عبد الله أن هذه الآية نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وعن الزهري كانت هربت من زوجها عمر بن العاص ومعها اخوها عامرة والوليد فبسطها رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد أخوها وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب أنها نزلت في أمية بنت بشر امرأة أبي حسان بن الدحاحة وعن مقاتل أنها نزلت في سبيعة امرأة صفي بن الوهاب (ولا جناح عليكم) يا معشر المؤمنين (أن تنكحوهن) بعد الاستبراء (إذا آتيتوهن أجورهن) أي إذا التزمتن مهورهن فالمهر المدفوع للكفار لا يفوم مقام المهر الذي يجب على المسلم إذا



تزوجهن اذ المهر أجز البضع قال ابن عباس امرأة أسلمت وزوجها كافر فقد انقطع ما بينهما وبين  
 زوجها من عصمة ولا عدة عليهما من زوجها الكافر وجاز لها ان تزوج اذا استبرأت (ولا تمسكوا  
 بعصم الكوافر) أى لا تأخذوا بعقد الكافرات غير أهل الكتاب قال ابن عباس امرأة كفرت بالله  
 فقد انقطع ما بينهما وبين زوجها المؤمن من العصمة وقرئ في السبعة تمسكوا بضم التاء وسكون الميم وفتح  
 الميم وتشديد السين وقرئ تمسكوا بفتح التاء والميم وتشديد السين (واسألوأما أنفقتم) أى اطلبوا أيها  
 المؤمنون من أهل مكة ما أنفقتم على أزواجكم من مهورهن أن دخلن في دينهم (وليسألوأما أنفقوا)  
 أى وليطلبوا منكم ما أنفقوا على أزواجهم من المهور أن دخلن في دينكم (ذلكم حكم الله يحكم بينكم  
 والله عليم حكيم) روى انه لما نزلت هذه الآية أدى المؤمنون مهورا المؤمنين المهاجرات الى أزواجهن  
 المشركين وأبى المشركون ان يؤدوا شيئا من مهور الكوافر الى أزواجهن المسلمين فنزل قوله تعالى (وان  
 فاتكم شئ من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهن فأتوا الذين ذهبت أزواجهن مثل ما أنفقوا) أى وان أنفقت  
 منكم أحدا من أزواجكم ورجعه الى الكفار الذين ليس بينكم وبينهم عهد فغفتم من العدو فاعطوا  
 الذين ذهبت أزواجهم الى الكفار من الغنمة قبل الخمس مثل ما أنفقوا عليهم من مهر المهاجرة التي  
 تزوجتموها ولا تعطوهن زوجها الكافر (وانقوالله الذي أنتم به مؤمنون) وجميع من أرادت من نساء  
 المؤمنين ست نسوة أخت أم سلمة وفاطمة بنت أبي أمية وأم كلثوم بنت جبرول وهما تحت عمر بن الخطاب أم  
 الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عباد بن شداد العمري وبر وع بنت عقبة كانت تحت شمانس بن  
 عثمان من بني مخزوم وعبد بن عبد العزيز كانت تحت عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل كانت تحت  
 هاشم بن العاص فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهر نسائهم من الغنمة (يا أيها النبي اذا جاءك  
 المؤمنات) أى نساء أهل مكة بعد فتح مكة (بيبايعنك) أى قاصدات للشارطة (على ان لا يشركن  
 بالله شيئا) من الاشرار (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) وقرئ ولا يقتلن بتشديد التاء  
 (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط المولود من الزنا فتقول زوجها هو  
 ولدى منك كنى عن هذا بالبهتان المفتري بين يديها ورجلها الذي تحمله فيه بين يديها وخرجه  
 بين رجليها (ولا يعصينك في معروف) أى فيما تأمرهن به من معروف وهو ما عرف حسنه من جهة  
 الشرع وهذا تنبيه على نفي جواز طاعة مخلوق في معصية الخالق وذلك كترك النوح وجز الشعر ونقسه  
 وحلق الرأس وخمش الوجه وشق الجيوب وغزيب الثياب وان لا يخلون مع رجل غير محرم وان لا يسافرن  
 مع غير ذي محرم (فبايعهن) أى فشارطن علي ذلك (واستغفرن الله) فيما سلف منهن في  
 الجاهلية (ان الله غفور رحيم) أى مبالغ في المغفرة والرحمة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ  
 من بيعه الرجال يوم فتح مكة جلس على الصفا ومعه عمر أسفل منه فجعل يبايع النساء وكانت جملة من اذ  
 ذلك أربع مائة وسبع وخمسين امرأة ولم يضاف في البيعة امرأة وانما يبايعهن بالكلام وقيل كالنبي صلى  
 الله عليه وسلم اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه فغمس أيديهن فيه وكانت هند بنت عتبة  
 امرأة أبي سفيان متعفة متذكرة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لصنعت  
 بحمزة يوم أحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبايعكن على ان لا تشركن بالله شيئا فرفعت هند رأسها  
 وقالت لقد عبدنا الاصنام وانك لتأخذ علينا أمرا أرى نالك أخذته على الرجال تبايع الرجال على  
 الاسلام والجهاد فقط ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا تسرقن قالت هندن أباي سفيان رجل شحيح

وانى أصبت من ماله هنة فما أدري أتخل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شئ وفيها مضى وفيما غبر فهو  
 لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لم تدبنت عتبة قالت نعم فاعف عما  
 سلف يا نبي الله عفا الله عنك فلما قال لا ترتين فعالت أو ترثي الحرة فلما قال ولا تقتلن أولادهن قالت  
 ربينا هم صفار وقتلتموهن كما راوكان انهم اخنظلة قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فلما قال ولا يأتين بهتان الخ قالت والله ان البهتان لقيبح وماتا منانا لا بالرشد ومكارم  
 الاخلاق ولما قال ولا تعصيني في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا ان نعصيك في  
 شئ فافقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) أى  
 لا تحبوا اليهود فانهم قوم غضب الله عليهم روى ان جمعا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار  
 المسلمين لحاجتهم اليهم من اصابة ثمارهم فنهوا عن ذلك بهذه الآية (قد يسئوا من الآخرة) أى قد حرموا  
 من ثواب الآخرة (كما ينس السكفار من أصحاب القبور) أى كما حرم من ذلك الذين ماتوا منهم وقال  
 أبو اسحق ينس اليهود الذين عادوا النبي صلى الله عليه وسلم كما ينس السكفار الذين لا يؤمنون بالبعث  
 من موتاهم

\* (سورة الصف مدنية أربعة عشر آية مائتان واحد عشر وعشرون كلمة  
 وتسعمائة وستة وعشرون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه ما في السموات وما في الارض) أى شهد له تعالى بالربوبية والوحدانية  
 وغيرهما من الصفات السنية جميع ما في السموات والارض (وهو العزيز) أى الذى يغلب على غيره  
 (الحكيم) أى الذى يضع الاشياء في أئقن مواضعها (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) روى  
 ان المسلمين قالوا لعلمنا أحب الاعمال الى الله تعالى لبدلنا فيه أموالنا وأنفسنا فلم ينزل الجهاد كرهوه  
 فنزلت هذه الآية أى لم تعدون ما لا تفنون وقيل انها زات فيمن يتمدح كاذبا حيث كان الرجل يقول قتل  
 ولم يقتل وطعنت ولم يطعن وهذا أى لم تتكلمون بما لا تفعلون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون)  
 قال الزجاج أى كبر قولكم ما لا تفعلون بغضا عند الله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) أى في  
 طاعته تعالى (صفا) في القتال قرأ زيد بن علي يقاتلون بفتح التاء وقرئ يقاتلون أى يصفون وصفا حال  
 من فاعل يقاتلون أى صافين أنفسهم أو مصغوفين (كانهم بنيان مرصوص) أى مشبهين ببنيان ألصق  
 بعضه على بعض حتى صار شيا واحدا (واذقا موسى لقومه) أى واذا كرهوا ولا المعرضين عن القتال  
 وقت قول موسى لبني اسرائيل يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم  
 فتمتقلوا خاسرين فلم يمتثلوا بأمره (يا قوم لم تؤذوني) أى بالخائفة فيمأمر تكلم به (وقد تعلمون أني  
 رسول الله اليكم) لا رشدكم الى خير الدنيا والآخرة وقضية علمكم بذلك موجبة للتعظيم والمسايرة الى  
 الطاعة (فلما زاغوا ازاع الله قلوبهم) أى لما مالوا عن الحق وكذبوا موسى زاد الله زيغ قلوبهم حتى  
 صرفها عن قبول الحق وقال مقاتل أى لماعدلوا عن الحق بأبدانهم أمال الله قلوبهم عن الحق جزاء ما عملوا  
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى لا يهدي من سبق في علمه تعالى انه خارج عن منهاج الحق مصر على  
 الغواية (واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي) أى مصدقا  
 لما قبل (من التوراة) ومن كتب الله ومن أنبيائه جميعا (ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) قرأ

نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بفتح الياء على الأصل وهو الاختيار عند الخليل وسيبويه في كل  
 موضع تذهب فيه الياء لالتقاء ساكنين والباقيون بالسكون وهو حذف الياء من اللفظ لالتقاء الساكنين  
 وهما الياء والسين كما قاله المبرد وأبو علي (فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين) أي فلما جاءهم عيسى  
 بنى إسرائيل بالمعجزات الظاهرة قالوا هذا المأثني به محزون وقرأ حمزة والكسائي ساحر بفتح السين مع  
 الالف ويقال فلما جاءهم أحد بالتي تبين أن الذي أتى به إنما أتى به من عند الله قالوا هذا الآتي بالبينات  
 ساحرين (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يهدي إلى الإسلام) أي أي الناس أشد ظلاما  
 من يدعو ربه على لسان نبيه إلى الإسلام الذي فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على  
 الله من نسبة الولد إليه ووصف أنبيائه بالسحرة (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يؤمنهم الله للطاعة  
 عقوبة لهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) أي يريدون رد رسالة الرسول ليضطلوا دين الله  
 بقولهم إن الرسول ساحر وليضطلوا كتاب الله بقولهم إنه سحر (والله متم نوره) بالإضافة وتركه أي والله  
 متم نوره إلى قيامته بنشره في الآفاق (ولو كره الكافرون) أي ولو كره المشركون واليهود والنصارى  
 اتسام النور وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحي أربعين يوما فقال كعب بن  
 الأشرف يامعشر اليهود أنبشروا فقد أطفأ الله نور محمد فبما كان ينزل عليه وما كان ليتم أمره فخرن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية واتصل الوحي بعدها (هو الذي أرسل رسوله) وقرئ  
 نبيه أي محمد صلى الله عليه وسلم (بالحديث) أي بالقرآن (ودين الحق ليظهره على الدين كله) أي  
 ليعلمه على جميع الأديان المخالفة له (ولو كره المشركون) أعلاها عليها (يا أيها الذين آمنوا هل  
 أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) وهي التجارة بين أهل الأيمان وحضرة الله تعالى وقرأ ابن عامر  
 بفتح النون وتشديد الجيم قال مقاتل زلت هذه الآية في عثمان بن مظعون وذلك أن قال رسول الله لو  
 أدنيت لي فطلعت خولة وترهبت واختصيت وحرمت اللحم ولا أنام الليل أبدا ولا أفطر نهارا أبدا فقال صلى  
 الله عليه وسلم إن من سنتي النكاح ولا رهبانية في الإسلام أغار بهانية أمتي الجهاد في سبيل الله  
 وخصاء أمتي الصوم ولا تحرموا طبيعات ما أحل الله لكم ومن سنتي أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن  
 سنتي فليس مني فقال عثمان والله لو ددت بأرسول الله أن أعلم أي التجارات أحب إلى الله فأتجرب فيها  
 فزلت (تؤمنون بالله ورسوله) وهذا استغناء كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تعالى تؤمنون أي  
 تؤمنون على الأيمان (وتجاهدون في سبيل الله) أي في طاعته (بأموالكم وأنفسكم) أي بنفقة  
 أموالكم وبخروج أنفسكم والجهاد بعد هذين الوجهين ثلاثة جهاد فيما بينه وبين نفسه وهو قهر النفس  
 ومنعها عن اللذات والشهوات وجهاد فيما بينه وبين الخلق وهو أن يدع الطمع منهم ويشفق عليهم  
 ويرحمهم وجهاد فيما بينه وبين الدنيا وهو أن يتخذها زاد المعادة فيكون الجهاد على خمسة أوجه وقرئ  
 آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وقرئ تؤمنوا وتجاهدوا على اضهار لام الامر (ذالكم) أي الذي أمرتم به  
 من الأيمان والجهاد (خير لكم) من أن تتبعوا أهواءكم (إن كنتم تعلمون) أي إن كنتم  
 تفتقرون بما علمتم فهو خير لكم (يعفركم ذنوبكم) وهذا جواب قوله تؤمنون الخ ما فيه معنى الامر  
 وهو بمنزلة الثمن الذي يدفعه المشتري وقوله يعفركم الخ بمنزلة المبيع الذي يأخذه المشتري من البائع  
 في مقابلة الثمن المدفوع له (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن)  
 وهي قصبة الجنان والمساكن الطيبة قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء

في كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون مريرا في كل مرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفة وصيفة فيعطى الله تعالى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله (ذلك) أي الجزء الذي هو المغفرة وادخال الجنات (الفوز العظيم) أي الذي لا فوز وراءه (وأخرى) وهو ما سرفوع أي ولكم تجارة أخرى في العاجل مع ثواب الآجل أو منصوب بفعل مضر ما من نوع الاشتغال أي وتحبون خصلة أخرى في الدنيا مع ثواب الآخرة أو من نوع معطوف على الجوابين أي ويعطىكم نعمة أخرى أو مخفوض عطف على تجارة (تحبونها) أي تشتهون أن تكون لكم (نصر من الله) بمعمد على كفار قريش (وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة وقزى نصر من الله وفتح قريبا وقوله نصر من الله الخ مفسر لاخرى وهو ربح للتجارة (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لانه في معنى الامر كأنه قيل آمنوا واجاهدوا يفتحكم الله وينصركم وبشر المؤمنين يا رسول الله بذلك (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله) قرأنا نافع وابن كثير وأبوهرم وأنصارا منونا والله جارا وبجروا والباقيون أنصارا لله مضافا للجملة وقرأ ابن مسعود كونوا أنتم أنصارا لله (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصارا لله) والنشيبه باعتبار المعنى أي كونوا أنصارا لله كما كان الحواريون أنصاره حين قال لهم عيسى من أنصارى الى الله أي من أعوانى مع الله على أعدائه أو المعنى قل لهم كونوا أنصارا لله كما قال عيسى لأصفيائه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا (فأمنت طائفة من بني اسرائيل) بعيسى بن مريم (وكفرت طائفة) وهم الذين أضلهم بواس أي لما رفع عيسى الى السماء تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان عيسى الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه اليه وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله فرفعه اليه فأقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان على الفرقة المؤمنة حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الفرقة الكافرة فذلك قوله تعالى (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم) أي فأغنا الذين لم يخالفوا دين عيسى على الذين خالفوه (فأصبحوا ظاهرين) أي فصاروا غالبين على أهل الأديان بالحجة

\* (سورة الجمعة مدنية احدى عشرة آية ومائة وعشرون كلمة وسبع مائة

وثمانية وأربعون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله) أي يذكر الله بالتنزيه (ما في السموات وما في الارض) أي ما في جهة العلو والسفل من الخلق (الملك) فكلمهم تحت تصرفه وفي قبضة قدرته (الفدوس) أي المنزه عما يخطر ببال أوليائه كانه ل عن الغزالي وقيل أي المبارك أو الطاهر بلا ولد ولا شريك (العزیز) أي الغالب في ملكه بالنعمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أي الذي يضع الاشياء مواضعها وقد قرئت هذه الصفات الاربع بالرفع على المدح (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم) أي هو الذي أرسل الى العرب رسولا من جملتهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فهو من جنسهم قال ابن عباس المراد بالاميين الذين ليس لهم كتاب ولا نبي بعث فيهم (يتلوا عليهم آياته) التي تبين رسالته وتظهر نبوته مع كونه أميا مثلهم لم يعتمد منه قراءة ولا تعلم وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي وتكون حاله مشابهة لحال أمته الذين بعث فيهم (ويزكيهم) أي يطهرهم من خبث الشرك وخبث

الاقوال والافعال (ويعلمهم الكتاب) أى آيات القرآن (والحكمة) أى وجه التمسك بها وقيل الكتاب هو الآيات نصا والحكمة ما أودع فيها من المعاني (وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) أى والحال انهم كانوا من قبل محي محمد اليهم بالقرآن لفي ضلال ظاهرا لانهم كانوا عبيدة الاصنام (وأخري منهم لما يلحقوا بهم) وأخري معطوف على الاميين ولما يلحقوا صفة لأخري أى وبعثه الى غير العرب من أى طائفة كانت لم يلحقوا بالعرب الاول وهم كل من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ويجوز ان يكون معطوفا على الضمير المنصوب في ويعلمهم أى ويعلم أخري من الاميين لم يلحقوا بهم وهم كل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله معلمهم بالقوة أى في المعنى والحكم لانه أصل الخير والفضل (وهو العزيز الحكيم) حيث جعل في كل واحد من البشر اثر الفقر اليه وجعل في كل مخلوق ما يشهد بوجدانيته (ذلك) أى تفضيل رسول الله على غيره والحق أبناء العجم الذين آمنوا بقريش شاهدوا الرسول في درجة الفضل (فضل الله) وهو ما لم يكن مستحقا (يوثيه من يشاء) وهم رسول الله والاميون والآخرون (والله ذو الفضل العظيم) على جميع خلقه في الدنيا بتعليم الكتاب والحكمة وفي الآخرة بتفخيم الجزاء على الاعمال (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا) أى صفة الذين أمروا بان يعملوا بما في التوراة ثم لم يعملوا بما أمروا فيها كصفة الحمار يحمل كتبنا كبارا في عدم انتفاعه بها وقال أهل المعاني هذا المثل مثل من يفهم معاني القرآن ولم يعمل به وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أى بئس صفة القوم الذين كذبوا بالتوراة حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم بتكذيب الانبياء (قل يا أيها الذين هادوا) أى الذين تهودوا وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه (ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس فتمتوا الموت) أى ان قلتم انكم أحباؤه من دون محمد وأحباؤه فتمتوا من الله ان يمتكم وينقلكم من ريعان دار البلية الى دار الكرامة التي أعدها الله لأحباؤه وقوله تعالى فتمتوا الموت جواب الشرط والعامية بضم الواو وقرأ ابن السميقيع وابن يعمر وابن أبي اسحق بكسرهما وقرأ ابن السميقيع أيضا بفتحها للتخفيف (ان كنتم صادقين) في زعمكم فتمتوا الموت فان من أيقن بانه من أهل الجنة أحب ان يتخلص اليها وطريقها الموت (ولا يغنوناه أبدا بما قدمت أيديهم) أى ويأبون التمسك للموت بسبب ما هموا من الكفر وتحريف الآيات الموجب لدخول النار (والله عليم بالظالمين) أى بظلم الظالمين من تحريف الآيات وعنادهم لها (قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم) أى ان الموت الذي تخافون من ان تتموه بلسانكم بسبب ما قد تموه من تحريف الآيات وغير ملاقيكم البتة والفاء في فانه لتضمن الاعمى معنى الشرط باعتبار الوصف وقرأ زيد بن علي انه بدون فاء وفي قراءة ابن مسعود تفرون منه ملاقيكم من غير فانه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) فانه تعالى عالم بما غيبت عن الخلق من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وبما أمرتم في أنفسكم من تكذيبكم رسالته (فينبئكم بما كنتم تعملون) اما هيأنا مقرنا بلقا انكم يوم القيامة أو بالجزء ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر (يا أيها الذين آمنوا اذ نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) أى اذ نودى لوقت الصلاة من يوم الجمعة فاذهبوا الى الخطبة والصلاة (وذروا البيع) أى اتركوا المعاملة (ذلكم) أى الذهاب الى ذكر الله وترك المعاملة (خير لاكم) في الآخرة من التكسب في ذلك الوقت (ان كنتم تعملون) أى ان كنتم أهل العلم فانتم ترون ذلك خيرا (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا

من فضل الله) أي إذا أدت الصلاة فأخرجوا من المسجد أن شتم لاقامة مصالحكم واطلبوا الرزق ان شتم فلهذه رخصة بعد النهي بقوله تعالى وذروا البيع وعن عمار بن مالك أنه كان إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد قال اللهم أجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فأرزقني من فضلك وأنت خير الرازقين (واذكروا الله كثيرا) على كل حال بالقلب واللسان قال مجاهد لا يكون من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكره قائما وقاعدا ومضطجعا وعن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتيت السوق فقولوا لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فان من قالها كتب الله له ألف ألف حسنة وحط عنه ألف ألف خطيئة ورفع له ألف ألف درجة (عليكم فطنون) أي كني تغوزوا بخير الدارين أي لما جعل يوم الجمعة يوم شكري واطهار سرور وتعظيم نعمة احتج فيه إلى الاجتماع الذي به تقع شهرته فجمعت الجماعات له واحتج فيه إلى الخطبة تدكيرا بالنعمة وهي ما أنعم الله تعالى به عليهم من نعمة الوجود والعقل وغير ذلك مما لا يحصى ولما كان مدار التعظيم انما هو على الصلاة جعلت الصلاة لهذا اليوم وسط النهار ليتم الاجتماع ولم تجز هذه الصلاة الا في مسجد واحد ليكون ادعى إلى الاجتماع (واذا راوا تجارة أولوها) وهو الطبل أي واذا سمعوا صوتا يدل على قدوم التجارة (انفضوا اليها) أي تفرقوا إلى التجارة وقرئ اليهما (وتركوك قائما) على المنبر تخطب قال مقاتل ان دحية بن خليفة الكلبي قبل ان يسلم أقبل بتجارة من الشام وكان معه من أنواع التجارة وكان يتلقاه أهل المدينة بالطبل والصفق وكان ذلك في يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج الناس اليه وترك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق الا اثنا عشر رجلا أو أقل كثمانية أو أكثر كاربعة فقال صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لموت لهم التجارة وزلت هذه الآية وكان من الذين معه أبو بكر وعمر قال قتادة فعلموا ذلك ثلاث مرات وقال مقاتل بن حبان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعبد ينال من الناس لقدم دحية بتجارة وظنوا أنه ليس في ترك الخطبة شيء من الاثم أنزل الله تعالى هذه الآية فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة وأخر الصلاة (قل) يا أشرف الخلق لأومنين زجر لهم عن العود لمثل ذلك الفعل (ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة) أي ما عند الله من ثواب الثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من لذة لهوكم وفائدة تجارتكم (والله خير الرازقين) أي أفضل المعطين فنه اطلبوا الرزق

(سورة المنافقون مدنية احدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة

وستة وسبعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم إذا جاءك المنافقون) أي إذا حضر مجلسك منافقوا أهل المدينة عبد الله ابن أبي ومعتب بن قشير وجدة بن قيس وكلوا بنى عم (قالوا نشهد أنك لرسول الله) وقولهم نشهد نبي للنفاق عن أنفسهم روى زيد بن أرقم قال كنت مع عبي فسمعت عبد الله بن أبي بن سائل يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لمن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل فذكرت ذلك لعبي فذكر ذلك عبي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسولا إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فأصابني هم لم يصبني مثله فخلصت في بيتي فأنزل الله عز وجل إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله إلى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من

عند رسول الله حتى ينفضوا الى قوله ليخرجن الاعز منها الاذل فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم قال ان الله قد صدقك (والله يعلم انك لرسوله) سواء أشهد المنافقون بذلك أم لا وهذه جملة معترضة بين  
قولهم نشهد انك لرسول الله وبين قوله تعالى والله يشهد الخ لا ماطة توهم توجه التكذيب الى منطق  
كلامهم (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) في اخبارهم عن أنفسهم انهم يشهدون فان ضمير  
قلوبهم على غير تلك الشهادة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) أى سترتهم اخافوا على أنفسهم  
من القتل وقرأ الحسن بكسر همزة أيمانهم (فصدوا عن سبيل الله) أى اعرضوا بأنفسهم عن طاعة  
الله تعالى وطاعة رسوله وقيل منعوا الضعفة عن اتباع رسول الله في السروع عن الاتفاق في سبيل الله  
انهم ساء ما كانوا يعملون) حيث آثروا الكفر على الايمان وأظهروا خلاف ما ضمروا (ذلك) أى  
سوء أعمالهم (بأنهم آمنوا) في الظاهر وشابهوا المسلمين في نطق كلمة الشهادة وفي الأفعال (ثم  
كفروا) أى ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول محمد حقا فنحن خير وبقولهم في غزوة تبوك  
أقطع هذا الرجل ان تفخ له قصور كسرى وقيصر هيأت (فطبع على قلوبهم) لسوء أفعالهم وقصدهم  
الاعراض عن الحق وقرى على البناء للفاعل وقرى فطبع الله أى تركهم الله في أنفسهم الجاهلة  
وأغواهم بالباطلة (فهم لا يفقهون) شيئا فلا يعيرون صوابا من خطأ ولا حقما من باطل (واذا رأيتهم  
تجمل أجسامهم) لضخامتها ولصباحة وجوههم فهم أشباح وتوالب ليس وراءها الباب وحقائق  
(وان يقولوا نسمع لقولهم) لفصاحتهم وذلالة ألسنتهم وحلاوة كلامهم وقرى سمع على البناء للمفعول  
(كانهم خشب مسندة) أى مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة الى الحائط في كونهم أشباحا خالية عن  
العلم والخير (يحسبون كل صيحة عليهم) أى واقعة عليهم الوقف هنا تام فقوله عليهم مفعول ثان قال  
مقاتل اذا نادى مناد في العسكر أو انقلبت دابة أو نشدت ضالة مثلاظنوا انهم يرادون بذلك لما في قلوبهم  
من الرعب وذلك لانهم على وجل من ان يهتك الله أستاره ويكشف أسراره (هم العدو) أى هم  
الكاملون في العداوة (فاحذرهم) ان تأمنهم على السرو لا تلتفت الى ظاهرهم فان أعدى الاعداء  
العدو المكابر الذي يكابر ويختلص لوعده الدوى (قاتلهم الله) أى أهلكهم الله فان أصل المعنى  
أهلكهم الله يحمل من قاتله عدو وقاهر يهلكه لان الله تعالى قاهر لكل معاند فاذا قاتلهم أهلكهم (أن  
يؤفكون) أى كيف يصرفون عن الحق الى الكفر والضلال (واذا قيل لهم تعالوا الى رسول الله  
وتوبوا من الكفر والنفاق) يستغفروا لكم رسول الله ولو أروهم أى حركوها اعراضا واما روى انه  
لما نزل القرآن في فضيحة المنافقين أتهم عشائرهم من المؤمنين وقالوا لهم يلكم فتضحتم بالنفاق  
وأهلكتم أنفسكم فأنا رسول الله وتوبوا اليه من النفاق واسألوه ان يستغفركم فأبوا ذلك فنزلت هذه  
الآية (ورأيتمهم يصدون) أى يعرضون عن الاعتذار (وهم مستكبرون) عن استغفار الرسول لهم  
(سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) أى استغفركم لهم وعدمه سواء والسبعة بهمزة قطع  
مفتوحة من غير مد وصلها قوم على حذف حرف الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه وقرى شاذ  
أستغفرت بهمزة ثم ألف (لن يغفر الله لهم) لرسوخهم في الكفر (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين)  
أى الذين سبق ذكرهم وهم الكافرون والمنافقون والمستكبرون (هم الذين يقولون) والقائل عبد  
الله بن أبي لهبة المؤمن الانصار في غزوة تبوك (لا تنفعوا على من عند رسول الله) وهم فقراء  
المهاجرين (حتى ينفضوا) أى لاجل أن يتفرقوا عنه وقرى حتى ينفضوا بضم الياء وسكون النون أى



لأجل أن تنفى أزوادهم (ولله خزائن السموات والأرض) أى مفاتيح الرزق يعطى من يشاء ويجمع من يشاء (ولكن المنافقين لا يفقهون) أن الله يرزقهم وأن أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (يقولون) فى تبوك (لئن رجعنا) من غزوة بنى المصطلق (إلى المدينة ليخرجننا من الأعرز منها الأذل) قال المفسرون اختلف أجير عمرو وهو وجه جاه بن سعيد مع أجير عبد الله بن أبى وهوسنان الجهنى فى بعض الغزوات فأسمع أجير عمر عبد الله بن أبى المكره وأشد عليه لسانه فغضب عبد الله وعنده رهط من قومه فقال أما والله لئن رجعنا من غزوتنا هذه إلى المدينة ليخرجننا من الأعرز منها الأذل وأراد عبد الله بالأعرز نفسه وبالأذل رسول الله والمؤمنين ثم أقبل على قومه فقال أمسكنم النفقة عن هؤلاء المهاجرين لا وشكوا أن يتحولوا عن دياركم وبلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفصوا من حول محمد فنزلت هذه الآية وسبب غزوة بنى المصطلق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بنى المصطلق وهم حى من هذيل يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن أبى ضرار وهو أبو جويرية تزوج النبي صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فوقع القتال فهزم الله بنى المصطلق وكان سيدهم سبعمائة فلما أخذ النبي جويرية من السبي لنفسه أعتقها وتزوجها فقال المسلمون صار بنو المصطلق أصهار رسول الله فأطلقوا ما بأيديهم من السبي أكراماً لرسول الله ولهم ذاقا لعاشة رضى الله عنها وما أعظم امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جويرية ولقد أعتق بتزويج رسول الله لهما مائة أهل بيت من بنى المصطلق اه واسناد القول المذكور إلى المنافقين لرضاهم به فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (ولله العزة) أى القوة (ولرسوله وللمؤمنين) فعزة الله قهره لا أعدائه وعز رسوله اظهار دينه على الأديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أن الله معز أوليائه ومذل أعداءه ولوعلموه ما قالوا ما قالهم روى أن عبد الله بن أبى المأزاد أن يدخل المدينة أعتزضه ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبى وكان مخلصاً وقال لئن لم تقر لله ولرسوله بالعز لا ضرر من عنة فلما رأى منه الجد قال أشهد أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بنة جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيراً (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) أى لا يشغلكم الاعتناء بمصالحها والتمتع بها عن فرائض الله تعالى فحوا الصلاة والزكاة والحج (ومن يفعل ذلك) أى ومن الهاه ماله وولده عن طاعة الله تعالى (فأولئك هم الخاسرون) أى فى تجارتهم حيث باعوا الشريف الباقي بالخسيس الغنى (وأنفقوا مآثر زقناكم) أى بعض ما أعطيناكم (من قبل أن يأتى أحدكم الموت) أى مقدمات الموت (فيقول) عند تيقنه بحلول الموت (رب لولا أخرتنى إلى أجل قريب) أى هل لأمهلتنى إلى أمدة قصيرة بقدر ما أستدرك فيه ما فاتنى (فأصدق) من مالى بتشديد الصاد والذال وقرأ أى فأتصدق على الأصل (وأكن من الصالحين) أى أكن من الحاجين عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو تحب عليه فيه زكاة فلم يفعل إلا سأل الله الرجعة عند الموت وقرأ أبو عمرو وأكون بالنصب عطفاً على لفظ جواب التمنى والباقون وأكن بالجزم عطفاً على محله وقرى وأكون بالرفع أى وأنا أكون (ولن يؤخر الله نفساً) أى عن الموت (إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون) فمجاز لكم عليه وقرأ شعبة بالياء التحتية

سورة التغابن مدنية أو مكية ثمان عشرة آية ومائتان واحد وأربعون

كلمة ألف وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم يسبح لله ما في السموات وما في الارض) أي ينزهه تعالى جميع ما فيه سامان  
المخلوقات عما لا يليق بجناب كبريائه تنزيها مستمرا (له الملك) فهو متصرف في ملكه (وله الحمد)  
على أهل السموات والارض (وهو على كل شيء) من أمر الدنيا والآخرة (قدير) لان نسبة الكل  
الى قدرته تعالى سواء (هو الذي خلقكم فمنكم كافر) أي فبعضكم مختار للكفر كاسب له (ومنكم  
مؤمن) أي وبعض منكم مختار للإيمان كاسب له وقال عطاء والزجاج أي فبعضكم جاحد بأنه تعالى  
خلقه وهو من أهل الطبائع والذهنية ومنكم مصدق بأنه تعالى خلقه والمعنى انه تعالى تفضل عليكم  
بأسل النعم التي هي الخلق فانظروا النظر الصحيح وكونوا بأجمعكم عبادا شاكرين فما فعلتم ذلك بل  
تفرقتم فرقا ففسدكم كافر ومنكم مؤمن (والله بما تعملون بصير) من الكفر والايان فيجازيكم على  
ذلك (خلق السموات والارض بالحق) أي بالارادة القديعة على وفق الحكمة (وصوركم) في الارحام  
(فأحسن صوركم) فمن نظري قد الانسان ومناسبتة بين أعضائه فقد علم ان صورته أحسن صورة وقد  
وجد فيه القوى الدالة على وحدانية الله تعالى وربوبيته دلالة مخصوصة لحسن هذه الصورة (والله  
المصير) أي المرجع (يعلم ما في السموات والارض) من الامور السكينة والجزئية والاحوال الخلية  
والخفية (ويعلم ما تسرون وما تعلنون) أي ما تسرونه فيما بينكم وما تظهرونه من الامور (والله  
علم بذات الصدور) أي بجميع المصبرات المستكنة في صدور الناس (ألم يأتكم) أيها الكفرة  
(نبأ الذين كفروا من قبل) أي من قبلكم كقوم نوح ومن بعدهم (فذاقوا) من غير مهلة (وبال  
أمرهم) أي شدة أمرهم في الدنيا (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم ذلك) أي العذاب في الدنيا  
والآخرة (بأنه) أي الشأن (كانت) أي القصة (تأتيهم رسلهم بالبينات) أي بالجميع الظاهرات  
فأنكروا ان يكون الرسول بشرا ولم ينكروا ان يكون معبودهم حجرا (فقالوا أبشرهم دوننا فكفروا)  
بالرسل (وتولوا) أي اعرضوا عن الايمان (واستغنى الله) أي اظهر الله تعالى غناه عن ايمانهم وطاعتهم  
حيث أهلكهم ولم يلهمهم الى ذلك (والله غني) عن عبادتهم من الازل (حميد) أي مستحق للحمدياته وان لم  
يحمد أحد (زعم الذين كفروا) من أهل مكة (أن لن يبعثوا) أي أنهم لن يبعثوا بعد موتهم أبدا  
(قل) يا أشرف الخلق لهم (بلى) تبعثون (وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم) أي اتحاسبون ولتجزون  
على أعمالكم (وذلك) أي البعث والجزاء (على الله يسير) لثبوت قدرته التامة فلا يصرفه صارف  
(فآمنوا بالله ورسوله) أي اذا كان الامر كذلك فآمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم  
(والنور الذي أنزلنا) وهو القرآن فانه يهتدي به في الشبهات كما يهتدي بالنور في الظلمات وذلك لثبوت  
ينزل بكم منازل بالكفار الماضية من العقوبة (والله بما تعملون خبير) فعبادكم عليه (يوم يحجمكم  
ليوم الحسم) أي لاجل ما في يوم القيامة من الحساب والجزاء وهي بالجمع لان الله تعالى يجمع فيه  
الاولين والآخرين من أهل السموات وأهل الارض ويوم ظرف للثبوت وقرى نجمكم بكم بنون العظمة (ذلك  
يوم التغابن) أي يوم ظهور غيب كل كافر بترك الايمان وعين كل مؤمن بتقصيره في الاحسان وفي  
الحديث ما من عبد يدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساءه ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار  
الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة (ومن يؤمن بالله) مع ما جاء به الرسل من الحشر والنشر  
والجنة والنار وغير ذلك (ويعمل صالحا) الى أن يموت في ايمانه (يكفر) أي الله عنه سيئاته ويدخله  
جنت تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا (ذلك) أي تكفير السيئات وادخال الجنات (الفوز العظيم)

الذي لا فوز وراءه وقرآن فاعوان حاصر نكفر عنه وندخله بالنون فيهما (والذين كفروا) بوحدة دانية  
الله وبقدرته (وكذبوا بآياتنا) أي بالقرآن (أولئك أصحاب النار الذين فيها وبئس المصير) النار  
(ما أصاب) أحدا (من مصيبة) دينية أو دنيوية في بدن وأهل ومال (إلا بأذن الله) أي بتقديره  
وارادته ومن مصيبة فاعل بزادة من قيل وبسبب نزول هذه الآية أن الكفار قالوا لو كان ما عليه المسلمون  
حقا لصانهم الله تعالى عن المصائب في الدنيا (ومن يؤمن بالله) بأن يرى المصيبة من الله (يهد قلبه)  
عند المصيبة للتسليم لأمر الله فاسترجع وقرئ يهد قلبه على البناء للفعول ورفع قلبه وقرئ بنصبه على  
نمسيح سقته نفسه وقرئ يهدأ بالهمزة على وزن يقطع ويخضع أي يسكن فيسلم لقضاء الله تعالى ويصبر على  
المصيبة (والله بكل شيء عليم) فيعلم اطمئنان العلب عند المصيبة (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أي  
هونوا المصائب على أنفسكم واتبعوا الأوامر الصادرة من الله تعالى ومن الرسول فيما دعاكم إليه (فإن  
قوليت فأنما على رسولنا البلاغ المبين) أي فإن أعرضتم عن إجابة الرسول فيما دعاكم إليه فلا بأس عليه  
إذا ما عليه إلا التبليغ الظاهر وقد فصل ذلك (الله لا اله الا هو) أي الله المستحق للعبودية لا مستحقا  
للعبودية يصح أن يجد الا هو وحمله لا اله الا هو خبر لاسم الجلالة (وعلى الله فليمتوكل المؤمنون) في كل  
باب لانه لا مقصود الا هو فان المؤمن لا يعتمد الا عليه ولا يتقوى الا به (يا أيها الذين آمنوا من أزواجكم  
وأولادكم وعدواكم فاحذروهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم) قال عطاء بن يسار زلت  
هذه الآية في عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد فاراد أن يغزو فبكوا اليه ورقوه وقالوا له من  
تدعنا فارق عليهم وأقام في البلد وترك الغزو وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية فقال هؤلاء  
رجال من أهل مكة أسلموا وأرادوا أن يأقوا المدينة فذعنهم أزواجهم وأولادهم وقالوا لهم صبرنا على  
اسلامكم فلا صبر لنا على فرائدكم فأطاعوهم وتركوا الهجرة فلما هاجر وابتعد ذلك رأوا المهاجرين الأولين  
قد تنفقوا في الدين هموا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم وان لحقوا بهم في دار الهجرة لم ينفعوا عليهم ولم  
يصيبوهم بخير فنزل قوله تعالى وان تعفوا عن ذنوبهم وتصفحوا بترك التعريب والتعير وتغفروا باخفائها  
بعد ما هاجر وامن مكة الى المدينة فإن الله يعاملكم بمثل ما عملتم وهذه العداوة اغناهي للكفر والنهي عن  
الاسلام فانهم من الكفار أما أزواجهم وأولادهم المؤمنون فلا يكرهون عدواهم (انما أموالكم وأولادكم  
فتنة) أي بلا وسغل عن الآخرة اذ منعوكم عن الهجرة والجهاد فلا تطيعوهم في معصية الله تعالى  
(والله عنده أجزع عظيم) لمن آثر محبة الله تعالى وطاعته على محبة الأموال والأولاد (فأتقوا الله  
ما استطعتم) أي أبذلوا في تقوى الله غاية طاقتكم وهذا مثل قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فانه لا يراد  
به الاتقاء فيما لا يستطيعونه فوق الطاقة (وامنعوا) مواعظه (وأطيعوا) أوامره (وأنفقوا) مما  
رزقكم في الوجوه التي أمركم (بخير الانفسكم) أي واثقوا بخير الانفسكم (ومن يوق شح نفسه  
فأولئك هم المفلحون) أي من يكفه الله بخل نفسه في فعل في ما جميع ما أمر به مطمئنا اليه حتى ترتفع  
عن قلبه الاخطار فأولئك هم الفائزون بكل مرام (ان ترضوا الله ترضوا حسنا يضاعفه لكم) أي ان  
تمفقوا في طاعة الله تعالى من حلال بطيب نفس متقرين اليه يجزكم بالضعف الى ألفي ألف الى ما شاء  
الله من الاضعاف وقرئ يضعفه بتشديد العين (ويغفر لكم) ما فرط منكم من بعض الذنوب ببركة  
الانفاق (والله شكور) يشكر السير ويجزي الجزيل من صدقاتكم (حليم) لا يعجل بالعقوبة  
على من عين بصدقه أو يمتنع من التصديق (عالم الغيب والشهادة) لا يخفى عليه شيء من الحسية والمن

(العزیز) ای الذی لا یعجز شیئ (الحکیم) ای الذی لا یلحقه الخطأ فی التدبیر فالعزیز یدل علی القدرة والحکیم یدل علی الحکمة

سورة الطلاق مدنیة ثنتا عشر آیه مائتان وتسع وأربعون کلمة وألف ومائة وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم یا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن) أي إذا أردتم تطليق النساء فطلقوهن مستقبلات إزمان عدتهن وهو الظهر (وأحصوا العدة) أي احفظوا القرؤ للعدة لتعرفوا زمان الرجعة والنفقة والسكنى وحل النكاح لاخت المطلقه مثلاً ونحو ذلك من القوائد (واتقوا الله ربكم) في الأضرار بهن (لا تخرجوهن من بيوتهن) أي من مساكنهن عند الفراق إلى أن تنقضي عدتهن (ولا يخرجن) ولو بأذن منكم لأن في العدة حق الله تعالى فلا يسقط بتراضيهما (الأن باتين بفاحشة مبينة) أي إلا في حال كونهن آتيات برناظاهر أو مشهود عليه بأربعة شهود فيخرجن لأقامة الحد عليهن ثم يردون إلى منزلهن كما قاله ابن مسعود وألا في حال أن يبيذن على الأزواج أو على أهلهم فيحل لهم حينئذ إخراجهن لسوء خلقهن كما قاله ابن عباس ويؤيده قراءة الأن يفش عنكم وقال ابن عمر الفاحشة خروجهن قبل انقضاء العدة وقرأ ابن كثير وأبو بكر مبنية بفتح الياء التحية والباقيون بكسرهما (وتلك) أي الأحكام (حدود الله) وهي الموانع عن المجاوزة (ومن يتعد حدود الله فقد ظم نفسه) أي ومن يتجاوز الحدود فقد ضر نفسه لانه وضعها في غير موضعها (لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) أي فأن لا تدري أيها المتعدي عاقبة الأمر لعل الله يحدث في قلبك بعد ذلك التعدي أمر يقتضي الرجعة بأن يبدل الله ببغض المرأة محبة وبالأعراض عنها إقبالاً إليها فان العدة إذا لم تكن مضبوطة وأنتقلت المرأة من منزل زوجها أشكل أمر الرجعة (فإذا بلغن أجلهن) أي قاربن انقضاء أجل العدة فأنتم بالحيار (فأمسكوهن بمعروف) أي إن شئتم فراجعوهن بحسن معاشرة وانفاق لا تبق (أو فارقوهن بمعروف) أي وإن شئتم فارقوهن من غير مراجعة بإيقاف الحق وإتقاء الضرر وهو أن يراجعها في آخر العدة ثم يطلقها تطويلاً للعدة وتعذيباً لها (وأشهدوا) يا أيها الأزواج (ذوي عدل منكم) عند التطليق وعند الرجعة قطعاً للنزاع فهذا الإشهاد مندوب إليه عند أبي حنيفة وهو عند الشافعي واجب في الرجعة مندوب إليه في الفرقة (وأقيموا الشهادة لله) أي أدوا الشهادة التي تحملتتموها عند الأحكام يا أيها الشهود لوجه الله تعالى (ذلكم) أي الإشهاد وأقامة الشهادة (يوعظه) أي يؤمر به (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) يقال نزلت آيات من أول السورة إلى ههنا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم حين طلق حفصة وفي ستة نفر من أصحابه طلقوا نساءهم غير طواهر فنهاهم الله عن ذلك لانه لغير السنة (ومن يتق الله) أي يصبر على المصيبة (يجعل له مخرجاً) من الشدة وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقال مخرجاً من شبهات الدنيا ومن شجرات الموت ومن شدائد يوم القيامة نزلت هذه الآية في عوف ابن مالك الأشجعي أسرا العدو ابنه يسمى سالماً فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أسرا بني وشكاليه العاقبة فقال صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبروا أكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله ففعل ذلك فبينما هو في بيته إذا ناء ابنه سالم ومعه مائة من الأبل غفل عنها العدو فاستاقها فذلك قوله تعالى (ويرزقهم من حيث لا يحتسب) أي من وجه لا يخطر بباله (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أي ومن يتق بالله فيما ناله

فهو كافيه في جميع أموره (ان الله بالغ أمره) وقرأ حفص بالاضافة أى منفذاً أمره والباقون بالتنوين  
ونصب أمره أى يبلغ مراده في جميع خلقه وقرى برفع أمره أى نافذ تدبيره وقرأ المفضل بالغاً أمره على  
ان قوله قد جعل الله خبراً وبالغاحال من اسم الجلالة (قد جعل الله لكل شئ) من الشدة والرخاء  
(قدراً) أى أجلاً ينتهى اليه وروى ان معاذ بن جبل قال يا رسول الله قد عرفنا عدة التى تحيض فاعدة  
التي لم تحض فنزل (واللاتى يئسن من المحيض من نسائكم) لكبرهن وقد قدره بستين سنة وبخمس  
وخسين (ان ارتبتم) أى ان أشكل عليكم حملهن فى العدة أراهن جهلتم بمقدار عدتهن (فعدتهن ثلاثة  
أشهر) فقام رجل فقال يا رسول الله فاعدة الصغيرة التى لم تحض فنزل (واللاتى لم يحضن) لصغرهن  
هن بمنزلة الكبيرة التى قد نثست وهذه معطوفة على واللاتى يئسن عطف المفردات فقام رجل آخر وقال  
وما عدة الحوامل يا رسول الله فنزل (وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) أى والحبالى منتهى  
عدتهن وأجل انقطاع ما بينهما وبين الأزواج وضع الحمل سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن  
لغير سبب عتبت الحارث انها وضعت حملها بعد وفاة زوجها بخمسة عشر يوماً فأمرها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان تزوج فاباحة النكاح قبل مضي أربعة أشهر وعشردليل على ان عدة الحامل تنقضى  
بوضع الحمل فى جميع الاحوال والحمل اسم لجميع ما فى بطنهن فلا تنقضى العدة بوضع بعض حملهن وقرى  
أحماهن (ومن يتق الله) فى شأن أحكامه (يجعل له من أمره يسرا) أى يسر الله عليه فى أمره  
وبوفقه للعمل الصالح وقال عطاء يسهل الله عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) أى الذى ذكر من الاحكام  
(أمر الله) أى فرائضه (أنزله اليكم) أى بينه لكم فى القرآن (ومن يتق الله) بطاعته ويعمل  
بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (يفقر عنه سيئاته) من الصلاة الى الصلاة ومن الجمعة الى الجمعة فان  
الحسنات يذهبن السيئات (ويعظم له أجرا) فى الآخرة بالمضاعفة (أسكنوهن من حيث سكنتم من  
وجدهن) أى أسكنوهن المعتدات مسكناً من بعض مكان سكنكم على قدر طاقتكم ووجدكم بضم الواو  
باتفاق القراء السبعة وقرى بفتح الواو وكسرها (ولا تضاروهن) فى السكنى والنفقة (لتضيقوا عليهن)  
بهما حتى تجنوهن الى الخروج من المسكن أو الى ان تقتدى الرجعية أنفسهما منكم (وان كن أولات  
حمل) أى وان كن المطلقات حبالي (فأنفقوا) أيها الأزواج (عليهن حتى يضعن حملهن)  
فيخرجن من العدة وهذا بيان حكم المطلقة البائنة أما الحوامل المتوفى عنهن أزواجهن فلا نفقة لهن وأما  
الرجعية فانهن تستحق النفقة وان لم تكن حاملاً ومذهب مالك والشافعى انه ليس للمبتوتة الا السكنى ولا  
نفقة لها الا ان تكون حاملاً وعن الحسن وحامداً نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس ان زوجها  
بت طلاقها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وأما عند الحنفية فلكل مطلقة حق  
النفقة والسكنى لان عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى شأن المطلقة لها النفقة والسكنى ولان  
ذلك جزء الاحتباس وهو مشترك بين المبتوتة وغيرها ولو كان جزءاً للعمل لوجب فى ماله اذا كان له مال  
ولم يقولوا به ونحن معشر الشافعية نقول ان الحامل قد يتوهم انها لا نفقة لها الطول مدة الحمل فأنبت لها  
النفقة ليعلم ان غير ما طريق الاولى (فان أرضعن لكم) أولادكم منهن بعد انقضاء علقه النكاح  
(فأتوهن أجورهن) على ذلك الارضاع ولا يجوز عند أبى حنيفة وأصحابه للرجل استئجار امرأة للرضاع  
اذا كان الولد نهاماً لم يتن ويجوز عند الشافعى مطلقاً وفى هذه الآية دليل على ان حق الرضاع والنفقة على  
الأزواج فى حق الأولاد وحق الامساك والتربية على الزوجان وفيها دليل على ان اللبن ملائ لها

(واثتمروا بينكم معروف) أى تشاوروا بتراضى الاب والام ولا يكن من الاب عما كسبه ولا من الام  
 معاشرة ولا من الرجل تقصير في حق المرأة ونفقتها ولا من المرأة في حق الولد ورضاعه (وان تعامروا)  
 كان أبى الزوج ان يعطى المرأة أجره رضاعها وأبى الام أن ترضع الولد مجاما (فسترضعه أخرى) أى  
 فسترضع الولد لولد امرأة أخرى فليس له اكرامها على ارضاعه بل يستأجر الاب للصبي مرضعا غير  
 امه (لانهفق) على المرضعات المطلقات وعلى خلافها (ذو سعة من سمعته) أى ذو غنا على قدر غناه  
 (ومن قدر عليه رزقه فلينفق عما آتاه الله) أى ومن ضيق عليه معيشته فلينفق على الزوجة والولد الصغير  
 على قدر ما أعطاه الله من المال وان قل (لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها) أى الابقه درما أعطاهما من  
 الرزق جل أو قل فانه تعالى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغنى (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أى بعد  
 ضيق سعة وبعد شدة رخاء عاجلا أو آجلا (وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله) أى وكمن من  
 أهل قرية أنواع قبول أمر ربهم وعن اجابة أمر رسله (لحاسبناها حسابا شديدا) أى لحاسبناهم  
 فى الآخرة على أعمالها بالمناقشة فى كل نعيم وقطير (وعذبناهم عذابا نكرا) أى وعذبناهم عذابا  
 عظيما وهو عذاب نار جهنم (فذاقت وبال أمرها) أى فذاقوا عقوبة كفرهم (وكان عاقبة أمرها  
 خسرا) أى وكان عاقبة عتوها هلاكا بعذاب الدنيا وعذاب النار (أعد الله لهم) فى الآخرة (عذابا  
 شديدا) لولا بعدلون (فاتقوا الله) عن ان تكفروا به وبرسوله (يا أولى الابواب) أى اذوى العقول  
 من الناس (الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا) والوقف على ذكر انتم ان نصب رسولا  
 بالاغراء أى عليكم رسولا أو بفعل مقدر أى وأرسل رسولا فحينئذ فالذكر هو القرآن والرسول هو النبي  
 صلى الله عليه وسلم ولا وقف على ذكر ان جعل رسولا بدلا منه فحينئذ فالذكر الرسول هو جبريل عليه  
 السلام معنى بالذكر لانه مذكور فى السموات وفى الارض ولشرفه ويؤيده قراءة رسول بالرفع أى هو رسول  
 (يتلوا عليكم آيات الله) أى القرآن (مبينات) رقرا ابن عامر وحفص وحزرة والسكاسى بكسر الهمزة  
 لان الآيات تبين الاحكام من الامر والنهى والحلال والحرام والباقيون بالغ تخلان الله تعالى أوضح  
 الآيات وبين انهم عنده (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) أى من ظلمة  
 الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الشبهة الى نور الحق ومن ظلمة الجهل الى نور العلم وقوله تعالى ليخرج  
 اما متعلق بأنزل والضمير فيه راجع الى اسم الجلالة أو بمتلوا الضمير فيه راجع للرسول (ومن يؤمن بالله  
 ويعمل صالحا) فيما بينه وبين ربه (يدخله) فى الآخرة (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها  
 أبدا) وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون (قد أحسن الله له رزقا) قال الزجاج أى قدر رزقه الله الجنة  
 التى لا ينقطع نعيمها وقيل قدر رزقه الله طاعة فى الدنيا وثواب فى الآخرة وجملة قد أحسن الله الخ حال ثانيه من  
 مفعول يدخله (الله الذى خلق سبع سموات) بعضها فوق بعض مثل الغمة (ومن الارض مثلهن)  
 أى فى العدد لكنهن منبسطة والامة بنصب مثلهن عطف على سبع سموات وقرأ عامر فى رواية برفع على  
 الابتداء وخبره من الارض روى البخارى وغيره ان كعبا حلف بالذى فلق البحر اسمى ان صهيبا احده أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يرق به رية يدخلوها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما أظلل  
 ورب الارضين السبع وما أظلل ورب الشياطين وما أضلل ورب الرياح وما أذرين انا نسا لك خير هذه  
 القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر من فيها (يتنزل الامريينهن) أى ينفذ تصرفه  
 فيهن ويجرى قضاءه بينهن قال عطاء بن رباح أى ينزل الوحى الى الخلق فى كل ارض وفى كل سماه وقال مقاتل

ينزل الوحي من السماء العليا إلى الأرض السفلى وقال مجاهد ينزل الأمر بينهن بحياة بعض وموت بعض وسلامة هذا وهلاك ذلك مثلاً وقرئ ينزل الأمر بينهن (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) أي لكي تعلموا إذا تفكرتم في خلق السموات والأرض أن من بلغت قدرته هذا المبلغ الذي لا يمكن أن يكون غيره كانت قدرته ذاتية لا يعجزه شيء عما أراد وقوله تعالى لتعلموا متعلق بخلق أو ينزل وقرئ لتعلموا بالياء (وأن الله قد أحاط بكل شيء) من الكلمات والجزيئات (علماً) لا يعزب عن علمه منقال ذرة في لأرض ولا في السماء فتبارك الله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

(سورة التحريم وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم مدنية ثنتا عشرة آية مائتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) أي لم تمتنع عن الانتفاع بما أحل الله تعالى لك من ملك اليمين أو من العسل روى أنه صلى الله عليه وسلم خلا بارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكثي على فقد حرمت مارية على نفسي وأبشرك أن أبأكرو وعمره كان بعدى أمر أمي فأخبرت بذلك عائشة وكانت متصادقة فنطلق حفصة واعتزل نساءه ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية وروى أن عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما كان رسول الله طلقك فنزل جبريل عليه السلام وقال له صلى الله عليه وسلم راجعها فإنها صائمة قوامه وإنها من نسائك في الجنة وهذا قول الحسن ومجاهد وقتادة والشعبي ومسروق ورواية ثابت عن أنس ورواية البزار من حديث ابن عباس ورواية الطبراني من حديث أبي هريرة ورواية الضياء من حديث عمر والذي في الصحيحين أن الذي حرّمه النبي صلى الله عليه وسلم على نفسه هو شرب العسل فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالا له إننا نشم منك ريح المغافير وهو صنف حلوه رائحة كريهة يحرم العسل على نفسه فنزلت هذه الآية (تبتغي) أي تطلب بتحريم مارية أو العسل (مرضات أزواجك) عائشة وحفصة (والله غفور) قد غفر لك هذه الزلة (رحيم) قد رحمك في تلك اليمين وقد نقل جماعة من المفسرين أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يطأ جاريته فذكر الله له ما وجب من كفارة اليمين وأيضاً أن أبا حنيفة يرى تحريم الحلال يميناً في كل شيء فإذا حرم شخص طعاماً فقد حلف على أكله أو أمة فعلي وطها أو زوجته فعلى الأيلاء منها إذا لم يكن له نية وإن نوى الظهار فظهار وإن نوى الطلاق فطلاق بأن وإن نوى عدداً كان نوى نيتين أو ثلاثاً كما نوى وإن قال كل حلال على حرام فعلي الطعام والشراب إذا لم ينو إلا فعلى ما نوى ولا يراه الشافعي عينا ولو كان سبباً في الكفارة في النساء فقط وإن نوى الطلاق فهو رجعي عنده (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي أوجب الله عليكم كفارة كفارة أيمانكم أو قد بين الله لكم تحليل أيمانكم بالكفارة فإذا كفر الخائف صار كن ليحلق وقرئ كفارة أيمانكم (والله مولاكم) أي حافظكم وناصركم (وهو العليم) بما يصلحكم (الحكيم) أي المتقن في أفعاله وأحكامه فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا بما تقتضيه الحكمة (وإذا أمر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً) أي وإذا ذكر إذا أخبر النبي حفصة في السر بكلام استسكته مها ذلك قال ابن عباس لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم الغيرة في وجه حفصة أراد أن يرضاهما فامر اليها بشيئين تحريم مارية على نفسه والبشارة بأن الخلافة بعده صلى الله عليه وسلم في أبي بكر وأبيها عمر (فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه) قرأ



الجمهور بتشديد الراء أى فلما أخبرت حفصة بسر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة ظنما أنها لا حرج عليها في ذلك وأطلع الله نبيه على ما أخبرت حفصة عائشة بين النبي لحفصة بعض ما قالت لعائشة من خلافة أبي بكر وعمر وعاتبا على ذلك خوفا من أن ينشر في الناس فرجعا أن نأرحس ببعض المنافقين وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لها ويحك ألم أقل لك اكتمى على قالت والذي بعثك بالحق نبيا ما ملكت نفسي فرحا بالكرامة التي خص الله تعالى بها أبي وقرأ الكسائي بالتحفيف أى جازى على ذلك البعض بأن طلق حفصة مجازاة على بعض ما فعلت (وأعرض عن بعض) أى وسكت عن بعض من تحريم مارية القبطية على نفسه ولم يلم حفصة على ذكر ذلك حياء وحسن عشرة (فلما نبأها به) أى فلما أخبر النبي حفصة بما قالت لعائشة (قالت) أى حفصة (من أنباءك هذا) أى من أخبرك بأنني أفشيت السر لعائشة وقد نذرت أن عائشة هي التي أخبرته (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (نبأني العليم الخبير) بقولك لعائشة وبقولك (ان تتوبا) يا حفصة ويا عائشة من أيذا تكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم (إلى الله) تاب الله عليكما (فقد صغت قلوبكما) أى فقد وجد منكما ما يوجب التوبة إذ قد مالت قلوبكما عن الحق وأحببت إلى ما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم وهو اجتنابه جار بته وقرى فقد راغت (وان تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين) أى وان تتعاوناً أنتما على النبي صلى الله عليه وسلم بالأيذاء لم يضره ذلك التعاون منكبا فان الله ناصرهم وجبريل رئيس الكرو وبين وأبو بكر وعمر كما أخرجه الطبراني عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وبه قال عكرمة ومقاتل (والملائكة بعد ذلك) أى بعد نصر من ذكر (ظهير) أى أعوانه صلى الله عليه وسلم فقوله جبريل عطف على محل اسم ان قبل دخوله وكذا وصالح المؤمنين فوله خبر عن الكل فيقدر بعد كل واحد منهما ويجوز أن يكون الكلام تم عند قوله تعالى مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهر خبر الجميع وقرأ الكوفيون تظاهرا بالتحفيف الظاهر واسقاط إحدى التاءين والباقيون بتشديد ها وقرى على الأصل أى بالتأين وقرى تظهرا (عسى ربه ان يطلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن) وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الباء وتشديد الدال والباقيون وهم أهل الكوفة بسكونها وقال ابن عرفة وعسى هنا للتخفيف لا للوجوب وجملة عسى واسمها وخبرها جواب الشرط أى انطلقكن فعسى ربه أن يبدله (مسلمات) أى مقررات بالالسن (مؤمنات) أى مصدقات بالقلوب بتوحيد الله تعالى (قانتات) أى مطيعات لله ولازواجهن وقبل قانتات بالليل للصلاة (تائبات) من الذنوب (عابدات) أى كثيرات العبادات منذلات لأمر الرسول عليه السلام (سائحات) أى صائحات كما قاله ابن عباس أو مهاجرات كما قاله الحسن وقرى سيحات (نيمات وأبكارا) فالثيب تمدح من جهة أنها أكثر تجربة وعقلا وأمر عجيلا غالبا والبكر تمدح من جهة أنها أطهر وأطيب وأكثر مداعبة غالباً وهيت الثيب شيلا لأنها ثابت أى رجعت إلى بيت أبيها وسميت العذراء بكر لانها على أول حالتها التي خلقت بها (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) أى علموا أنفسكم ونساءكم وأولادكم الخير وأدبوهم بأن تأمرهم وهم بالخير وتنبههم عن الشر تفوههم بذلك ناراً وقرى وأهلوكم عطفاً على وأوقوا فيكون أنفسكم عبارة عن أنفس الكل أى قوا أنفسكم وأهلوكم أنفسكم نارا (وقودها الناس والحجارة) أى حطبها الكفار وحجارة الكبريت وقرى وقودها بنضم الواو (عليها) أى النار (ملائكة) تسعة عشر وهم الزبانية (غلاظ) أى غلاظ القلوب لا يرحمون إذا استرحموا خلقوا من الغضب وحب اليهم عذاب الخلق كما حبب لبني آدم

أكل الطعام والشراب (شداد) أي شداد الخلق أقويا على الأفعال الشديدة (لا يعصون الله ما أمرهم) بدل اشتغالهم بالله أي لا يعصون أمره أو منصوب على نزع الخافض أي فيما أمرهم به من عذاب أهل النار (ويعفون ما يؤمرون) أي يؤدون ما يؤمرون به من غير توان ويقولون الكفار عند ادخالهم النار (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) إذا الاعتذار هو التوبة وهي غير مقبولة بعد الدخول في النار فلا ينفعكم الاعتذار (إنما تجزون ما كنتم تعملون) أي جزاء أعمالكم أي إنما أعمالكم السيئة أزمتمكم العذاب (يا أيها الذين آمنوا اتقوا إلى الله توبة نصوحا) أي بالغة في النصوح بأن يتوبوا عن القبائح نادمين عليها غاية الندامة لا يعودون إليها وقرأ أشعجة بضم النون وهو مصدر أي ذات نصوح أو تنصح نصوحا أو يتوبوا لينصح أنفسهم والباقون بفتح الفاء هو صفة مشبهة (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) أي أن يغفر لكم ذنوبكم بالتوبة (ويدخلكم) في الآخرة (جنان تجري من تحتها الأنهار يوم لا يحزى الله النبي) ظرف ليدخلكم (والذين آمنوا معه) أي صاحبوه في وصف الإيمان والموصول امامعطوف على النبي وامامتدأ خبره جملة قوله تعالى (نورهم يسعى بين أيديهم) عند المشي على الصراط (وبإيمانهم) أي ويسعى عن إيمانهم عند الحساب لأنهم يؤتون الكتاب بإيمانهم وفيه نور (يقولون) عند أطافهم نور المناقين خائفين من أن يطفأ نورهم (ربنا أتم لنا نورنا) أي ابق لنا نورنا (واغفر لنا انك على كل شيء قدير) وقيل الذين يعرفون على الصراط حبوا وزحفاهم الذين يقولون ربنا أتم لنا نورنا (يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف والسنان (والمنافقين) بالحجة واللسان (واغلظ عليهم) أي واشدد على كلا الفريقين فيما جاهداهما من القتال والحاجة (ومأواهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (ضرب الله مثلا الذين كفروا) أي جعل الله مثلا لخالهم هؤلاء الكفار (امرأة نوح) والهة (وامرأة لوط) والعة (كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين فخانتاهما) بالكفر كما قاله عكرمة والضحاك وعن ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط وعن ابن عباس كانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون وإذا آمن به أحد أخبرته الجبارة من قومه وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي فلم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما عنه الله تعالى عن زوجتيهما لما عصتا من عذاب الله شيئا وذلك تنبيه على أن العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) أي وتقول لهما خرتة النار ادخلا النار مع الداخلين في النار (وضرب الله مثلا الذين آمنوا السرات فرعون) أي جعل الله حالهما مثلا لخال المؤمنين في أن وصلة الكفرة لا تنفع مع الإيمان واسمها آسية بنت مزاحم آمنت حين سمعت قصة القاموسى عصاه وتلقف العصافع ذهاب فرعون عذابا شديدا بسبب الإيمان فانه أوتد ها بأربعة أوتاد واستقبلها الشمس وألقى عليها حفرة عظيمة فقالت رب نجني من فرعون ففرق بر ورحا إلى الجنة فالقيت الصخرة على جسد لروح فيه (إذا قالت) ظرف لمثلا (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) أي رب ابن لي بيتا قريبا من رحمتك (ونجني من فرعون) أي من نفسه الحيثية (وعمله) السبي وهو شركه أوجماعه كما قاله ابن عباس (ونجني من القوم الظالمين) أي من القبط التابعين له في الظلم (ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها) عن الفواحش فانها قد ذقت بالزنا (فمنحنا مني) أي في فرجها كما قاله البقاعي وقرى فيها أي في مريم وقال الرازي وقوله تعالى فيه أي في عيسى ومن قرأ فيها أي في نفس عيسى (من روحنا) أي من روح خلقناه بلا توسط أصلا والمعنى أوصلنا إلى فرجها الريح الخارج من نفس جبريل لما نفخ في جيب قميصها فوصل

اليه لحملت بعيسى (وصدقت بكلمات ربها) أى بالصحف المنزلة على ادريس وغيره قال مقاتل أى بعيسى ويدل عليه قراءة الحسن بكلمة ربها بالافراد وقرى بكلمة الله (وكتبه) وقرأ أبو عمر وروخص بصيغة الجمع أى بالكتب الاربعة والباقون وكتبه بالافراد أى وكتبه المنزل عليه وهو الانجيل وقوله تعالى وصدقت بالتخفيف والتشديد على ان مرهم جعلت الكلمات والكتب صادقة بمعنى وصفتها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه (وكانت من القانتين) أى من القوم المطيعين لله فى الشدة والرخاء وقال عطاء من المصلين وهم رهطها لانهم أهل بيت صالحين لانهم من أعقاب هرون أخى موسى وضرب هذه الامثال مشتمل على فوائد منها التنبيه على الثواب العظيم والعذاب الاليم ومنها العلم بأن صلاح الغير لا ينفع الفساد والفساد الغير لا يضر المصلح ومنها ان الرجل وان كان فى غاية الصلاح فلا يأمن المرأة ولا يأمن نفسه ومنها العلم بأن احصاء المرأة مفيد غاية الافادة ومنها التنبيه على ان التضرع بالصدق فى حضرة الله تعالى وسيلة الى الخلاص من العقاب والى الثواب بغير حساب وان الرجوع الى الحضرة الازلية لازم فى كل باب

(سورة الملك وتسمى الواقعة والمحيية لانها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر وعن ابن عباس انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن قارئها فى القبر وتدعى فى التوراة المانعة مكية ثلاثون آية وثلاثمائة وخمسة وثلاثون كلمة وألف وثلاثمائة وثلاثة عشر حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذى بيده الملك) أى تنزه الذى فى قدرته سائر الكائنات عن ان يكون جسماً أو فى مكان أو غير ذلك من صفات الحوادث (وهو على كل شئ) من الاشياء (قدير) يتصرف فيه حسب ما تقتضيه مشيئته يعز من يشاء ويذل من يشاء ويحيى ويميت ويغنى ويفقر ويعطى ويمنع (الذى خلق الموت والحياة) فالوفاة صفة وجودية مضادة للحياة والمراد به الموت الطارىء بالحياة ما قبله وما بعده وروى الكلبي عن ابن عباس ان الله تعالى خلق الموت فى صورة كبش أملح لا يمر بشئ ولا يجدر تحت شئ الامات وخلق الحياة فى صورة فرس بقاء فوق الحمار ودون البغل لا تمر بشئ ولا يجدر تحت شئ الا حسي اه وهذا كلام وارد على منهاج التمثيل والتصوير (ليساوكم) وهو متعلق بخلق أى خلق موتكم وحياتكم ليعاملكم معاملة من يختبركم (أيكم أحسن عملاً) أى أخلص عملاً وأصوبه كما قاله الفضيل بن عياض اه وقال قتادة أى أيكم أحسن عملاً أى أتمكم عقلاً أشدكم لله خوفاً وأحسنكم فيما أمر الله به ونهى عنه نظروا قال الحسن أيكم أزهدي الدنيا وأشدتر كالحا وقال السدي أيكم أكثر الموت ذكرأوا أحسن استعداداً وأشد خروفاً وحذراً (وهو العزيز) أى الغالب الذى لا يعجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهل الاساءة (الذى خلق سبع سموات طباقاً) أى مطابقة بعضها فوق بعض والسماء الدنيا محيطة بالارض احاطة قشر البيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالسماء الدنيا وهكذا الى ان يكون العرش محيطاً بالكل (ما ترى) أيها المخاطب (فى خلق الرحمن) للسموات ولغيرها (من تفاوت) أى من عدم تناسب قرا حزمة والكسافى من تفاوت بتشديد الواو (فارجع البصر) أى رد بصرك الى السماء (هل ترى) فيها (من فطور) أى شقوق وعيون (ثم ارجع البصر كرتين) أى ارجع البصر الى السماء رجعة بعد رجعة وان كثرت

(نقلب الليل البصير خاسئاً) أى بعيداً من اصابة ما التمسه من العيب (وهو حسير) أى كليل  
للكثرة المراجعة (ولقد زيننا السماء الدنيا) أى القرين من الناس (بعصايج) أى بكواكب  
مضيئة بالليل اضاءة السرج (وجعلنا هارجوما للشياطين) أى جعلنا الكواكب حرجم أعدائكم  
بانفضاض الشهب المقتبسة من نار الكواكب اذا أرادوا استراق السمع (وأعتدنا لهم) فى الآخرة  
(عذاب السعير) بعد الاحراق فى الدنيا بالشهب (وللذين كفروا بربهم) من الشياطين وغيرهم (عذاب  
جهنم) وقرئ بالنصب على انه عطف على عذاب السعير كما أن للذين عطف على لهم فهو عطف المفرد  
على المفرد وعلى هذا فالوقوف على السعير جائز وان قرئ عذاب جهنم بازفع كما هو قراءة الجمهور فالوقوف  
على السعير تام (وبئس المصير) جهنم (اذا ألفوا) أى الكفار (فيها سمعوا لها) أى لجهنم  
(شبهها) أى صوتا كصوت الحمار (وهى تغور) أى والحال ان جهنم تغلى بهم غليان الرجل عافيه  
(تكاد تغمر من الغيظ) أى تقرب جهنم تتفرق من شدة الغضب على الكفار وقرئ شاذ اتميز على الاصل  
(كلما ألقى فيها وج) أى جماعة من الكفرة (سألهم خزنها) بطريق التوبيخ والتفريع (ألم  
ياتكم نذير) ياتو عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء يومكم هذا (قالوا) اعترفنا بهم بعدل الله وقرارا  
بان الله أراح علمهم ببيعة الرسل (بلى قد جاءنا نذير فكذبنا) ذلك النذير فى كونه نذرا من جهة الله تعالى  
(وقلنا) فى حق ما نالنا من الآيات (ما نزل الله) على أحد (من شئ) أى من كتاب (ان أنتم الا فى  
ضلال كبير) أى ما أنتم أيها النذرى ادعائه تعالى نزل عليكم آيات الا فى ضلال كبير أى بعيد  
عن الصواب ويجوز ان يكون الخطاب من كلام الحزينة للكفار والمعنى ما أنتم أيها الكفار الا فى ضلال  
كبير فى الدنيا وهو الشرك بالله وفى هلال عظيم فى العذاب (وقالوا) للخرقة (لو كنا نسمع أو نعقل  
ما كنا فى أصحاب السعير) أى لو كنا نسمع الادار سمع من كان طالب الحق أو نعهله عقل من كان متفكرا  
لما كنا اليوم مع أهل الوقود فى النار (فاعترفوا بذنبهم) أى أقروا بتكذيبهم الرسل وبكفرهم بآيات  
الله (فسحقنا أصحاب السعير) وهو منصوب اما على المفعول به أى أزمهم الله سحقاً أى بعداً من رحمته  
أعلى المصدر والتقدير سحقهم الله سحقاً أى باعدهم الله من رحمته مبعادة وقرأ الكسائى بضم الحاء  
(ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أى حال كونهم فى الخوة حيث لا يراهم الناس (لهم مغفرة) لذنوبهم  
(وأجر كبير) فى الجنة (وأمروا) أيها الناس (قولوا أواجهوا به انه علم بذات الصدور) أى  
علم بالقلوب وأحوالها فاحذروا من المعاصى سرا كما تحذرون عنها جهرافانه لا يتفاوت ذلك بالنسبة الى  
علم الله تعالى قال ابن عباس كانوا ينادون من رسول الله فيخبره جبريل فقال بعضهم لبعض أسر وقلوكم  
ثلاثاً يسمع الله محمد فأنزل الله هذه الآية (ألا يعلم من خلق) أى ألا يعلم السر والجهر من أوجد جميع الاشياء  
فن خلق شيئاً لا بد وأن يكون عالماً بمخفوقه (وهو اللطيف الخبير) أى والحال انه تعالى الفاعل للاشياء  
اللطيفة العالم ببواطن الامور (هو الذى جعل لكم الارض ذلولاً) أى لينة يسهل عليكم السلوك فيها  
فامسوا فى مناكبها) أى فاسلكوا فى جوانبها (وكلوا من رزقه) أى كلوا مما خلقه الله رزقاً لكم فى  
الارض (واليه النشور) أى الرجوع بعد البعث فما لغواشئ شـ كرزعه (أم أنتم من فى السماء) أن  
يخسف بكم الارض) فان يخسف بدل اشتغال من من أى تأمنون يا أهل مكة من قد أقررت به انه فى  
السماء واعترفتم له بالقدرة على ما يشاء وهو متعال عن المكان أن يغور بكم الارض بعد ما جعلها لكم لينة  
(فإذا همى) أى الارض (تغور) أى تضطرب وتتقلب (أم أنتم من فى السماء) أى بل أم أنتم أيها

المكذوبون من ترمحون انه في السماء وهو منزوع عن المسكان (أبى رسل عليكم حاسيا) أى ربحا فيها بحجارة  
(فستعملون كيف نذير) أى فستعملون عاقبة اذا رى اياكم (ولقد كذب الذين من قبلهم) أى من قبل  
كفار مكة من كفار الامم السالفة (فكيف كان تكبير) أى انكارى وتغيرى عليكم ليس وجدوا  
العذاب حقا (أولم يروا) أى أغفلوا ولم يظروا (الى الطير فوقهم صافات) أى باسطات أجنحتهن فى  
الجوع عند طير انهما (ويقبضن) أى يضممنها اذا ضربن بها جنوبهن حيننا نحننا (ما يسكنهن) فى الجوع  
عند البسط والقبض (الا الرحمن) أى الواسع رحمته كل شئ وهذه الجملة مستأنفة فالوقوف على قبضن  
تام كالوقوف هنا (انه بكل شئ بصير) فيكون الله رايا لنفسه ولجميع الموجودات (أمن هذا الذى  
هو جندلكم) أى بل من هذا الحقير الذى هو فى رزقكم جندكم فأم يعنى بل ومن اسم استفهام مبتدأ  
خبره اسم الإشارة وقرأ طمحة بتخفيف الميم هنا وتشديده ثم والمعنى أهدا الذى هو جندلكم أم الذى يرزقكم  
(ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا فى غرور) أى ما الكافرون الا فى غرور من الشيطان فهو  
يغرهم بان العذاب لا ينزل بهم اعلم ان الكافرين كانوا يعتنقون عن الايمان ولا يلتفتون الى دعوة الرسول  
معتمدين على شيتين أحدهما قوتهم بعالمهم وجندهم وثانيها ما اعتقادهم أن الاوثان توصل اليهم جميع  
الحيرات وتدفع عنهم جميع الآفات وقد أبطل الله عليهم الاول بقوله تعالى أم من هذا الذى هو جندلكم  
الآية ورد عليهم الثانى بقوله تعالى (أمن هذا الذى يرزقكم ان أمسلل رزقه) أى بل من الذى يرزقكم  
من آلهتكم ان أمسلل الله الرزق عنكم بل لو كان الرزق موجودا سهل التناول فوضع الآكل لقمة فى  
فيه فأمسلك الله تعالى عنه قوة الازدراد المحرز اهل السموات والارض عن أن يسوغوا تلك اللقمة (بل لجوا  
فى عتو ونفور) أى بل تعادوا فى اباء عن الحق وشردوا عن الايمان ثم ضرب الله مثلا للمشرك والموحد  
فقال (أمن عشى مكبا على وجهه أهدى أم من عشى سويا على صراط مستقيم) أى أمن عشى فى  
مكان غير مستوفى غير كل ساعة ويخر على وجهه فى كل خطوة أهدى الى المقصد أم من عشى معتدلا على  
طريق مستو لا هوج فيه ولا انحراف سالما من العنور والحزور (قل هو الذى أنشأكم) أى أوجدكم  
ايحاديديعا (وجعل لكم السمع) لتسمعوا بها الآيات القرآنية (والابصار) لتنظروا بها الى الآيات  
التكوينية (والافئدة) لتتفكروا بها فيما سمعونه من آيات التزييلية وفيما تشاهدونه من الآيات  
التكوينية (قليل ما تشكرون) لان شكر نعمة الله تعالى هو أن يصرف تلك النعمة الى وجهه رضاه  
وأنت لم تصرفتم السمع والبصر والعقل الى غير طلب مرضاته فأنتم ما شكرتم نعمته البتة (قل هو الذى  
ذراكم) أى خلقكم وكنتمكم (فى الارض واليه تحشرون) فى الآخرة للجزاء (ويقولون) أى كفار  
مكة من فوط عنداهم (متى هذا الوعد) أى الحشر الموعود (ان كنتم صادقين) أى ان كنتم صادقين  
بما تنبؤونه من مجىء الساعة والحشر فينبوا وقته (قل انما العلم) بوقت مجيئه (عند الله) لا يطلع  
عليه غيره (وانما أنا نذير مبين) أنذركم وقوع الموعود فان العلم بالوقوع غير العلم بوقت الوقوع فالعلم  
الاول كافى فى الانذار والعلم الثانى ليس الا الله (فلما رآوه) أى العذاب بعد الحشر (زلفا) أى ذاقوا  
(سبيت وجوه الذين كفروا) أى اسودت وجوههم وعلتها الكآبة وصارت كوجه من يقاد الى القتل  
(وقيل) أى قال لهم الحزنة توبيخا (هذا الذى كنتم به تدعون) أى تطالبونه فى الدنيا وتستجلبونه  
استهزاء وهذا الذى كنتم تدعون انه باطل لا يأنىكم وقرأ الحسن وقتادة وأورباجا وما الغمهاك ويعقوب  
وأبو زيد وأبو بكر وابن أبى عملة ونافع فى رواية الأصمعى بسكون الدال من الدعاء وهى مؤيدة لقول بان

تدعوننا منقلة من الدعاء في قراءة العامة وقيل من الدعوى (قل أرايتم) أي أخبروني (إن أهلكني الله) أي  
 إن أمانني الله (ومن معي) من المؤمنين (أورحنا) بتأخير آجالنا فأى راحة لكم في ذلك وأي منفعة  
 لكم فيه يروى أن كفار مكة كانوا يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك حين  
 خوفهم النبي بعذاب الله (فنجير الكافرين من عذاب أليم) أي من الذي يجيركم من عذاب الله  
 إذا نزل بكم أتظنون أن الأصنام تجيركم فإذا علمتم أن لا يجير لكم منه سواه متنا أو يقينا فهل اتسكنتم عما  
 يخلصكم من العذاب وهو العلم بالتوحيد والنبوة والبعث (قل هو) أي الذي أدعوكم إلى عبادته  
 (الرحمن) أي معطي النعم كلها (آمنابه) ولم نكفر به كما كفرتم (وعليه توكلنا) لا على غيره  
 كما فعلتم حيث توكلتم على رجالكم وأموالكم وهو لا يقبل دعاءكم لأنكم أهل الكفر (فستعلمون)  
 ههنا معاناة العذاب في الآخرة (من هو في ضلال مبين) أي ظاهر أنحن أم أنتم وقرأ الكسائي فسيعلمون  
 بالياء التثنية (قل أرايتم) أي أخبروني (أن أصبح ماؤكم غورا) أي أن صار ماؤكم ذاهبا في  
 الأرض بالكلية أو بحيث لا تناله الدلاء (فمن يأتيكم بما معين) أي ظاهر سهل المأخذ تراعيون فلا بد  
 لهم وإن يقولوا لا يأتي نسايب إلا الله فقل لهم حينئذ فلم يجعلون من لا يقدر على شيء أصلا ثم يكاله في  
 العبودية وكان ماؤهم من بئر زمزم وبئر معيون ويستحب أن يقول القاري عقب معين الله رب العالمين  
 كما ورد في الحديث

﴿سورة القلم وتسمى سورة مكية اثنتان وخمسون آية وثلاثمائة

كلمة وألف ومائتان وستة وخمسون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم ن) أقسم الله بالنون وهي السمكة التي تحمل الأرضين على ظهرها واسمها  
 ليواش وهي في الماء تحت الأرض السفلى وتحتها الثور واسمها يموت وتحتها الصخرة وتحتها الثرى ولا  
 يعلم ما تحته إلا الله تعالى وهذا مروى عن ابن عباس وقيل أنه تعالى أقسم بالحوت الذي احتبس يونس عليه  
 السلام في بطنه وقيل أنه تعالى أقسم بالحوت الذي لطخ سبهم غرود بدمه والقول الثاني وهو مروى أيضا  
 عن ابن عباس أن النون هو الدواة وعلى هذا أقسم الله تعالى بالدواة والقلم فإن المنفعة بهما عظيمة عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول ما خلق الله القلم ثم خلق النون  
 وهي الدواة (والقلم) أقسم الله بالقلم وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض (وما يسطرون) أي  
 وما يكتب الملائكة في صحفهم يكتبون فيها المقادير التي تنفع في العالم يفتسخون ذلك من اللوح المحفوظ  
 (ما أنت) يا أكرم الخلق (بنعمة ربك بمجنون) أي أنت بري من الجنون لمتبسا بنعمة الله التي هي  
 النبوة والرئاسة العامة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم غاب عن خديجة إلى  
 حراء فطلبته فلم تجده فآذبه وجهه متغير فقال له مالك فزكروا جبريل عليه السلام وأنه قال له اقرأ  
 باسم ربك قال صلى الله عليه وسلم ثم نزل بي إلى قرار الأرض فتوضأت ثم وضأت ثم صلى وصليت معه ركعتين  
 وقال هكذا بالصلاة يا محمد فلما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لخديجة ذهبت إلى ورقة بن نوفل وهو  
 ابن عمها فسأله فقال أرسلني إلى محمد فأرسلته فأتاه فقال هل أمر لك جبريل أن تدعوا إلى الله أحد فقال لا  
 فقال والله لئن بقيت إلى دعوتك لأنصرنك نصر عزيز ثم مات قبل دعاء الرسول فلما دعا صلى الله عليه  
 وسلم كفار قريش إلى الله قالوا اذه لمجنون فاقسم الله تعالى على أنه ليس بمجنون (وان لك) يا أكرم

الحلق على ماتحملت من أثقال الرسالة ومن ألوان الشدايد من جهة قومك (لأجر غير ممنون) أى غير مقطوع (وانك لعلى خلق عظيم) كانت نفسه صلى الله عليه وسلم شديدة الغفرة عن اللذات البدنية والسعادات الدنيوية بالطبع ومقتضى الفطرة عن عائشة قالت ما كان أحد أحسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعا أحد من أصحابه ولا من أهل بيته إلا قال لبيك وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال لى فى شئ فعلته لم فعلت ولا فى شئ لم أفعله هلا فعلت (فستبصر وبصرون) أى فستعلم يا محمد ويعلم المشركون يوم القيامة حين يتبين الحق من الباطل أو فسترى يا محمد ويرى فى الدنيا انك تصير معظما فى القلوب وانهم يصيرون ذليلا (يا أيكم المفتون) والباء اما زائدة أى أيكم الذى فى الجنون أو بمعنى فى أى فى أى الفريقين المجنون أى فرقة الاسلام أم فى فرقة الكفار وبؤيده قراءة ابن أبى عمير فى أيكم وقيل ان المفتون مصدر جاء على مفعول والتقدير يا أيكم المفتون أى الجنون (ان ذبك هو أعلم عن سبيله) أى هو أعلم بالجنان على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله تعالى المؤدى الى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمهتدين) أى وهو أعلم بالعقلاء وهم المهتدون الى سبيله الفاضلون بكل مطلوب الناجون عن كل محذور (فلا تطع المكذبين) وهم رؤساء أهل مكة الذين دعوه صلى الله عليه وسلم اذ دين آباؤهم (ودوا لوتدهن فيدهنون) أى تمنوا ان تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك وان يتركوا بعض ما ترضى به فتلين لهم ويلينون لك ولو مصدرية أى ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون لطمعهم فى ادهانك (ولا تطع كل حلاف) أى كثير الحلف فى الحق والباطل (مهمين) أى ضعيف فى دين الله حسير فى التدبير والتمييز (هماز) أى عيب طعان (مشاء بنميم) أى نقال للحديث من قوم الى قوم على وجه الافساد بينهم (مناع للخير) أى يخيل بالمال أو مناع للناس من الدخول فى دين الاسلام (معتد) أى ظلوم (أثيم) أى مبالغ فى الاثم (عتل) أى شديد الخصومة أو واسع البطن (بعد ذلك) أى مع ذلك المنال (زيم) أى دعى ملصق بالقوم وليس منهم والظرف متعلق برقيم قيل هو الوليد ادعاه المغيرة بعد غماني عشرة سنة من ولادته ونسبه لنفسه بعد ان كان لا يعرف له أب ولما زلت هذه الآية قال لأمه ان محمد اوصفى بتسع صفات أعرفها غير التاسع منها فان لم تصدقني الخبر ضربت عنقك فقالت له ان أباك أى المغيرة عني فحفت على المال فكنت الراعى من نفسى وكان للوليد عشرة من البنين وكان يقول لهم ولا قارىه انى تبع دين محمد أحد منكم لا أنفعه بشئ أبدأ فمنعهم من الاسلام وكان ينفق فى الحجة الواحدة عشرين ألفا وألفا ولا يعطى المسكين درهما واحدا وهذه الآية عند أكثر المفسرين زالت فى الوليد بن المغيرة وعند ابن عباس فى أبى جهل وعند مجاهد فى الاسود بن عبد يغوث وعند السدى فى الاخنس بن شريق أصله من ثقيف وعداده فى زهرة (أن كان) أى لاجل ان كان هذا الموصوف (ذامال وبنين) وهذا امام متعلق بما قبله أى لا تطع كل خلاف الآية لكثرة ماله وأولاده أو عماد عليه ما بعده أى انه كقرىا ياتنلان كان ذامال وبنين وفى قراءة سمعية أن به مرتين مفتوحين أى لأن كان ذامال وبنين نطمعه أو لأن كان ذامال وبنين بكفرو يستكبر وكان مال الوليد ابن المغيرة نحو تسعة آلاف مثقال من فضة وبنوه عشرة (اذ اتلى عليه آياتنا) أى القرآن (قال أساطير الاولين) أى هى احاديث الاولين فى كذبهم (سنسمه على الخرطوم) أى سنجعل له فى الآخرة علامة على أنه يعرف بها أهل القيامة انه كان فى عداوة الرسول وفى انكار الدين الحق كما قاله قتادة قال ابن عباس أى سنخظمه بالسيف فيجعل ذلك علامة باقية على أنه معاش وروى انه قاتل يوم بدر فظم





أبو خالد اليماني دخلت تلك الجنة فرأيت فيها كل عتقود منها كل رجل الاسود القائم (كذلك العذاب) أي مثل الذي بلونابه أهل مكة وأصحاب الجنة في صر وان عذاب الدنيا لمن منع حق الله من ماله (ولعذاب الآخرة) لمن لا يتوب (أكبر) من عذاب الله في الدنيا (لو كانوا يعلمون) أنه أكبر لا حترزوا بحمايتهم اليه (ان للثنين عند ربهم) أي في الآخرة (جنات النعيم) أي جنات ليس لهم فيها الا التمتع الخالص لا يشوبه ما ينغصه كما يشوب جنات الدنيا قال مقاتل لما نزلت هذه الآية قال كفار مكة للمسلمين ان الله تعالى فصلنا عليكم في الدنيا فلا بد وان يفضلنا عليكم في الآخرة فان لم يحصل التفضيل فاقصى أمركم أن تساوونا فاجاب الله عن هذا الكلام بقوله (أفنجعل المسلمين كالمجرمين) أي أنحف في الحكم نجعل المسلمين كالكافرين أي مساوين لهم في العطاء (مالكم كيف تحكمون) أي أي شيء يحصل لكم يا أهل مكة وأي حال يدعوكم الى هذا الحكم هل هو صادر عن اختلال فكر أو أوجاج رأي (أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه لما تخبرون) أي بل ألكم كتاب نازل من السماء فيه تقررون ان لكم في ذلك الكتاب ما تشتهون في الآخرة وقرأ طه والضحك أن لكم بفتح الهمزة وهو منصوب بتدرسون الآن في امهاز يادة لام التأكيد (أم لكم أيمان علينا) أي أم لكم عهود مؤكدة بالايان (بالغة الى يوم القيامة) والجار والمجرور امامتعلقة بالغة أي أيمان تبلغ ذلك اليوم واما بالمقدر أي ثابتة لكم الى يوم القيامة ويكون معنى بالغة مؤكدة وقرأ زيد بن علي والحسن بالغة بالنصب على الحال من أيمان أو من الضمير في الظرف (ان لكم لما تحكمون) وهذا جواب القسم لان المعنى أقسمنا لكم ايماننا موثقة ان لكم ما تحكمون به لانفسكم في الآخرة وهوان تسووا بين المسلمين والكافرين (سلمهم) يا أشرف الرسل (أيهم بذلك) الحكم الخارج عن العقول (زعيم) أي قائم (أم لهم شركاء) أي أوهل لهم ناس يساعدونهم على صحة ذلك القول (فليأتوا بشركائهم) أي عن يشاركونهم في ذلك القول ويكفلوه لهم بصحته (ان كانوا صادقين) في دعواهم ويقال المعنى أم لهم أشياء يعتقدون أنها شركاء الله يجعلونهم في الآخرة مثل المؤمنين في الثواب والخلاص من العقاب فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين أن لهم ما قالوا (يوم يكشف عن ساق) أي يوم يشتد الامر قال أبو سعيد الضرر رأى يوم يكشف عن أصل الامر أي تظهر يوم القيامة حقائق الأشياء وأصولها بحيث تصير عيانا وقرئ تكشف بالثاء الفوقية على البناء للفاعل أو المفعول والفعل للحال أوالساعة أي يوم تشتد الحال أو الساعة عن أمر وقرئ تكشف بالثاء المضهومة وكسر الشين أي يوم تدخل الحال في الكشف عن أمر كانوا في محمي منه في الدنيا وقرئ تكشف بالنون (ويدعون الى السجود) توبخا على تركهم إياه في الدنيا بعد ما قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (فلا يستطيعون) السجود تبقى أصلاهم فقارة واحدة مثل حصون الحديد (خاشعة أبصارهم) حال من واد دعون (ترهقهم ذلة) أي تلحقهم ذلة شديدة بسبب أنهم ما كانوا مواظبين على خدمة مولاهم (وقد كانوا يدعون الى السجود) أي الى الصلوات بالاذان والاقامة في الدنادعوة تكليف (وهم سالمون) أي أمعاء قادرين على الصلاة فلا يجيبون الداعي وفي هذا وعيد لمن قعد عن الجماعة ولم يجب المؤذن الى اقامة الصلاة في الجماعة (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أي خل يا أشرف الخلق بيني وبينهم فان أكفيل أمرهم (سنستدرجهم) أي سننزلهم الى العذاب درجة درجة (من حيث لا يعلمون) أي كلما أذنوا بواجبنا جددنا لهم نعمة وأنسناهم الاستغفار (وأملى لهم) أي أمهلهم ليزدادوا اثما (ان كيدى متين) أي ان سترى لاسباب الهلاك عن أريدها لكه قوى

لا يدفعه شيء ولا يطلع عليه أحد (أم تسألهم أجرا) أي أم تلتبس من أهل مكة أجراء نبيوا على الإيمان (فهم من مغرم مثقلون) أي فهم لاجل ذلك مكلفو حملات قلائد من غرامة مالية يعطونكم كما في معرض عنك (أم عندهم الغيب) أي أم عندهم علم ما غاب عنهم كأنه حاضر في عقولهم (فهم يكتبون) على الله أي يحكمون عليه بما شاؤوا (فأصبر لحكم ربك) في أمهالهم وتأخير نصرته عليهم (ولا تكن كصاحب الحوت) أي ولا يكن حالك يا أشرف الخلق كحال يونس عليه السلام من الغجر والمغاضبة فتبتلى ببلائه (اذنادى وهو مكظوم) اذ نادى في بطن الحوت بقوله لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وهو مملوء غما كما قاله ابن عباس ومجاهد أو كما قاله عطاء وأبو مالك والفرق بين النعم والكرب أن النعم في القلب والكرب في الانفاس (ولولا أن تداركه نعمة من ربه لنمذ بالعراء وهو مذموم) أي لولا هذه النعمة التي هي توفيقه للتوبة وقبولها منه لطرحت بالارض الحالية من الاشجار مع وصف المذمومة رقرى رحمة من ربه وقرأ ابن هريرة والحسن تداركه بتشديد الدال وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته (فاجتباه ربه) أي رد عليه الوحي بعد ان انقطع عنه وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون (لخعله من الصالحين) أي الكاملين في الصلاح بأن عصمه من أن يفعل فعلا يكون تركه أولى روى أن هذه الآية نزلت في أحد حين حل برسول الله ما حل فأراد أن يدعو على الذين انهمزوا رقيس حين أراد أن يدعو على ثقيف (وإن يكاد الذين كفروا ليرلقونك بأبصارهم) أي أنهم من شدة عداوتهم لك ينظرون اليك شرا بحيث يكادون يرلون قدمك فيرمونك وقرى في السبعة ليرلقونك بضم اليا وفي فتحها وقرى ليرلقونك روى أنه كان في بني أسد عيانون فأراد بعضهم أن يعين رسول الله فنزلت هذه الآية (لما سمعوا الذكر) أي وقت معاهم بالقرآن (ويقولون) لغاية حيرتهم في أمره صلى الله عليه وسلم (انه) أي محمدا (لجنون) فاجابهم الله تعالى بقوله (وما عوا الا ذكرا للعالين) أي وما هذا القرآن الذي يزعمون أنه دلالة جنونه صلى الله عليه وسلم الاعظة للجن والانس

﴿سورة الحاقة مكية احدى وخمسون آية ومائتان وست وخمسون كلمة وألف وأربعمائة وثمانون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الحاقة ما الحاقة) أي أي شيء هي (وما أدراك) أي وأي شيء أعلمك (ما الحاقة) أي إنك لا تعلم لك يا أشرف الخلق بكنهها ومدى عظمتها والحاقة هي الساعة الثابتة الوقوع الواجبة المجيء أو التي تحقق فيها الامور أي تعرف على الحقيقة (كذبت ثمود وهاد بالقارعة) أي بالحالة التي تفرع قلوب الناس بالا فزع وهي القيامة وقوارعها انقطاع السهام وانسحاقها ودك الارض ونسف الجبال وطمس النجوم وانكدارها (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أي بالصيحة المجاوزة للحد في القوة (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أي باردة (عاتية) أي مجاوزة للحد في شدة عصفها (مضرها) أي سلطتها (عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما) أي متتابعة من صبيحة أربعاء لثمان بقر من شوال الى غروب الاربعاء الآخر فكان آخرها هو اليوم الاخير منه (فترى القوم) أي قوم هودان كنت حاضرة وتشد (فيها) أي في مهاب الريح (صرعى) أي موت مجندلين على الارض (كانهم أنجاد نخل خاوية) أي كأنهم أصول نخل ساقطة بالية (فهل ترى لهم من باقية) قال قوم أي لم يبق من نسل أولئك القوم أحد وقال ابن جريج كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء في عقاب الله من الريح فلما أمسوا اليوم الثامن ماتوا

فاحملتهم الريح فألقاهم في البحر فذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية (وجاء فرعون ومن قبله) قرأه أبو عمرو والكسائي بكسر القاف وفتح الباء أى ومن عنده من أتباعه وجنوده ويؤيده قراءة ابن مسعود وأبى وأبى موسى ومن تلقاه وقرأ أبى أيضاً ومن معه والباقيون بفتح القاف وسكون الباء أى من تقدمه من الأمم (والموتفكات) أى أهل القرى الخمسة المنقلبات قوم لوط وهى صنعة وصعرة وعجرة ودوما وسذوم (بالخاطئة) أى بالخطأ كتكذيب البعث وكاللواط والصفع والضراط وغير ذلك من أنواع المعاصي (فعضوا رسول ربهم) موسى ولوطا وغيرهما (فأخذهم) أى الله تعالى (أخذة رابية) أى زائدة فى الشدة على عقوبات سائر الكفار كأن أفعالهم كانت زائدة فى القبح على أفعال سائر الكفار (انالماطغى الماء) أى ارتفع الماء وزاد على أعلا جبل خمسة عشر ذراعا وذلك فى زمن نوح (حملناكم) فى أصلا بآبائكم (فى الجارية) أى فى سفينة نوح عليه السلام (لنجعلها لكم تذكرة) أى لنجعل هذه القصة التى هى نجاة المؤمنين واغراق الكفرة عظة لكم تتعظون بها (وتعبيها أذن واعية) أى ليحفظها قلب حافظ ويقال تسمع هذا الأمر أذن سامعة فتسمع بما سمعت وقرأ نافع بسكون الذال وقرأ العامة وتعيها بكسر العين وروى عن ابن كثير ساكنة العين وذلك مثل ويتعق فى قراءة من سكن القاف (فاذا انفتح فى الصور نفخة واحدة) وهى نفخة البعث وقرأ أبو السمال بنصب نفخة واحدة على المصدر وباسناد الفعل الى الجار والمجرور (وحملت الأرض والجبال) أى وبعد خروج الناس من قبورهم رفعت الأرض والجبال من أمامكنها ما بالزلازل أو برمح أو بملك من الملائكة أو بقدرة الله من غير سبب (فدكا ذكة واحدة) أى ضربت إحدى الجملتين بالأخرى ضربة واحدة ففتقت وصارت كثيبا هيبلا (فيومئذ وقعت الواقعة) أى قامت القيامة الكبرى وهذا جواب إذا (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهى) أى السماء (يومئذ واهية) أى ساقطة القوة بعدما كانت محكمة شديدة (والملك على أرجائها) أى والملائكة واقفون على أطراف السماء التى لم تسقط فهو لا من جملة المستثنى عن يعقوتون فى الصفة الأولى وقيل أنهم يقفون لحظة على أطراف السماء ثم يعقوتون (ويحمل عرش ربك فوقهم) أى حال كون العرش فوق الملائكة الواقفين على جوانب السماء (يومئذ) أى يوم وقعت الواقعة (ثمانية) من الملائكة وفى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال إن حملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى بأربعة أخرى فكانوا ثمانية على صورة الأوعال أى تيوس الجبل وفى حديث آخر لكل ملك منهم وجه إنسان ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس قال بعضهم واسم أحدهم وقيل ولبنه وقال ابن عباس هم ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى (يومئذ) أى يوم قامت القيامة (تعرضون) على الله أى تسألون وتحاسبون وروى أن فى يوم القيامة ثلاث عرضات للحساب والمعاذير وعرض للخصومات والقصاص وعرض لتطيار الكتب وقرأتها (لا تخفى منكم خافية) أى لا تخفى يوم القيامة ما كان مخفيا منكم فى الدنيا فإنه تظهر أحوال المؤمنين فيتكامل بذلك سرورهم وتظهر أحوال أهل العذاب فيظهر بذلك خزيهم وفضيحتهم وقرأ حمزة والكسائي لا تخفى بالياء التحتية (فأما من أوتى كتابه يمينه) كتاب سلمة بن عبد الأسد (فيقول) لا محاباة تبجحوا بآبائنا (هاؤم اقرؤا كتابيه) أى خذوا كتابي وانظروا ما فيه من الثواب والكرامة (انى ظننت أنى ملاق حسابه) أى انى فى الدنيا تيقنت أنى ألقى حسابي فى الآخرة ولم أنكر البعث وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل يؤتى به يوم القيامة ويؤتى كتابه فتكتب حسنة فى ظهره كفعت كتب

سببته في بطن كفه فينظر الى سببته فيحزن فيقال له اقلب كفلك فينظر فيه فيرى حسنة فيه فيخرج ثم يقول هاؤم اقرؤا كتابيه اني ظننت عند النظر الاول اني ملاق حسابيه على سبيل الشدة واما الآن فقد فرج الله عني ذلك الغم (فهو في عيشة راضية) أي منسوبة الى الرضا (في جنة عالية) في المكمل والدرجة (قطوفها دانية) أي غارها قريبة يتناولها القاعد يقول الله لهم (كلوا) من الثمار (واشربوا) من الانهار (هنيئاً) أي بلا تعب في تحصيل الاكل والشرب وبلاداه في تناولهما (بما أسلفتم في الايام الحالية) أي بمقابلته ما قدمتم من الاعمال الصالحة في الايام الماضية وهي ايام الدنيا (وأما من أوتي كتابه بشماله) كالاسود بن عبد الاسد (فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه) أي لم أعط كتابي هذا الذي ذكرني قبائح أفعالي حتى لا أقع في هذه المحالة (ولم أدر ما حسابيه) أي أي شيء حساني من ذكر العمل وذكر الجزاء (يا ليتها كانت القاضية) أي ليت هذه الحانة كانت مودة انتهت اليها أوليت الموتة التي مت بها في الدنيا كانت قاطعة لا مرمى فلم أبعث بعدها ولم ألق ما ألقى (ما أغنى عني ماليه) وما ما نافية وماليه كلمة واحدة أي ما دفع عني من عذاب الله مالي الذي جمعته في الدنيا أو استغفها مية وماليه كلمتان أي أي شيء يغني عما كان لي من المال والاتباع (هلك عني سلطانيه) أي ضلعت عني حجتى التي كنت أحتج بها في الدنيا أو ذهب ملكي وتسلطى على الناس وبقيت فقيراً ذليلاً فيقول الله تعالى يومئذ لحزنة النار (خذوه) أي أيتها الزبانية (فعلوه) أي شدوه بالأغلال فيبتدر اليه مائة ألف ملك وتجمع يده الى عنقه ورجله الى ورائه فقاء الى ناصيته (ثم الجحيم) أي النار الغطى (صلوه) أي شؤوه (ثم في سلسلة ذرعهما) أي قدس ذراع الملك (سبعون ذراعاً فأسلكوه) أي ادخلوه قال ابن عباس تدخل السلسلة من دبره وتخرج من حلقه ثم يجمع بين ناصيته وقدميه ثم يجعل في عنقه سائرهما وقال نوف المكي كل ذراع سبعون باعاً كل باع أبعد عما بين مكة والكوفة (انه كان) في الدنيا (لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) أي ولا يحس على بذل طعام المسكين وعن أبي الدرداء انه كان يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلغنا نصف السلسلة بالايمن أقلنا خلغنا النصف الباقي (فليس له اليوم ههنا حميم) أي فليس له في ذلك الوقت في جميع القيامة قريب يدفع عنه ويحزن عليه (ولا طعام الا من غسلين) قال الكلبي هو ما يسيل من أهل النار اذا عذبوا من القيح والدم والصديد (لا يأكله الا الخاطئون) أي المتعمدون للذنوب وههم المشركون وقرأ الزهرى والعسكى وطهمة والحسن الخاطيون بياض مضمومة بدل الهمزة وقرأ نافع في رواية وشيبة بطاء مضمومة بدون همز أي الذين يتخطون الحق الى الباطل ويتعمدون حدود الله (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون) ولا مريدة أو أصلية ردلاً لنكارهم البعث أي أقسم بما تبصرون يا أهل مكة من شيء كالسماء والارض والشمس والقمر ومحمد صلى الله عليه وسلم وما لا تبصرون من شيء كالجنة والنار والعرش والكرمي وجبريل عليه السلام فالاشياء لا تخرج من فهمين مبصر وغير مبصر فالاقسام تعم جميع الاشياء على الشمول (انه) أي القرآن (لقول رسول كريم) على الله وهو النبي محمد صلى الله عليه وسلم وانما نسب القرآن هنا لرسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لانه الذي اظهره للخلق ودعا الناس الى الايمان به وجعله حجة لنبوته ونسب في سورة اذا الشمس كورت الى سيدنا جبريل عليه السلام لانه الذي أنزله من السموات الى الارض وهو كلام الله تعالى بمعنى انه تعالى هو الذي اظهره في الواح المحفوظ وهو الذي رتبته ولذا قال ابن عباس في تفسير هذه الآية ان القرآن قول الله نزل به جبريل على

رسول كريم محمد عليه السلام (وما هو) أى القرآن (يقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا يقول كاهن قليلا ما تزدك) أى ليس هذا القرآن قولاً من رجل شاعر لأنه مبان لصنوف الشعر الا انكم لا تتصدقون الايمان به فلذلك تعرضون عن التدبر ولو قصدتم الايمان لعلمتم كذب قولكم انه شعر وليس بقول رجل كاهن لانه وارد بستم الشياطين الا انكم لا تتذكرون اشتماله على سب الشياطين فلذلك تقولون انه من باب الكهانة وما ماضية لتأكيد معنى القلة وانتصب قليلا على انه نعت لمصدر محذوف أى تؤمنون ايماناً قليلاً وتذكرون تذكراً قليلاً فانهم قديؤمنون في قلوبهم ويتذكرون بها الا انهم يرجعون عن ذلك سريراً ولا يتقون الاستدلال كما أشار تعالى الى ذلك بقوله تعالى انه فكر وقدر وقال في آخر الامران هذا الاصحح يوثق واما نافية فينتفى ايمانهم وتذكروهم البتة أى لا يؤمنون أصلاً بأن القرآن من الله ولا يتذكرون أصلاً كيفية نظم القرآن قال مقاتل وسبب نزول هذه الآية ان الوليد بن المغيرة قال ان محمداً ساحر وقال أبو جهل شاعر وقال عقبة كاهن فرد الله تعالى عليهم بذلك وقرأ ابن كثير وكذا ابن طامر على خلاف عن ابن ذكوان بالياء التحميمة في يؤمنون ويذكرون وخفف ذال تذكرون حمزة والكسائي وحفص (تنزيل من رب العالمين) أى بل هو تنزيل من موجد هم على محمد على وجه التخييم وقرأ أبو السماك تنزيلاً أى نزل تنزيلاً (ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) أى ولو نسب محمد اليها قولاً لم نقله لاخذنا منه ثم لضر بنا رقبته فان الوتين هو عرق متصل بالراس من القلب وهذا عمل عياضه المولك بمن يتكذب عليهم والمراد انه لو كذب علينا لمقتناه ويقال لو نسب محمد اليها قولاً لم تأذن له في قوله لسلبنا عنه القوة ثم لقطعنا ياط قلبه بضرب عنقه ويقال لو افترى محمد علينا قولاً من الكذب لاخذناه بقوة منا وقال مقاتل لا تتقمنا منه بالحق فاليمين يعنى الحق كقوله تعالى انكم كنتم تأتوننا عن اليمين أى من قبل الحق وقرئ ولو تقول على البناء للمفعول (فامسك من أحد عنه حاجزين) أى فليس منكم أيها الناس أحد يعننا عن محمد أو عن عقابه (وانه) أى القرآن (لتذكروا للفتن) لانهم المنفعون به (وانا لعلم أن منكم) أيها الناس (مكذبين) بالقرآن بسبب حب الدنيا فنجازهم على تكذيبهم (وانه) أى القرآن (الحسرة) أى ندامة (على الكافرين) عند مشاهدتهم لشواب المؤمنين يوم القيامة وكذا في دار الدنيا اذا رآوا دولة المؤمنين قال مقاتل أى وان تكذيبهم بالقرآن لحسرة عليهم (وانه لحق اليقين) أى وان القرآن لحق يقين انه كلامي نزل به جبريل على رسول كريم ويقال وان الحسرة على الكافرين يوم القيامة حق يقين (فسبح باسم ربك العظيم) أى اذ كر توحيد ربك العظيم تنزيهاً له عن الرضا بنسبة ما هو برى منه وشكراً على ما جعلك أهلاً لايحائه اليك

(سورة المعارج وتسمى سورة سأل سائل مكية أربع وأربعون آية ومائتان وست عشرة كلمة وثمانمائة واحد وستون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم سأل سائل بعد ذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله) أى طلب طالب عذاباً هو واقع بالكافرين في الدنيا والآخرة ليس لذلك العذاب من يدفعه عنهم من جهة الله تعالى لانه اذا أوجب الحكمة وقوعه امتنع ان لا يفعله الله قال ابن عباس هو النضرين الحرت حيث قال انكاراً واستنزاه اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فقتل

يوم يدر صبر اهو وعقبة بن أبي معيط وقال الربيع هو أبو جهل حيث قال اسقط علينا كسفان السماء  
وقيل هو الحرث بن النعمان الفهرى وذلك انه لما بلغ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علي رضي  
الله عنه من كنت مولاه فعلى مولاه قال اللهم ان كان ما يقول محمد حقافا طر علينا حجارة من السماء قال ثبت  
حتى رماه الله تعالى بمحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فبات من ساعته ففزلت هذه الآية وقال الحسن  
وقتادة لما بعث الله محمدا وخوف المشركين بالعذاب قال المشركون بعضهم له هض سلوا محمدا لمن هذا  
العذاب وعين يقع فاجبه الله عنهم بقوله سأل سائل بعذاب واقع أى من عذاب فعلى هذا فبقوله تعالى سأل  
سائل حكاية لسؤالهم المعتادة على طريقة قوله تعالى يسألونك عن الساعة وقوله تعالى ويقولون متى هذا  
الوعد قال أبو السعود ولعل هذا القول أقرب وقرأ نافع وإن عامر سأل بالفتح محضه وقرأ ابن عباس  
سأل سيل بعذاب واقع للكافرين أى اندفع عليهم وادمن أودية جهنم بعذاب واقع وهذا قول زيد بن ثابت  
وعبد الرحمن بن زيد وقرأ ابن عباس على الكافرين (ذى المعارج) أى ذى السموات فهو خالفها كما قاله ابن  
عباس وسميته معارج لان الملائكة يعرجون فيها وقال قتادة أى ذى الفواضل والنعم وهى تصل الى  
الناس على مراتب مختلفة وقيل أى ذى الدرجات التى يعطيها أولياءه فى الجنة (تعرج الملائكة  
والروح) وهو جبريل (اليه) أى الى انتهائهم موضع كرامته تعالى وهو الموضع الذى لا يجزى لاحد سواه تعالى  
فيه حكم وقيل الى عرشه وقرأ الكسافى يعرج بالياء التهنية (فى يوم) من أيامكم (كان مقداره  
خمسین ألف سنة) من سنى الدنيا أى يقطعون فى يوم ما يقطعها الانسان فى خمسین ألف سنة لو فرض ذلك  
وقال وهب ما بين أسفل العالم الى أعلا شرفات العرش مسيرة خمسین ألف سنة ومن أعلى السماء الدنيا  
الى الارض مسيرة ألف سنة لان عرض كل سماه مسيرة خمس مائة سنة وما بين أسفل السماء الى قرار الارض  
خمس مائة أخرى وقال محمد بن اسحق لوسار بن آدم من الدنيا الى موضع العرش ساروا خمسین ألف سنة وقوله  
تعالى فى يوم متعلق بتعرج كما عليه الاكثر ون قال مقاتل هو متعلق بواقع وقيل متعلق بسأل بغير همزة  
وهو الذى من السيلان وعلى هذا فالمراد بذلك اليوم يوم القيامة والمراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين  
الناس خمسین ألف سنة من سنى الدنيا ثم يستقرأ أهل النار فى دركات النيران قال بعضهم وهذه المدة واقعة  
فى الآخرة لكن على سبيل التقدير والمعنى لو اشتغل بتلك الحكومة والمحاسبة أعقل الخلق وأذكاهم لمبقى  
فيه خمسین ألف سنة ثم انه تعالى يتم ذلك القضاء والحساب فى مقدار نصف يوم من أيام الدنيا (فأصبر  
صبرا جميلا) أى فأصبر صبرا بالاجزع على استهزاء النضر وأمثاله بك وعلى تكذيب الوحى وعلى تغت  
كفار مكة فى السؤال عليهم فهذا مضى بقوله تعالى سأل ومن قرأ سأل بالفتح محضه فعنا جاء العذاب  
لقرب وقوعه فأصبر فقد جاء وقت الانتقام (انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) أى ان الكفار يستبعدون اليوم  
الذى كان مقداره خمسین ألف سنة من الامكان على جهة الاحالة ونعلمه قريبا من الامكان هينافى قدرتنا  
غير متعذر علينا ويقال ان كفار مكة يعتقدون العذاب غير واقع يوم القيامة ونعلمه واقعا لا بد من وقوعه  
وهذا تعليل للأمر بالصبر (يوم تكون السماء كالمهل) أى تصير السماء كدردى الزيت وهذا الظرف  
متعلق بليس له دافع أو بما فى معناه كيقع أى يقع العذاب يوم تكون الخ أو متعلق بقريبا اذا كان الضمير  
فى نراه للعذاب (وتكون الجبال كالعهن) أى تصير الجبال كالصوف المصبوغ ألوانا وانما وقع التشبيه  
به لان الجبان جدد بيض وحر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا است وطيرت فى الجواء أشبهت العهن  
المنفوش اذا طيرته الریح (ولا يسأل حميم حميما) أى لا يسأل قريب قريبا عن أحواله كيف حاله



ولا يكلمه لان لكل أحد ما يشغله عن هذا الكلام أولا يسأل قريب قريباً شافعة واحساناً اليه لعله أن ذلك مفقود وقرأ ابن كثير وأبو جعفر ولا يستل بضم الياء أى لا يسأل جيم عن حيمه ليتعرف شأنه من جهته فلا يقال لحميم أين حميمك (يبيرونهم) أى يعرف الحميم الحميم حتى يعرفه وهو مع ذلك لا يسأله عن شأنه لشغله بنفسه وقرى يبصرونهم أى يرونهم ولا يعرفونهم اشتغالا بانفسهم (بودا المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ يبينه وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن في الأرض جميعاً) أى يتقنى المشرك أن يفتدى نفسه من عذاب يوم القيامة بأولاده وزوجته وأخيه وأقاربه الاقربين الذين فصل عنهم وينتهى اليهم التى تضعه فى النسب وتحميه فى النوائب ومن فى الأرض جميعاً من الخلائق وقرأنا نافع والكسائي يومئذ يفتح الميم على البناء لاضافة يوم الى مبنى والباقون بكسر هاء على الاعراب على الاصل فى الاسماء وقرى من عذاب يومئذ يتنوين عذاب ونصب يومئذ بعذاب لانه فى معنى تعذيب (ثم ينجيهم) معطوف على يقتدى أى يتقنى الكفار أن يفتدى نفسه بهذه الاشياء ثم أن ينجيهم ذلك الاقتداء (كل) هذا هنا اما بمعنى حقا حينئذ كان الوقف على نجيهم وهو وقى تام واما بمعنى لا حينئذ كان الوقف على كلاً وهو وقف تام وهذا أولى ولا يجمع بينهما فى الوقف بل الوقف فى أحدهما فقط أى لا ينفعه ذلك الاقتداء ولا ينجيهم من العذاب (انها لظى زاعة للشوى) وقرأ حفص بالنصب على الاختصاص أو على حال مؤكدة والكناية عائدة على النار دلالة لفظ العذاب عليها وقرأ الباقر بالرفع فتجعل الكناية حرف عماد ولظى اسم اب وزاعة خبرها كأنه قيل ان لظى زاعة أو تجعل زهرة الغصّة وهو اسم ان ولظى مبتدأ وزاعة خبرها والجملة خبر عن ان والتقدير ان الغصّة لظى زاعة للشوى أى قلاعة للاعضاء التى فى أطراف الجسد ثم تعود كما كانت وهكذا أبداً فلا تترك الحما ولا جلداً الا حرقته (تدعون من أدبر) عن الطاعة (وتولى) عن الايمان (وجمع فأوعى) أى جمع المال فجعله فى وعاء ولم يؤد حقوقه أى ان النار تدعوهم بلسان الحال أو ان الله تعالى يخلق الكلام فى جرم النار حتى تقول صريحاً الى يا كافر الى ايمانافى ثم تلتقطهم التقاط الحب فقوله تعالى أدبر وتولى اشارة الى الاعراض عن معرفة الله تعالى وطاعة وقوله وجمع اشارة الى الحرص وقوله فأوعى اشارة الى طول الامل وهذه مجامع آفات الدين (ان الانسان خلق هلوها) أى جبل جبلة هو فيها قلة الصبر وشدة الحرص (اذامسه الشرجزوعا واذامسه الحمرمنوعا) أى اذا أصابه الفقر والمرض ونحوهما صار جازعاً شاكياً واذا أصابه السعة والصحة صار مانعاً المعروف شحيحاً بآماله غمر ملتفت الى الناس وانما ذم الله الانسان على ذلك لانه قاصر النظر على الاحوال الجسمانية العاجلة فالواجب عليه أن يكون مشغولاً باحوال الآخرة فاذا وقع فى مرض أو فقر كان راضياً به لعله أنه فعل الله تعالى واذا وجد المال والصحة صرفهما الى طلب السعادات الآخروية (الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون) بان لا يتركوه فى وقت من الاوقات ولا يشغلهم عنها شاغل (والذين فى أموالهم حق معلوم) أى نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقرباً الى الله تعالى واشفاقاً على الناس (للسائل) أى الذى يسأل (والمحروم) أى الذى يتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) حيث يتعبون أنفسهم فى الطاعات البدنية والمالية طمعاً فى الثوبة الآخروية فيستدل بذلك على تصديقهم بيوم الجزاء (والذين هم من عذابهم هم مشفقون) أى خائفون على أنفسهم مع ما لهم من الاعمال الفاضلة استعظما لجنابته تعالى واستقصاء لاهمالهم الحسنة (ان عذاب ربهم غير مأمون) فلا ينبغي لاحد أن يأمن عذابه تعالى وان بالغ فى الطاعة (والذين هم لغرورهم حافظون الاعلى

أزواجهم) أى الاربع (أو ما ملكت أيمانهم) من الولاة بغير عدد (فانهم غير ملومين) بالاستمتاع  
 ٣٠ (فن ابتغى وراء ذلك) أى فى طلب لنفسه وراء ما ذكر من الأزواج والملوكات (فأولئك هم  
 العادون) أى المجاوزون للحدود فدخل فى هذا حرمة وطه الذكور واليهائم والزنا (والذين هم لاماناتهم)  
 أى لما اتتمنوا عليه من أمر الدين والدنيا (وعهدهم) فيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين الناس  
 (راعون) أى حافظون الوفاء وقرأ ابن كثير لاماتهم بالافراد (والذين هم بشهاداتهم قائمون) وقرأ  
 حفص بآلف بعد الدال على الجمع والباقون على التوحيد أى يقومون بالشهادات بالحق عند الحكم  
 ولا يكتُمونها وهذه الشهادات من جملة الامانات الا انه تعالى خصها من بينها اظهار الفضل لان فى  
 اقامتها احياء الحقوق وفى تركها تضييعها وروى عطاء عن ابن عباس قال والمراد الشهادة بان الله واحد  
 لا شريك له (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أى يهتمون بحالها حتى يؤتى بها على أكمل الوجوه  
 (أولئك) أى الموصوفون بتلك الصفات الثمانية (فى جنات مكرمون) بالثواب والتخفيف (فالذين  
 كفروا قبلك مهطعين) أى أى شئ ثبت لك كفر مكة مسرعين جهة ما دى أعناقهم اليه لم يقبلين  
 بأبصارهم عليك (عن اليمين وعن الشمال عزين) أى مجتبعين فهذه الاربعة أحوال من الموصول روى  
 أن المشركين كانوا يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقة حلقة وقرأ قرايسمعون منه ويستهمزون  
 بكلامه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قبلهم فنزلت هذه الآية (أيطمع كل امرئ  
 منهم أن يدخل جنه نعيم) كما يدخلها المسلمون (كلا) أى لا يكون ما طمعوا فيه أسلانا لذلك فن فارغ  
 (انا خلقناهم مما يعاون) وهو النطفة المذرة فن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لنسدخلن الجنة  
 قبلهم فكيف يليق دخولهم الجنة لو لم يتصفوا بالايمان والمعرفة (فلا أقسم) أى اذا كان الامر كما ذكر  
 من انا خلقناهم مما يعاون فأقسم (رب المشارق) أى مشارق الشتاء والصيف (والمغرب) أى  
 مغارب الشتاء والصيف فمشرق الشتاء ومغرب الصيف مائة وعشرون منزلا وكذلك للغربين (انا القادرون على  
 أن نبذل خيرا منهم) أى بطريق الاهلاك ولم يحصل ذلك وانما هدد الله تعالى القوم بهذا لكي يؤمنوا  
 (وما نحن بمسبوقين) أى بعاجزين على أن نبذل خيرا منهم وليس تأخير عقابهم لعجز بل لحكمة داعية  
 اليه (فذرهم) أى اتركهم فيما هم فيه من الاباطيل (يتخوضوا) فى باطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم  
 أو يهزوا فى كفرهم (حتى يلاقوا يومهم الذين وعدون) وهو يوم البعث عند النفخة الثانية (يوم يخرجون  
 من الاجداث) أى القبور بدل من يومهم بدل كل من كل وقرئ يخرجون على البناء للمفعول (مرعا)  
 الى جهة صوت الداعي (كأنهم الى نصب) وقرأ ابن عامر وحفص بضم النون والصاد وهى التى تنصب  
 فتعبد من دون الله تعالى والباقون بفتح النون واسكان الصاد وهى راية وقرأ أبو عمران الجوفى ومجاهد  
 بفتحيتين أى منصوب كالعلم وقرأ الحسن وقتادة بضمه فسكون وهو الصنم المنصوب للعبادة (يوفضون)  
 أى يسرعون (خاشعة أبصارهم) فلا يرفعونها ولا يرون خيرا (ترهقهم ذلة) أى تعلوهم سواد  
 الوجوه (ذلك) أى وقوع الاحوال الهائلة (اليوم الذى كانوا يعدون) فى الدنيا ان لهم فيه العذاب  
 وهذا هو العذاب الذى سألو عنه

﴿سورة نوح عليه السلام مكية ثمان وعشرون آية ومائتان

وأربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) انا أرسلنا نوحا الى قومه (وكانوا جميع اهل الارض اهل عصره) (ان ائذ  
قولك) وان حرف مصدري والمعنى أرسلناه بأن قلنا له ائذ رأى أرسلناه بالامر بالانذار ويجوز أن تكون  
مفسرة وقرأ ابن مسعود أنذر بغير ان على ارادة القول والتقدير انا أرسلناه وقلنا له ائذ (من قبل أن يأتيهم  
عذاب أليم) على ما هم عليه من الاعمال الخبيثة فلما جاءهم (قال يا قوم اني لكم نذير مبين) أى موضع  
الحقيقة الامر بلغة تعلمونها (أن اعبدوا الله واتقوه) فالامر بالعبادة يتناول جميع الواجبات والمنذورات  
من أفعال القلوب وأفعال الجوارح والامر بالتقوى يتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكروهات  
(وأطيعون) فالامر بطاعة نوح يتناول أدا جميع المأمورات وترك جميع المنهيات (يعفركم من  
ذنوبكم) أى بعض ذنوبكم وهو ما سلف في الجاهلية فالاسلام يحبه (ويؤخركم الى أجل مسمى) أى  
الى أمد قدره الله تعالى لهم بشرط الايمان أى ان الله قضى على قوم نوح مثلاً أن آمنوا بمهرهم الله ألف سنة  
وان بقوا على كفرهم أهلكتهم الله على رأس تسعمائة سنة (ان أجل الله) أى ان ما قدره الله لكم على  
تقدير بقائكم على الكفر (اذ جاء) وأنتم على ما أنتم عليه من الكفر (لا يؤخر) فبادروا الى الايمان  
والطاعة قبل مجيئه (لو كنتم تعلمون) شيئا سارعتن الى ما أمرتكم به فلما آيس نوح منهم بعدمادعاهم  
ألف سنة الاخسين عاماً فلم يؤمنوا ولم يقبلوا نصيحته (قال) أى نوح (رب انى دعوت قومي) الى  
الايمان والطاعة (ليلا ونهارا) أى دائماً من غير فتور (فلم يزدهم دعائى الا فرارا) مما دعوتهم اليه  
(وانى كلما دعوتهم) الى الايمان والتوبة (للتغفر لهم) بسببهم (جعلوا أصابعهم في آذانهم) أى  
سدوا مسامعهم لكي لا يسمعوادعوتى (واستغشوا ثيابهم) أى غطوا رؤسهم بثيابهم لكي لا يسمعوا  
صوتي ولا يروني (وأصروا) على الكفر والمعاصي (واستكبروا) عن الايمان والتوبة (استكبروا)  
عظيماً بالغالى النهاية القصوى (ثم انى دعوتهم) الى التوحيد والتوبة (جهارا) أى بأعلى صوتي  
(ثم انى أعلنت لهم وأمررت لهم اسراراً) فزانت دعوة نوح عليه السلام ثلاثة قبد بالمنصحة في السر  
لخازوه بالامور الاربعة ثم ثنى بالجاهرة وهى انشد من الاسرار ثم جمع بين الاعلان والاسرار والجمع بينهما  
أغلظ من الافراد (فقلت) لهم (استغفروا ربكم) بالتوبة عن الكفر والمعاصي (انه كان غفارا)  
في حق كل من استغفره (يرسل السماء عليكم مدرارا) أى مطرداً (ويعدكم بأموال وبنين) أى  
يعطكم أموالاً ابلا وبقراً وغنماً وبنين ذكورا وإناثاً (ويجعل لكم جنات) أى بساتين (ويجعل  
لكم أنهاراً) تجري لمنافعكم قيل لما كذبوا نوحاً عليه السلام حبس الله عنهم المطر أربعين سنة وقطع  
نسل دوابهم ونسألتهم أربعين سنة وأهلك جناتهم وآيس أنهم ابراهيم قبل ذلك بأربعين سنة فوعدهم نوح  
أنهم ان آمنوا أن يرزقهم الله تعالى الخصب ويدفع عنهم ما كانوا فيه (مالكم لا ترجون الله وقارا) أى  
أى سبب حصل لكم حال كونكم غير معتدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالإيمان به والطاعة  
له (وقد خلقكم أطواراً) أى والحال ان الله خلقكم على حالات شتى نطفائهم علقائهم ثم مضغائهم خلقكم عظاماً  
ولحماً ثم أنشأكم خلقاً آخر وهو القاء الروح فيه ويقال والحال انه تعالى خلقكم أصنافاً مختلفة بخلاف  
بعضكم بعضاً (الم تروا) أى الم تحبوا يا كفار مكة (كيف خلق الله سموات طباقاً) أى  
متوازية بعضها فوق بعض مثل القبة ملقوفة أطرافها (وجعل القمر فيهن نورا) أى منورا لوجه الارض  
في ظلمة الليل ونسبته للكل مع أنه في السماء الدنيا لان كل واحدة من سبع سموات شفاقة لا يحجب  
ما وراءها فيرى الكل كأنها سما واحدة (وجعل الشمس سراجاً) يزيل الظلمة ويبصر اهل الدنيا في

ضوءها وجه الارض كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره (والله أنبتكم من الارض نباتا) أى أنبتكم من الارض فنبت نباتا عجيبا والمعنى والله أنشأكم منها فنشأتم نشأة عجيبة فانه تعالى اغيا مخلقتنا من النطف وهى متولدة من الاغذية المتولدة من النباتات المتولدة من الارض (ثم يعيدكم فيها) بالدفن عندهم وتكم (ويخرجكم) منها عند البعث والحشر (اخراجا) محققا لرب فيه (والله جعل لكم الارض بساطا) تتقلبون عليها تنقلبكم على بسطكم في بيوتكم (لتسلكوا منها سبلا فحاجا) أى لتأخذوا فيها طرقا واسعة (قال نوح) مناجياله تعالى (رب انهم عصوني) فيما أمرتهم به من التوحيد والتوبة (واتبعوا من لم يرده الله وولده الا خسارا) وهم رؤسائهم الذين يدعونهم الى الكفر وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ولده يفتح الواو واللام والباقون بضم الواو واسكان اللام (ومكر وامكرا كبارا) معطوف على صلة من أى واتبعوا من مكر والخ أى كان الرؤساء قالوا لاتباعهم ان آلهتكم خير من آله نوح لان آلهتكم يعطونكم المال والولد واله نوح لا يعطيه شيئا لانه فقير فهذا المكر صرفوه عن طاعة نوح أو قالوا لاتباعهم هذه الاصنام آلهة لكم وكانت آلهة لا بآبائكم فلو قلتم قول نوح لا عترفتم على أنفسكم بأنكم كنتم جاهلين ضالين وعلى آبائكم بأنهم كانوا كذلك وهذه الاشارة صارقة لهم عن الدين وقرأ العامة كلار بضم الكاف وتشديد الباء وقرأ عيسى وأبو السمائل وابن محيصن بالضم والتخفيف وقرأ زيد بن علي وابن محيصن أيضا بكسر الكاف وتخفيف الباء (وقالوا) أى الرؤساء للسفلة معطوف على الصلة أيضا أى واتبعوا من قالوا (لا تذرنا آلهتكم) أى لا تتركوا عبادتهم الى عبادة رب نوح (ولا تذرنا ودادنا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) أى ولا تترك عبادة هؤلاء وقرأ نافع وداود والباقون بفتحها وقرأ العامة يغوث ويعوق بغير تنوين العلمية والوزن أو للعلمية والعجمة وقرأهم بالهمزة مصروفين للتناسب أو على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقا لرعل هذه الامماء الخمسة أسماء أولاد آدم فلما ماتوا قال ابليس لمن بعدهم لصورتم صورهم فكنتم تنظرون اليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم حتى بعث الله نوحا عليه السلام ولهذا السبب نهى الرسول عن زيارة القبور وأولئك اذن فيها وقال كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا فزوروها فان في زيارتها نكرة (وقد أضلوا كثيرا) معطوف على صلة من أى واتبعوا من قد أضلوا خلقا كثيرا وهم الرؤساء أو الاصنام أجرى مجرى الآدميين كقوله تعالى ألهم أرجل (ولا تزد الظالمين) أى المشركين (الاصلا لا) أى عذابا أو ضلالا في أمر دنياهم وهذا معطوف على قوله تعالى رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح بعد قال وبعد الواو النابتة عنه قالوا وليس من كلام نوح لئلا يعطف الانشاء على الاخبار لكن الظاهر أن المراد بالاخبار طلب للنصرة عليهم فيجوز أن يكون الواو من كلام نوح أى قال نوح رب انهم عصوني وقد عجزت وأيست عنهم فانصرف في عليهم وقال لا تزد الظالمين الا ضلالا (عما خطيأتم أغرقوا) وما صلة ومن تعليلية أى من أجل خطيأتم وبسببها أغرقوا بالطوفان لا بسبب آخر وقرأ أبو عمر وخطاياهم وقرأ ابن مسعود من خطيأتم ما أغرقوا فآخر كلمة ما فعلى هذه القراءة فامع ما بعده في تقدير المصدر وقرى خطيأتم بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرى خطيأتمهم بالتوحيد على ارادة الجنس أو ارادة الكفر فقط والخطيأت والخطايا كلاهما جمع خطيئة الآن الاول جمع سلامة والثاني جمع تكسير (فأدخلوا ناراً) في القبور فان عذاب القبر عقب الاغراق وان كانوا في الماء لان الغاء تدل على ان ادغالهم في النار حصل عقب الاغراق فلا يمكن حمل النار على عذاب جهنم في الآخرة قال الضحاك انهم كانوا في حالة

واحدة يغرقون من جانب ويحرقون في الماء من جانب بقدره الله تعالى (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً) وهذا تعريض بأنهم اغتوا وظلموا على عبادة الأصنام لتكون دافعة للآفات عنهم جالبة للنافع اليهم فلما جاءهم عذاب الله لم ينتفعوا بتلك الأصنام وما قدرت هي على دفع عذاب الله تعالى عنهم (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) أى أحداً (انك أن تذرهم يضلوا عبادك) عن دينك من آمن بك ومن أراد أن يؤمن بك (ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً) أى الامن سيفجروا ويكفروا (رب اغفر لي ولوالدي) أى أبوي لك وشعبانك أنوش فانهما كانا مؤمنين وأخرج ابن أبي حاتم أن المراد والده وجدته فأمم أبيه ملك راسم جده متوشلخ يفتح المبح وتشد يد المنشاء الفوقية المضومة بعدها واوسا كنهة وفتح الشين المجمة واللام بعدها ها مخجمة وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما ويحيى بن يعمر والنخعي ولولدي أى ابني ساما وحاماً وقرأ ابن جبير والمجدري ولوالدي بكسر الدال أى أبي فيحتمل أن يريد عليه السلام آباء الأقرب الذي ولده وإن يريد جميع من ولده من لدن آدم إلى من ولده وكان بينه وبين آدم عشرة آباء ولم يكن منهم كافر كما قاله عطاء (ولمن دخل بيتي) أى منزلي أو مسجدي أو سفيتي وقيل ولمن دخل في ديني دخولا مع تصديق القلب (مؤمناً) خرجت بهذا القيد امرأته وابنه كنعان (وللؤمنين والمؤمنات) الذين يكونون من بعدى إلى يوم القيامة (ولا تزد الظالمين) أى الكافرين (الانباراً) أى الاهلاك كافاً استجاب الله دعاءه عليه السلام فاهلكهم بالكلية

﴿سورة الجن وتسمى سورة قل أوحى مكية وهي ثمان وعشرون آية

ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم قل) يا أشرف المخلوق (أوحى إلى) وقرأ أبو عمر وفي رواية يونس وهرون وحى بضم الواو بغير ألف وقرئ أوحى بالهمزة من غير واو أى أنزل إلى جبريل فاخبرني (أنه استمع نقر) من الجن (أى أن الشأن استمع القرآن تسعة نفر من جن نصيبين باليمن) (فقالوا) بعدما آمنوا ورجعوا إلى قومهم ياقومنا (إن ههنا قرآناً) أى كتاباً مقرواً (عجباً) أى خارجاً عن عادة أمثاله من الكتب الالهية مبيناً الكلام الناس في حسن النظم ودقة المعنى (يهدي إلى الرشيد) أى إلى الصواب وهو لاله الألة (فأمنابه) أى بذلك القرآن أو بالرشد الذي في القرآن وهو التوحيد (ولن نشركه) ربنا أحداً (أى ولن نعود إلى ما كنا عليه من الاشرار به وذكرا الحسن ان منهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين) (وأنة تعالى جدر بنا) أى وإن الحديد ارتفع عظمت ربنا أى عظم سلطانه أو ارتفع غذاء أى وصفه بالاستغناء عن الزوجة والولد أو تعالى حقيقته عن جميع جهات التعلق بالغير وقرئ جدر بما بكسر الجيم أى تعالى صدق ربو بيته عن اتخاذ صاحبة والولد وقرئ جدار بنا بنصب جدار على التمييز (ما اتخذ صاحبة ولا ولداً) هذه الجملة مفسرة لما قبلها وبعضهم جعل ما مصدرية متعلقة بتعالى حينئذ تكون لازمة أى تعالى صفة ربنا من اتخاذ زوجة وولد كما نسب الكفار (وأنة) أى الحديث (كان يقول سفيهننا) أى جاهل منا وهو ابليس (على الله شططا) أى قولاً لجوارحاً للبدن بعيداً عن الصدق وهو وصفه تعالى بآيات الشريك والصاحبة والولد (وأناظننا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا) أى كنا نظن انه لن يكذب على الله تعالى أحد بدأولذلك أتبعنا قوله وهذا اعتذار منهم عن تقليدهم لسفيهم ابليس (وأنة) أى الحديث (كان رجال من الانس) في الجاهلية (يعوذون) أى بالمجنون

(رجال من الجن فزادوهم رهقا) أى ظلموا ذلك أنهم إذا سافروا وسفروا أو اصطادوا وصيدوا أو تزولوا واديا  
خافوا من الجن لأنها تعبت بهم في بعض الأحيان فقالوا نعوز بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه  
فيأمنون بذلك ولا يرون الاخير افتريدا الجن الانس اضلالهم حتى استعاذوا بهم (وأنهم) أى الانس  
(ظنوا كما ظننتم) أيها الجن (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت وأنه لن يبعث الله أحدا للرسالة  
على ما هو مذهب البراهمة (وأننا لسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا) وانا قبل ان آمننا  
طلبنا بلوغ السماء لاستماع كلام أهلها فصادفناها قد ملئت من جهة الحراس الأقوياء وهم الملائكة  
الذين ينعون من الاستماع ومن شغل منقضة من نار الكواكب (وأننا كنا) قبل مبعث محمد (نعد  
منها) أى السماء (مقاعد) خالية من الحرس (للهع) أى لأجل الاستماع (فن يستمع الآن) أى  
بعد مبعث محمد في مقدم المقاعد (يجدله) أى لاجله (شهابا رصدا) أى شهابا قد رصده ليرجم به  
(وأننا لندري أثر أريدعى فى الارض أم أراد بهم رهم رشدا) أى وانا لانعلم أثر أريدعى فى الارض حين  
منعنا عن الاستماع أم أراد بهم رهم خيرا أى ولما سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم علموا  
انهم منعوا من صعود السماء حراسة للوحى (وأنما الصالحون) أى الممتقون (ومنادون ذلك)  
أى من قوم غير صالحين (كما طرائق قددا) أى كنا قبل هذا ذوى مذاهب مختلفة قال السدى  
الجن أمثالكم فيهم مرجئة وقد رية روافض وخوارج (وأننا ظننا ان لن نجبر الله فى الارض)  
أى وانا علمنا الآن ان الشأن لن نجبر الله أينما ~~كننا~~ من أقطار الارض (ولن نجبره حربا) أى  
هاربين من الارض الى السماء فليس لنا مهرب الا فى قبضته (وأنما لاسمعنا الهدى) أى القرآن من  
النبي صلى الله عليه وسلم (آمنابه) أى بالقرآن (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخس أو لارهقا)  
أى فن يؤمن بربه فهو لا يخاف نقصا فى جزاء حسنة ولا ظلاما بزيادة جزاء سيئة وهذا دليل على ان من  
حق من آمن بالله تعالى ان يجتنب المظالم وقرأ الامش فلا يخف (وأنما المؤمنون ومن القاسطون) أى  
وانا بعد سماع القرآن مختلفون فذا المخلصون فى صفة الاسلام ومن المائلون عن طريق الحق (فن  
أسلم) أى أخلص بالتوحيد (فأولئك تحروا رشدا) أى قصدوا طريق صواب (وأما القاسطون)  
أى المائلون عن سنن الاسلام (فكانوا لهم حطبا) والجن وان خلقوا من النار وقد نار جهنم بهم كما  
توقد بكفرة الانس فان النار العوية تأكل النار الضعيفة وقيل ههنا آخر كلام الجن (وأن لو استقاموا)  
وان مخففة من الثقلية والجنة معطوفة على انه استمع والمعنى وأوحى الى ان الحديث لو استقام الجن والانس  
(على الطريقة) أى على ملة الاسلام (سقيناهم ماء غرقا) أى لو سقنا عليهم الرزق وقرأ الامش  
بضم واو وتشبيهها بالواو الضمير (لنفتنهم فيه) أى فى ذلك الماء الذى هو كناية عن العيش الواسع فان من  
آمن بالله فانعم الله عليه كان ذلك الانعام اختبارا حتى يظهر انه هل يشغل بالشكر ام لا وهل يمتنع تلك  
النعم في طلب مرضى الله أو فى مرضى الشيطان (ومن يعرض عن ذكر ربه) أى عن طاعته وعن كتاب  
ربه القرآن (يسلكه عذابا بعدا) أى نذاله فى عذاب شديد. وقرأ اهاصم وحزمو والكسافى بالياء التحتية  
لإعادة الضمير على الله والباقون بالنون روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان سعدا جبل فى جهنم  
وهو صخرة ملساء أو نحاس فيكاف الكافر صعودها ثم يجذب من أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بجماع  
حتى يبلغ أعلاها فى أربعين سنة فإذا بلغ أعلاها جذب الى أسفلها ثم يكاف الصعود مرة أخرى فهذا دأبه  
أبدا (وأن المساجد لله) أى وأوحى الى أن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) أى فلا تعبدوا مع الله أحدا

غيره والمراد بالمساجد البيوت التي تبنيها أهل الملل للعبادة فدخل فيها الكنائس والبيع ومساجد المسلمين  
وذلك أن أهل الكتاب يشركون في صلاتهم في البيع والكنائس فأمر الله المسلمين بالتوحيد والاختصاص  
(وأنه) أي وأوحى إلى أن الحديث (لما قام عيسى عليه السلام يدعو كادوا يكونون عليه لبدا) أي لما قام النبي  
يعبد الله للصلاة الفجر بيطن نخل كاد الجن يزدحمون عليه متراكين تعجباهما وأمن عبادته ومن اقتداه  
أصحابه به قائموا كعاد مساجدوا وعجايبا تلامن القرآن لانهم رأوا المير وامثله وسمعوا ما لم يسمعوا  
مثله وقرأ نافع وشعبه بكسر الهمزة على الاستثنا بناء على أن هذا من كلام الجن لأن جملة الموحى  
والمعنى وأنه لما قام النبي يعبد الله وحده مخافا للمشركين في عبادتهم الاوثان كاد المشركون يزدحمون عليه  
متراكين ليمطلوا الحق الذي جاء به ويطفقوا نورا لله فأب الله الآن ينصره على من عاداه وقرأ هشام لبدا  
بضم اللام والباقيون بكسرها واعلم أن أن المشددة في هذه السورة ستة عشر ثمان منها يجب فيها الفتح أنه  
استمع وأن المساجد لله وواحدة يجب فيها الكسر ناسمعا وثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان فالأثنا عشرة  
فتحتها الاخوان وابن عامر وحفص وكسرها الباقيون وهي وأنه تعالى جدر بنا وأنه كان يقول وأنظنا وأنه  
كان رجال وأنهم ظنوا وأناسنا السماء وأننا كنا ولا ندري وأننا الصالحون وأننا ظننا وأننا لم نسمعنا وأننا  
مننا المسلمون والواحدة كسرها ابن عامر وأبو بكر وفتحها الباقيون وهي وإنه لما قام عيسى عليه السلام (قل انما  
أدعوربي) أي أعبدوه وادعوا الخلق اليه (ولا أشرك به أحدا) أي ولا أشرك به في العبادة أحدا  
قرأ العامة قال على الغيبة وقرأ عاصم وحزق قل ليكون نظير ما بعده وسبب نزول هذه الآية أن كفار قريش  
قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إنك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجم عن هذا ونحن نجيرك  
فنزلت وهذا حجة لعاصم وحزق ومن قرأ قال حمل ذلك على أن القوم لما قالوا ذلك أحابهم النبي صلى الله عليه  
وسلم بقوله انما أدعوا ربي فحكي الله ذلك عنه بقوله قال أو يكون ذلك من بقية حكاية الجن أحوال الرسول  
لقومهم (قل) يا أشرف الخلق لهؤلاء الذين خالفوك (إني لأملك لكم ضرا ولا رشدا) أي إني  
لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا وكفرا ولا أسوق اليكم نفعا ولا هدى وقيل الضرا الموت والرشدا الحياة ومعنى  
الكلام أن النافع والضار والمرشد والمغوي هو الله وإن أهدى من الخلق لا قدرته عليه وقرأ أبو غياولا  
رشدا (قل إني لن بجير في من الله أحد) ان عصيته (ولن أجسد من دونه ملتحدا) أي ملجأ وموضع  
الاختفاء إن أردني بضر (الابلاخا من الله ورسالاته) وهذا استثناء من قوله لا أملك قوله ورسالاته  
عطف على بلاخا ومن الله صفة لصلته أي لا أملك لكم الا تبليغا كأنما منه تعالى ورسالاته التي أرسلني  
بها (ومن يعص الله ورسوله) في الأمر بالتوحيد (فإن له نارجهم) العامة على كسر همزة إن لأن  
ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء ولذلك حمل سيمويه ومن عاد فينتقم الله منه ومن كفر فامتعه ومن يؤمن بربه  
فلا يخاف على أن المبتدأ فيها مفعول وقرأ طه بفتحها على أنها مع ما في حيزها في تأويل مصدر واقع خبرا  
لمبتدأ مفعول تقديره جزاؤه إن له نارجهم أو لحكمه إن له نارجهم كقوله تعالى فإن الله خصه أي لحكمه أن  
لله خصه (خالد في فيها أبدا) بلا نهاية (حتى إذا رآوا ما وعدون) من فنون العذاب في الآخرة  
(فسيعلمون) حينئذ (من أضعف ناصرا وأقل عددا) أي أعوانا فأنك يظهر أن القوة والعدد في جانب  
المؤمنين أو في جانب الكفار (قل إن أدري أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا) أي أجلا بعيدا لما  
سمع المشركون ذلك قال النصر بن الحرث انكارا له واستهزاء به متى يكون ذلك الموعود فأنزل الله تعالى هذه  
الآية قل لمن تعجلوا بالعذاب ما أدري فإن وقوعه متيقن أما وقت وقوعه فغير معلوم (عالم الغيب) خبر



مبتدأ محذوف أى هو عالم ينزل العذاب وقرئ بالنصب على المدح وقرأ السدى علم الغيب بصيغة الماضي ونصب الغيب (فلا يظهر على غيبه أحدا) أى فلا يطلع الله على عيبه اطلاعا كاملا لينكشف به جليلة الحال انكشافا تاما موجبا لعين اليقين أحدا من خلقه (الامن ارتضى من رسول) أى الارسولا ارتضاء لا اطلاعه على بعض غيوبه المتعلقة برسالاته وقرأ الحسن يظهر بفتح الياء والهاء وأحذف فاعل به (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) أى فان الله تعالى يجعل من جميع جوانب ذلك الرسول عند اطلاعه على غيبه حرسا من الملائكة يحفظونه من الجن لئلا يستمعوا قراءه جبريل فيلقوها الى الكهنة قبل الرسول حتى يبلغ جبريل ما أطلعه الله عليه من بعض الغيوب وقال مقاتل وغيره كان الله اذا بعث رسولا أتاه بليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رشدا من الملائكة يحرسونه ويطردون الشياطين عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك اخبروه بأنه شيطان فيحذره فاذا جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك (ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم) واللام متعلق بيسلك وضمير أبلغوا املا للرصد فالعنى انه تعالى يسلكهم من جميع جوانب المرتضى ليعلم الله ان الشئ ان قد بلغ الرصد رسالات ربهم سالمه عن الاختطاف والتخليط علما حاصل بالفعول واما ان ارتضى فالعنى ليعلم انه قد بلغ الرسل الموحى اليهم رسالات ربهم الى أهمهم كلهم من غير اختطاف ولا تخليط بعدما بلغها الرصد اليهم كذلك (وأحاط بما لديهم) حال من فاعل يسلك أى يسلكهم ليعلم الله تعالى بما ذكره والحال انه تعالى قد أحاط بما عند الرصد أو عند الرسل من الاحوال جميعا (وأحصى كل شئ) مما كان وما سمي يكون (عددا) أى فردا فردا هو تمييز منقول من المفعول به وقرئ ليعلم بالبناء للمفعول

\* (سورة المزمل مكية وهى عشرون آية ومائتان وخمس  
وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها المزمل) خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم ثم سمى الما كان عليه من الحالة حيث كان صلى الله عليه وسلم متلفعا بطبيعة مستعد للنوم كيف فعله من لايهه أمر فأمر بأن يترك انتمل الى التشمير للعبادة والهجوم الى التمسجد وقرئ يا أيها المزمل (قم الليل) أى قم الى الصلاة الليل (الا قليلا نصفه) بدل من الليل (أو انقص منه قليلا) أى أو انقص القيام من النصف نصفه قليلا الى نصف النصف (أو زد عليه) أى أو زد القيام على النصف الى الثلثين (ورتل القرآن ترتيلا) أى بين القرآن فى أثناء القيام تبينا بأن يبين جميع الحروف ويوفى حقها (اناسنلقى عليك قولا نقيلا) أى سنوحى اليك قرآنا مطويا على تكاليف شاقة على المكلفين (ان ناسنشق الليل هى أشد وطأ) بفتح الواو وسكون الطاء عند الجمهور وقرأ ثناء وبنات قدم وقرأ أبو عمرو وابن عامر وطأ بكسر الواو وسكون الطاء والمعنى ان قيام الليل بالصلاة هى أشد نشاطا وثبات قدم وقرأ أبو عمرو وابن عامر وطأ بكسر الواو وفتح الطاء أى موافقة للخشوع والاخلاص (وأقوم فيسلا) أى أصوب قراءة وأحسن لفظا من النهار لسكون الاصوات (ان لك) ياسيد الرسل (فى النهار سبحا طويلا) أى تغلبا طويلا فى مهماتك فلا تنفرغ لخدمة الله الا بالليل وقرئ سبحا بالخاء المنقطة من فوق أى تفرق قلب بالشواغل ويقال المعنى ان فانك من الليل شئ فلك فى النهار فراغ فأصرفه اليه (واذ كرام ربك) أى دم على ذكراهم ربك لئلا تنهارا على أى وجهه كان من تسبيح وتهليل وتحميد ودعاء وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم وقال سهل أى قل

بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءته نل توصلا بركة قراءتها الى ربك وقت طعلك مما سواه اه أى  
سواء قرأت في الصلاة أو في خارجها وهذا اذا قرأ من أول سورة وأما اذا قرأ من اثنا عشر سورة فإنه ان كان  
في غير الصلاة سن له ان يبسهل وان كان فيهما تسن له البسهلة لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة  
واحدة (وتبطل اليه بتبطلا) أى انقطع الى الله تعالى عن الدنيا باخلاص العبادة (رب المشرق والمغرب) قرأ  
ابن عامر وحزمة والكسائي بالجر على البدل من ربك أو على القسم باضمار حرف القسم عند ابن عباس  
لكن قراءته رب المشارق والمغارب والمباقون بالرفع على المدح وهو خير مبتدأ محذوف والتقدير هو أو  
على الابتداء وخبره جملة (لا اله الا هو فاتخذوه وكيعلا) فالإنسان في مبدأ السير يكون طالبا للخصة  
فيكون تبتهل الى الله تعالى بسبب كونه مبدأ للتكامل ثم في آخر السير يترقى عن طلب الخصة فيكون تبتهل  
في هذه الحالة بسبب كونه كاملا فقول رب المشرق والمغرب اشارة الى الحالة الاولى التي هي أول درجات  
المتبتلين وقوله لا اله الا هو اشارة الى الحالة الثانية التي هي منتهى درجات المتبتلين وقوله فاتخذوه وكيعلا  
اشارة الى مقام التقوى وهو ان يرفع الاختيار ويفوض الامر بالكلية اليه تعالى فان اراد الله أن يجعله  
متبطلا رضى بالتبطل وان اراد له عدم التبطل رضى به لامن حيث ذلك بل من حيث ذلك مراد الله تعالى  
وهيهنا آخر الدرجات (واصبر على ما يقولون) مما لا خير فيه فن اراد الخاططة مع الخلق فلا بد له من الصبر  
الكثير (واهجهم هجرا جميعلا) بأن يجانبهم بقلبه ويخالفهم في الافعال مع المداراة وترك المكافاة  
وهذا هو الاخذ باذن الله فيما يكون ادعى الى القبول فلا يأتي النسخ بعنقه (ذرى والمكذبين أولى النعمة)  
أى اتركنى وأزب النعم وكل أمرهم الى وهم صناديد قريش وهذا يفتح النون فهو بمعنى الترفه أما  
بكسر هاءه فى معنى الانعام وأما بضمها فهى بمعنى السرة (رمهلهم قليلا) أى زمانا قليلا أيام الحياة  
الدنيا فقتلوا ببدر (ان لدينا أنسكالا) أى ان لهم عندنا فى الآخرة أمورامضادة لتنعمهم قيمودا تقيدها  
أرجلهم وأغلا لا تغل بها إيمانهم الى أعناقهم وسلاسل توضع فى أعناقهم (وجحيميا) أى نار اعظيمة  
يدخلونها (وطعاما ذا غصة) أى تمسك فى الخلق وهو الذقوم والضريع (وعذايا أليما) وهو أنواع  
العذاب (يوم ترجف الارض والجبال) متعلق بالاستقرار الذى تعلق به الدنيا أى استقر لهم عندنا  
ما ذكر يوم تتزلزل الارض وأوتادها وقرأ زيد بن على ترجف مبني للمفعول (وكانت الجبال كتيها مهيلا)  
أى وصارت الجبال ترابا متنازرا بعضه على بعضه لخاوة وصمى الكتيب كتيها لان ترابه دقاق (انا  
أرسلنا اليكم) يا أهل مكة (رسولا) محمدا صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أى يشهد يوم  
القيامة بما صدر عنكم من الكفر والتكذيب (كما أرسلنا الى فرعون) ملك مصر (رسولا) وهو  
موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) الذى أرسلناه اليه (فأخذناه أخذوا بيلا) أى  
فعاقبناه عقوبة شديدة وهى الفرق (فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا) أى فكيف  
تقون أنفسكم ان بقيتم على الكفر فى الدنيا عذاب يوم يصير ذلك اليوم الولدان شيبا اذاهموا حيث يقول  
الله لآدم يا آدم ابعد بعثنا من ذرى يمل الى النار قال آدم يارب من كم قال الله تعالى من كل ألى تسعمائة  
وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة وفرأ زيد بن على يوم يجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل ضمير  
راجع الى الله تعالى أى فكيف لكم يا أهل مكة بالتقوى فى يوم القيامة ان كفرتم فى الدنيا (السماة  
منقطر به) أى منسقى بذلك اليوم لشدة هوله وهذه الجملة صفة ثانية ليوم ما قرئ متقطر أى منسقى  
(كان وعدة مغفولا) والمصدر امامضا فى المفعول أى كان وعد ذلك اليوم مغفولا أى كان الوعد المسند الى

ذلك اليوم واجب الوقوع لان حكمة الله تعالى وعلمه يقتضيان ايقاعه وامام اضاف الى الفاعل أى كان  
وعدا لله لحجى ذلك اليوم واقع لاحتماله لانه تعالى منزوع عن الكذب (ان هذه) أى الآيات (تذكره)  
أى، وموعظة مشتملة على أنواع الارشاد (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أى فن شاء النجاة اشتغل بالطاعة  
واحتراز عن المعصية فان ذلك هو المنهاج الموصل الى مرضاته تعالى (ان ربك) يا أثرى الخلق (يعلم  
انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) قرأهما ابن كثير وعاصم وحزرة والكسافى بنصبهما  
معطوفين على أدنى أى انك تقوم أقل من الثلثين وتقوم النصف والثلث والباقيون يجرهما معطوفين على  
ثلثي الليل أى تقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من النصف والثلث (وطائفة من الذين معك) معطوف  
على ضمير تقوم أى ويقوم معك جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) فلا يعلم مقادير أجزاء  
الليل والنهار الا الله تعالى (علم أن لن تحصوه) أى علم الله ان الحديث لن تقدر وا على تقدير الاوقات  
ولن نستطيع ضبط الساعات أبدا فالظهر عائد الى مصدر الفعل أى علم انه لا يمكنكم احصاء مقدار كل  
واحد من أجزاء الليل والنهار على الحقيقة ولا يمكنكم تحصيل تلك المقادير على سبيل الظن الامع المشقة  
التامة (فتاب عليكم) أى فرجع الله بكم الى ترخيص ترك القيام المقدّر (فاقرؤا ما تيسر من القرآن)  
أى فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل ولوركتين والصحيح ان أول ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم  
بعد الدعاء الى التوحيد التمسجد على التخير المذكور وأول السورة ففسر عليهم القيام به ففسخ بما تيسر من  
التمسجد ثم نسخ بإيجاب الصلوات الخمس ليلة الامراء الى بيت المقدس (علم أن سميكون منكم مرضى)  
أى علم الله انه سيوجد منكم مرضى لا يستطيعون الصلاة بالليل (وآخرون يضربون في الارض  
يتبعون من فضل الله) أى وسيوجد آخرون يسافرون في الارض يطلبون رزق الله يشق عليهم صلاة  
الليل (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) أى وسيوجد آخرون يجاهدون في طاعة الله فلم يناموا  
في الليل لتوالي أسباب المشقة عليهم لانهم مشغولون في النهار بالاعمال الشاقة (فاقرؤا ما تيسر  
منه) أى فصلوا ما تيسر لكم من التمسجد وهذا تأكيد لا لاول فالاول مفرع على قوله تعالى علم ان لن  
تحصوه الخ وهذا مفرع على قوله علم ان سميكون الخ فكل واحد من المؤكد والمؤكد مفرع على حكمة  
(واقموا الصلاة) أى المفروضة (وأتوا الزكاة) أى اعطوا زكاة أموالكم (وأقروا الله قرضا  
حسا) بأن تنفقوا اسائر الانفاقات في سبيل الخيرات عن طيب قلب (وما تقدموا لانفسكم من خير)  
أى خير كان من عبادات البدن والمال (تجدوه عند الله هو خير وأعظم أجرا) من الذي تؤخرونه الى  
اوصية عند الموت كما قاله ابن عباس وقرأ أبو السمال هو خير وأعظم أجرا بالرفع على الابتداء والخبر  
(واستغفروا الله) في كافة أحوالكم فان الانسман لا يخلو من تفريط (ان الله عفور  
رحيم) للاؤمنين

\*(سورة المدثر مكية ست وخمسون آية ومائتان وخمس

وخمسون كلمة وألف وعشرة أحرف)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها المدثر) أى يا من لبس الدثار وهو ما لبس فوق الشعار الذي يلي الجسد  
روى جابر بن عبد الله انه صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فناديت يا محمد انك رسول الله  
فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت فوقى فرأيت الملك قاعدا على عرش بين السماء والارض

لحقت ورجعت الى خديجة فقلت دثروني دثروني وصبو اعلی ما بارد افترل جبریل علیه السلام فقال  
 یا ایها المدثر وعن الزهري ان اول ما نزل سورة اقرأ الى قوله تعالى ما لم يعلم ثم انقطع الوحي لحزن رسول الله  
 وجعل يعلوشوا حق الجبال فاتاه جبریل علیه السلام وقال انك نبي الله فراجع الى خديجة فقال دثروني  
 وصبو اعلی ما بارد افترل جبریل فقال یا ایها المدثر (قم فأنذر) أي قم من مضجعك فأنذر قومك من  
 عذاب الله ان لم يؤمنوا (وربك فكبر) أي عظم ربك عما يقوله عبدة الاوثان (وثيابك فطهر) عن  
 النجاسات ويقال وثيابك فقصر لان العرب كانوا يطولون ثيابهم ويجرون اذيالهم فكانت ثيابهم  
 تتنجس ولان تطويل الذيل اغما يفعل للخيلاء والتكبر فنهى الرسول عن ذلك وقال أكثر المفسرين أي  
 وقلبك فطهر عن الصفات المذمومة وقال الحسن وخلقل لحسن (والرجز فاهجر) قرأ عاصم في رواية  
 حفص بضم الراء في هذه السورة وقرأ الباقر وعاصم في رواية أبي بكر بالكسر قال أبو العالية الرجز  
 بضم الراء الصنم وبالكسر النخاسة والمعصية وقال ابن عباس أي المأثم فأرك ولا تقربنه أي دم على  
 تركه (ولا تمنن تستكثر) مرفوع منصوب المحل على الحال أي ولا تعط طالبا للكثر (وربك  
 فاصبر) روى ان الكفار لما اجتمعوا وبجشوا عن حال محمد صلى الله عليه وسلم قام الوليد ودخل داره فقال  
 القوم ان الوليد قد صابا فدخل عليه أبو جهل وقال ان قريشا جعوا لك ما لا حتى لا تترك دين آبائك فهو  
 لاجل ذلك المال بقى على كفره فقبل لمحمد صلى الله عليه وسلم ان الوليد بقى على دينه الباطل لاجل المال  
 وأما أنت فاصبر على دينك الحق لاجل رضا الحق لا لشيء غير هذا الامر كله تعريض بالمشركين كله قيل  
 لرسول الله وربك فكبر الاوثان وثيابك فطهر ولا تكن كالمنكرين فهم نجس البدن والنياب والرجز  
 فاهجر ولا تقربه كما تقربه الكفار ولا تمنن تستكثر كما اراد الكفار ان يعطوا الوليد قدر ما من المال وكانوا  
 يستكثرون ذلك القليل أي كانوا راغبين لما يعطونه كثير اول ربك فاصبر على هذه الطاعات لا للاغراض  
 العاجلة من المال والجاه (فاذا تفرق الناقور فذلك يومئذ يوم عسير) أي فاذا انفخ في الصور نفخة  
 البعث فوقت النقر يوم اذ تفرق يوم عسير على الكل من المؤمنين والكافرين كما روى ان الانبياء يومئذ  
 يفرعون وان الولدان يشيرون الا انه يكون هول الكفار فيه أشد وذلك قوله تعالى (على الكافرين غير  
 يسير) وعلى المؤمنين يسير (ذرني ومن خلقت وحيدا) منصوب على الذم والتقدير أعني وحيدا أو  
 حال من العائد المحذوف أي اتركني ومن خلقت منفردا أي بلا أب فهو زنب أو منفردا في الشراة وهو  
 الوليد بن المغيرة المخزومي لانه كان يزعم انه وحيد وقومه لم ياسته ويساره وتقدمه في الدنيا وكان يلقب  
 بالوحيد وكان يقول أنا لو حيد بن الوحيد ليس لي في العرب نظير ولا لي نظير (وجعلت له مالا عموما)  
 أي مبسوطا قال ابن عباس هو ما كان للوليد بركة والطائف من الابل والبقر والغنم والجوار والجنان  
 والعبيد والجواري وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره شتاء ولا صيفا (وبنين) ثلاثة  
 عشر كما قاله أبو مالك وسعيد بن جبیر أسلم منهم ثلاثة خالدهو وسيف الله وسيف رسول وهشام وعارة  
 (شهودا) أي حضورا معه بركة لا يفارقونه البتة لانهم كانوا أغنياء (ومهدت له تهميذا) أي وبسطت  
 له الجاه والرياسة في قومه حتى لقب بريحانة قريش ووحيدا (ثم يطعم أن أزيد) على ما أوتيته قيل انه  
 كان يقول ان كان محمد صادقا لما خلقت الجنة الاي (كلا) أي لانه يكون له زيادة على ذلك أصلا فيرتدع  
 من هذا الطمع فلم يزل الوليد بعد قوله تعالى كلا في نقصان ماله حتى افتقر ومات فقيرا (انه) أي  
 الوليد بن المغيرة (صكان لا ياتنا) الدالة على التوحيد والقدرة والعدل وصحة النبوة وصحة البعث

(عنيداً) أي راداً وهو يعرفها بقلبه وينكرها بلسانه وكفر المعاند أخش أنواع الكفر (سأرقه صعوداً) أي سأكلفه مشقة من العذاب وعن النبي صلى الله عليه وسلم يكاف ان يصعد عقبة في النار كلما وضع يده عليها ذابت فإذا رفعها عادت وإذا وضع رجله ذابت فإذا رفعها عادت وعنه صلى الله عليه وسلم الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يموت فيه كذلك أبداً (انه فكر وقدر) أي ان العنيد فكر ماذا يقول في شأن القرآن وقد رقى نفسه ما يقوله (فقتل كيف قدر) أي فلن في دنياه على أي كيفية أوقع تقديره (ثم قتل كيف قدر) أي ثم لعن فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة على أي حال كان تقديره وهذا عجيب من قوة خاطره (ثم نظر) في ذلك المقدور في القرآن مرة بعد مرة (ثم عيس) أي قطب وجهه لما لم يجد فيه مطعناً ولم يدر ماذا يقول (وبسر) أي قبض جبينه (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) أي تعظم عن اتباعه (فقال ان هذا الاسحر يزور) أي ما هذا الذي أتى به محمد الا قول البشر جبر واليسار روى ان الوليد مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ أحم السجدة فلما وصل الى قوله تعالى فان أعرضوا قسولاً فزرتكم مصاعقة مثل صاعقة عاد وغود أنشد الوليد بالله وبالرحم ان يسكت فأنطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال لهم والله لقد سمعت من محمد أنفاً كلاماً ما هو من كلام الانس ولا من الجن ان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمخر وان أسفله لمغدق وانه يعلمو ولا يعلم على عليه ثم انصرف الى منزله فقالت قريش صبا الوليد ولو صبا لتصبأت قريش كلها فقال ابن أخيه أبو جهل أنا أكفيكمو ثم دخل عليه مخزوم وأفعال مالك يابن أخى فقال انك قد صبحت لتصيب من طعام محمد وأصحابه وهذه قريش تجمع لك مالاً لا يكون ذلك عوضاً عما تقدر ان تأخذ من أصحاب محمد فقال والله ما يشبعون فكيف أقدر ان آخذ منهم ولا وليكني تفكرت في أمره كثير أفلا جد شيئاً يليق به الا انه ساحر ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم ترعمون ان محمد المجنون فهل رأيتموه يخفق قالوا اللهم لا قال ترعمون انه كاهن فهل رأيتموه يتكهن فقالوا اللهم لا قال ترعمون انه ساحر فهل رأيتموه يتعاطى شعراط قالوا اللهم لا قال ترعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئاً من الكذب قالوا اللهم لا ثم قالوا انما هو فسكر فقال ما هو الا ساحر أمارأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه وما الذي يقوله الاسحر يأترو عن أهل بابل فارحج النادى فرحوا وتفرقوا محبين بقوله متحبين منه فلما أقر الوليد بذلك في أول الامر علمنا ان الذي قاله في الآخر من أن القرآن سحر وقول البشر انما ذكره على سبيل العناد لا على سبيل الاعتقاد فان السحر يتعلق بالجن (سأصليه سقر) أي سأدخله في الطبقة السادسة من جهنم المسماة بسقر (وما أدراك ما سقر) أي أي شئ أعلم ما هي في وصفها (لا تبق ولا تذر) أي لا تبق من الدم واللحم والعظم شيئاً الا أكلته فاذا أعيدوا خلقاً جديداً فلا تذر ان تعاود احراقهم بأشدهم كانت وهكذا أمداد هذه رواية عطاء عن ابن عباس (لواحة للبشر) أي ظاهرة للبشر من مسيرة خمسمائة عام وقرأ الحسن وابن أبي عمير وزيد بن علي وعطية لواحة بالنصب على الاختصاص أو على الحال المؤكدة أي مغيرة للابشار (عليها) أي النار (تسعة عشر) مائة كما وحكى الواحدى عن المفسرين ان خزنة النار تسعة عشر مائة ومعها ثمانية عشر عينهم كالبرق وأنبياءهم كالصياصي وأشعارهم تسع أقدامهم يخرج لهب النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة يسع كف أحدهم مثل ربيعة ومضر تزعت منه الرحمة والرفقة يأخذ أحدهم سبعين ألفاً كفه ويرميهم حيث أراد من جهنم وحكمة هذا العدد ان أبواب جهنم سبعة

فستة منها للكفار وواحد للفاسق ثم ان الكفار يدخلون النار لا مودة ثلاثة ترك الاعتقاد وترك الاقرار وترك العمل فيكون لكل باب من تلك الابواب الستة ثلاثة والمجموع ثمانية عشر وأما باب الفساق فليس هناك زبانية بسبب ترك الاعتقاد ولا بسبب ترك القول بل بسبب ترك العمل فقط فلا يكون على بابهم الا زبانية واحدة فالج مجموع تسعة عشر ويقال ان الساعات أربعة وعشرون خمسة منها مشغولة بالصلوات الخمس فيبقى منها تسعة عشر مشغولة بغير العبادة فخمس صاعداً زبانية تسعة عشر (وما جعلنا أصحاب النار) أي الفاسقين بتعذيب أهل النار (الاملائكة) فلا تقاس الملائكة بالسجانيين روى أنه لما نزل قوله تعالى عليها تسعة عشر قال أبو جهل لغريش ثكلتكم أمهاتكم قال ابن أبي كبشة ان خزنة النار تسعة عشر وأنتم السجانيون أفيحجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم فقال أبو الأشدبن أسيد بن كلدة الجمحي أنا أفيكم سبعة عشر واكفوني أنتم اثنين فنزلت وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة أي ما جعلناهم رجالاً من جنسكم فتعالوا بنوهم (وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا) فانهم يقولون هذا العدد القليل كيف يكونون وايقن بتعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله تعالى الى قيام القيامة (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لان هذا العدد موجود في التوراة والانجيل فلما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ذلك من غير سابقة تعلم علموا أن ذلك حصل بسبب الوحي من السماء فالذين آمنوا بمحمد استيقنوا أن ذلك العدد هو الصدق (وزداد الذين آمنوا إيماناً) بما رأوا ومن تصديق أهل الكتاب ذلك وعلموا أن ما في كتابنا مثل ما في التوراة (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب) مثل عبد الله بن سلام وأصحابه إذ لم يكن العدد خلاف ما في كتابهم (والمؤمنون) لانضمام إيمانهم بذلك الى إيمانهم بما نزل (وليقل الذين في قلوبهم مرض) أي شك في صدق القرآن (والكافرون) الفاطعون بكذبه (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أي أي شيء أراد الله بهذا العدد القليل حال كونه عدداً مجيماً (كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) أي يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء بهذا المثل اضلالاً وهداية كائنين مثل ما ذكر من الاضلال والهداية (وما يعلم جنود ربك الا هو) أي ان الخزنة تسعة عشر ولهم جنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقه والتعذيب أهل النار (وما هي) أي سقر (الا ذكر للبشر) أي الاعظة للخلق ليمتدكروا كمال قدرة الله وأنه لا يحتاج الى أعوان (كلاً) أي حقاً وتنبهوا الى ما سألني اليكم (والقمر والليل اذا دبر) قرأنا نافع وحفص وحزرة يسكون الذال المججمة والذال المهملة وبينهما همزة مفتوحة أي وقت ذهب والياقوت بفتح الذال المججمة والذال المهملة بينهما ألف أي اذا جاء (والصبح اذا أسفر) أي أضاء وقرأ عيسى بن الفضل وابن السميع سقر ثلاثين أي طرح الظلمة (انها الاحدى الكبرى) أي ان سقر الاحدى دركات جهنم (نقير للبشر) تميز من احدى أي انها الاحدى الدواهي انذار للبشر وفي قراءة أبي نعيم بالرفع (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) وقوله تعالى لمن شاء بدل من قوله تعالى للبشر أي نقير لمن شاء منكم أن يسبق الى الخير فيمديه الله تعالى أو يتأخر عن خير فضله الله (كل نفس بما كسبت رهينة) أي كل نفس مرهونة عند الله بكسبها غير مفكوكة (الأصحاب اليمين) فانهم فاكون رقابهم بأعمالهم الحسنة كما يخلص الراهن رهنه بأداء الحق (في جنات يتساولون عن الجرمين) أي يسأل أصحاب اليمين حال كونهم في جنات الكافرين عن أحوالهم حال كونهم في النار قائلين (ماسلككم في سقر) أي أي شيء أدخلكم في هذه الدركة من النار (قالوا) محبين للسائلين (لمنك من المهلين) الصلوات الواجبة (ولم نك نظم المسكين)

أى لم نك نعطي المسكين ما يجب علينا عطاؤه كنذر وكفارة وزكاة (وكنا نخوض مع الخائضين) أى  
نشرع في الباطل مع الشارعين فيه (وكنا نكذب بيوم الدين) أى بيوم الجزاء (حتى أنا اليتيمين)  
أى الموت أى أنا بقينا على إنكار القيامة الى وقت الموت قال تعالى (فانتفع بهم شفاعا الشافعين) أى  
لانتفعهم شفاعا الملائكة والانبياء والصالحين (فما لهم عن التذكرة معرضين) أى فإى شئ حصل  
لهم معرضين عن القرآن (كانهم حرم مستغفرة) قرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء أى مذعورة ذعرها القنص  
والباقون بكسر هاء أى نافرة من صوت الناس أو من ظلمة الليل (فرت) أى الحر (من قسورة) أى  
أسد سعى بذلك لانه يقهر السباع (بل يري كل امرئ منه) أى يوتى بحفاة منشرة) أى طريقة لم تطوب بأن  
تأمننا وقت كتابتها فإن أباجه وبجماعة من قريش قالوا يا محمد دلن نؤمن بك حتى تأتى كل واحد منا  
بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين الى فلان بن فلان ونؤمن فيه باتباعك وعن ابن عباس كانوا  
يقولون ان كان محمد صادقا لم يصعب عند رأس كل رجل مناصبة فيمباراه من النار (كلا) أى لا  
يؤتون الصنف فلا تفرحوا بذلك (بل لا يخافون الآخرة) فى زمن من الأزمان فذلك يعرضون عن التذكرة  
(كلا) أى حقا (انه) أى القرآن (تذكرة) أى عظة عظيمة من الله توجب اتباعه (فمن شاء  
ذكره) أى فمن شاء أن يتعظ بالقرآن اتعظ به وجعله نصب عينيه (وما يدكرون الا أن يشاء الله)  
أى ولا يذكرون فى حال من الأحوال الا حال ان يشاء الله ذلك وقرأ نافع بفتح الهمزة والخطاب وقرئ بالياء والتاء  
مشددا (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أى هو حقيق بأن يتقيه عباده ويطيعوه وحقيق بأن يغفر  
لهم ما سلف من كفرهم اذا آمنوا وأطاعوا

\* (سورة القيامة مكية تسع وثلاثون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة  
وستمائة واثنان وخمسون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة) أى النفوس الشريفة التي  
لا تزال تلوم نفسها في الدنيا والآخرة فإذا اجتهدت في الطاعة تلوم نفسها على عدم الزيادة وإذا قصرت  
تلوم نفسها على التقصير والمعنى لا أقسم عليكم بذلك اليوم ولا بذلك النفس واسكني أسألك غير قسم  
أحسب أنا لا أجمع عظامك اذا تفرقت بالموت فإن كنت تحسب ذلك فأعلم أنا قادر ون على أن نفعل ذلك  
وذلك قوله تعالى (أحسب الانسان) أى المكذب بالبعث (أن أن تجميع عظامه) أى ان الحديث لن  
نقدر على أن تجميع عظامه بعد نفريقها وقرأ قتادة أن أن تجميع عظامه على البناء للفعول وروى ان عدى بن  
أبى ربيعة خن الأحنس بن شريق قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى  
يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن  
بك أو بجمع الله العظام بعد صيرورتها ترابا فترلت هذه الآية وقال ابن عباس المراد بالانسان ههنا أبو  
جهل فإنه أنكر البعث بعد الموت قال تعالى فى جوابه (بلى) فهذه الكلمة أثبتت ما بعد النفي وهو الجمع  
أى بلى فجمعها والوقف ههنا م وقال أبو عمر وكاف (قادرين على أن نسوي بشانه) أى كنا قادرين على  
أن نخلق أطراف أصابعه فى الابتداء فوجب أن نفي قادرين على الاعادة فى الانتهاء وقرأ ابن عباس  
قادرين بالرفع أى ونحن قادرون (بل يريدا) نسان ليفعرا مامه) أى بل يريدا الانسان أن يكذب بيوم  
القيامة وهو امامه فى كذب حقا كان فاجرا (يسأل أيان يوم القيامة) أى يسأل الانسان سؤال متعنت



ومستبعد متى يوم القيامة (فإذا برق البصر) قرأنا فم يفتح الراى أى شخص البصر عند معاينة أسباب الموت  
واللائكة والباقون بالكسر أى تحير البصر فزعاف لم يطرق وقرأ أبو السمال بلى بمعنى انفتح (وخسف  
القمر) أى ذهب ضوءه وقرئ وخسف القمر على البناء للفعول أى ذهب بنفسه (وجمع الشمس والقمر)  
بأن يطلعهم الله تعالى من المغرب (يقول الانسان) المنكر للقيامه (يومئذ) أى اذا عاين هذه الاحوال  
(أين المرق) أى أين الفرار من النار وقرئ بكسر الفاء أى أين موضع الفرار (كلا) أى حقا  
أولا تمن الفرار (لاوزر) أى لا ملجأ أى فلا جبل يواريه من النار (الى ربك يومئذ المستقر)  
أى موضع قرارهم يوم اذ كانت هذه الامور مفوضة الى مشيئته تعالى فانه تعالى يدخل من يشاء الجنة ومن  
يشاء النار (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) أى يخبر كل امرئ عند وزن الاهمال بما عمل وبما ترك  
من عمل خيرا كان أو شرا (بل الانسان على نفسه بصيرة) أى بل هو يومئذ عالم بتفاصيل أحواله شاهد  
على نفسه لان جوارحه تنطق بذلك (ولو ألقى معاذره) أى ولو جاء بكل معذرة يمكن ان يعتذر بها عن  
نفسه فانه لا ينفعه ذلك لانه شاهد على نفسه (لا تحرك به) أى بالقرآن (لسانك) قبل فراغ جبريل  
من قراءته عليك (لتجلب به) أى لتأخذه على بحلة مخافة ان تتساه (ان علينا جمعه) فى صدرك  
(وقرأه) أى اثبات قراءته فى لسانك (فإذا قرأناه) أى أتمنا قراءته عليك للسان جبريل (فأتسمع  
قرأته) أى فاقرا أنت بعد فراغنا من قراءته أى لا ينبغي أن تكون قراءته تلك مقاربة لقراءة جبريل فإذا  
سكت جبريل فاشرع أنت فى القراءة (ثم ان علينا بيانها) أى بيان ما تشكل عليك من معانيه  
وأحكامه على سبيل التفضل (كلا) أى لا تفعل يا أشرف الخلق وكن على اناة (بل) أنتم يا بني آدم  
لأنكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تفعلون فى كل شئ ولذلك (تحبون العاجلة) أى الدنيا (وتندرون  
الآخرة) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عباس فى الغيبة أى انهم يحبون العمل للدنيا ويركون العمل  
لثواب الآخرة (وجوده يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة) فوجوده ممتد وانظره نعت له ويومئذ منصوب  
بناظرة وناظرة خبره والى ربها متعلق بالخبر والمعنى ان الوجود الحسنة يوم القيامة وهى وجود المؤمنين  
ناظرة الى الله تعالى لا يحبون عنه (ووجوده يومئذ باصرة تظن ان يفعل بها فاقرة) أى ووجوده شديدة  
العبوس يوم القيامة وهى وجود الكفرة توقن أن يفعل بها أنواع العذاب فى النار (كلا)  
أى تنبهوا ما أمركم من الموت الذى ينقطع عنده المحبة بينكم وبين الدنيا (اذ بلغت التراقي وقيل  
من راق وظن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق) أى اذ بلغت الروح أعالي  
الصدر وهى العظام المكتنفة للثغرة النحر عن عين شهال وقال من حول المشرف على الموت على  
سبيل الطلب أو على سبيل الانكار من ينحيه عما هو فيه وهل من طبيب فيداويه أو قال ملك الموت  
للائكة أيكم يرقى بروحه الى السماء وأيقن ذلك المحتضر ان ما رل به فراق الدنيا واتصلت شدة آخر الدنيا  
بشدة أول الآخرة ففقد انقطعت عنه أحكام الدنيا ويساق فى ذلك اليوم الى حكم الله تعالى اذ اليه مرجع  
الخالق (فلا صدق) وهو معطوف على قوله تعالى يسأل أيان يوم القيامة قال مجاهد وغيره نزلت هذه  
الآيات فى أبي جهل أى فهو ماصدق بالدين (ولاصلى) أى ماصلى أبو جهل صلاته شرعية (ولكن  
كذب) ما يجب تصديقه من الرسول والقرآن (وتولى) أى أعرض عن الطاعة (ثم ذهب الى أهله  
يتطلى) أى يتعدد ويختال فى مشيئته لان المتبحر يعد خطاه فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه  
فهزهزة أو هزتين وقال له (أولى لك فأولى) أى ويل لك يا أبا جهل وهو دعا عليه بأن يليه ما يكرهه (ثم

أولى لك فأولى) أى وعيد لك يا أبا جهل احذر يا أبا جهل فقد قرب منك ما لا قبل لك به من المكر وهو قال  
القاضى المعنى بعد لك بعد لك أى بعد فى أمر دينك وبعد فى أمر آخرتك قال قتادة والكلبي ومقاتل  
أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أبى جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال أبو  
جهل باى شئ تهددنى يا محمد فوالله لا تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل أبى شياً وأبى والله لا عز أهل هذا  
الوادى وأعز من مشى بين جبلين ثم انسل ذاهباً فنزل الله تعالى مثل ذلك (أيحسب الإنسان أن يترك  
سدى) أى مهملاً لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف فى الدنيا ولا يحاسب بعمله فى الآخرة (الملك) أى  
الإنسان (نطفة) أى ماء قليل فى صلب الرجل وترائب المرأة (من منى عني) أى يصب فى الرحم (ثم  
كان علقه) أى ثم صار المنى دماً عيطاً بدرجة الله تعالى (خلق فسوى) أى فنفع الله فى ذلك الإنسان  
الروح فيكمل أعضائه وهذا قول ابن عباس ومقاتل (لجعل منه الزوجين) أى فجعل الله من الإنسان  
الصفين (الذكر والانثى) يجتمعان تارة فى الرحم وينفرد كل منهما عن الآخر مرة وكان لأبى جهل ابن  
اسمه عكرمة وبنت اسمها جويرية (أليس ذلك) الذى أنشأ هذه الأشياء (بقادر على أن يحيى الموتى)  
للبعث فلا عاة أهون من البدء فى قياس العقل روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ هذه السورة قال  
سبحانك اللهم بلى رواه أبو داود والحاكم وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما من قرأ سبع اسم ربك  
الأعلى اماماً كان أو غيره فليقل سبحانه ربى الأعلى ومن قرأ الأقسام بيوم القيامة إلى آخرها فليقل سبحانه  
اللهم بلى اماماً كان أو غيره

(سورة الإنسان وتسمى سورة هل أتى وسورة الأمشاج وسورة الدهر مكية وهى إحدى  
وثلاثون آية ومائتان وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وخمسون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً) أى قد أتى على بنى آدم  
طائفة محدودة من الزمن الطويل غير مقدرة فى نفسه غير مذكورة بالإنسانية أصلاً وهى مدة الحمل وقيل قد  
مرت على آدم أربعون سنة قبل أن تنفخ فيه الروح لم يكن شيئاً مذكوراً فى السماء ولا فى الأرض بل  
كان جسداً مصوراً تراباً وطيناً لا يدرك ولا يعرف ولا يدرك ما معه ولا ما يراد به ثم نفخ فيه الروح فصار  
مذكوراً (انا خلقنا الإنسان) أى ولد آدم (من نطفة أَمْشَاج) أى من نطفة قد امتزج فيها الماء  
ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأهم ما علا كان الشبه له وما كان من عصب وعظم وقوة فف  
نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فف ماء المرأة وقال مجاهد نطفة الرجل بيضاء وخمرها ونطفة المرأة  
خضراء وصفراء (نبتليه) أى تختبره بالخبر والشكر كما قاله الكلبي وقال الحسن أى تختبر شكره فى السراء  
وصبره فى الضراء (لجعلناه) أى الإنسان (مهيأ بصيرا) ليتمكن من استماع الآيات التنزيلية ومشاهدة  
آيات التكوينية (انا هديناه السبيل) أى بيناه له سبيل الهدى والضلال بالآيات ونصب الدلائل  
(أما شاكرًا وأما كفورًا) أى ليكون الإنسان اماماً مؤمناً وما كفاً ويقال انا هديناه السبيل ثم جعلناه  
تارة شاكراً وتارة كفوراً وقرأ أبو السهم بفتح الهمزة فى أماعلى حذف الجواب أى أما شاكرًا فمتموفاً  
وأما كفوراً فبسوء اختياره لا بمجرد اجبارنا من غير اختيار من قبله (انا اعتدنا للكافرين سلاسل  
وأغلالاً وسعيراً) أى انا هياءنا للكافرين سلاسل تشدها أرجلهم ويقادون بها وأغلالاً تشدها أيديهم  
الى رقابهم وناراً موقدة تبحر قون بها وقرأ نافع وهشام وشعبة والنكسافى سلاسل بالتنوين (ان الأبرار)

أى الصادقين فى إيمانهم المطيعين لهم الموفين بنذرهم (يشربون من كأس) أى إنا فيه خمر  
(كان من اجها كافورا) أى كانت تلك الخمر عذبة عذبة عين كافور فان الكافور اسم عين فى الجنة  
ماؤها فى بياض الكافور ورائحته وبرده ولكن لا يكون فيه طعمه ولا مضرته ويبدل من كافور قوله  
(عيناً يشرب بها عباد الله) أى يشرب عباد الله بما تلك العين الخمر لكونها عذبة عذبة عذبة  
متعلقة بمحذوف حال من مفعول محذوف أى يشرب المؤمنون الخمر عذبة بتلك العين أو متعلقة بيشرب  
والضمير يعود على الكأس أى يشربون العين بذلك الكأس والباء لالاصاق أو مزيدة ويدل له قراءة ابن  
أبى عبسلة يشربها عباد الله (يفجر رنهما تفجيرا) أى يقودون العين حيث شاؤا من منازلهم وتبعهم  
لحيث ما لوامالت معهم أى ان الرجل منهم عشي فى بيوته ويصعد الى قصوره ويده قضيب يشرب به الى الماء  
فيجربى معه حيثما دار فى منازلهم على مستوى الارض فى غير أخدود ويتبعه حيثما صعد الى أعلا قصوره  
(يوفون بالنذر) أى بما أوجبه الله على أنفسهم لوجه الله تعالى فكيف بما أوجبه الله تعالى عليهم  
(ويخافون يوما كان شره) أى شدائده (مستطيرا) أى سريع الوصول الى أهله من العصاة  
(ويطعمون الطعام على حبه) أى مع حاجتهم الى الطعام وقال الفضيل بن عياض أى على حب اطعام  
الطعام أى بأن يكون ذلك مع طيب النفس (مسكيناً و يتيماً و أسيراً) أى مسكيناً و يتيماً و أسيراً وهو قول  
مجاهد و عطاء و سعيد بن جبسر قائلين بلسان الحال (اغناطهمكم لوجه الله) أى لطلب ثواب الله  
(لا تزيد منكم جزاء) أى مكافأة (ولا تشكورا) أى محمداً بقول أو بفعل روى أن عائشة كانت تبعث  
بالصدقة الى أهل بيت ثم تسأل المبعوث ما قالوا فان ذكر دعاهم دعته لهم ثم ليعيق ثواب الصدقة لها حالصا  
عند الله تعالى (ان الخاف من ربنا يوما عبوساً) أى تعبس فيه الوجوه (قطريرا) أى شديد اذى روى  
أن الكافر يعبس حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أى شدائده  
بسبب خوفهم عنه (ولعاهم نضرة و مسرورا) أى وأعطاهم بسبب طلب رضا الله حسناً فى وجوههم  
وفرحاً فى قلوبهم (وجزاهم بما صبروا جنة و حريراً) أى وجزاهم بصبرهم على الايثار وما يؤدى اليه  
من الجوع والعرى بستاناً فيه ما كل هنى و حريراً فيه ملابس حسنى (متكئين فيها على الارائك) أى  
جالسين فى الجنة على السرر فى الجمال (لا يرون فيها شمساً ولا زهراً) أى لا يصيبهم فى الجنة حر محم  
ولا برد مؤذ لان هواها معتدل فى الحر والبرد ويقال ان فى الجنة من الضياء ما لا يحتاجون معه الى شمس ولا  
قمران الزمهرير هو القمر فى لغة طي كمارواه ثعلب ونورها من نور العرش (ودانية عليهم ظلالها)  
معطوف على محل لا يرون وهو فى محل نصب حال من الضمير المستكن فى متكئين أى بعداء عن الحر  
والبرد وقربة ظلال شجرها منهم وقرى ودانية بالرفع على أنه خبر لظلالها والجملة فى موضع الحال والمعنى  
لا يرون فيها شمساً ولا زهراً والحال أن ظلالها دانية عليهم أى ان ظلال أشجار الجنة قريبة من  
الابرار مظلة عليهم بمعنى أنه لو هناك شمس مؤذ لكانت أشجارها مظلة عليهم (وذلات قطوفها تذليلًا)  
أى أدنيت منهم عن اقفاذ ثمارها فهم يتناولون منها كيف شاؤا (ويطاف عليهم باثنتى من فضة) أى  
بمحاتى من فضة (وأكواب كانت قوارير اقوارير من فضة) أى ويكران تكونت جامعة بين صفاء  
الزجاج وشغوفه و بياض الفضة و لينها فنسبة قارورة الى قارورة الدنيا كنسبة فضة الجنة الى رمل  
الدنيا لان أصل القوارير فى الدنيا الرمل وأصل قوارير الجنة هو فضة شفافة وقرى قوارير الثانية بالرفع أى  
هى قوارير (قدروها تقديرا) أى قدروا القوارير فى أنفسهم وأرادوا أن تكون على اشكال معينة

مواقة لشهواتهم لحامت حسب ما قدر وهاو قيل الضمير للطائفتين بها أى قدر الطائفتون الشراب فيها على قدر اشتهاهم وقرى قدر وهاو بالناء للمفعول أى جعلوا قادرين لها كما شأوا (ويستقون فيها) أى الجنة (كأسا) أى خمر (كان من أجهاز نجيبا) أى ما يشبه النجيب (عينافيهما) أى الجنة (تسمى) أى تلك العين (سلسيلا) قال مقاتل وابن حبان سميت سلسيلا لأنها تسيل عليهم فى الطرق وفى منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنان ويقال معناها سلسبيل الله سبيلا إليها وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل الله إليها سبيلا بالعمل الصالح وقرأ طه سلسبيل بغير تنوين للعلمية والتأنيث (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) أى دائمون على ما هم عليه من الطراوة والبهاء وقيل أى يحلون كما رواه نطويه عن ابن الأعرابي أو مسورون كما رواه الفراء وهم خلقوا فى الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج ولم يخلقوا عن ولادة على الصحيح (إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) لصفاة ألوانهم واشراق رجوههم وانعكاس أشعة بعضهم إلى بعض وانتشارهم فى مجالسهم ومنازلهم (وإذا رأيت ثم) أى فى أى مكان كان فى الجنة (رأيت نعيما وملكا كبيرا) وفى الحديث أدنى أهل الجنة منزلة ينظر فى ما له مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه (عليهم ثياب سندس) وهو ما لطف من الديباج قرأ نافع وحزرة عليهم باسكان الياء مبتدأ وثياب خبره أى ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس والباقون بفتح الياء على أنه ظرف خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر والجملة صفة ثانية لولدان أى يطوف عليهم ولدان فوقهم ثياب سندس الخ وقيل إن عليهم حال من ضمير عليهم أى يطوف على الأبرار ولدان عاليين للطوف عليهم ثياب الخ أى فوق عجايلهم المضروبة عليهم ثياب سندس (خضر واستبرق) وهو ما تخن من الديباج قرأ نافع وعاصم كلاهما بالرفع وقرأ الكسافى وحزرة كلاهما بالخفض وقرأ ابن كثير خضر بالخفض واستبرق بالرفع وقرأ أبو عمرو وعبد الله بن عامر خضر بالرفع واستبرق بالخفض (وحلوا أساور من فضة) وهذا معطوف على يطوف عليهم فإن حلى أهل الجنة يختلف حسب اختلاف أعمالهم وأيضاً أن الطباع مختلفة فرب إنسان يكون استحسنه لبياض الفضة فوق استحسنه لصفرة الذهب وقيل أغنا تكون الأسورة من الفضة لولدان الذين هم الخدم (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) أى يظهر شرابه عن دنس الميل إلى الملاذ الحسية والركون إلى ما سوى الحق فيجبر المطاوعة جماله ملتذا بقائه باقيا ببقائه وهى غاية منازل الصديقين ولذلك ختم بها مقالة ثواب الأبرار وقال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة تنبع من ساق متججرة من شرب منها زرع الله ما كان فى قلبه من غل وغش وحسد وما كان فى جوفه من قذرواذى (إن هذا) أى الذى ذكر من الطعام والشراب واللباس (كان لكم جزاء) أى ثوابا من الله يعاقبه أعمالكم الحسنة وهذا الخبر من الله تعالى لعباده فى الدنيا فكأن الله تعالى بين ثواب أهل الجنة أن هذا كان فى حكمى جزاء لكم بما عاشر عبادى لكم خلقتها ولا جلكم أعددتها وقال ابن عباس المعنى أنه يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم لنعيمها البرزاد مسرورهم أن هذا كان لكم جزاء (وكان سعيكم مشكورا) أى مرضيا وكان الله راضيا عنهم بالقليل من الطاعات ومعظمهم عليه ثوابا كثيرا ومنتهى درجة العبد أن يكون راضيا من ربه مرضيا لربه فقوله أن هذا كان لكم جزاء إشارة إلى الأمر الذى يصير النفس به راضية من ربه وقوله وكان سعيكم مشكورا إشارة إلى كون النفس مرضية لربه وهذا الحالة أعلى الدرجات وآخر المقامات ولذلك وقع الختم عليها فى ذكر مراتب أحوال الأبرار والصديقين (إننا نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أى متفرقا آية وآيتين وسورة وهذه الآية تثبيت

الرسول وشرح صدره فيما نسب إليه من كهانة وسحر (فأصبر لحكم ربك) في تأخير الأذن في القتال أو في أداء الرسالة وتحمل المشاق الناشئة من ذلك (ولا تطع منهم أغما) أى مقدم على المعاصى أى معصية كانت (أو كفورا) أى جاحدا للنعمة فالآثم هو الوليد بن المغيرة والكفور هو عتبة بن ربيعة كما قاله القفال وغيره واختاره الرازى يروى أن عتبة بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الأمر حتى أزوجه بنتى وأسوقها إليك من غير مهر فأنى من أجمل قرش ولدا وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى فأنى من أكثرهم مالا وارجع عن هذا الأمر أى عن ذكر النبوة فقرأ عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من أول حم المجيدة الى قوله تعالى فان أعرضوا قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فانصرف عنه وقال أحدهما ظننت أن الكعبة ستقع على (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا) أى صل الفجر والظهر والعصر (ومن الليل فامجدله) أى وبعض الليل فصل ربك صلاة المغرب والعشاء (وسبحه ليلا طويلا) أى صل له صلاة التهجد في جزء من ليل طويل قال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول ثم نسخ فالامر للجواب لاسيما اذا تكرر على سبيل المبالغة (ان هؤلاء) أى الكفرة من أهل مكة (يحبون العاجلة) وينهمكون في لذاتها الفانية (ويذرون وراءهم يومئذ) أى ويتركون وراءهم مصالح يوم ثقیل أى شديد هولاء وعذابه (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) أى أحكمنا رباط مفصلهم بالأعصاب (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أى واذا شئنا هلكوا هؤلاء الكفرة وآتيناهم بأسناهم في الحلقة فجعلناهم بدلا منهم (ان هذه تذكرة) أى ان هذه السورة عظة للخلق من الله (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أى فمن شاء الخير لنفسه في الدنيا والآخرة تقرب الى الله بالعمل بما في هذه السورة (وماتشاورن الا أن يشاء الله) أى ومانتقدرون على تحصيل اتخاذ السبيل الى الله في وقت من الاوقات الا وقت مشيئة الله تحصيله لكم وقرأ أبو عمر وابن هاشم وابن كثير واما شاورن بالياء التحتية وقرأ ابن مسعود الا ما يشاء الله (ان الله كان عليهما حكيمًا) أى انه تعالى مبالغ في العلم والحكمة فلا يشاء لهم الا ما يستدعيه علمه وتقتضيه حكمته (يدخل من يشاء في رحمته) بأن يوقفه للايمان المؤدى الى دخول الجنة (والظالمين) وهم الذين صرفوا مشيتهم الى غير اتخاذ السبيل الى الله (أعد لهم عذابا أليما) أى متناهيا في الايلام وقرأ عبد الله بن الزبير والظالمون بالرفع على الابتداء

\* (سورة المرسلات مكية خمسون آية ومائة واحد وثمانون كلمة

وثمانمائة وستة عشر حرفا) \*

قال ابن مسعود نزلت والمرسلات عرفا على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ونحن معه نسير حتى آوينا الى غار منى فنزلت فيمنما نحن نتلقاها منه وان فاه رطب بها اذ وثبت حية فوثبنا عليها فقتلناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيتم شرها كما رقيتم شركم (بسم الله الرحمن الرحيم والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا فالفارقات فرفقا فالمقيات ذكرا) وهذا اقسام من الله تعالى بطوائف من الملائكة أرسلهم بأوامره متتابعين فهم عصفا في طيرانهم عصفا في الرياح ونشروا أجنتهم عند انحطاطهم الى الارض ففرقوا بين الحق والباطل فالقوا ذكرا الى الانبياء ويقال أقسم الله بر يا عذاب أرسلها متتابعة كعرف الفرس فعصفن وبر يا عذاب نشرن السحاب في الجو ففرقن بعض أجزائه عن

بعض فان العاقل اذا شاهد هبوب الرياح التي تقلم القلاع وتهدم الجبال وترفع الامواج تمسك بذكر الله  
والنجى الى اعانة الله فصارت تلك الرياح كأنها ألقت الذكر والايان والعبودية في القلب ويمكن حمل هذه  
الكلمات الخمس على القرآن أى والآيات المرسله على لسان جبريل الى محمد النازلة بكل عرف أى خير  
فعصفت سائر الملل فقهرت سائر الاديان وجعلتها باطلة ونشرت تلك الآيات آثار الهداية في قلوب العالمين  
شرفا وغربا ففرقت بين الحق والباطل (عذرا أو نذرا) وهذا الما بدل من ذكر أى فأقسم باللائكة  
المتزلات وحياء أمر أو نهيما ويقال وعد أو عيدا أو امامفعول لاجله أى ازالة اعذار المخلوقين وتخويفهم (انما  
توعدون لواقع) أى ان الذى توعدون به من محيى يوم القيامة لكائن ثم انه تعالى ذكر علامات وقوع هذا  
اليوم فقال (فاذا النجوم طمست) أى محقت ذواتها (واذا السماء فرجت) أى فتحت فكانت أبوابا  
(واذا الجبال نسفت) أى قلعت بسرعة من أماكنها (واذا الرسل اقتصت) وقرأ أبو عمر وبالواو على  
الاصل أى حصل لهم الوقت وهو اما وقت يحضرون فيه للشهادة على أنفسهم واما وقت يختمون فيه للفوز  
بالنواب واما وقت سؤال الرسل عما جيبوا به وسؤال الامم عما أجابوهم (لاى يوم أجلت) أى يقال  
لاى يوم أخرت الامور المتعلقة بهؤلاء الرسل وهذا القول المقدر اما جواب لاذا واما حال من مرفوع أقتت  
أى مقولا فيهم لاى يوم أخرت اليه أمور الرسل وهو تعذيب الكفرة وتعظيم المؤمنين وظهور ما كانت  
الرسل تذكر من أحوال الآخرة وأهوالها وعلى هذا الجواب اذا مقدره وتقديره فاذا طمست النجوم الخ  
وقع ما توعدون أو بان الامر (ليوم الفصل) بدل من لاى يوم وهو اليوم الذى يفصل فيه بين الخلائق  
ويجوز ان يؤخذ من هذا جواب اذا أى وقع الفصل بين الخلائق أو حينئذ تنقع المجازاة بالاعمال وتقوم  
القيامة (وما أدراك ما يوم الفصل) أى وما علمك يا أشرف الخلق بيوم الفصل وشدة فالاستفهام  
الاول للاستبعاد والانسكار والاستفهام الثانى للتعظيم والتحويل والمعنى أنت الآن فى الدنيا لا تعلم ما يوم  
الفصل أى لا تعلم عظمه وأهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالا (ويل يومئذ للكافرين)  
أى وادنى جهنم من فيج ودم يوم اذ يفصل بين الخلائق للكافرين بذلك اليوم وبكل ما أخبر الانبياء عنه  
وويل ممتداسوخ الابتداء به كونه دهاء ونحوه وسلام عليكم وفائدة العدول الى الرفع دلالة على دوام  
الهلاك للمدعو عليهم (ألم نهلك الاولين) وهم جميع الكفار الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم  
والوقوف هنا كافى ثم استأنف الله بقوله (ثم تتبعهم الآخريين) ممن كذبوا الحق من أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم بالامانة بالتعذيب وقد وقع ذلك فى حق كفار قريش يوم بدر واستعقبه اللعن فى الدنيا والعقوبة  
الآخرة مبرمداو يدل على هذا الاستمناذ قراءة عبد الله ثم ستنبئهم بسين التنفيس اما قراءة الأحمس  
والاعرج عن أبى عمرو ثم تتبعهم بتسكين العين فهو تسكين للتخفيف للجزم فهو مستأنف كالرفوع  
لفظا (كذلك نفعل بالجرمين) أى مثل ذلك الفعل الشنيع نفعل بكل من أشرك بالله فيما يستقبل اما  
بالسيف واما بالهلاك فستتبادر على ذلك (ويل يومئذ للكافرين) أى هؤلاء وان أهل كوا وعذبوا  
فى الدنيا فالصبيحة العظمى معدة لهم يوم القيامة وقيل هذا الويل لعذاب الدنيا فالعنى شدة عذاب يوم اذ  
اهلكناهم للكافرين بآيات الله وأنبيائه (ألم نخلقكم من ماء مهين) أى من نقطة فذرة منتنة (جعلناه  
فى قرار مكين) أى فى مكان حر يرحم المرأة (الى قدر معلوم) لله تعالى أى الى وقت الولادة (فقد رنا  
فنعلم القادرون) أى قدرنا خلقه فى رحم المرأة تقدير افنهم المقدرون له نحن فان ايقاع الخلق على هذا  
التحديد نعمة من المحدث على المخلوق أو قدرنا على تصويره كيف شئنا فنم القادرون نحن حيث خلقناه

في أحسن الهيآت قرأ نافع أو الكسائي فقد رنا بتشديد الدال والباقون بالتخفيف وقال على كرم الله  
 وجهه ولا يبعد أن يكون المعنى في التخفيف والتشديد واحد إلا أن العرب تقول قد رنا وقد رعه الموت أى  
 فقد رنا بالتخفيف يكون بمعنى قد رنا بالتشديد ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في الهلال إذا غم عليكم  
 فاقدروا له أى قدروا له السمر في المنازل (ويل يومئذ للكاذبين) بقدر تناعلى البدء والاعادة بعد  
 الموت (ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً) أى ألم نجعل الأرض موضعاً يضم أحياء كثيرة على ظهره  
 وأمواتاً غير محصورة في بطنه فالأحياء يسكنون في منازلهم والأموات يدفنون في قبورهم وتقل القفال  
 عن ربيعة أنه قال دلت هذه الآية على وجوب قطع النباش لأن الأرض كانت حرراً لميت (وجعلنا  
 فيها) أى على ظهر الأرض (رواسي) أى جبلاً لا ثواب لا تزول (شامخات) أى عاليات  
 (وأسقينها كماء فراتاً) أى غابة في العذوبة (ويل يومئذ للكاذبين) بأمثال هذه النعم العظيمة  
 وتقول لهم الزبانية بعد الفراغ من الحساب (انطلقوا) يا معشر المكذبين (إلى ما كنتم) في الدنيا  
 (به تكذبون) من العذاب روى أن الشمس تقرب يوم القيامة من رؤس الخلائق وليس عليهم يومئذ  
 لباس ولا كنان فتلطمهم الشمس وتأخذ بأنفاسهم ويعد ذلك اليوم ثم ينحى الله برحمته من يشاء إلى ظل  
 من ظله تعالى فهناك يقولون في الله علينا ووقانا عذاب السهم وتقول خزنة النار للمكذبين انطلقوا إلى  
 ما كنتم به تكذبون من عقاب الله (انطلقوا إلى ظل) أى إلى دخان جهنم وقرأ يعقوب انطلقوا على لفظ  
 الماضي أى فاقعدوا الأمر لأجل أنهم لا يستطيعون امتناعاً عنه (ذو ثلاث شعب) أى فرق وهي  
 كون النار من فوقهم ومن تحت أرجلهم ومحيطتهم (لا ظليل) أى لا يمنع حر الشمس (ولا يغنى من  
 اللهب) أى ولا يدفع من لهب النار شيئاً أو ولا يبعد من العطش كما قاله قطرب (إنها) أى النار (ترى  
 بشرى) وهو ما يتطير من النار (كالقصر) من البناء في عظمه (كأنه جمالة) أى ابل (صفر)  
 أى في الحركة واللون فإن الشرار لما فيه من النارية يكون أصفر وهذا تنبيه على أن في كل واحد من تلك  
 الشرارات أنواع من البلاء والخنة فكل تلك الشرارات كالجمالات الموقرة بأنواع الخنة والبلاء  
 قرأ حمزة والكسائي وحفص جمالة بغير ألف بعد اللام والباقون بالالف (ويل يومئذ للكاذبين) بهذه  
 الأمور (هزايوم لا ينطقون) فيه بحجة تنفعهم والسؤال قد انقضى قبل ذلك وقرأ الأعشى بنصب يوم  
 أى هذا الذي قص عليكم واقع يوم لا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) أى أنهم لم يؤذوا في العذر  
 وهم لم يعتذروا أيضاً لأجل عدم الأذن بل لأجل عدم العذر في نفسه (ويل يومئذ للكاذبين) بهذا  
 اليوم (هذا) أى اليوم (يوم الفصل) أى فصل حكومات جميع المكلفين (جمعناكم) يا معشر  
 المكذبين من جميع هذه الأمة (والأولين) من المكذبين (فإن كان لكم كيد فكيدون) أى فإن  
 كان لكم حيلة في دفع الحقوق عن أنفسكم فافعلوها وغالبوا (ويل يومئذ للكاذبين) بالبعث (إن  
 المتقين في ظلال) أى في ظلال شجرة (وعيون) أى ما ظهر جوارق وقرأ نافع وأبو عمرو وهشام  
 وحفص بضم العين والباقون بكسرها (وفواكه مما يشتهون) ففى اشتهاوا فاكهة وجدوها حاضرة  
 فلم يستفوا فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما في أنواع فاكهة الدنيا فيقول الله تعالى لهم (كلوا) من  
 الثمار (واشربوا) من الأنهار (هنيئاً) أى سائغاً بلا داء ولا تعب (بما كنتم تعملون) في الدنيا  
 من الخيرات ذكر الله تعالى ثلاثة أنواع من النعم في مقابلة ثلاث شعب من النار كما قيل ظلال المكذبين  
 ما كانت ظليلة وما كانت مغنية عن اللهب والعطش أما المتقون فظلالهم ظليلة حاضرة بينهم وبين اللهب



ومغنية لهم عن العطش ومعهم الفواكه التي يتنونها في مقابلة شرار النار التي يخافها المكذبون ولما قال تعالى للكفار انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب قال للمؤمنين **كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا** (انا كذلك نجزي المحسنين) أي انا نجزي المحسنين في العقيدة مثل ذلك الجزاء (ويل يومئذ للكاذبين) يكون هذا النعيم للمؤمنين (كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا) أي كَلُوا يامعشر المكذبين وعيشوا يسيرا في الدنيا (انكم مجرمون) أي مشركون مصيركم النار في الآخرة وقال أبو السعود وهذا مقدر بقول هو حال من المكذبين أي الويل نابت لهم مقولاً لهم ذلك تذكريهم بحالهم في الدنيا وما جئوا على أنفسهم من ايثار المتاع الغاني عن قرب رب علي النعيم انخالو على ذلك بأجرهم دلالة على ان كل مجرم مآله هذا (ويل يومئذ للكاذبين) بما يجب تصديقه وهذا النوع التاسع من أنواع تخويف الكفار (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون) أي واذا قيل للمعجزين في الدنيا اخضعوا لله بالتوحيد وأطيعوه لا يقبلون ذلك ويقال زلت هذه الآية في تعيق حيث قالوا لا نخني ظهورنا بالركوع والسجود ويقال هذا في الآخرة وذلك لما يقول الكفار والله ربنا ما كنا مشركين قال الله تعالى لهم اسجدوا ان كنتم صادقين بما تقولون فلم يقدر وعلى السجود وبقيت اصلاهم كالصياحي (ويل يومئذ للكاذبين) بمن يرشدوهم الى المصالح الجامعة بين خير ان الدنيا والآخرة وهذا النوع العاشر من أنواع تخويف الكفار (فبأي حديث بعده يؤمنون) أي اذالم يؤمنوا بهذه الدلائل الاطيفة مع وضوحها فبأي كلام بعدها يؤمنون لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها في أصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه

\*(سورة النبأ وتسمى سورة التساؤل وسورة عم مكية وهي أربعون آية ومائة وثلاثة وسبعون كلمة وسبع مائة وسبعون حرفاً)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم عم يتساءلون) أي عن أي شيء يتساءل أهل مكة فيما بينهم انكاروا واستهزأوا (عن النبأ العظيم) قوله عم يتساءلون سؤال وقوله عن النبأ العظيم جواب فالتساؤل والحجيب هو الله تعالى ونظيره قوله تعالى لمن الملك اليوم الله الواحد القهار (الذي هم فيه مختلفون) والخبر العظيم هو يوم القيامة فثم من حزم باستحالة فيقول ان هي الاحياء الدنيا غوت ونحى وما يمسكها الا الدهر وما نحن جميعونين ومنهم من شك في وقوعه فيقول ما ندري ما الساعة ان نظن الا ظناً وما نحن بمستيقنين وقيل الخبر العظيم هو القرآن فان بعضهم جعله محكراً وبعضهم جعله شعراً وبعضهم قال انه أساطير الاولين روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد وأخبرهم بالمبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم فيقولون ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ويسألون الرسول والمؤمنين عنه استهزأه وقيل النبأ العظيم هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لانهم يحبوا من ارسل الله محمد اليهم قرأه عن موسى بن جعفر ع بالالف على الاصل وعن ابن كثير انه قرأه بهما السكت (كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون) أي ليردعوا عما هم عليه فانهم سيعلمون حقيقة الحال اذا حل بهم العذاب والنكال وسيعلمون ان ما يتساءلون عنه ويفضحون منه حق لا دافع له واقع لا ريب فيه وقال القاضي سيعلمون نفس الخشر والمحاسبة وسيعلمون نفس العذاب اذا شاهدوه وقال الفحاك أي سيعلم الكفار عاقبة تكذيبهم سيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم وروى عن ابن عامر سيستعلمون بالآلة المنقطة من فوق (ألم نجعل

الارض مهادا) أى فراشا وقرى مهدا أى مناما (والجبال أوتادا) للارض حتى لا تمسك بأهلها  
 (وخلقناكم أزواجا) ذكورا وإناثا وقيما وحسنا وطويلا وقصيرا (وجعلنا نومكم سباتا) أى قطعنا  
 للتعب أو نومنا منقطعاً فان النوم بمقدار الحاجة من أنفع الاشياء أما دوامه فنأضر الاشياء (وجعلنا  
 الليل لباسا) فان ظلمة الليل تستر الانسان عن العيون اذا أراد هربا من عدو أو اخفاها ما لا يحب  
 الانسان اطلاع غيره عليه وأيضا بسبب ما يحصل فيه من النوم يندفع عنه أذى التعب الجسماني وأذى  
 الافكار الموحشة النفسانية فان المريض اذا نام بالليل وجد الراحة العظيمة (وجعلنا النهار معاشا) أى  
 وقت معاش تتقلبون فيه في مكاسبكم (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) أى خلقنا فوق رؤسكم سبع  
 سموات غلاظا قوية الخلق محكمة البناء لا تؤثر فيها مر الدهور (وجعلنا سراجا وهاجا) أى شمسا  
 مصنعة لبنى آدم (وأززلنا من المعصرات) أى العواصف بالرياح (ماء ثجاجا) أى صبابا وبروى عن  
 عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعكرمة أنهم قرؤوا نزلا بالمعصرات أى بالرياح المشيرة للسحاب  
 (الفرج به) أى بذلك الماء (حبا) يقتات كالخنطة والشعير والارز (ونباتا) لا يكون له كلم  
 كالحنشيش (وجنات ألفافا) أى مجتمعة تداخل بعضها في بعض (ان يوم الفصل كان ميقاتا) أى  
 ان يوم فصل الله بين الخلائق كان في تقدير الله تعالى ميعادا للاجتماع كل الخلائق في قطع المحصومات  
 وميقاتا لما وعد الله من الثواب والعقاب (يوم ينفخ في الصور) نفخة البعث أى تنفخ الارواح في  
 الاجساد (فتأتون أفواجا) أى فتمتعون من قبوركم فتأتون الى الموقف أعما كل أمة مع امامها حتى  
 يتكامل اجتماعهم (وفتحت السماء) لنزول الملائكة قراءتهم وحزوة الكسائي خفيفة التاء  
 والباقون بتشديد ها (فكانت أبوابا) أى فصارت السماء ذات أبواب (وسيرت الجبال) في الجو  
 على هيأتها بعد قطعها من مقارها (فكانت سرايا) أى فصارت بعد تسييرها مثل السرايا اذ ترى على  
 صورة الجبال ولم تنبق على حقيقةها لتنفقت أجزائها (ان جهنم كانت مرصادا) أى طريقا ففرزة الجنة  
 يستقبلون المؤمنين عند جهنم وخرقة جهنم يرصدون الكفار (للاطاعين) أى للتكبرين على الله  
 (مآبا) أى مرجعا (لابئين فيها أحقابا) أى حقا بعد حقب وقرأ حمزة لبئين بغير ألف (لا يذوقون  
 فيها) أى الاحقاب (بردا) أى هوا باردا ولا ما ياردا وقال الاخفش والكسائي والفراء وقطرب  
 والعقبى أى نوماسمى بذلك لانه يقطع سورة العطش (ولا قرأ بالاحجما) أى ماء حاراجدا (وغساقا)  
 أى باردا منتنلا يطاق وهو المسمى بالمهربر قرأ حمزة والكسائي وعاصم من رواية حفص عنه بتشديد  
 السين (جزاء وفاقا) أى جوزوا بذلك جزاء موافقا لأعمالهم (انهم كانوا لا يرجون حسابا) أى  
 كانوا لا يخافون أن يحاسبوا بأعمالهم أو انهم كانوا غير مؤمنين وذلك لان المؤمن لابد وان يرجو رحمة الله  
 لانه قاطع بأن ثواب ايمانه زاد على عقاب جميع المعاصي سوى الكفر (وكذبوا بآياتنا) أى بجميع  
 دلائل الله تعالى في التوحيد والنبوة والمعاد (كذابا) وقرئ بتخفيف الذال وقرئ كذابا بضم الكاف  
 وتشديد الذال جمع كاذب أى كذبوا بالقرآن والشرائع كاذبين فكل من يكذب بالحق فهو كاذب (وكل  
 شئ أحصيناه) أى ضبطناه (كذابا) أى حال كونه مكتوبا في اللوح المحفوظ أو وكل شئ من أعمال  
 بنى آدم حفظناه مكتوبا في صحف الحفظة وقرأ أبو السمال وكل بالرفع على الابتداء (فذوقوا قلن يزيدكم  
 الاعذابا) أى فيقال لهم في الآخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم قلن يزيدكم الاعذابا أى  
 كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غير هالكة يذوقوا العذاب وكلما خبت زنادهم سعيرا (ان للمتقين مغازا)

أى فوزا بالمطلوب (حدائق) أى بساتين فيها أنواع الأشجار المثمرة (وأعنايا) أى كروما (وكواعب) أى نساء فليكن نديهن (أترابا) أى مستويات فى السن على ثلاثة وثلاثين سنة (وكأساهاقا) أى ممتلئة (لا يسمعون فيها الغواول كذبا) أى لا يجرى بين المتقين كلام باطل وتكذيب من واحد لغيره بسبب الكأس التى يشربون منها وقرأ الكسافى بالتخفيف (جزءا من ربك عطا حسبا) أى جازى الله المتقين بغفار جزاء كاشما منه تفضلا منه بقدر ما وجب له فيما وعده من الأضعاف لانه تعالى قدّر الجزاء على ثلاثة أو وجهه منها على عشرة أضعاف ووجهه على سبعمائه ضعف ووجهه على مالا نهاية له والمعنى راعيت فى ثواب أعمالكم الحساب لئلا يقع فيه نقصان وقرأ ابن قطيب حسبا بالتشديد بمعنى محسب (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) وقرأ ابن كثير ونافع وبوعمر ورفع رب والرحمن وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر بجرحهما وقرأ حمزة والكسافى بجرا الاول مع رفع النون (لا يملكون منه خطايا) أى لا يملك أهل السموات والارض أن يخاطبوه تعالى من تلقا أنفسهم خطايا ما شئوا والوقوف هذا كافى (يوم يقوم الروح) قال الفحل والسعوى هو جبريل وعن ابن مسعود أنه ملك أعظم من السموات والجبال وعن ابن عباس هو ملك من أعظم الملائكة خلقا (والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن) منهم فى التكلم (وقال صوابا) أى وقا ذلك المأذون له بعد ورود الأذن قولاً صادقاً وقيل المعنى لا يشفعون الا فى حق شخص أذن له الرحمن فى شفاعة وذلك الشخص كان عن قال صوابا وهو شهادة أن لا اله الا الله ويوم ظرف لقوله تعالى لا يتكلمون (ذلك) أى يوم قيامهم على الوجه المذكور (اليوم الحق) أى الثابت من غير صارف (فمن شاء اتخذ الى ربه ما يابا) أى فمن شاء أن يتخذ مرجعاً الى ثواب ربه فعل ذلك بالإيمان والطاعة (انا أنذرناكم) أى خوفناكم يا أهل مكة بالقوارع الواردة فى القرآن (عذابا قريما) هو عذاب الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) وما اما استفهامية أى يوم يبصر كل امرئ أى شئ قد تمت يداه مثبتاتى حقيقته خيرا كان أو شرا وما موصولة أى يوم ينظر كل امرئ الى الذى قدمته يداه (ويقول الكافر) لما قطع بالعقاب (يا ليتنى كنت ترابا) أى ليتنى لم أبعث للحساب فى هذا اليوم وبقيت ترابا كما كنت أوليتنى كنت ترابا فى الدنيا فلم أخلق ولم أكلف وقيل يقول الكافر عندما يقول الله للبهائم بعد محاسبته بينها كوفى ترابا ليتنى أصير ترابا مثل تلك البهائم لا تتخلص من عذاب الله تعالى وقيل ويقول ابليس لما عاين ما فى آدم من الثواب والراحة يوم القيامة ليتنى كنت مكان آدم وذلك لان ابليس عاب آدم بأنه خلق من تراب وافتخر بأنه خلق من نار وقال مقاتل نزل قوله تعالى يوم ينظر المرء ما قدمت يداه فى أبى سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومى وقوله ويقول الكافر فى أخيه الأسد بن عبد الأسد

\*(سورة النازعات مكية خمس وأربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة

وتسعمائة وثلاثة وخمسون حرفا)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم والنازعات غرقا) أى والملائكة الذين ينزعون روح الكافر من جسده من تحت كل شعرة ومن تحت الأنف وأصول القدمين كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل فتخرج نفس الكافر كالغريق فى الماء (والناشطات نشطا) أى والملائكة التى تحل نفس المؤمن حلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وتنشط روح المؤمن بالخروج الى الجنة (والساجحات سجحا) أى

والملائكة الذين ينزعون نفس الصالح يسلمونها سلاسل رقيقا ويدايمون كونها حتى تستريح ثم يستخرجونها بعد ذلك برق ولطافة لتلاصق اليه ألم وشدة (فالساعات سبعا) أى والملائكة الذين يسبقون بأرواح المؤمنين الى الجنة وبأرواح الكافرين الى النار (فالمدبرات أمرا) أى فالملائكة الذين يدبرون أمور العباد قال عبد الرحمن بن سابط يدبر الامر في الدنيا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وملاك الموت واسرافيل فأما جبريل فهو موكل بالريح والجنود وأما ميكائيل فهو موكل بالقطر والنبات وأما عزرائيل فهو موكل بقبض الأرواح وأما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى وليس في الملائكة أقرب منه (يوم ترجف الراجفة) ويوم منصوب بجواب القسم المضمرة أى لتبعثن يا كفار مكة يوم تحرك النعثة الاولى مع ظهور الصوت وهبت النعثة بالراجفة لان الدنيا تنزل عند هاتصوت ذات صوت تلك النعثة هي الحركة لكل شيء (تتبعها الراجفة) أى النعثة الثانية والراجفة أخرى تتبع الاولى فتضطرب الارض لاهياء الموتى كما اضطربت في الاولى لموت الاحياء ويرى عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان بين النعنتين أربعين عاما ويرى أن في هذه الأربعين عطر الله الارض ويصير ذلك الماء عليها كالنطف وان ذلك كالسبب للاحياء ولله أن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (قلوب يومئذ واجفة) أى قلوب كثيرة وهي قلوب الكفار يوم اذ يقع النعنتان شديدة الاضطراب وهذه الحملة مبتدأ وخبر (أبصارها خاشعة) أى أبصارها محمالة هذه القلوب ذليلة (يقولون) منكرين للبعث متعجبين منه (أنهم مردودون) بعد موتنا (في الحافرة) أى في الحالة الاولى وقرأ أبو حنيفة في الحفرة أى أنزل الى ابتداء أمرنا فنصير أحياء كما كننا أنذا كنا عظما منخورة) أى متعنتة زد نبعث مع كون تلك العظام أبعد شيء من الحياة وقرأ حمزة وعاصم ناخرة بألف أى فارغة تمر بها الريح فيسمع لها صوت وقرأ نافع وابن عامر والكسائي اذا على الخبر (قالوا تلك) أى الرجعة الى الحياة (إذا) أى ان رددنا الى الحالة الاولى وصح ذلك (كرة خامرة) أى رجعة ذات هلاك أى ان الرجعة ان محض فخنن اراهم ون لتكذيبنا بها وهذا استهزاء منهم (فلما هي زجرة واحدة) أى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله بل هي سهلة هينة في قدرته لانها حاصلة بصحبة واحدة من اسرافيل (فاذا هم بالساهرة) أى فاذا هم أحياء على وجه الارض البيضاء المستوية من أرض الآخرة بعدما كانوا أمواتا في جوف أرض الدنيا (هل أتاك حديث موسى) أى أليس قد أتاك يا أشرف الخلق حديث موسى هذا ان اعتبرنا يانه قبل هذا الكلام والافالغنى هل أتاك يا أكرم الرسل حديثه أنا أخبرك به (اذناداه ربه بالواد المقدس) ظرف للحديث (طوى) وهو اسم واد بالشام وهو عند الطور بين ايلة ومصر وانما سميت طوى لكثر ما مشيت عليه الانبياء قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وبضم الطاء غير منون وقرأ الباقر بضم الطاء منون وروى عن أبي عمرو وبكسر الطاء (اذهب الى فرعون) عن الحسن قال كان فرعون عالما من همدان وعنه أيضا كان من أصبهان طوله أربعة أشبار وهو أول من اتخذ القمب ليمشى فيه مخوفاً من ان يعشى على لحيمته وقال بجاهد كان من أهل اصطخر وقرأ عبد الله ان اذهب لان في النداء معنى القول (انه طغى) أى تجاوز الحد على الخالق وعلى الخلق فكفر بالله وتكبر على بنى اسرائيل فاستعبدهم (فقل) بعدما انتهت (هل لك الى أن ترى) أى هل لك يا فرعون سبيل الى ان تصطح فتوحدا بالله وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاى (وأهديك الى ربك) أى وهل أدعوك الى معرفة ربك بالبرهان فتعرفه (فتخشى) فان الخشية لا تكون الا بالمعرفة فن خشى الله أى منه كل خير ومن آمن اجترأ على كل شر (فأراه الآية الكبرى) أى فذهب موسى

الى فرعون فأراء قلب العصاحية (فكذب) فرعون موسى بالقلب واللسان وسعى مهزته محمرا  
(وعصى) الله تعالى باظهار التمرد بعد ما علم صحة الامر حيث اجترأ على انكار وجود رب العالمين (ثم  
أدبر) أى انصرف عن موسى وأعرض عن الايمان (يسعى) أى يجتهد فى مكيدة موسى وفى معارضة  
الآية (خشع) أى خضع السحرة بالشرط للمعارضة (فنادى) فى المجمع بنفسه أو بواسطة المنادى  
(فقال أنار بكم الاعلى) أى لارب فوق (فأخذ الله نكال الآخرة والاولى) أى فعذبه الله فى الآخرة  
بالاحراق بالنار وفى الدنيا بالاغراق بالماء وقيل فعاقبه الله بكلمته الآخرة وهى قوله أنار بكم الاعلى  
وبكلمته الاولى وهى قوله ما علمت لكم من اله غيرى وكان بينهما أربعون سنة فأنه تعالى يعمل ولا يعمل  
(ان فى ذلك) أى فى قصة فرعون (لعبرة) أى لعظمة (لمن يخشى) وذلك ان يدهى التمرد على  
الله تعالى والتكذيب لانياته خوفان ان ينزل به ما نزل لفرعون وهما بان الله تعالى ينصر رسوله  
فاعتبروا معاشرا المكذبين لتجديدهما ذكرا (أنتم أشد خلقا أم السماء) أى أنتم بأهل مكة فى  
خلقكم بعد موتكم أصعب فى تقديركم أم خلق السماء على عظمها والوقوف هنا تام (بنهاها) وهذا  
تفصيل لكيفية خلقها (رفع سماها) أى جعل مقدار ارتفاعها من الارض ومقدار ذهابها فى سمات العلو  
مسافة خمسمائة عام واعلم ان امتداد الشئ اذا أخذ من أعلاه الى أسفله سمي عمقا واذا أخذ من أسفله  
الى أعلاه سمي سما (فسواها) أى جعلها مستوية ملساء ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض ولا تفاوت  
ولا فطور (وأغطس ليلها) أى جعل الليل مظلما (وأخرج قمحاها) أى ابرز زهرها وانما عبر عن  
النهار بالضحى لانها أكل أجرا النهار فى الضوء (والارض بعد ذلك) بأثنى سنة (دحاها) أى بسطها  
على الماء (أخرج منها) أى الارض (ماها) أى عيونها المنفجرة بالماء وأنهارها الجارى ماؤها  
(ومرعاها) أى نباتها من العشب والشجر والتمر والحب والعصف والخطب واللباس والدوام حتى النار  
والملح فان النار من العيدان والملح من الماء واذا تأملت علمت ان جميع ما يتلذذ الناس به فى الدنيا أصله  
الماء والنبات (والجبال أرساها) أى أثبتها على وجه الارض لتسكن (متاعا لكم ولانعامكم) أى  
انا خلقنا هذه الاشياء منفعة لكم ولانعامكم (فأجابات الطامة الكبرى) أى الداهية العظمى أعنى  
(يوم يتذكر الانسان ما سعى) أى يوم يتذكر كل أحد فيه ما عمله فى الدنيا من خير أو شر بأن يشاهده مدونا  
فى صحيفة أعماله وقد كان نسيه من فرط الغفلة وطول الامد ويجوز ان يكون يوم بدلا من الطامة الكبرى  
مبنيا على الفتح لضافته الى الفعل على رأى الكوفيين (وبرزت الحجيم) عطف على جاءت أى أظهرت  
الحجيم اظهارا بينها (لم يرى) فيراها كل ذى بصير من المؤمنين والكفار وقرأ أبو نهيل وبرزت  
بالتخفيف وقرأ ابن مسعود ولم رأى فعلا ماضيا وقرأ زيد بن علي وهاشمة وعكرمة برزت مبنيا للفاعل مخففا  
وترى بالياء وهى الملائكة التى قال ضمير للحجيم واما الخطاب أى ان ترى أنت يا محمد من الكفار الذين يؤذونك  
وجواب اذا محذوف تقديره انقسم الناس قسمين (فأما من طغى) أى غرد عن الطاعة وجاوز الحد فى  
العصيان (وأثر الحياة الدنيا) أى انهم لم يستعد للحياة الآخرة بالطاعة (فان الحجيم هى الماوى)  
لهو يقال التقدير فان الحجيم هى الماوى اللاتى عن كان موصوفا بهذه الصفات قيل نزلت هذه الآية فى النضر  
وأبيه الحرث (وأما من خاف مقام ربه) أى مقام حضرته (ونهى النفس عن الهوى) أى عن  
الميل الى المحرم الذى يشتهيه (فان الجنة هى الماوى) له قيل نزلت الآيتان فى أبي عزيز بن عمر  
ومصعب بن جهمير وقد قتل مصعب أخاه أباعز بن يوم أحد ووفى رسول الله بنفسه حتى استشهد رضى الله

عنه وروى الضعيف عن ابن عباس قال أمان طغي فهو أخو مصعب بن عمير أمر يوم بدر وأخذته الانصار فقالوا من أنت قال أنا أخو مصعب بن عمير فلم يشدوه في الوثاق وأكرموه وبيتوه عندهم فلما أصبحوا حدثوا مصعب بن عمير حديثه فقال ما هو بأخ له شدوا أنسيراكم فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالا فوثقوه حتى تبعث أمه فداءه وأمان خاف مقامه به فصعب بن عمير وقرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص في جوفه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم متشهواً في دمه قال صلى الله عليه وسلم عند الله أحسن مني وقال صلى الله عليه وسلم لا يحبها لقد رأيت به وعليه بردان ما تعرف قيمتهما وإن شراك نفعه من ذهب (يسألونك) يا أشرف الخلق (عن الساعة) على سبيل الاستهزاء حين سمع المشركون وصفها بالأوصاف الهائلة مثل طامة وصاخة وقارعة (أيان مرساها) أي متى أقامت أي في أي وقت يومئذها الله تعالى (فيم أنت من ذكراها) أي في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم (المر بها منتهاها) أي إلى ربك يرجع منتهى علمها لم يوث أحد من خلقه (إنما أنت منذر من يخشاها) أي إنما أنت مخوف من يخاف هولها فلا تذر إلا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها وقرأ عمر بن عبد العزيز زأبوجع فروطه قلوب ابن محيص منذر بالتنوين وهو الأصل وحذف التنوين للتنوين وكلاهما يصلح للحال والاستقبال فإذا أريد الماضي فلا يجوز إلا الإضافة (كأنهم يوم رزاهم لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها) وهذا أماناً كي لا يلد على الأعداء من سرعة عجب المنذر به أي كأن كفار قريش يوم يعاينون الساعة لم يلبثوا بعد الأذكار بها الا عشية وم واحد أو ضحاها وأما رد ما ادجوه في سؤالهم فأنهم كانوا يسألون عن الساعة بطريق الاستبطاء مستعجلين بها ويقولون متى هذا الوعد فالمعنى كأنهم يوم يرون قيام الساعة لم يلبثوا بعد الوعد بها الا عشية هي من الزوال إلى الغروب أو ضحاها ومها باعتبار كون اللبث بعد الأذكار أو بعد الوعد تحقيقاً للأذكار ورد الاستبطاء منهم

﴿سورة عبس ونسبى سورة الاعشى وسورة السهرة مكية وهى احدى راربعون﴾

آية ومائة وثلاث وثلاثون كلمة وخمسة مائة وثلاثون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم عبس) أي كلح النبي وجهه وقرئ بالتشديد للجبالة (وتولى) أي أعرض بوجهه لاجل (أن جاءه الاعشى) اسمه عبد الله ابن أم مكتوم وهو عبد الله بن شريح بن مالك الفهري وأم مكتوم كانت أم أبيه واسمها عاتكة بنت عامر المخزومي وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديماً بمكة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأميمة بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوه إلى الإسلام جاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم فقال له يا رسول الله اقربني وعلمي مما علمك الله وكر ذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فترت هذه الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول إذا رآه مرحباً بمن عاتبني فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة (وما يدريك لعلني كذا أو يذكرك فتنتغه الذكري) أي أي شيء يجعلك يا أشرف الخلق دار يا محال هذا الاعشى حتى تعرض عنه لعله يتهناه بما يقتبس منك من الانعم أو يتعظ فتنتغه موعظتك إن لم يبلغ درجة التطهر التام وقرأ عاصم بنصب فتنتغه على جواب لعل (أمان استغنى) عن الايمان والقرآن بعالمه من المال (فأنت له تصبدي) أي تقبل عليه بوجهك وتقبل إلى كلامه وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الصاد وقرأ أبو جعفر بضم التاء أي فأنت يدعوك

دأى الى التصدى له من الحرص على اسلامه (وما عليك الا ينزى) واما انا فية والجملة حال من ضمير  
 تصدى أى والحال انه ليس عليك بأس فى عدم تطهره من الشرك بالاسلام واما استغفاه فية لانكار أى  
 وأى شئ عليك فى كونه لا يتطهر من دنس الكفر (وأما من جاءك يسعى) أى حال كونه يسرع فى طلب  
 الخير (وهو يخشى) من الله أى وهو مسلم (فأنت عنه تلهى) أى تتشاغل بصناديد قريش وقرأ طه بن  
 مصرف تلهى وقرأ ابو جعفر تلهى أى يلهى شأن الصناديد (كلا) أى لا تفعل مثل ذلك أى وذلك  
 محمول على ترك الاولى (انها تذكرك) أى ان القرآن موعظة (فمن شاء ذكره) أى فمن رغب فى القرآن  
 اتعظه ومن لم يرد فلا حاجة الى الاهتـام بأمره (فى صحف) أى ذلك القرآن مثبت فى صحف منتسخة  
 من اللوح المحفوظ (مكرمة) عند الله تعالى (مرفوعة) فى السماء السابعة (مطهرة) أى منزهة  
 عن مساس أيدي الشياطين (بأيدي سفرة) أى ملائكة يكشفون الوحى بين الله ورسله أو يكتبون  
 الكتب ناقلين من اللوح المحفوظ (كرام) أى عند الله تعالى (بررة) أى صادقين لله فى أعمالهم  
 وقال القرطبي ان المراد بما فى قوله تعالى لا يسه الا المطهرون هؤلاء السفرة الكرام البررة وقوله بأيدى  
 متعلق بـطه قال القفال لما لم يسم الصنف الا ملائكة المطهرون أضيف التطهر اليها الظاهرة من عسها  
 (قتل الانسان) أى لعن الكافر (ما أكفره) أى أى شئ أكفره وهو تعجب من إفراطه فى الكفران  
 والتعجب بالنسبة للخالقين والمعنى اعجبوا من كفر الانسان بجميع ما ذكرناه بعد هذا (من أى شئ خلقه)  
 وهذا استغفاهم تقرير فى التحقير أى فليتفكر الانسان فى نفسه من أى شئ خلقه الله ثم بين الله له فقال  
 (من نطفة) أى ماء حقير (خلقته) فمن كان أسله مثل هذا الشئ الحقير فالتسكير لا يكون لا ثقبه (فقدرة)  
 أى فيها لما يصلح له ويليق به من الاعضاء أو فـقدـره أطوار انطفة ثم علقه الى ان تم خلقه (ثم السبيل  
 يسره) أى ثم سهل الله خروجه من بطن أمه وكان رأس المولود فى بطن أمه من فوق ورجلاه من تحت  
 فإذا جاء وقت الخروج انقلب فخرج وجهه حيا من ذلك المنفذ الضيق من أعجب العجائب أو ثم بين طريق الخير  
 والشر التى تتلقى بالدينار التى تتعلق بالدين (ثم أماته) بعد ذلك (فأقبره) أى جعله الله ذاق قبر  
 يوارى فيه تكملة له (ثم إذا شاء أنشره) أى بعثه من القبر (كلا) أى لا تتكبر ولا تصر على انكار  
 التوحيد وعلى انكار البعث أو حقا يا محمد (لما يفيض مأمره) أى لم يعمل الانسان الكافر بما أمره  
 الله به من التأمل فى دلائل الله والتدبر فى عجائب خلقه وبيانات حكمته (فليتنظر الانسان الى طعامه)  
 الذى جعله الله سببا لحياته كيف دبر الله أمره (أنا صبينا الماء) أى الغيث على الارض (صبا) قرأ  
 عاصم وحزمو والكسائى أنا بفتح الهمزة على أنه بدل اشتغال من طعامه لان الماء سبب لحدوث الطعام فهو  
 مشتق عليه والماقون بالكسر على الاستثناى وقرئ انا بالامالة أى كيف صبينا الماء صبا عجيبا (ثم  
 شققنا الارض) بالنبات (شفا) بـديعـا لا ثقبه (فأنتبنا فيها) أى الارض (حبنا) وهو كل  
 ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما (وعنبا) وهو غذاء من وجوه فاكهة من وجه (وقضبا)  
 قبل هو كل ما يقطع من البقول وقال الحسن هو العلف للدواب وقال ابن عباس هو الرطب فانه يقطع من  
 النخل (وزيتونا) وفيه اصلاح المزاج (ونخلنا وحنائق غلبا) أى بسائتين ملتهبة الاشجار أو طول  
 الاشجار (وفاكهة) وهى ماتا كلة الناس من ثمار الاشجار (وأبا) وهو ماتا كلة الدواب من الكلاب  
 (متاهلكم ولا نعامكم) أى فعل الله ذلك لتمتعكم ولتواسيكم (فإذا جاءات الصاخة) أى صيحة  
 النفخة الثانية التى تصم الآذان لشدها (يوم يفر المرء من أخيه) ويوم أمانه منصوب بأعنى تفسير للصاخة



أو يدل منها مبني على الفتح بالإضافة إلى الفعل على رأى الكوفيين أى يعرض عن أخيه (وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه) وفائدة هذا الترتيب كأنه قيل يوم يعرض المرء عن أخيه بل من أبويه اللذين هما أقرب من الآخر بل من الزوجة والولد اللذين تعلق القلب بهما أشد من تعلقه بالأبوين وجواب إذا محذوف تقديره اشتغل كل امرئ بحال نفسه ويدل عليه قوله تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ) أى يوم اذ تكون هذه الداهية (شأن يعنيه) أى شغل بكفيه في الاهتمام به أو عمل يصرفه عن قرابته كما قاله ابن قتيبة وقرى يعنيه بالياء المفتوحة والعين المهملة أى همه أى يوقعه في الهم (وجوه يومئذ مسفرة) أى مضيئة من صلاة الليل كما قاله ابن عباس أو من آثار الوضوء كما قاله الضحاك أو بسبب الخلاص من علائق الدنيا والاتصال بالرحمة ومنازل الرضوان كما قاله الرازي (ضاحكة) أى مهيبة بكرامة الله أو مسرورة بالفراغ من الحساب (مستبشرة) أى فرحة بما تشاهد من النعيم الدائم والثواب الجسيم (ووجوه يومئذ عليها غيرة) أى كدورة (ترهقها) أى تدركها عن قرب (قتر) أى سواد كاللخان (أو لئل) أى أصحاب هذه الوجوه (هم الكفرة الفجرة) أى الجامعون بين الكفر بالله والكذب على الله

﴿سورة التكاوير مكية وهي تسم وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسمائة وثلاثة وثلاثون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم إذا الشمس كورت) أى لغت أى صارت محتفية عن الاعين وقيل أى رमित عن الغلظ وعن ابن عباس رضى الله عنهما تكويرها إذا دخلها في العرش (وإذا النجوم انكدرت) أى تساقطت على وجه الأرض وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن النجوم قناديل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور بأيدي ملائكة من نور فإذ مات من في السموات ومن في الأرض تساقطت من أيديهم (وإذا الجبال سيرت) عن وجه الأرض بالرجفة (وإذا العشار) أى النوق الحوامل التي هي أنفاس ما يكون عند أهلها (عطلت) أى تركت من غير راع لا اشتغال أربابها بأنفسهم وقيل أى وإذا السحاب تعطلت عن الماء وقرى عطلت بالتخفيف (وإذا الوحوش حشرت) أى جمعت من كل جانب لالبعث للقصاص وقيل بعثت للقصاص اظهار العدل قال قتادة يحشر كل شئ حتى الذباب للقصاص فإذا قضى بينهما دت تراباً لا يبقى منها إلا ما فيه سرور لبني آدم وأعجاب بصورته كالطاوس ونحوه وقرى حشرت بالتشديد (وإذا البحار سجرت) أى ملئت من الماء فيفيض بعضها إلى بعض فتصير شياً واحداً ثم تيبس البحار من الماء ثم تغلب ناراً وقرأ ابن كثير وأبوهر وبخفيف الجيم وهذه العلامات الستة يمكن وقوعها في أول زمان تخريب الدنيا أما الستة الباقية فإنها مختصة بالقيامة وهي ما ذكره بقوله تعالى (وإذا النفوس زوجت) أى ردت الأرواح إلى أجسادها وقال ابن عباس زوجت نفوس المؤمنين بالحوار العين وقرنت نفوس الكافرين بالشياطين وقال الزجاج قرنت النفوس بأعمالها (وإذا الموءودة سئلت) أى وإذا البنت المدفونة حية سئلت تبكي لما من دفنها في القبر وهي حية (بأى ذنب قتلت) أى هي وذلك لأن قيل للموءودة أن القتل لا يجوز إلا للذنب العظيم فإذا نزل أنها البنت فكان جوابها أنى قتلت بغير ذنب فيقتضه القاتل وقرى قتلت بكسر التاء للمخاطبة مع قراءة سئلت بقراءة الجوهري وقرى سألت بالبناء للفاعل أى خاصتها أيها وأسألت الله تعالى وهذه القراءة مع قراءة قتلت بضم التاء للتكلم وبسكونها على التانيث فالقراءة السادة ثلاثة (وإذا الصحف نشرت) أى وإذا الصحف الأعمال فرق بين أصحابها

عند الحساب وتطارت في الكف وقرأ افع وابن عاصم بتخفيف السين والباقون بتشديدها  
(واذا السماء كسحت) أى أزيلت عما فوقها وهى الجنة وعرش الله وقرأ ابن مسعود كسحت (واذا الخبيم  
سعرت) أى أوقدت إيقاداً شديداً وقرأ نافع وابن ذكوان وعاصم بتشديد العين والباقون بتخفيفها  
(واذا الجنة ازلفت) أى قربت من المتقين وقال عبد الله بن زيد أى زينت (علت نفس ما أحضرت)  
أى ما قدمت من خير أو شرفان الأعمال لما علمتها النفس فكأنها أحضرت ما فى الموقف (فلا أقسم بالخنس  
الجوار الكنس) لازائدة أى فاقسم بالكواكب والرواجع من آخر الفلك الى أوله التى تجرى مع الشمس  
والقمر التى تحتفى تحت ضوء الشمس وهى هذه الانجم الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري  
ليس فى الكواكب شئ يقطع المجرة غيرها كما أخرجه ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب (والليل اذا  
عسعس) أى ذهب (والصبح اذا تنفس) أى أضأ (انه لقول رسول كريم) أى ان هذا الذى  
أخبركم به محمد من أمر الساعة على ما ذكر فى هذه السورة ليس بكهانة ولا ظن ولا افتعال انما هو قول  
جبريل أتاه به وحيمان عند الله تعالى أو ان القرآن لقول جبريل نزل به الى محمد من جهة الله تعالى فهو  
رسول الله الى الانبياء وهو كريم لا يعطى أفضل العطايا وهو الهداية (ذى قوة) أى شدة روى أنه  
صلى الله عليه وسلم قال لجبريل ذكرك الله قوتك فإدا بلغت قال رفعت قريات قوم لوط الاربع على قوادم  
جناحي حتى اذا سمع أهل السماء نباح الكلاب وأصوات الدجاج قلبتها وذكركم مقاتل أن الالبيض وهو  
شيطان قصد أن يقتل النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه جبريل دفعة رفيعة وقع بها من مكة الى أقصى الهند  
(عند ذى العرش مكين) أى ذى جاه عند الله تعالى فإنه يعطى ما يشاء وهذه العنيدة عندياً كرام  
وتشريف لا عندية مكان وجهة (مطاع ثم) أى فى السموات فتطيعه الملائكة فانهم يصعدون عن  
أمره ويرجعون الى رأيه (أمين) على وحى الله ورسالته قد علمه الله من الحيانة والزل (وما صاحبكم)  
أى نبيكم محمد بامعشر قريش (عجبنون) كما زعمتم والمقصود من عد فضائل جبريل واقصا ان النبي صلى  
الله عليه وسلم على نبي الجنون رد قول الكفرة فى حقه صلى الله عليه وسلم انما يعلم بشراف ترى على الله كذبا  
أم به جنسة لا الموازنة بينهما ولا تفصيل جبريل على النبي ثم انك اذا أمعنت النظر ووقفت على أن اجراء  
تلك الصفات على جبريل فى هذا المقام ادماج لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه صلى الله عليه وسلم  
بلغ من علو المنزلة عند الله تعالى يجعل السفر بينه وبينه تعالى مثل هذا الملك المقرب فهذه الصفات التى  
لجبريل رفع منزلة له صلى الله عليه وسلم (ولقد رآه بالأفق المبين) أى وبالله لقد رأى رسول الله جبريل  
عليهما الصلاة والسلام عطلع الشمس الأعلى على صورته التى خلق عليها (وما هو على الغيب بضنين)  
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائى بالنظاء المشاة أى وما محمد يدعيتهم فى القرآن بل هو ثقة فيما يؤدى عن  
الله تعالى وقرأ الباقون بالاضادى وما محمد يدبجيسل بالقرآن بل يخبر عما فى القرآن من أخبار الغيب  
ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عند حتى يأخذ عليه حلوانا (وما هو بقول شيطان رجيم) أى وما القرآن  
بقول مسترق للسمع امه مرعى فيلقه على محمد وهذا نفي لقول أهل مكة ان هذا القرآن سيجى به شيطان  
فيلقيه على لسان محمد وأنه كهانة ومحرر (فأين تذهبون) أى فى أى طريق تسلكون فى انكاركم  
القرآن أمن نسبته للجنون أو الكهانة أو السحر أو الشعر وهذا الاستضلال لهم كما قال لئلا تترك الحادة  
اعتسافاً أين تذهب (ان هو الاذ كر العالمين) أى ما القرآن الاعظة للانفس والجن (لمن شاء منكم ان  
يستقيم) أى لمن شاء منكم الاستقامة بتجرى الحق ولازمة الصواب فان القرآن انما ينتفع به من شاء

أن يستقيم (وَمَا تَشَاوُنَ الْأَنبِيَاءَ إِنَّهُ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) أَيْ الْأَنبِيَاءُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُعْطِيَهُ تِلْكَ الْمَشِيئَةَ فَعَلَّ  
الْإِسْتِقَامَةَ مُوقُوفٌ عَلَى إِرَادَةِ الْإِسْتِقَامَةِ وَهَذِهِ الْإِرَادَةُ مُوقُوفَةٌ عَلَى أَنْ يُرِيدَ اللَّهُ أَنْ يُعْطِيَهُ تِلْكَ  
الْإِرَادَةَ فَافْعَالُ الْعِبَادَةِ فِي طَرَفِ ثَبُوتِهَا وَانْقِطَاعِهَا مُوقُوفَةٌ عَلَى مَشِيئَةِ اللَّهِ

﴿سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ كِتْمَةُ تِسْعٍ عَشْرَةِ آيَةٍ وَتَمَانُونَ كَلِمَةً وَثَلَاثَانَةٌ  
وَسَبْعَةٌ وَعِشْرُونَ حَرْفًا﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) أَيْ انشقت لنزول الملائكة (وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ)  
أَيْ تَسَاقَطَتْ مُتَفَرِّقَةً عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ (وَإِذَا الْبِحَارُ خُجِّرَتْ) أَيْ فَجَّحَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ فَاخْتَلَطَ الْعَذَابُ  
بِالْأَجَاجِ وَصَارَتِ الْبِحَارُ بَحْرًا وَاحِدًا وَقُرَأَ بِجَاهِدٍ خُجِّرَتْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْخَفِيفِ أَيْ تَجَاوَزَ بَعْضُهَا إِلَى  
بَعْضٍ وَقُرَأَ بِجَاهِدٍ أَيْضًا وَالرَّيْسُ خَيْشَمٌ وَالزَّعْفَرَانِيُّ وَالْثَوْرِيُّ خُجِّرَتْ مَبْنِيًّا لِلْفِعُولِ وَمُخَفَّفًا أَيْ غَيْرَ بَعْضِهَا  
بِبَعْضٍ لَزُوالِ الْبَرَزَخِ (وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ) أَيْ قَلْبَ أَسْفَلِهَا أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مَا فِيهَا مِنَ الْمَوْتَى أَحْيَاءَ  
(عَلِمَتْ نَفْسٌ مَاقَدَمَتْ) أَيْ أَدَّتْ مِنْ طَاعَةٍ (وَأُخِّرَتْ) أَيْ ضَيَّعَتْ وَتِلْكَ عِنْدَ نَشْرِ الْأَحْصَفِ (يَا أَيُّهَا  
الْإِنْسَانُ مَا غُرُّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ) أَيْ مَا الَّذِي خَدَعَكَ وَسَوَّلَ لَكَ الْبَاطِلَ حَتَّى تَرَكْتَ الْوَاجِبَاتِ وَرَأَيْتَ  
بِالْمَحْرَمَاتِ وَقُرَأَ سَعِيدٌ بِنَجْمٍ وَالْأَحْمَشُ مَا غُرُّكَ زَبَاعِيًا فَاحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ مَا اسْتَفْهَمْتَهُ وَأَنْ تَكُونَ  
تَعْجِيبِيَّةٌ أَيْ أَيْ شَيْءٌ جَعَلَكَ آمِنًا مِنْ عِقَابِ رَبِّكَ أَوْ شَيْءٌ عَظِيمٌ يَتَجَبَّ مِنْهُ أَدْخَلَكَ فِي غُرَّةٍ أَيْ أَمِنَ مِنَ الْعَذَابِ  
(الَّذِي خَلَقَكَ) نَسَمَةً مِنْ نَظْفَةٍ (فَسَوَّلَ) أَيْ جَعَلَكَ سَالِمًا الْأَعْضَاءَ مَهِيئَةً لِمَنَافِعِهَا (فَعَدَّلَكَ) وَقُرَأَ  
عَاصِمٌ وَخِزْرٌ وَالْكَسَائِيُّ بِتَخْفِيفٍ الدَّالُّ أَيْ عَدَلَ بَعْضُ أَعْضَائِكَ بِبَعْضٍ حَتَّى اعْتَدَلَتْ كَمَا قَالَ أَبُو عَلِيٍّ  
الْفَارَسِيُّ أَوْ فَصَّرَفَكَ إِلَى أَيْ صَرَفَتْ شَأْنَهُ وَقُرَأَ الْبَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ أَيْ صِيرَكَ مُتَنَاسِبًا الْأَعْضَاءَ فَلَمْ يَجْعَلْ  
أَحَدٌ الْيَدَيْنِ أَطْوَلَ وَلَا أَحَدِي الْعَيْنَيْنِ أَوْسَعَ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْ جَعَلَكَ مُعْتَدِلًا الْقَامَةَ حَسَنَ  
الصُّورَةِ لَا كَالْبَهِيمَةِ الْمُتَخَنِّنَةِ (فِي أَيْ صُورَةٍ مَاشَاءَ رَكَبِكَ) وَمَا زَادَهُ وَشَاءَ صِفَةً لَصُورَةٍ وَرَكَبُكَ بَيَانُ  
لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَعَدَّلَكَ أَيْ وَضَعَكَ فِي صُورَةٍ اقْتَضَتْهَا مَشِيئَتُهُ مِنْ حَسَنٍ وَقَبِيحٍ وَطَوِيلٍ وَقَصِيرٍ وَذَكَوْرَةٍ وَأُنْثَى  
(كَلَّا) أَيْ ارْتَدَّ عَوَاعِنُ الْإِغْتِرَابِ بِكُرَمِ اللَّهِ وَانْكَرَمَ لَا تَرْتَدُّ عَنْ ذَلِكَ (يَا مُعْشَرَ قُرَيْشٍ  
بِالْدِينِ) أَيْ بِالْجُزْأِ عَلَى الْأَعْمَالِ (وَأَنْ عَلِمَكُمْ الْخَافِظِينَ) حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَكْذِبُونَ أَيْ تَكْذِبُونَ بِالْجُزْأِ  
وَالْحَالُ أَنْ عَلِمَكُمْ مِنْ قَبْلُنَا الْخَافِظِينَ لِأَعْمَالِكُمْ (كَرَامًا) عِنْدَنَا (كَاتِبِينَ) لِهَذِهِ الْأَعْمَالِ فِي الْأَحْصَفِ  
كَأَنَّ تَكْتُبُ الشُّهُودَ مِنْكُمْ الْعَهْدَ لِيَقَعَ الْجُزْأُ عَلَى غَايَةِ التَّقْوِيمِ (يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ) مِنَ الْأَفْعَالِ قَلِيلًا  
وَكَثِيرًا وَيَضْبُطُونَهُ نَعِيرًا وَظَمِيرًا تَجَاوَزَ وَابْدَلَكَ (أَبَ الْإِبْرَارِ) أَيْ الصَّادِقِينَ فِي آيَاتِهِمْ (لَنْفِي نَعِيمٍ)  
أَيْ لَنْفِي جَنَّةٍ دَائِمٍ نَعِيمِهَا (وَأَنْ الْفَجَّارِ) أَيْ الْكَافِرِينَ الْمَكْذِبِينَ يَوْمَ الدِّينِ (لَنْفِي جَحِيمٍ) أَيْ فِي نَارٍ  
عَظِيمَةٍ (يَصْلَوْنَهَا) أَيْ يَدْخُلُونَهَا (يَوْمَ الدِّينِ) أَيْ يَوْمَ الْحِسَابِ (وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ) طَرَفَتَيْنِ  
حَتَّى قَبْلَ الدَّخُولِ فِيهَا فَاتَّهَمُوا بِجَدْوْنٍ مِمَّا هُمْ فِي قُبُورِهِمْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُبُورُ رُوضَةٌ مِنْ  
رِيَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ) أَيْ أَيْ شَيْءٌ عَجِيبٌ  
هُوَ فِي الْهَوْلِ وَالْقِطَاعَةِ جَعَلَكَ دَارِيًا مَا يَوْمَ الدِّينِ وَمَا اسْتَفْهَمْتَهُ خَبِيرٌ لِيَوْمَ الدِّينِ فَانْ مَدْرَاكَ الْإِفَادَةُ هُوَ الْخَبَرُ  
(يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا) قُرَأَ أَنْ كَثُرَ وَأَبْجَرُ وَبَرَفَعَ يَوْمٌ وَقُرَأَ أَبْجَرُ وَفِي رِوَايَةٍ يَوْمٌ مَرَفَعًا مَنُونًا  
عَلَى جَعَلِ الْجُمْلَةِ بَعْدَهُ نَعْتَالَهُ وَالْعَالَمُ مَحْذُوفٌ أَيْ لَا تَمْلِكُ فِيهِ وَقُرَأَ الْبَاقُونَ يَوْمٌ بِالْفَتْحِ وَهِيَ أَمَّا فَتَحَةُ أَعْرَابِ

بأضمار إذ كرر أو فتحه بناءً وانما بنى لضافته للفعل وان كان معرباً على رأى الكوفيين ويكون خبر المبتدأ  
مضمر وقال أبو علي ان اليوم لم يجرى في أكثر الامر ظرفاً تركه على حالة الأكثرية وما يقوى النصب قوله  
تعالى وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس وقوله تعالى يسألون أيان يوم الدين يومهم على النار يفتنون  
قال الواحدي والمعنى أن الله تعالى لم يملك في ذلك اليوم أحد شيئاً من الامور كما ملكهم في دار الدنيا  
(والامر يومئذ) قال الواحدي قوله يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً إشارة الى فناه غير الله تعالى وهناك  
تذهب الرسالات والكلمات وقوله والامر يومئذ إشارة الى أن البقاء لله والامر كذلك في الازل وفي  
اليوم وفي الآخرة ولم يتغير من حال الى حال فالتفاوت هائل الى أحوال المناظر لا الى أحوال المنظور اليه  
فالكاملون لا تتفاوت أحوالهم بحسب تفاوت الاوقات

﴿سورة التطهيف وتسمى سورة المطهفين نزلت بين مكة والمدينة في مهاجرة  
صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاستتمت بالمدينة وهي ست وثلاثون  
آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وسبع مائة وثمانون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم ويل للمطففين) أي شدة العذاب للنواقص في المكيال والميزان بالشئ القليل  
على سبيل الخفية روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان أهلها من أخبث الناس كيلاً  
فقرأت هذه الآية فأحسنوا الكيل بعد ذلك قال القراء فهم أوفى الناس كيلاً الى يومهم هذا وقال قوم قدم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يعرف بأب جهينة واسمه عمر وكان له صاعان يأخذ بهما واحد  
ويعطى بأخر فزالت (الذين اذا اكتملوا على الناس يستوفون) أي اذا اكتملوا من الناس مكيلهم  
بحكم الشراء ونحوه يأخذونه وافيوا فاحسب ما أراد وبأبى وجهه تيسر من وجوه الحيسل وكانوا يفعلونه  
بكيل المكيل وتحريك المكيال والاحتيايل في ملئه (واذا كالواهم أو وزنواهم يخسرون) أي اذا  
كالواهم مكيلهم أو وزنواهم لبيع ونحوه ينقصون في الكيل والوزن ويروى عن عيسى بن عمر وحزرة  
أنهما كانا يبعان الصبرين توكيداً للمنافي كالواهم وزنواهم ينقصون وثبات الالف قبل هم لولم يكن معتاداً في زمان  
أي اذا كالواهم لغيرهم أو وزنواهم لغيرهم ينقصون وثبات الالف قبل هم لولم يكن معتاداً في زمان  
الصحابه لمنع من اثباتها في سائر الاعصار (ألا يظن أولئك) أي ألا يظن أولئك المطففون بالكيل  
والوزن (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) أي شديد هول (يوم يقوم الناس) من قبورهم (لرب العالمين)  
أي لحكمهم روى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقوم أحدكم في رشفه الى أنصاف أذنيه  
وقرى يوم بالنصب والجرف بالنصب منصوب بقرله تعالى مبعوثون أو بأضمار أعني والجرف بدل من يوم عظيم  
أو هو حالة النصب مبنى على الفتح لضافته الى الفعل وان كان مضارعاً كما هو رأى الكوفيين فهو مرفوع  
الحل خبر المبتدأ مضمر أو مجرور والحل بدلاً من يوم عظيم ويؤيده القراءة بالرفع والجرف (كلأ) أي ارتدعوا  
عن التطهيف والغفلة عن ذكر البعث وعلى هذا المعنى يوقف على كلاً أو كان بمعنى حقاً فلا يوقف عليه  
وكذا جميع ما يأتي من كلاً في هذه السورة (ان كتاب الفجار لفي سجين) أي ان كتابة أعمال الكفار  
لفي سجين وهو موضع في الارض السابعة السفلى (وما أدراك ما سجين) وهذا تعظيم لامر سجين  
(كتاب مرقوم) أي ان كتاب الفجار كتاب معلم فيعلم من رآه انه لا خير فيه (ويل يومئذ للكافرين  
الذين يكذبون بيوم الدين) أي الجزاء (وما يكذب به) أي بذلك اليوم (الأكل معتد) أي متجاوز عن

المنهج الحق (أنهم) أي مبالغ في ارتكاب الآثام (إذا تتلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير  
 الاولين) أي هذه أخبار الاولين فان محمدا أخذ عنهم لا من الله تعالى فيذكر النبوة (كلا) أي حقا  
 (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أي ليس الامر كما يقوله الكافرون ان ذلك أساطير الاولين بل  
 غطى على قلوبهم أفعالهم الماضية من الكفر والمعاصي قال صلى الله عليه وسلم ان العبد كلما أذنب ذنبا  
 حصل في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه (كلا) أي حقا يا محمد (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أي  
 ان المكذبين بيوم الدين لمذعورون يوم القيامة عن النظر الى ربهم والمؤمنون لا يحجبون عن النظر الى ربهم  
 (ثم انهم لصالوا للجحيم) أي لداخلوا النار العظيمة (ثم) اذا دخلوها (يقال) لهم من جهة الزاوية (هذا  
 الذي كنتم به تكذبون) أي هذا العذاب هو الذي كنتم تكذبون به في الدنيا والآن قد عانتموه فذوقوه  
 (كلا) أي لا تكذبوا البعث وكتاب الله أوحى (ان كتاب الابرار لى عليين) أي ان كتابة أعمال  
 الصادقين في ايانهم لى عليين (وما أدراك ما عليون) وهذا تنبيه له صلى الله عليه وسلم على انه معلوم له  
 (كتاب مرقوم) أي ان كتاب أعمالهم موضوع في عليين مكتوب في لوح من زبرجد أخضر معلق تحت عرش  
 الرحمن (يشهده المقربون) أي يشهد الملائكة المقربون ذلك الكتاب اذا صعد به الى عليين كرامة للأزمنين  
 أو يشهدون بما فيه يوم القيامة لتعظيمه (ان الابرار لى نعيم) أي في جنة دائم نعيمها (على الاراذل)  
 أي الاسرة في الحال (ينظرون) الى ما شاؤا من أعيانهم اليه من أنواع النعيم والعذاب للكفار  
 (تعرف) يامن يتأتى من ذلك المعرفة (في وجوههم نضرة النعيم) أي بسحابة التلذذ ورونة من النور  
 والضحك وقرأ أبو جعفر وابن أبي اسحق وشيبة وطهية ويعقوب والزعفران تعرف مدينا للأفعول ورفع  
 نضرة وعلى بن زيد كذلك الا انه قرأ يعرف بالياء التخمئة (يسقون من رحيق) أي شراب خالص  
 (مختوم) أي يختم رأس قارورة ذلك الرحيق أوله ختام أي عاقبة (ختماء مسك) أي الذي يختم به  
 رأس الاناء هو المسك أو عاقبته المسك أي يختم له برائحة المسك وقرأ الكسائي خاتمه بفتح التاء بعد الالف  
 وروى عنه أيضا كسر التاء والمعنى خاتم رائحة ذلك الشراب مسك (وفي ذلك) أي الرحيق (فليتنافس  
 المتنافسون) أي فليمرغب الراغبون بالبادرة الى طاعة الله تعالى (ومزاجه من تسنيم) أي وما يمزج  
 به ذلك الرحيق من ماء تسنيم سميت هذه العين بالتسنيم لانها أرفع شراب في الجنة وألناها تأتيتهم من فوق  
 (عينا يشربهم المقربون) وهم أفضل أهل الجنة كما ان التسنيم هو أفضل أنهار الجنة قال ابن عباس  
 أشرف شراب أهل الجنة هو تسنيم لانه يشربه المقربون صرفا ويمزج لأصحاب اليمين (ان الذين  
 أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون) أي ان أكبر المشركين كآب جهل والوليد بن المغيرة والعاص  
 ابن وائل السهمي كانوا يضحكون من أجل فقرهم المؤمنين كعمار وصهيب وبلال وخباب (واذا مروا)  
 أي فقرهم المؤمنين يأتون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (هم) أي بالمشركين وهم في أنديةهم  
 (يتغاضون) أي يشربون اليهم بالاعين استهزا ويعيبنونهم ويقولون انظروا الى هؤلاء يتعجبون  
 أنفسهم ويحرمونها لذاتها ويخاطرون بأنفسهم في طلب ثواب لا يتيقنونه قيل جاء علي بن أبي طالب في  
 نفر من المسلمين فسخروهم المنافقون وضحكوا وتغاضوا ثم رجعوا الى أصحابهم فقالوا رايانا اليوم الاصلح  
 فضحكوا منه ففرزت هذه الآية قبل ان يصل على الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا الى  
 أهلهم انقلبوا فكهن) أي واذا رجع الكفار من مجالسهم الى أهلهم رجعوا محبين بما هم عليه من  
 الشرك والتنعيم بالدنيا وأملت من يذكر المسلمين بالسوء وقرأ عاصم في رواية حفص عنه فكهن بغير

ألف في هذا الموضع وحده والباقيون بالالف (واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلا عليهم  
حافظين) أى واذا رأى المجرمون المؤمنين أينما كانوا قالوا ان هؤلاء المؤمنين على ضلال في تركهم  
التنعم الحاضر بسبب طاب ثواب لا يدري هل له وجود أم لا والحال ان الله تعالى لم يبعث هؤلاء الكفار رقبا  
على المؤمنين يحفظون عليهم أحوالهم بل اغماضوا باصلاح أنفسهم (فاليوم الذين آمنوا من الكفار  
يضحكون) أى في يوم القيامة يضحك المؤمنون على الكفار حين يرؤهم مغلولين ذلاء (على الارائل  
ينظرون) وهذا حال من فاعل يضحك أى يضحك المؤمنون على الكفار ناظرين حال كونهم على  
سرر الحجال اليهم والى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون)  
وهذا على سبيل التهكم والمعنى كأنه تعالى يقول للمؤمنين هل جازىنا الكفار على عملهم الذى كان من  
من جملته ضحككم بكم واستهزاؤهم بشريعتكم كجأزيكم على أعمالكم الصالحة فيكون هذا القول  
زائفا في سرورهم

﴿سورة الانشقاق مكية خمس وعشرون آية ومائة وتسع

كلمات وسبع مائة وثلاثون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء انشقت) من المجرة بالغمام والمجرة هى البياض المعترض في السماء  
(وأذنت لربها) أى انقادت لتأثير قدرته (وحقت) أى وهى حقيقة بأن تنقاد (واذا الارض مدت)  
مداد اديم العكاظى وزيدت في سعتها (وألفت ما فيها) أى رمت بما في جوفها من الموتى والكفوز  
(وتخلت) أى وخلت غاية الخلو حتى لم يبق في باطنها شيء (وأذنت لربها) أى انقادت له في الانقاء  
والتخلى (وحقت) أى وهى حقيقة بذلك وقوله تعالى وأذنت لربها يدل على نفوذ القدرة في شق السماء  
وبسط الارض واخلا ما فيها من غير عانة أصلا وجواب اذا محذوف تقديره علمت نفس عملها أو وليذهب  
الوهم الى كل شيء وان جعلت غير شرعية فهو منصوب باذ كرمقرا (يا أيها الانسان انك كادح الى  
ربك كدحا فلاقه) أى يا ابن آدم انك متعب النفس في العمل في دنياك تعباً حتى ترجع به الى ربك في  
الآخرة فلاق ذلك العمل خيرا كان أو شرا في الكتاب الذى فيه بيانه (فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف  
يحاسب حسبا يسيروا وينقلب الى أهله مسرورا) أى فأما من أعطى كتاب عمله الذى كتبه الملائكة  
يمينه من أمامه فسوف يحاسب حسبا بهينا وهو العرض ويرجع الى عشيره المؤمنين مبتهجا بحاله قائلا  
هاؤم اقرؤا كتابي (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبوا) أى وأما من أعطى كتاب  
عمله بشماله من وراء ظهره فسوف يتمنى الهلاك ويناديه بقوله يا نبورا تعال وهذا أو انك (ويصلي  
سعييرا) أى ويدخل ناراً وقد أقرأ أبو عمر وعاصم يفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف اللام وقيل قرأ  
عاصم وحزمة أبو عمر وبضم الياء وسكون الصاد والباقيون بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام (انه كان  
في أهله) أى فيما بين عشيرته في الدنيا (مسرورا) بما هو عليه من الكفر بالله والتكذيب بالبعث  
يفضح عن آمن بالله وصدق بالحساب وقدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا معجن المؤمن  
وجنة الكافر (انه ظن أن لن يحور) أى انه ظن انه لن يرجع في الآخرة الى خلاف ما هو عليه في الدنيا  
من السرور والتنعم (بلى) ان الله تعالى يبدل سروره بنغم لا ينقطع وتنعمه ببدل لا يزول (ان ربه  
كان به بصيرا) أى ان ربه كان عالما بما يعمل من الكفر والمعاصي فلم يمهله بأن لا يعاقبه على سوء

أعماله وقيل نزلت هاتان آيتان في أبي سلمة بن عبد الاسد وأخيه الاسود (فلا أقسم بالشفق) وهو حمرة المغرب بعد غروب الشمس وهي الاثر الباقي في الافق من الشمس والغاء في جواب شرط مقدر ولا زائدة أونفي وهو رد لكلام قبل القسم أي اذا عرفت هذا فلا تظن عدم الرجوع الى الله في الآخرة (والليل وما وسق) أي جمع فاذا ستر الليل بنظمته الجبال والبحار والاشجار والحيوانات فقد جمعها وحملها (والقمر اذا اتسق) أي تكامل وذلك في ثلاث ليال ليلة ثلاثة عشر وليلة أربعة عشر وليلة خمسة عشر (لتركن طبقا عن طبق) أي لتحولن يا أيها الانسان حالا بعد حال وذلك من حين خلقهم الله الى ان يموتوا ومن حين موتهم الى ان يدخلوا الجنة أو النار وقرأ ابن كثير وحزق والكناني بفتح الباء الموحدة على خطاب الانسان في يا أيها الانسان والمعنى تكلم بالجنس في قراءة العامة أو على خطاب الرسول والمعنى لتصعدن يا أشرف الرسل طبقا مجاوزا للطبق في ليلة المعراج أي من سماء الى سماء أو لتركن حال ظفر وغلبة بعد حال خوف وشدة وقرئ بكسر الباء على خطاب النفس أي لتركن أيها النفس طريقة أمة من الناس بعد أمة وقرئ لتركن بالياء على الغيبة وفتح الباء أي لتركن هذا المكذب بيوم الدين حالا بعد حال من حين يموت الى ان يدخل النار (فألهم لا يؤمنون) أي اذا كان حالهم كما ذكر فأى شيء ثبت لكفار مكة حال كونهم غير مؤمنين ويقال فأى شيء لبني عبد ياليل الثقفي يمنعهم من الايمان وكانوا ثلاثة مسعود وحبيب وربيعة فأسلم منهم بعد ذلك حبيب وربيعة (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) أي لا يخضعون بأن يؤمنوا به ولا يسجدون له لآلوته عند آيات مخصوصة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ ذات يوم راسمجد واقترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقرئش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فزلت هذه الآية واحتج أبو حنيفة بهذه على وجوب السجدة وعن الحسن هي غير واجبة (بل الذين كفروا يكذبون) بالقرآن الناطق بأحوال القيامة ولذلك لا يخضعون عند تلاوته أما للحدس وأما لتقليد الأسلاف وأما للخوف فوث منه اصب الدنيا ومنافعها (والله أعلم بما يعون) أي بما يضمررون في قلوبهم من التكذيب فهو مجاز بهم عليه في الدنيا والآخرة (فبشرهم بعباد أليم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي أخبر يا أشرف الخلق لمن لا يؤمن بعباد مؤلم الامن تاب منهم (ألهم غير غمنون) أي غير منقوص ولا مكدر ولا مقطوع ويقال غير منقوص حسناتهم بعد الهزم والموت

﴿سورة البروج مكية ثنتان وعشر ون آية ومائة وتسع كلمات

وأربع مائة وثمانية وخمسون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم والسماء ذات البروج) أي ذات المحال الاثني عشر والطرق التي تسير فيها الكواكب السبعة (واليوم الموعود) وهو يوم القيامة فان الله تعالى وعد أهل السماء وأهل الأرض ان يجتمعوا فيه (وشاهدوا مشهود) فالشاهد من يحضر في ذلك اليوم من الخلائق والمشهود ما في ذلك اليوم من العجائب (قتل أصحاب الاخدود) وهذا دليل جواب قسم محذوف والتقدير أقسم بهذه الأشياء ان كفار مكة ملعونون كما لعن أصحاب الاخدود وقيل ان الجواب قوله تعالى ان بطش ربك لشديد والاخدود شق مستطيل في الارض كالنهر وذكر ان طولها أربعون ذراعا وعرضها اثنا عشر ذراعا وأصحاب الاخدود هم أناس كانوا يمدارح اليمن كما قاله قتادة عن علي أو هم الحبشة كما قاله الحسن عن علي أيضا (النار ذات الوقود) من النفط والزفت والحطب وقرئ بضم الواو بمعنى الاتقاد وقوله



النار بدل اشتعال من الاخذود ثم ان اصحاب الاخذود اما الجبابرة الذين قتلوا المؤمنين فحينئذ ان قوله تعالى قتل اصحاب الاخذود اما خبر فالعنى ان اولئك القاتلين قتلوا بالنار على القول بأن الجبابرة ما ارادوا قتل المؤمنين بالنار عادت النار عليهم فقتلتهم فهم في تلك الحالة كانوا ملعونين فالعنى انهم خسروا الدنيا والآخرة اودعاهم عليهم أى لعن اصحاب الاخذود واما المؤمنون المقتولون بالاحراق بالنار فيكون قوله تعالى لعن اصحاب الاخذود خبر الادعاء (اذهم عليهم افعود) ظرف لقتل أى لعنوا حين كانوا جالسين على شفير النار يعذبون المؤمنين فان النار ارتفعت اليهم فهل كانوا أو يقال لعنوا اذ المؤمنون مطروحون على النار (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) أى وهؤلاء الكفار مع ما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق بالنار حضو لم تحصل في قلوبهم شفقة ولا رافة لغاية قسوة قلوبهم والوقف هنا تام ان جعل جواب القسم قتل اصحاب الاخذود بتقدير لقد وجاز طول الكلام ان جعل جواب القسم ان بطش برك لشديد روى مسلم عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان للملك عين قبل حكم ساحر فلما كبر قال للملك انى قد كبرت فابعت الى غلاما علمه السحر فبعث اليه غلاما ليعلمه وكان في سلوك طريقه راهب فسمع كلامه فأعجبه فكان اذا أتى الساحر من بال راهب فقعده اليه فاذا أتى الساحر ضربه واذا رجع من عند الساحر قعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى أهله ضربوه فحسب ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حبسنى أهلى واذا خشيت أهلك فقل حبسنى الساحر ثم رأى الغلام في طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فأخذ يحرقها وقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فقوى على قتل هذه الحية بواسطة رمى الحجر اليها ثم رمى الحجر فقتلها ومضى الناس فاستغل بطريقة الراهب ثم صار الى حيث يرى الأكه والابرص ويدوى الناس من سائر الادواء فسمع جليس للملك وكان قد عمى فأناه بهذا كثيرة فقال هذا ان شفيعتى فقال انى لا أشفى أحدا انما يشفى الله تعالى فان أمنت بالله دعوت الله فشفاك فأسمن بالله فشفاه الله تعالى فاتى الملك مجلس كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال ربى قال أولئك رب غيرى قال رب وربك الله فغضب فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجى بالغلام فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فأحضر الراهب فقال له ارجع عن دينك فأبى فقد بالمشرك من مفرق رأسه حتى وقع شقاه ثم جى مجلس الملك فقال له ارجع عن دينك فأبى فوضع المشرك في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جى بالغلام فقال له ارجع عن دينك فأبى فقال لا صوابه اذهبوا به فاصعدوا به الجبل فاذا بلغت ذروته فاطرحوه ان لم يرجع عن دينه فذهبوا به وصعدوا به الجبل فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وهلكوا ونجا ومشى الى الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك فقال كفانيهم الله فقال لا صوابه اذهبوا به الى البحر فاحملوه في قرقرة فتوسطوا به البحر فاقدفوه ان لم يرجع عن دينه فذهبوا به فلججوا به ليعرقوه فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجا ومشى الى الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك فقال كفانيهم الله فقال للملك لست بقاتلى حتى تجمع الناس في صعيد وتصابنى على جذع وتأخذ سهمان من كلتى وتقول بسم الله رب هذا الغلام ثم رميت به ففعل الملك ذلك فرماه بالسهم فوقع في صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمناب هذا الغلام فقيل للملك زل بك ما كنت تتخذه فأمر بأخايدى أفواه السكك وأوقدت فيها النيران فن لم يرجع منهم عن دينه طرح فيها حتى جاءت امرأة معاصبي فتعاسمت أن تقع فيها فقال الصبي يا أماء اصبرى فانك على الحق فأقحمت وعن ابن عباس قال كان بخمران بلد باليمن ملك من ملوك حمير يقال له يوسف ذونواس بن شرحبيل في

القرة قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم سبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان  
 أبوه سلمه إلى معلم يعلمه السحر فذكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من طاعة أبيه فجعل يتردد إلى المعلم وكان في طريقه  
 راهب حسن الصوت فأعجبه ذلك فقدم إليه وصنع كلامه ذاهبا وارجعا فدعا الناس إلى دين عيسى عليه  
 السلام فأجابوه فسار إليه ذو نواس اليهودي بجنود من حمير فخر به بين النار واليهودية فأتى إلى أن قال  
 الغلام للملك انك لا تقدر على قتلي إلا أن تفعل ما أقول قال فكيف أقفلك قال تجمع أهل مملكته وأنت  
 على سربك فترميهم بسهم على اسم الهى ففعل الملك فقتله فقال الناس لا اله إلا اله عبد الله بن تامر لا دين  
 إلا دينه فغضب الملك وأغلق باب المدينة وأخذ أفواه السكك وجعله أخدودا وملاء ناراً فمن رجع عن الاسلام  
 تركه ومن قال ديني دين عبد الله بن تامر ألقاه في الأخدود وأحرقه وكان في مملكته امرأة فأسلمت ولها  
 أولاد ثلاثة أحدهم رضيع فقال لها الملك ارجعي عن دينك ولا ألقية وأولادك في النار فأبى فأخذ  
 ابنها الأكبر فألقاه في النار ثم قال لها ارجعي فأبى فأخذوا الصبي منها ليلقوه في النار فهمت المرأة بالرجوع  
 فقال لها الصبي يا أمه لا ترجعي عن الاسلام فانك على الحق ولا بأس عليك فأتى الصبي في النار وألقيت  
 أمه عقبه وعن وهب بن منبه أحرق منهم اثني عشر ألقاه في الأخدود ثم غلب أرباط على الين فخرج ذو نواس  
 هاربا واقتحم البحر بغرسه فغرق وقال محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر أن خربة احترقت في زمن عمر  
 فوجدوا عبد الله بن تامر واضعاه على ضربة في رأسه إذا أميطت يده عنها أنبتت دما وإذا تركت  
 رجعت إلى مكانها وفي يده خاتم من حديد فيه ربي الله فبلغ ذلك عمر فكتب أن أعيدوا عليه الذي وجدتم عليه  
 وروى عن علي أنه قال حين اختلفوا في أحكام المجوس هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابهم وكانت  
 النخلة قد أحلت لهم فتنوا ولها بعض ملوكهم فسكرو فوقع على أخته فلما صعدوا طلب المخرج فقالت له المخرج  
 أن تخطب الناس فتقول يا أيها الناس إن الله تعالى قد أحل لكم نكاح الأخوات ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول  
 إن الله قد حرّمه فخطب فلم يقبلوا ومنه ذلك فقالت ابسط فيهم السوط ففعل فلم يقبلوا فقالت ابسط فيهم  
 السيف ففعل فلم يقبلوا فأمرته بالأخذ يدوا يقاد النمران بطرح من أبي فيها فهم الذين أرادهم الله تعالى  
 بقوله تعالى قتل أصحاب الأخدود (وما نقيموا منهم إلا أن يؤمنوا) أي وما عابوا من المؤمنين إلا إيمانهم  
 (بأنه العزيز) أي القادر الذي لا يقلب والقاهر الذي لا يدفع (الحديد) أي الذي يستحق الثناء على  
 أسنة عباده المؤمنين (الذي له ملك السموات والأرض) وخزان المطر والنبات (والله على كل شيء  
 شهيد) وهذا وعد عظيم للطيعين ووعيد شديد للعجبرين (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أي  
 ان الذين أحرقوهم بالنار كما قاله ابن عباس ومقاتل أو ان الذين محنواهم في دينهم بالاذية والتعذيب ليرجعوا  
 عنه (ثم لم يتوبوا) عن كفرهم وفتنتهم (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) أي فلهم في الآخرة  
 عذاب بسبب كفرهم وعذاب زاد على عذاب الكفر بسبب إحقاق المؤمنين بالنار وأعداب برود عذاب  
 إحقاق وقلهم في الآخرة عذاب جهنم وفي الدنيا عذاب الحريق حيث ارتفعت عليهم نار الأخدود فاحترقوا  
 بها وكان هؤلاء قوم من نجران وقيل من أهل الموصل وكان ملكهم يسمى يوسف ويقال له ذو  
 نواس (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) من المقننين وغيرهم (لهم) بسبب الايمان والعمل  
 الصالح لهم (جنات تجري من تحتها الأنهار) يتلذذون ببردها ويرزول عنهم برؤية ذلك مع رؤية  
 الأشجار جميع الاحران والمضار (ذلك) أي حياتهم للجنات (الفوز الكبير) وهو رضا الله تعالى  
 (ان بطش ربك) أي ان اخذ به العذاب لمن لا يؤمن به (لشديد انه هو يبدئ ويعيد) أي انه

تعالى يخلق خلقه ثم يقينهم ثم يعيدهم أحياء ليجازيهم في القيامة فذلك الاهمال لهذا السبب لا لاجل  
الاهمال ومن كان قادرا على الاجادة والاعادة كان بطشه في غاية الشدة (وهو الغفور) لمن تاب من  
الكفر (الودود) أى الحب لمن أطاع (ذوالعرش) أى خالقه ومالكه وقرئ ذى العرش على أنه  
صفة ربك (المجيد) قرأ حمزة والكسائي بالجر على أنه صفة لأمش أول ربك والباقون بالرفع على أنه خبر  
بعد خبر قال العلماء ان مجد الله عظمته بحسب الوجود الذاتي وكمال القدرة والعلم والحكمة ومجد العرش  
علوه في الجهة وعظمه مقداره وحسن صورته وتركيبه (فعال لما يريد) يدخل أولياؤه الجنة لا يجمعه  
منه مانع ويدخل أعداؤه النار لا ينصرهم منه ناصر ويهل العصاة على ما يشاء الى أن يجازيهم ويعاجل  
بعضهم بالعقوبة اذ اشاء ويعذب من شاء منهم في الدنيا وفي الآخرة يفعل من هذه الاشياء ومن غيرها  
ما يريد على ما يشاء لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب قال الرازي فعال خبر مبتدأ محذوف وقال  
الطبري رفع فعال وهو نكرة محضة على وجه الاتباع لا عراب الغفور الودود (هل أتاك حديث الجنود  
فرعون وثمود) أى قد أتاك يا أشرف الرسل خبر الجموع فرعون وقومه وثمود وعرفت ما فعلوا من الكفر  
والضلال وما فعل بهم من العذاب والنكال فانذر قومك أن يصبهم مثل ما أصاب أمثالهم وفرعون وثمود  
بدل من الجنود فذكر الله تعالى من المتقدمين ثمود ومن المتأخرين فرعون لان ثمود كانوا في بلاد العرب  
وقصتهم عندهم مشهورة وأمر فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم فدل بهما على أمثالهما  
(بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط) أى ليست جنائهم قوما لمجرد عدم الاعتناء بما سمعوا  
من حديث أولئك بل هم مع ذلك في تكذيب شديد للقرآن الناطق بذلك في أنه قرآن من عند الله تعالى  
مع ظهور حاله بالبينات الباهرة والحال أن الله تعالى قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على  
تكذيبهم بالقرآن والنبوة وهم في قبضته تعالى كالحبائط اذا محيط به من ورائه فسد عليه مسلكه فلا يجد  
مهربا (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) أى ليس الامر كما قالوا بل هذا القرآن الذي يقرؤه محمد كتاب  
شريف على الطبقة فيما بين الكتب الالهية في النظم والمعنى مكتوب في لوح محفوظ من وصول الشياطين  
اليه ومن التحريف وقرآنه محفوظ بالرفع على أنه نعت لقرآن والباقون بالجر على أنه نعت للوح وقرئ  
قرآن مجيد بالاضافة أى قرآن رب مجيد وقرأ يحيى بن يعمر وابن السميع في لوح بضم اللام وهو الهواء  
الذى فوق السماء السابعة الذى فيه اللوح بفتح اللام وهو عين العرش مكتوب في صدره لا اله الا الله  
وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسوله أدخله الجنة وكونه  
محفوظا اما محفوظ عن أن يسه الا المطهرون أو عن اطلاع الخلق عليه سوى الملائكة المقربين أو عن  
أن يجرى عليه تغيير وتبدل فلما حكم فيه بسعادة قوم وشقاوة قوم وبأن ذى قوم من قوم امتنع تغييره  
وتبدله فوجب الرضا به

﴿سورة الطارق مكية سبع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة﴾

وامثان واحد وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم والسماء والطارق) أى الظاهر في الليل (وما أدراك ما الطارق) أى وأى  
شيء أعلمك يا أشرف الرسل ما الطارق قال سيفيان ابن عيينة كل شيء في القرآن ما أدراك فقد أخبر الله  
الرسول به وكل شيء فيه وما يدريك لم يخبر به (النجم الناقب) خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف وقع

جوابا عن استفهام أى هو النجم المضيئ في الغاية كأنه يشق الافلاك بضوئه وينفذ فيها قسيل هو النجم الذي يقال له كوكب الصبح وهو النجم الذي يهتدي به في ظلمات البر والبحر ويوقف به على أوقات الامطار أو هو جنس الشهب الذي يرجم بها وصف النجم بكونه طارقا لأنه يبدو بالليل أولا لأنه يطرق الجنى أى يصكه وقال محمد بن الحسين والفراء انه زحل لأنه يشق بنوره سهل سمع سموات وقال ابن زيد هو الثريا وقال ابن عباس هو الجدى وقال علي هو نجم في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم رجع إلى مكانه من السماء السابعة وهو زحل فهو طارق حين ينزل وحين يصعد وقال آخرون انه الشهب التي يرجم بها الشياطين لقوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب وروى أن أبا طالب أتى النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر ولين فيمنما هو جالس يأكل اذا انحط نجم فامتلات الارض نورافقزع أبو طالب وقال أى شئ هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فمجب أبو طالب فنزلت هذه السورة (ان كل نفس لما عليها حافظ) وهذا جواب للقسم وان نافية وما يعني إلا أى ما كل نفس الا عليها رقيب وهو الله تعالى وهذا بالتشديد على قراءة عاصم وحزرة وابن عامر والنخعي أما على قراءة ابن كثير وابن عمر ووافع والكسائي وهي تخفيف الميم فان مخففة من الثنية واللام في الماخلفة من ان النافية وما صلة أى ان الشأن كل نفس برة أو فاجرة لعلها من يحصى عليها ما تنكسب من خير وشر وهم الملائكة (فلينظر الانسان) أبو طالب وغيره (مخلق) أى من أى شئ خلق نفسه (خلق من ماء دافق) وهو استثناف وقع جوابا عن استفهام أى خلق الانسان من ماء ذى سيلان بسرعة في رحم المرأة (يخرج من بين الصلب والترائب) أى من صلب ماء الرجل ومن عظام صدر المرأة وقال الحسن يخرج من صلب الرجل وترائبه ومن صلب المرأة وترائبها وحكى القرطبي أن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يتجمع في الانثيين (انه على رجعه لقادر) أى ان الذى خلق الانسان ابتداء قادر على رده حيا بعد موته (يوم تبلى السرائر) أى يوم تظهر ما أخفى من الامهار وما أمر في القلوب من العقائد والنيات وهو يوم القيامة قال ابن عمر رضى الله عنه ما يمدى الله يوم القيامة كل شئ فيكون زينا في الوجوه وشينا في الوجوه هذا ان أريد رجعه نشر الانسان يوم القيامة فيوم ظرف له رجعه فلا يوقف على قوله تعالى لقادر وان ريد رجعه الماء الى الاحليل كما قاله بجاهد أو الى الصلب كما قاله عكرمة والضحاك أو رد الانسان ماء كما كان قبل كما قاله الضحاك أيضا فيوم منصوب بمضمر أى واذا كر يوم فالوقف على لقادر كاف كالوقف على السرائر الا اذا جري بناء على قول الرازي ان يوم منصوب بقوله فخاله من قوة فلا وقف على السرائر (خاله من قوة ولا ناصر) أى قال للانسان شئ من قوة يدفعه عن نفسه ما جاء من عذاب الله ولا أحد من الانصار ينصره في دفعه (والسما ذات الرجع) أى ذات المطر بعد المطر حينما بعد حين (والارض ذات الصدع) أى ذات النبات لان الارض تنصدع بالنبات كما قاله الليث (انه لقول فضل) أى ان ما أخبركم به من قدرتي على احيائكم في اليوم الذى تبلى سرائركم فيه لقول حق (وما هو بالهزل) أى ليس ذلك بالخبر بالبطل وهذا كما قاله القفال لكن أكثر المفسرين قالوا أى ان القرآن الذى أخبر بمبدأ حال الانسان ومعاد له لقول مبین حق وقاطع شر وليس فى شئ منه لعب بل كله جد محض فن حقه أن يهتدى به الغواة وتخضع له رقاب العتاة (انهم يكيدون كيدا) أى ان أهل مكة يكررون في ابطال أمر القرآن واطفائه نوره (وأكيد كيدا) أى أقابلهم بكيد قوى لا يمكن رده حيث أمهلهم على كفرهم حتى أخذهم على غرة (فهل الكافرين) أى

لا تستجبل يا أشرف الخلق بالدعاء عليهم باهلاكم (أمهلهم ويدا) أى أمهلهم على مهلة قريبة إلى يوم القيامة أو أمهلهم أمهالا قليلا إلى يوم يدرفرو ويدا مصدر مؤن كدلفنى العامل أو نعت لمصدره المحذوف

﴿سورة الأعلى مكية تسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة  
وما ثمان وأربعة وعشرون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم سبح اسم ربك الأعلى) أى زده اسمه تعالى عن الالحاد فيه بالآيات الزائفة وعن اطلاقه على غيره بوجه يشعر بتشاركه مافيه فلا يجوز تفسير أسمائه تعالى بما لا يصبغ بثبوته في حقه تعالى نحو ان يفسر الأعلى بالعلو في المكارة والاستواء بالاستقرار بل يفسر العلو بالقهر والاقترار والاستواء بالاستيلاء ولا يجوز ان يذكر العبد ربّه بالا اسماء التي ورد الاذن بها من الشرع قال الواحدى معنى سبح اسم ربك أى زده الاسم من السوء ومعنى سبح باسم ربك زده الله تعالى بذكر اسمه الدال على تنزيهه تعالى وعلوه عما يقول المبطلون ومعنى الأعلى ان جلال كبريائه أعلى من معارفنا وادراكنا وأصناف آلائه ونعماته أعلا من حمدنا وشكرنا وأنواع حقوقه أعلى من طاعاتنا وأعمالنا وقرأ على وابن عمر سبحان ربى الأعلى (الذى خلق فسوى) أى الذى خلق كل ذى روح فكمّل خلقه باليسدين والجلين والعينين والاذنين وسائر الاعضاء (والذى قدر) قرأه الجمهور رمسدا أى أوقع تقديره في كل شئ فقد خلقه حسنا أو دميما طويلا أو قصيرا وقدر أرزاقهم وأجالتهم وقرأه الكسائي على التخفيف أى تصرف في خلقه كيف أراد (فهدى) أى لمنافع الخلق ومصالحه فألهم كيف يأتي الذكرا لانتى ويرى ان الافعى اذا بلغت ألف سنة عميت وقد ألهمها الله تعالى ان تحبب عينها بورق الرازى ما يجفد الله اليها بصرها ويرى ان التمساح لا يكون له دبر وانما يخرج فضلات ما يأكله من فيه حيث قبض الله له طائرا قدر غذاءه من ذلك فاذا رآه التمساح يفتح فيه فيدخله الطائر فيأكل كل مافيه وقد خلق الله تعالى له من فوق منفاره ومن تحته قرنين للثايطبق عليه التمساح (والذى أخرج المرحى) أى أنبت النبات والزروع وقال ابن عباس أى السككلاء الأخضر (لجعلله) بعد خضرته (غشاها حوى) أى درينا أسود بأن ألصق السيل أجزاءه كدورة به فيسود (سنقرئك فلا تنسى) أى نجعلك قارنا للقرآن فتقرؤه فلا تنساه أى اننا نشر صدورك وتقوى خاطر كحتى تحفظ القرآن حفظا لا تنساه قال مجاهد ومقاتل والكلبي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه القرآن أكثر تحريك لسانه مخافة ان ينسى وكان جبريل لا يفرغ من آخر الوحي فقال تعالى سنقرئك فلا تنسى أى سنعملك هذا القرآن حتى تحفظه (الاما شاء الله) ان ينسى النبي شيئا من القرآن وهذا الاستثناء ببيان انه تعالى لو اراد ان يصير النبي ناسيا لذلك لقدّر عليه وبالحيلة فغائبة هذا الاستثناء ان الله تعالى يعرفه قدرة الله حتى يعلم ان عدم النسيان من فضل الله لا من قوته صلى الله عليه وسلم وقال الزجاج أى الاما شاء الله ان ينسى فإنه ينسى ثم يتذكر بعد ذلك فلا ينسى نسيانا كليدا دائما وقال مقاتل الاما شاء الله ان ينسيه فيكون المعنى الاما شاء الله ان تنساه على الاوقات كلها فيأمرك ان لا تقرأ ولا تصلى به فيصير ذلك سببا للنسيان وزواله من الصدور (انه يعلم الجهر وما يخفى) أى انه تعالى عال بالجهرك في القراءة مع قراءة جبريل عليه السلام وعالم بالسر الذى في قلبك وهوانك تخاف النسيان فلا تخف فأننا كفيك ما تخافه (ونيسرك للسررى) أى نوفر لك للطريقة اليسرى في كل باب من باب الدين علما وتعلما واهتداء وهداية (فذكرنا نغف الذكرى) أى

عظ يا اشرف الرسل الناس بالقرآن واهداهم الى ما فيه من الاحكام الشرعية كما كنت تفعله ان نفعت  
الموعظة فالتذكير العام واجب في أول الامر فاما التكرار فاعاجيب عنه درجاء حصول المقصود فلهذا  
المعنى قيد التذكير بهذا الشرط وقيل ان بمعنى اذ كقوله تعالى وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين (سيد كر  
من يخشى) وهو من قطع بصحة المعاد ومن جوز وجوده بخلاف من أصر على انكاره وقطع بأنه لا يكون  
قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وقيل نزلت في ابن أم مكتوم (ويتجنبهم الا شقى) أى ويتباعد  
عن الموعظة بالقرآن الا شقى وهو المعاند الذى لا يلتفت الى الدعوة ولا يصغى اليها فالفرق ثلاثة العارف  
بصحة المعاد والمتوقف فيه والمعاند فالعارف هو السعيد والمتوقف له بعض الشقاء والمعاند هو الاشقى  
قيل نزلت هذه الآية في الوليد وعتبة وأبى (الذى يصلى النار الكبرى) أى الذى يدخل الطبقة  
السفلى من طبقات النار (ثم) بعد دخوله النار (لا يعوت فيها) حتى يستريح (ولا يحسب)  
حياة تنفعه (قد أطلع من تركي) أى تطهر من دنس الشرك كما قال ابن عباس أى من قال لا اله  
الا الله وقال الزجاج أى من تكلم من التقوى (وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصلى) فتراتب  
أعمال المكلف ثلاثة ازالة العقائد الفاسدة عن القلب واستحضار معرفة الله تعالى بذاته وصفاته  
وأسمائه والاشتغال بخدمته وقال بعضهم أى قد فاز من تصدق بصدقة الفطر قبل خروجه الى  
المصلى وكبر الله تعالى ثم صلى صلاة العيم مع الايمان فأنشئ الله من فعل ذلك وان لم يكن فى مكة عيود  
ولازكاة فطر لان ذلك فى علم الله سيكون (بل تؤثر الحياة الدنيا) أى أنتم يا كفار مكة لان فعلون  
ذلك بل أنتم ترضون للذات الفانية وتطمثون بها وتعرضون عن الآخرة بالكلية أو أنتم أيها المسلمون  
لا تتكثرون من التقوى بل تستكثرون من الدنيا الدنية على الاستكثار من الثواب وقرأ أبو عمرو  
يؤثرون بالياء أى الاشقيون (والآخرة خير وأبقى) أى والحال ان الآخرة خير فى نفسها وأدوم لانها  
مستملة على السعادة الجسمانية والروحانية ولذا تمخالصة عن الغائلة (ان هذا) أى قوله تعالى قد أطلع  
(لنى الصحف الاولى) أى لتأبى معناه فيها (صحف ابراهيم وموسى)

﴿سورة الغاشية مكية ست وعشرون آية واثنان وتسعون﴾

كلمة وثلاثمائة واحد وثمانون حرفاً ﴿

(بسم الله الرحمن الرحيم هل أتاك حديث الغاشية) أى خبر القيامة التى تغشى الناس جميعاً من الاولين  
والآخرين بشدائدها هل استفهام أى يديه التعجب عما فى ذلك الحديث والتشويق الى استماعه (وجوه  
يومئذ) أى يوم اذ غشيت (خاشعة) أى ذليلة بالعذاب (عاملة) أعمالاً لاساقة (ناصبة) أى ذات  
تعب فيها وهى جر السلاسل والاغلال وخوضهم فى النار خوض الابل فى الوحل وسعودهم فى تلال النار  
وهبوطهم فى وهادها وهم الرهبان واصحاب الاصوام كما قاله ابن عباس وأهم الخوارج كما قاله على (تصلى  
ناراً مامية) أى تدخل ناراً متناهية فى الحر وقرأ أبو عمرو وهاصم بنهم التاء الفوقية وقوله تعالى وجوه  
مبتدأ وخاشعة وما بعده خبره وقيل خبره تصلى وما قبله صفات لوجوه ولا يوقف قبل الخبر وقرئ عاملة  
ناصبة على الشتم (تسقى من عين آنية) أى متناهية فى الحر (ليس لهم طعام الا من ضريع) وهو  
ما يبس من الشبرق وهونبت يكون فى طريق مكة اذا كان رطباً تاماً كل منه الابل واذا يبس صار كظفار  
الهره وهو سم قاتل وهذا طعام لبعض أهل النار والرقوم والغسلان لا خرين (لا يسمعن ولا ينفى من جوع)

أى غير مسهن وغير مشبع لانه ليس من جنس ضريع الدنيا روى ان كفار قريش قالت ان الضريع  
 اتسمن عليه بلنا فترلت هذه الآية (وجوه يومئذ ناعمة) أى ذات حسن وجمال (السعير اراضية) أى  
 لثواب عملها الذى عملته فى الدنيا اراضية حين رأت ذلك الثواب حتى لا تريد أكثر منه (فى الجنة عالية)  
 مكاناً ومنفعة (لا تسمع فيها لاغية) قرأ عاصم وحزمة والكسافى وحفص بفتح التاء ونصب لاغية أى  
 لا تسمع أنت يا أكرم الرسل أو يا مخاطب أو لا تسمع الوجوه فى الجنة كلمة ذات لغو فأنما يتكلمون  
 بالحكمة وحمد الله على النعم وقرأ نافع بضم التاء الفوقية ورفع لاغية وقرأ ابن كثير وأبو عمر وبضم الياء  
 التخمية ورفع لاغية وقرأ المفضل والحدرى بفتح الياء التخمية ونصب لاغية أى لا يسمع فيها أحد عينا  
 لا برة ولا فاجرة (فيها عين جارية) أى فى الجنة عين شراب جارية على وجه الأرض فى غير أخذ ود  
 وتجري لهم كما أرادوا (فيها سرمر فوعة) فى الهواء لا حل ان يرى المؤمن اذا جلس عليها جمع ما أعطاه به  
 فى الجنة من النعيم والملك قال ابن عباس هى سرر الأواحي من ذهب مكملة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة  
 فى السماء (وأكواب) أى كيزان (موضوعة) بين أيديهم لاستحسانهم إياها بسبب كونها من ذهب أو فضة  
 أو من جوهر وتلذذهم بالشراب منها (وعنارق) أى وسائد (مصفوفة) بعضها إلى جانب بعض أينما  
 أراد أن يجلس جلس على واحدة واستند إلى أخرى (وزرابى) أى بسط فاخرة (مبثوثة) أى منشورة  
 مفرقة فى المجالس فلما أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال كفار مكة اثنتا بآية بأن الله أرسلك إلينا  
 رسولا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) أى أينسكركم أمكة البعث ويستبعدون  
 وقوعه من قدرة الله فلا ينظرون إلى الأبل نظر اعتبار كيف خلقت بشدة قوتها وعجيب هيئتها وصورها على  
 الجوع والعطش واحتمال المداومة على السير (والى السماء كيف رفعت) فوق الأرض بلا عمد ودولا  
 أمساك (والى الجبال كيف نصبت) نصبا رصيا على الأرض لا يتزلزل (والى الأرض كيف سطحت)  
 أى بسطت على الماء وقرئ سطحت مشدداً وقرأ على رضى الله عنه وكرم وجهه خلقت ورفعت ونصبت  
 وسطحت على البناء للفاعل وبتاء المتكلم (فذكر) أى فاقتصر على التذكير والحمل على النظر  
 فى هذه الأدلة (أنما أنت مذكر) فلا بأس عليك فى أن لا ينظر وبالاعتبار ولا يتذكر وبالافتكار  
 أنما عليك البلاغ (لست عليهم بصيطر) أى لست يا أشرف الخلق بتسلط عليهم بان تحبرهم على  
 الإيمان وقرأ هشام بالسين وحزمة بالهمزة الصاد كالزاي والباقون بالصاد الخالصة وقرئ بفتح الطاء (الا  
 من تولى وكفر) وفى هذا الاستثناء قولان أحدهما انه استثناء حقيقى وفى هذا احتمالان اما ان يكون  
 مستثنى من المفعول أى فذكر عبادى الأمن أعرض عن الإيمان وكفر بالقرآن فاستحق العذاب الأكبر  
 واما أن يكون مستثنى من الضمير فى عليهم أى لست عليهم بصيطر الأعلى من انقطع طمعك من إيمانه  
 وتولى عنك وكفر بالله فان الله القهر وسيأمر بك بقتلهم فان جهاد الكفار وقتلهم تسليط فكانه تعالى  
 أوعدهم بالجهاد فى الدنيا وبالعذاب النار فى الآخرة وثانيهما ان هذا الاستثناء منقطع عما قبله والتقدير  
 لست بمستول عليهم لكن من تولى منهم فان الله تعالى يعذبه العذاب الأكبر الذى هو عذاب جهنم وعلامة  
 كون الاستثناء منقطعاً حسن دخول أن فى المستثنى به واذا كان الاستثناء متصلاً لم يحسن ذلك ألا ترى  
 أنك تقول عندى مائتان الادرهما فلا يحسن عليه دخول ان وهيهنا يحسن دخول ان فانك تقول الآن  
 من تولى وكفر (فيعذبه الله العذاب الأكبر) وسعى العذاب بالأكبر لانه قد بلغ حد عذاب الكفر فان  
 ما عداه من عذاب الفسق دونه وقرئ الأمن تولى بفتح الهمزة على التنبيه وهذا ما يقوى القول بان



الاستثناء منقطع وفي قراءة ابن مسعود فإنه يعذبه الله (ان الينا يا بهم) أى رجوعهم بالموت والبعث لا الى أحد سوانا قرأ أبو جعفر المدي بتشديد الياء (ثم ان علينا حسابهم) في الحشر على النقيض والقطمير لا على غيرنا والحساب واجب عليه تعالى بحكم الوعد الذي يتمتع الخلف فيه وفي الحكمة فإنه تعالى لو لم ينتقم للظلم من الظالم لكان ذلك شبيهاً بكونه تعالى راضياً بذلك الظلم تعالى الله تعالى عنه وذكر تعالى هذه الآية ليزيل بها عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم حزنه على كفرهم

﴿سورة الفجر مكية تسع وعشرون آية ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسمائة وسبعة وتسعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم والفجر) وهو صبح النهار أقسم الله به لحصول انتشار الناس وسائر الحيوانات به في طلب الرزق فهو مشأكل لنشور الموتى من قبورهم وفيه عبرة لمن تأمل (وليل عشرين) من أول ذي الحجة وفي الخبر ما من أيام العمل الصالح فيه أفضل من أيام العشر وذلك لأنها أيام الاشتغال بالجملة وقرى وليل عشرين بالاضافة على أن المراد بالعشر الايام (والشفع والوتر) فالشفع يوم الفجر والوتر يوم عرفة وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم فسرها بيوم النحر ويوم عرفة وقال أبو بكر الوراق الشفع صفات الخلق كالعلم والجهل والقدرة والهجز والبصر والعمى والحياة والموت والوتر صفات الله تعالى وهي وجوده بلا عدم حياة بلا موت علم بلا جهل قدرة بلا عجز عز بلاذل وقال مقاتل الشفع هو الليالي والايام والوتر هو اليوم الذي لا ليل بعده وهو يوم القيامة وقرأ حمز والكسائي والوتر بكسر الواو والباقون بفتحها والكسر قراءة الحسن والاعمش وابن عباس وهي لغته تميم والفتح قراءة أهل المدينة وهي لغة حجازية (والليل اذا يسر) أى يذهب وهي ليلة المزدلفة فإنه يذهب ويحجى فيه الناس وقال مقاتل أى اذا يسر في ذلك الليل وهي ليلة المزدلفة وقرأ نافع وأبو عمر ويحذف ياء يسر وقرأوا بانباء وصلوا ونبهنا ب كسرى في الحالين وحذفها الباقيون في الحالين لسقوطها في خط المصحف الكريم وقرى يسر بالتنوين كما قرى به والفجر والوتر وهما التنوين الذي يقع بدلا من حرف الاطلاق (هل في ذلك قسم لذي حجر) أى هل في هذه الاشياء المذكورة مقسم به لذي عقل والمراد من هذا الاستفهام التأكيدي والتحقيق والمعنى أن من كان ذالبا علم أن ما أقسم الله تعالى بهذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو حقيق بان يقسم به لدلائله على خالفه وجواب القسم محذوف لدلالة المعنى عليه أى لنجائين كل أحد بما عمل بدليل تعدد ما فعل بالفرون الحالية فالوقف هنا تام كما قاله أبو حاتم وغيره وقال ابن الانباري جواب القسم قوله تعالى ان زبلك لبا لمرصاد أى وانما أجازوا الوقف هنا لطول الكلام لكن ينبغى حينئذ أن يقال وقف صالح وأنحوه لا تام الفصل بين القسم وجوابه (ألم تر كيف فعل ربك بعاد) أى ألم تعلم يا أشرف الخلق علمنا كيف أهلك الله قوم هود عند التكذيب (ارم) عطف بيان ابعاد للاعلام بأنهم عاد الاولى القديعة انا جعلنا ارم اسم القبيلة بتقدير مضاف أى سبط ارم فارم جد عاد فان عاد اهو ابن عوض بن ارم بن نوح عليه السلام وان جعلناه اسم البلدة كان التقدير بعاد أهل ارم ويدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وقرأ الحسن بعاد ارم مفتوحتين (ذات العماد) أى ذات الاساطين من ذهب وقصة أى ذات القدود الطوال (التي لم يخلق مثلها) أى مثل تلك المدينة في الحسن والجمال أو مثل عاد في عظم الجثة وشدة القوة (في البلاد) أى في جميع بلاد الدنيا وقرأ ابن الزبير ولم يخلق مثلها

بالبناء للفاعل أي لم يخلق الله مثل ارم مدينة شداد روى انه كان لعاد ابنان شداد وشديد فلكا بعده  
 وقهر البلادوا لعبادتهم شديدا وخلص الملك لشداد ذلك الدنيا وادانت له الدنيا وكان يحب قراءة الكتب  
 القديمة فسمع بذلك الجنة وصفها وودعته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله تعالى فبنى مدينة ارم في بعض  
 صحارى عدن في ثلاثمائة سنة وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد  
 والياقوت وفيها أصناف الاشجار والانهار المطردة فروى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه انه خرج  
 في طلب ابل له شردت فبينما هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة في تلك القلوات عليها حصن  
 وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها أحدا يسأله عن ابله فلم ير خارجا ولا داخلًا فقلز عن  
 دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو ببابين عظيمين وهما مرمضان بالياقوت الاحمر  
 فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحدا مثلها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف  
 وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأشجار اللؤلؤ والياقوت واذا ابواب تلك القصور ومثل مصاريع  
 باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهى مفرشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عين ذلك ولم ير  
 أحدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا فى تلك الازقة أشجار مشمرة وتحت تلك الاشجار انهار يجرى ماؤها في  
 قنوات من فضة فقال الرجل فى نفسه هذه الجنة وحمل معه من لؤلؤها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع  
 الى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بمارأى فبلغ ذلك معاوية فإرسل اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص  
 عليه ما رأى فأرسل معاوية الى كعب الاحبار فلما أتاه قال له يا أبا اسحق هل فى الدنيا مدينة من ذهب  
 وفضة قال نعم هى ارم ذات العماد بناها شداد بن عاد قال فحدثني حديثها فقال لما أراد شداد بن عاد عملها  
 أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض أن يدعوهم بمافي بلادهم  
 من الجوهر فخرجت القهارة يسيرون فى الارض ليجدوا أرضا موافقة فوقعوا على منخرة نقية من التلال  
 واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الارض التى أمر الملك أن يبنى فيها فوضعوا أساسها من الخزع  
 اليماني وأقاموا فى بنائها ثلاثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا  
 فأجعلوا حصنا أى سورا واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون فى كل قصر وزير من  
 وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزرائه وهم ألف وزير ان يتهيموا لليلة الى ارم ذات العماد وكان الملك وأهلها فى  
 جهازهم عشرين سنين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان  
 معه صحيفة من السماء فأهلكتهم جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيد دخلها رجل من المسلمين فى  
 زمانك أحمرا شق قصير على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج فى طلب ابل له ثم التفت فأبصر عبد الله بن  
 قلابه فقال هذا والله هو ذلك الرجل (وثمود) أى وكيف أهلك الله قوم صالح ووثود قبيلة مشهورة سميت باسم  
 جددهم ثمود أخى جد يس وهما بناء عامر بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وكانوا يسكنون الحجر بين الحجاز  
 وتبوك يعبدون الاصنام كعاد (الذين جابوا الصخر بالواد) أى الذين تقبوا صخر الجبال فاتخذوا فيها  
 بيوتا بوادى القرى وهو موضع بقرب المدينة قيل هم أول من نحت الجبال والصخور والرخام وبنوا ألغا  
 وسبع مائة مدينة كلها من الحجار (وفرعون ذى الاتود) سمى بذلك لانه كان يعذب الناس ويهددهم  
 باربعة أوتاد مبطوحين على الارض الى أن يموتوا وقيل لكثرة جنوده وخيامهم التى ينصبونها فى منازلهم  
 وقال ابن عباس أى ذى الجنود والعساكر التى تشد ملكه (الذين طغوا فى البلاد) والموصول منصوب  
 على الذم أو مرفوع كذلك أى الذين تجبر كل واحد من عاد ووثود وفرعون فى بلادهم على أنبياء الله

والمؤمنين (فأكثر وافيهما الفساد) بالقتل وعبادة الاوثان وسائر المعاصي (فصب عليهم ربك سوط عذاب) أى فانزل الله انزالاً شديداً يعذب طغيانهم وفسادهم على كل طائفة من أولئك الطوائف جزء عذاب فأهلك عاداً بالبحر ويح وثور بالصحبة وفرعون بالغرق وذ كرا السوط إشارة الى أن ما أنزله الله بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس الى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط اذا قيس الى سائر ما يعذب به (ان ربك) يا أشرف الخلق (لبالمصاد) أى لفي الطريق عليه تعالى عن سائر الخلق كما قاله ابن عباس أى ان اليه المصير كما قاله الفراء وهذا هم للمؤمنين والكافرين (فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه) أى اذا امتحنه ربه بالنعمة (فأكرم) بالمال والجاه والولد (ونعمه) أى وسع عليه معيشته (فيقول ربى أكرمن) أى فضلى عى أعطانى (وأما اذا ما ابتلاه) أى وأما هو اذا اختبره ربه بالفقر (فقد ر عليه رزقه) أى فضيق عليه معيشته (فيقول ربى أهانن) قوله تعالى فاما الانسان متصل من حيث المعنى بقوله تعالى ان ربك لبالمرصاد فكانه قيل ان الله لا ير يد من الانسان الا الطاعة التى تنفعه فى الآخرة فانه يراقب أحواله ويجازيه بأعماله خيراً او شراً فى الآخرة فاما الانسان فلا يريد الا الدنيا ولذا اتها فان وجد الراحة فى الدنيا يقول ربى أكرمنى وأن لم يجدها يقول ربى أهانن وأما هنا المجرد التاكيد لا التفصيل المجمل مع التاكيد والانسان مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف فى نية التأخير ودخول الفاء فى الخبر لى فى أمان معنى الشرط وما زائدة والفاء فى قوله تعالى فأكرمه تفسيرية والوقف فى أكرمن مفهوم وفى أهانن حسن وقال أبو عمرو والوقف فيهما كاف وقيل تام وقال السكبي ان المراد من الانسان أبى بن خلف وقال مقاتل وابن جرير نزلت هذه الآية فى أمية بن خلف وروى عن ابن عباس أن المراد بالانسان عتبة بن ربيعة وأبو حذيفة بن المغيرة وقيل انه كافر جاحد ليوم الجزاء وقرأ نافع أكرمن وأهانن بأثبات الياء فيهما وصل الواحد فها وقعوا قسراً هما البرى عن ابن كثير بانها تها فى الحالين وعن أبى عمر وان الحذف فى الوصل أعدل والباقيون بالحذف فى الحالين وقرأ ابن عامر فقد ر عليه رزقه بتشديد الدال أى جعله على مقدار البلغة (كلا) رد على من ظن ذلك المذكور والمعنى ليس اكرامى بالمال والغنى وأهاننى بالفقر وقلة المال وليكن اكرامى بالمعرفة والتوفيق وأهاننى بالنسكرة والحذلان والوقف هنا حسن وهو أحسن من الوقف على أهانن (بل لا تكرمون اليتيم) أى قل يا محمد لهم بل لكم أحوال أشد شراً من ذلك القول وهو ان الله تعالى يكرمكم بكثره المال فلا تؤذون ما يلزمكم فيه فانكم لا تحسنون الى اليتيم ولا تعرفون حقه (ولا تحاضون على طعام المسكين) بحذف احدى التاءين وهو قسرة الكوفيين أى لا يحض بعضكم بعضاً على اطعام المسكين وقسرى ولا تحضو أى لا تأمرون باطعامه وفى قراءة ابن مسعود ولا تحاضون بضم التاء أى لا يحض كل واحد منكم صاحبه وهذا إشارة الى ترك بر اليتيم (وتأكلون التراث أكلأما) أى وتأكلون تراث اليتامى أكلأما فأنكم تجمعون نصيبهم الى نصيبكم وهذا إشارة الى دفع اليتيم عن حقه الشابت له فى الميراث وأكل ماله (وتحبون المال جابجا) أى كثير او هذا إشارة الى أخذ مال اليتيم منه وقرأ أبو عمرو ويكرمون وما بعده بالياء التحتية (كلا) أى لا ينبغي أن يكون الامر هكذا فى الحرص على الدنيا حتى (اذا ذكك الارض ذكادكا) أى اذا انكسر كل شىء على وجه الارض من جبل أو شجر و بناء حين زلزلت فلم يبق على ظهورها شىء حتى صارت ملساء (وجاء ربك) أى جاء ظهوره وقهره أى حصل تجليه تعالى على الخلائق أى زالت الشبهة وارتفعت الشكوك وظهر سلطان قهره (والملك صفاصفا) أى وتنزل ملائكة كل مهابه فيصطفون

صفا بعد صف مراتبهم محذرين بالجن والانس فيكونون سبع صفوف (وحي يومئذ يجهنم) مزومة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونهم الى المشرق ويكشف عنها حتى رآها الخلق وعلم الكافران مصيره اليها (يومئذ) بدل من اذا دكت (يتذكر الانسان) ما فرط فيه ويتعظ الكافر فيقول يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا وهذا جواب اذا (وأنت له الذكري) أي ومن أين له العظة وقد فاتته أو أنها (يقول) أي الانسان الكافر (يا ليتني قدمت لحياتي) فيا للتعزية أي ليتني قدمت عملا يوجب نجاتي من النار حتى أكون من الاحياء (فيومئذ) أي يوم اذ يقول الانسان ذلك (لا يعذب عذابه أحد) أي لا يعذب أحد من الزبانية مثل تعذيب الكافر (ولا يوثق وثاقه أحد) أي ولا يوثق أحد من الزبانية بالسلاسل والاغلال مثل ايثاق الكافر لتناهيته في كفره وفساده وقرأ السكاني لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والفاء أي لا يعذب أحد مثل عذاب الكافر ولا يوثق أحد بالسلاسل والاغلال مثل وثاق الكافر (يا أيها النفس المطمئنة) ذكر الله وطاعته وقرأ أبي ابن كعب يا أيها النفس الآمنة المطمئنة وهي التي لا يستغرها خوف ولا حزن وهذه الخاصة قد تحصل عند الموت عند سماع البشارة من الملائكة وتحصل عند البعث وعند دخول الجنة بلا شك أي يقول الله للمؤمن اكرام الله أو على لسان ملك يا أيها النفس المطمئنة (ارجعي الى ربك) أي الى ثواب ربك (راضية) بما أوتيت من النعيم المقيم (مَرْضِيَّة) عند الله عز وجل في الاعمال التي عملتها في الدنيا (فادخلي في عبادي) أي في زمرة عبادي الصالحين المحمدين (وادخلي جنتي) معهم وقرئ فادخلي في عبادي وقرئ في جسد عبدي وهذا يدل على كون الخطاب عند البعث قيل نزلت هذه الآية في حزن بن عبد المطلب وروى الضحاك انها نزلت في عثمان حين وقف بئر رومة وقيل نزلت في خبيب بن عبد المطلب الذي صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه الى المدينة فقال اللهم ان كان لي عندك خير فحول وجهي نحو قبلتك فحول الله وجهه نحوها فلم يستطع أحد ان يحويه والعبرة بعموم النظم لا بخصوص السبب

﴿سورة البلد مكية وهي عشرون آية واثنان وعشرون كلمة﴾

وثلاثمائة وعشرون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم لا) قال الاخفش هي مريضة (أقسم بهذا البلد) وهو مكة (وأنت حل بهذا البلد) أي أنت نازل في هذا البلد وأنت في حل مما صنعت في هذا البلد فان الله فتح مكة عليه صلى الله عليه وسلم وما فتحت على أحد قبله ولا احلت له فأحل صلى الله عليه وسلم فيها ما شاء وحرم ما شاء قتل عبد الله بن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومفيس بن صبابه وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي ولم تحل لاحد بعدي ولم تحل لي الا ساعة من نهار فلا يعصده شجرها ولا يحتمل خلاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمن شد فقال العباس يارسول الله الا لا تخرفانه لبيوننا وبقو ربنا ويوتاقتا قال صلى الله عليه وسلم الا لا تخرفا (ووالد وما ولد) فالولد آدم وما ولد بنوه وقيل كل والد وولده (لقد خلقنا الانسان في كبد) أي في اعتدال القامة أو في تعبه فانه لا يزال يقاسي فتن الشدايد من وقت نفخ الروح الى حين نزعها وما وراءه وليس في هذه الدنيا لذة البتة فالذي يظن الانسان أنه لذة فهو خلاص عن الالم وما يتحلى من اللذة عند الاكل فهو خلاص عن الالم الجوع وما يتحلى من اللذة عند اللبس فهو خلاص عن الالم الحر والبرد فليس

للانسان الا لم أو خلاص عن ألم فاذا لا بد بعد هذه الدار من دار أخرى لتكون تلك الدار دار اللذات  
والسعادات والكرامات (أي يحسب أن لن يقدر عليه أحد) أي يحسب الانسان بقوته أنه لن يقدر على  
بعثه ومجازاته أو على تغيير أحواله أحد وهو الله تعالى (يقول) أي الانسان كده بن أسيد أو الوليد بن  
المغيرة (أهلك ما لا لبدا) أي أنفقت ما لا كثير في عداوة محمد عليه السلام فلم ينفعني ذلك شيئا وقرأ  
أبو جعفر بتشديد الباء مفتوحة وقرأ مجاهد وحيد بضم الباء واللام مخففا والباقون بضم اللام وكسر  
هـا وفتح الباء مخففا (أي يحسب أن لم يره أحد) أي يحسب هذا الانسان أنه لم يره أحد وهو الله تعالى حين  
كان ينطق وأنه تعالى لا يسأله عن انفاقه ولا يجازيه عليه (ألم يجعل له عيني) ينظر بهما (واسانا)  
بنطق به (وشفتين) يستتر بهما فاه (وهديناه النجدين) أي بيناه الطريقين طريق الخير والشر  
أودلناه على الندين لأنهم كالطريقين لحماية الولد ورزقه فان الله تعالى هدى الطفل الصغير الى الندين  
حتى ارتضعهما (فلا أتحمم العقبة) أي فهلا تلبس من أنفق ماله بمجاهدة النفس والهوى والشيطان في  
أعمال البر أو فلم يسكر تلك النعم الجليلة بتحصيل الأعمال الصالحة (وما أدراك ما العقبة) أي أي  
شيء أعلمك ما الدخول في صعب الطريق (فك رقية) أي هي اعتاق رقبة أو إعطاء مكاتب ما يصرفه  
الى جهة فكك نفسه أو تخليص شخص من قود أو غرم أو فك المرء رقبة نفسه باجتناب المعاصي وفعل  
الطاعات التي يصير بها الى الجنة ويخلص بها من النار فهذه هي الحرية الكبرى (وأطعام في يوم ذي  
مسغبة) أي جماعة (يتيماما مقربة) أي ذاقربة (أو مسكيناما مرتبة) أي ذاقربة أو مسكيناما مرتبة  
بالترا من ضره فليس فوقه ما يستره ولا تحته ما يفرشه قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة بصيغة المصدر في  
فك وأطعام وهو خبر مبتدأ محذوف والباقون بصيغة الفاعل فيهما على الابدال من أتحكم المنق لا كأنه  
قبل فلا فك رقية ولا أطم فلا مكررة في المعنى فلا يقال ان لا تدخل على الماضي الامكررة (ثم كن) أي  
مكتسب الطاعات داخل الامور الصعاب (من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر) أي أوصى بعضهم بعضا  
بالصبر على اداء الطاعات وعلى المرازي (وتواصوا بالرحمة) أي بالرحمة على عبادة فقوله وتواصوا بالصبر  
اشارة الى التعظيم لأمر الله وقوله وتواصوا بالرحمة اشارة الى الشفقة على خلق الله ومدارأمر الطاعات  
ليس الاعلى هذين الاصلين فان الاصل في التصوف أمران صدق مع الحق وخلق مع الخلق (أو لئلا)  
أي الموصوفون بتلك الصفة (أصحاب الميمنة) أي الجانب الذي فيه البركة والنجاة من كل هلكة  
(والذين كفروا بآياتنا) أي عاصوا نبيه دليل على الحق من كتاب وحنة (هم أصحاب المشأمة) أي  
الخصلة المكتسبة للحرمان (عليهم الرمؤصدة) أي مطبقة فلا يخرجون منها أبدا قرأ أبو عمرو وحفص  
وحزرة بالهمز والباقون بواو ساكنة

سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية وأربع وخمسون

كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم والشمس وضحاها) أي ضوءها اذا ارتفعت وقام سلطانها (والقمر اذا تلاها)  
أي تبسم الشمس بان طلع بعد غروبها وذلك في النصف الاول من الشهر (والنهار اذا جلاها) أي اذا  
أظهر الشمس فانها تنكشف عند انبساط النهار فكانه أظهرها مع أنها هي التي تبسطه (والليل اذا  
يغشاها) أي يغطي ضوء الشمس بظلمته (والسماء وما بناها) أي والذي خلقها وهو الله تعالى أقسم

بنفسه (والارض وماطاعها) أى بسطها على الماء (ونفس وماسواها) أى وجسد كثير والذي  
 أنشأها متناسبة الاعضاء أروقة مدبرة والذي أعطاه أقوى كثيرة كالقوة السامعة والباصرة والمفكرة  
 والمذكرة (فألهما لجورها وتقواها) أى أنهم بها حالهما من الحسن والقيم وقيل ألهم الله الكافر  
 لجورها وألهم المؤمن التقى تقواها (قد أنفع من زكاهها) أى قد أدرك من طهر نفسه من الذنوب مطلوبه  
 بفعل الطاعة ومجانبة العصية (وقد خاب من دساها) أى وقد خسر من أخفى نفسه في المعاصي حتى  
 أن غمس فيها (كذبت عمود بطقواها) أى فعلت عمود تكذيب الرسول بسبب مجاوزته الحد في العصيان  
 أو كذبت عمود بعذابها أى لم يصدقوا رسولهم فيما أنذرهم به العذاب فالطغوى على هذا اسم للعذاب الذي  
 أهل كوابه (إذا نبعت أسفاها) أى حين قام أسفا عمود وهو قد ارابن سالف ومصدع بن دهل لعقر الناقة  
 برضاهم (فقال لهم) أى لعمود (رسول الله) صالح لما عرف منهم أنهم قد عزموا على عقر الناقة (ناقة  
 الله وسقيها) أى ذروا عقر الناقة التي هي آية الله الدالة على توحيده وعلى نبوتى واحذروا شربها  
 فلا تمتنعوها عنه في نوبتها (فكذبوه) أى رسول الله صالحا في وعيده بالعذاب (فعمروها) قال  
 الفراء عقر الناقة اثنان وقال قتادة ذكر لنا أن قد رأيت أن يعقروها حتى يابعه صغيرهم وكبيرهم ذكرهم  
 وأنشأهم (قدم عليهم بهم) أى أهلكتهم بهم (بذنبهم) أى بسبب قتلهم الناقة وتكذيبهم صالحا  
 عليه السلام (فسواها) أى سوى هذه الطائفة في ازال العذاب بهم صغيرهم وكبيرهم ووضعهم  
 وشربهم وذكرهم وأنشأهم وقرأ ابن الزبير فدهم بها بين الدالين (ولا يخاف عقباها) أى ولا يخاف  
 الله عاقبة هذه الفعلية كإخفاف الملوك عاقبة ما تفعله وهذه إشارة إلى أنهم إذا لا عند الله تعالى رقيق لا يخاف  
 رسول الله صالح عقبي هذه العقوبة ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم وقيل قام الاشقي لعقر الناقة  
 والحال أنه غير خائف عاقبة هذه الفعلية الشنعاء أى فهو كالأمن من نزول الهلاك به وبقومه ففعل مع  
 هذا الخوف الشديد فعل من لا يخاف البتة فنسب في ذلك إلى الحق وقرأ نافع وابن عامر فلا يخاف بالفاء  
 والباقون بالواو وهى للحال أولا استثناف الاخبارى وقرئ ولم يخف وهو مروي عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم

﴿سورة الليل مكية وهى احدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة

وعشرون حرفا قال القفال رحمه الله نزلت هذه السورة في أبى بكر

وانفاقه على المسلمين وفي أمية بن خلف وبخلة وكفروه بالله

والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم والليل اذا يغشى) أى حين يغشى الشمس (والنهار اذا تجلى) أى ظهر  
 بزوال ظلمة الليل (وما خلق الذكرو والانثى) أى والذي خلق صنفى الذكرو والانثى من كل ماله  
 توالد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذكرو والانثى وقرأ ابن مسعود والذي خلق الذكرو والانثى وعن  
 الكسائى وما خلق الذكرو الجرم والمعنى وما خلقه الله تعالى أى ومخلوق الله ثم يجعل الذكرو بدلا منه أى  
 ومخلوق الله الذكرو والانثى (ان سعيكم لشتى) أى ان عملكم لمختلف في الجزاء لان بعضه ضلال  
 يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى)  
 أى فأما من أعطى من ماله في سبيل الله واجتنب المحارم وصدق بالشرائع فسنيسره للفصله التي تؤدى الى

راحة كدخول الجنة (وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيسير له عسرى) أى وأما من بخل عماله فلم يبدله في سبيل الخير واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة وكذب بعدة الله من الخلف الحسن فسفهيه للخصلة المؤدية إلى الشدة كدخول النار (وما يغنى عنه ماله إذا تردى) أى ولا ينفعه ماله الذى جمعه في الدنيا إذا مات أو أى شئ ينفعه ماله الذى بخل به ولم يصحبه منه إلى آخرته إذا سقط في حفرة قبر أو في جهنم (إن علينا الهدي) أى إن الذى يجب علينا في الحكمة إذا خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم وجوه التعبد فقد فعلنا ما كان فعله واجبا علينا في الحكمة (وإن لنا للآخرة والأولى) أى إن لنا ملك الدارين نعطى من نشاء من شاء فنطلب ما من غيرنا فقد أخطأ الطريق فليطب سعادتهم ما منا (فأذرتكم) أى خوفاً بكم يا أهل مكة (نارا تطفى) أى تتوقد وقرئ شاذاً بالتامين (لا يصلاها إلا الاشقي الذى كذب وتولى) أى لا يدخلها دخولا لازماً بل إلا الكافر الذى هو شقى لانه كذب بآيات الله وأعرض عن طاعة الله قال ابن عباس نزلت هذه الآية في أمية بن خلف وأمثاله الذين كذبوا محمد أو الأنبياء قبله (وسيجنبها) الاتقى الذى يؤتى ماله يتركى) أى وسيمد عنها المبالغ في اتقاء المعاصي الذى يعطى ماله ويصرفه في وجوه الحسومات طالبا أن يكون ناميا عند الله تعالى لا يريد بذلك رياء ولا سمعة وروى الضحاك عن ابن عباس عذب المشركون بلال بن رباح واسم أمه حمامة وبلال يقول أحد أحد فمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحد ينحبك ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بى بكر يا أبكر إن بلالا يعذب في الله فعرف أبو بكر ما يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف إلى منزله فأخذ رطلا من ذهب ومضى به إلى أمية بن خلف فقال له أتبيعني بلالا قال نعم فاشتراه فأعتقه فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال الأليد كانت لبلال عنده فأنزل الله تعالى قوله (وما لأحد عنده) أى الاتقى (من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى) أى لم يفعل أبو بكر ذلك مجازاة لا حديد كانت له عنده لكن فعله ابتغاء وجه الله تعالى وقرأ يحيى بن وثاب برفع الابتغاء على البذل من محل نعمة فإنه رفع الماعلى القاعلية أو على الابتداء ومن مزيدة ويجوز أن يكون مفعولا له لأن المعنى لا يؤتى ماله إلا ابتغاء وجه ربه لا المكافأة نعمة (ولسوف يرضى) أى ما أنفق أبو بكر إلا لطلب رضوان الله وبالله لسوف يرضى الله عنه ولم يكن للنبي وللغيره عليه نعمة دينوية بل كان أبو بكر هو الذى ينفق على رسول الله وأما كان للنبي عليه نعمة الهداية إلى الدين إلا أن هذه نعمة لا يجزى الإنسان بها قال ابن الزبير كان أبو بكر يشتري الضعفة من العبيد فيعتقهم فقال له أبو يابني لو كنت تشتري من يمنع ظهرك فقال منع ظهري أريد أنزل الله تعالى وسيجنبها الاتقى إلى آخر السورة وقرئ يرضى مبنيا للمفعول

سورة الضحى مكية وهى إحدى عشرة آية وأربعون

كلمة ومائة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم والضحى) وهو أول النهار حين ترفع الشمس وتلقى شعاعها وتخصيصه بالأقسام به لانه الساعة التى كلم الله فيها موسى وألقى السحرة فيها بعد (والليل إذا سمعى) أى أظلم واسود ونقل عن قتادة ومقاتل وجعفر الصادق أن المراد بالضحى هو الضحى الذى كلم الله تعالى فيه موسى عليه السلام وبالليل ليلة المعراج وقيل إنما ذكر ساعة من النهار وذكر الليل بكليته لأن النهار وقت السرور والراحة والليل وقت الوحشة والنغم فهو إشارة إلى أن هموم الدنيا أدوم من سرورها فإن الضحى ساعة والليل



سأهات (ماودعك ربك) أي ما قطعك ربك قطع المودع والمفارق وقرأه روة بن الزبير وابنه هشام وابن أبي عبيدة بتعريف الدال أي ما تركك ربك يا أشرف الرسل منذ أوحى إليك تركه كما تحصل به فرقة كفرقة المودع (وما قل) أي ما أبغضك ربك منذ أحبك روى البخاري عن جندب بن سفيان قال استسكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين أو ثلاث لحاة أم جميل امرأة أبي لهب فقالت يا محمد اني لأرجو أن يكون شيطانك قد تر كك لم أراه قربك منذ ليلتين أو ثلاثا فنزلت هذه الآية وروى ان خولة كانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان جروا دخل البيت فدخل تحت السرير فبات فبكك النبي صلى الله عليه وسلم أياما لا ينزل عليه الوحي فقال صلى الله عليه وسلم يا خولة ما حدث في بيتي ان جبريل عليه السلام لا يأتيهني قالت خولة فكنت فاهويت بالمكنسة تحت السرير فاذا جبر وميت فاخذته فالتقته خلف الجدار فخافني الله صلى الله عليه وسلم ثم عد لحياه وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة فقال يا خولة دثر بني فأنزل الله تعالى هذه السورة ولما نزل جبريل عليه السلام سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن التأخر فقال اما علمت اننا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة وروى ان الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما جزءا ثم لا ملها فقال المشركون ان محمدا وده به وقلنا فنزلت وروى ان سبب احتباس جبريل عليه السلام لانه كان فيهم من لا يعلم الانظار (وللاخرة خير لك من الاولى) أي وللاحوال الآتية خير لك من الماضية كأنه تعالى وعده بأنه سيزيد كل يوم عزا الى عز ومنصبا الى منصب فيقول لا تنظر اني قليت لك بل اني أزيدك منصبا وجاه لا ثم ان هذا التشريف وان كان عظيما الا ان مالك عند الله في الآخرة خير وأعظم أو ولاخرة خير لك من الدنيا لان الكفة في الدنيا يطعنون فيك أما في الآخرة فاجعل أمتك شهيدا على الامم واجعلك شهيدا على الانبياء ثم اجعل ذاتك شهيدا لك كما قال تعالى وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله (ولسوف يعطيك ربك) من خيرات الدنيا والآخرة (فقرضى) روى عن علي بن أبي طالب وابن عباس ان هذا هو الشفاعة في الامم كما روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال اذا الأرضي وواحد من أمتي في النار وعن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال رضي جدي ان لا يدخل النار موحد وهذا أيضا وعده تعالى رسوله على أحوال الدنيا فهو إشارة الى ما أعطاه الله تعالى من الظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخولها لسا في الدين أفواجا والغلبة على قريظة والنضير وأجلاتهم وبث عساكره في بلاد العرب وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن وما هدم بأيديهم من عمالك الجبابرة وما وهبهم من كنوزها لا كرامة وما قذف في أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الاسلام وفشو الدعوة (ألم يجدك يتيما فآرى) بعد الهمة أي ضللك الى من يكفلك وقرأ أبو الأشهب فأوى ثلاثا أي فرحل روى ان عبد الله بن عبد المطلب توفي وهو صلى الله عليه وسلم جنين قد أتت عليه ستة أشهر ثم ولد رسول الله فكان مع عبد المطلب ومع أمه أمانة فماتت وهو ابن ست سنين فكان مع جده ثم مات بعد أمانة بستين ورسول الله ابن ثمان سنين وكان عبد المطلب يوصي أبا طالب به فكان هو الذي يكفل رسول الله بعد جده الى أن بعثه الله للنبوة فقام بنصرته صلى الله عليه وسلم ثم توفي أبو طالب فذكره الله هذه النعمة روى أن أبا طالب قال يوم ما لاخيه العباس ألا أخبرك عن محمد بما رأيت منه فقال بلى فقال اني ضمته الى فكننت لا أقارقه ساعة من ليل ولا نهار ولا أأمن عليه أحد احتج اني كنت أنومه في فراشي فأمرته ليلة أن يخلع ثيابه وينام معي فرأيت الكراهة في وجهه لكنه كره أن يخالفني وقال يا عماء اصرف بوجهك عني حتى أخلع ثيابا اذلا ينبي لاحد أن ينظر الى جسدي فتعجب من قوله وصرفت

بصرى حتى دخل الفراش فلما دخلت معه في الفراش اذ بيني وبينه ثوب في غاية اللين وطيب الرائحة كما  
 خمس في المسك فجهدت لا نظر الى جسده فما كنت ارى شيئا وكنت افقهده من فراشي مرارا فاذا قت لا طلبه  
 ناداني ها انا يا عم فارجع ولقد كنت اجمع منه مرارا كلاما يعجبني وذلك عند مضى بعض الليل وكان يقول  
 في أول الطعام بسم الله الاحد فاذا فرغ من طعامه قال الحمد لله فتعجبت منه ثم لم ازمه كذبة ولا فصحكا ولا  
 جاهلية ولا وقف مع بيان يلعبون (ووجدك ضالا فهدى) أى وجدك خاليا من الشريعة فهذا  
 بانزالها اليك وقيل وجدك ضالا عن عبد المطلب فردك اليه كما روى انه صلى الله عليه وسلم قال ضللت عن  
 جدى عبد المطلب وأنا صبي ضائع كاد الجوع يقتلني فهداى الله وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو صبي فتعلق عبد المطلب باستار الكعبة وقال  
 يارب رد ولدنى محمدا \* أردده رب واصطنع عندى يدا

فما زال يردد هذا عند البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقه ومحمد بين يديه وهو يقول لا تدري ماذا ترى من  
 ابنك فقال عبد المطلب ولم قال انى أتخت الناقة وأركبته من خلفي فأبنت الناقة أن تقوم فلما أركبته أمامي  
 قامت الناقة وكانت تقول يا أحمق هو الامام فكيف يقوم خلف المقتدى وقال ابن عباس رده الله الى جده  
 بيدعوه كما فعل موسى - حين حفظه على يدعوه (ووجدك عائلا) أى فقيرا كما روى ان فى مصحف  
 عبد الله ووجدك عديما وقرأ اليماني عيلا بكسر الهمزة المشددة كسيد (فأغنى) أى أغناك بالفعاة  
 فصرت بحال يستوى عندك الحجر والذهب لا تجد فى قلبك سوى ربك وقيل أغناك بحال أبى بكر وبهيمة  
 عمر روى أن عمر قال حين أسلم والاصحاب كانوا يعبدون الله سرا يارسول الله ابرأنا بعد نحن اللات جهرا  
 ونعبد الله سرا فقال صلى الله عليه وسلم حتى تكثروا اصحاب فقال حسبك الله وأنا فقال تعالى حسبك  
 الله ومن اتبعك من المؤمنين وقيل أغناه الله تعالى بتربية أبى طالب ولما اختلت أحوال أبى طالب أغناه  
 بحال خديجة ولما اختل ذلك أغناه بحال أبى بكر ولما اختل ذلك أمره بالهجرة وأغناه بأعانة الانصار  
 ثم أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم ثم قال صلى الله عليه وسلم جعل رزقي تحت ظل رمحي (فأما اليتيم فلا تقهر)  
 أى لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتيما كما قاله مجاهد أو لا تغلبه على ماله وقرى فلا تكهر أى فلا تعبس وجهك  
 اليه وروى ان هذه الآية نزلت حين صاح النبي صلى الله عليه وسلم على ولد خديجة واذا كان هذا العتاب  
 بمجرد الصياح أو العبوسة في الوجه فكيف اذا أذل اليتيم أو أكل ماله وروى أن موسى  
 عليه السلام قال الهى بمانلت مانلت قال الله تعالى أتذكر حين هربت منك السحرة فلما قدرت عليها قلت  
 أتعبت نفسك ثم حملتها فلماذا السبب جعلتك وليا على الخلق فلما نال موسى عليه السلام النبوة  
 بالاحسان الى الشاة فكيف بالاحسان الى اليتيم (وأما السائل فلا تنهر) أى لا تغلظه القول بل رده  
 رد الينابر فق والمراد من السائل مطلق السائل روى انه صلى الله عليه وسلم كان جالسا فجاء عثمان بقر  
 فوضعه بين يديه فأراد ان يأكل فوقف سائل بالباب فقال رحم الله عبدا رجا فافأرب دفعه الى السائل  
 فذكره عثمان ذلك وأراد ان يأكله النبي صلى الله عليه وسلم فخرج واشترأه من السائل ثم رجع السائل  
 وكان النبي يعطيه ففعل ذلك ثلاث مرات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سائل أنت أم بائع تنزل وأما  
 السائل فلا تنهر واختار الحسن ان المراد من السائل من يسأل العلم وروى الشيخ شري ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال اذا رددت السائل ثلاثا لم يرجع فلا عليك أن تبره (وأما بنعمة ربك فحدث) قال  
 مجاهد تلك النعمة هي القرآن فالتحديث به ان يقرأه ويقرئ غيره وروى عنه أيضا ان تلك النعمة هي

النبوة أي بلغ ما أنزل اليك من ربك وروى عن الحسين بن علي رضي الله عنهم أنه قال إذا علمت خيرا  
حدث به أخوانك لدية تدوا بك إلا أن هذا النما يحسن أدام يتصنن رياء وظن أن غيره يقتدي به وروى أن  
شخصا كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فرآه من الثياب فقال له صلى الله عليه وسلم ألك مال  
قال نعم فقال له صلى الله عليه وسلم إذا أتاك الله ما لا فليأثره عليك وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال  
إن الله جميل يحب الجمال ويحب أن يرى أثر النعمة على عبده

\*(سورة الم نشرح مكية وهي ثمان آيات وتسع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم) يروى عن طاوس وعمر بن عبد العزيز كانا يقولان هذه السورة وسورة  
والضحى سورة واحدة وكانا يقرأنهما في الركعة الواحدة وما كانا يفصلان بينهما بسم الله الرحمن الرحيم  
قال الجبل ولما ذكر الله تعالى بعض النعم عليه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ما ودعك ربك الخ اتبعه بما  
هو كالتمتله وهو شرح الصدور فقال (ألم نشرح لك صدرك) قال في نور المقياس وهذا معطوف على قوله  
تعالى ووحدك عا فلا أغني أي ألم نشرح لك يا أشرف الرسل قلبك لا للاسلام ويقال ألم نوسع قلبك  
للنبوة وقال الرازي استفهم الله عن انتفاء الشرح على وجهه لا نكارا فإذا ثبت الشرح فكيف قيل  
شرحنا لك صدرك أي بالنبوة وغير هاتين وسع مناجاتنا ودعوة الخلق روى أن جبريل عليه السلام  
أتاه وهو عند مرضعته حليلة وهو ابن أربع سنين فشق صدره وأخرج قلبه وغسله ونقاه ثم ملأه علما وإيمانا  
ثم رده في صدره وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين وعند البعثة وليلة الإسراء قرأ الشق أربع على الصحيح  
وانما ذكر الصدر لأنه محل الوسوسة قال محمد بن علي الترمذي القلب محل العقل والمعرفة وهو الذي يقصده  
الشیطان فالشیطان يجي إلى الصدر الذي هو حصن القلب فإذا وجد مسل كما نزل فيه هو وجنده وبث  
فيه الهموم والغموم والحرص فيضيق القلب حينئذ ولا يجد لاطاعة ولذو لا لاسلام خلاوة وإذا طرد العدو  
في الابتداء حتى لم يجد مسل كما حصل الأمن ويزول الضيق وينشرح الصدر ويتيسر له القيام بأداء  
العبودية وانما قال الله تعالى ألم نشرح لك تنبيهها على أن منافع الرسالة عائدة إليه صلى الله عليه وسلم كآية  
تعالى قال انما شرخنا صدرك لاجلك لا لاجلي (ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك) أي خففنا عنك  
اعيا النبوة التي تنقل ظهرك من القيام بأمرها والمحافظة على حقوقها بأن يسرها الله عليه صلى الله عليه  
وسلم حتى يتيسر له وقيل عهناك عن الوزر الذي ينقل ظهرك وقيل لئن كان نزول السورة بعد موت أبي  
طالب وخديجة فلقد كان فراقهما عليه صلى الله عليه وسلم وزرا عظيما فوضع عنه الوزر ورفع إلى السماء  
حتى لقيه كل ملك وحياه فارتفع له الذكر فلذلك قال تعالى (ورفعناك ذلك) أي رفع ذكره حيث  
قرن اسمه باسم الله تعالى في كلمة الشهادة والأذان والأقامة وجعل طاعته طاعته تعالى وصلى عليه هو  
وسلائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه وسعى رسول الله ونبي الله ولو أن رجلا عبد الله تعالى وصدق بالجنة  
والنار وكل شيء لم يشهد أن محمدا رسول الله لم ينتفع بشيء وكان كافرا (فان مع العسر يسرا) مع العسر  
يسرا قال في العسر الاول للعهد الحضور وفي الثاني للعهد الذي كرى فالعسر واحد وهو العسر الذي  
كانوا فيه فهو هو وتكبر يسر للتفخيم كأنه قيل ان مع العسر يسرا عليه ما يسرا كما لا تقتناول يسرا الدارين  
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو كان العسر في حجر ضب لاتبته اليسر حتى يخرج به لن  
يغلب عسر يسرين فقوله تعالى ان مع العسر يسرا تكريرا لئلا أكيد أو عدة مستأثرة بان العسر مشفوع

يسر آخرو في مصنف ابن مسعود جملة واحدة مرة واحدة قال الرازي والمراد من اليسر في قوله صلى الله عليه وسلم لن يغلب عسر يسرين يسر الدنيا ويسر الآخرة وهما السهولة وتفتح البلاد وتواب الجنة وهذه الآية تثبيت لما قبلها وعد كريم بتيسير كل عسر له صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين كانه قيل خولناك ما خولناك من جلائل النعم فكأن على ثقة بفضل الله تعالى ولطفه فان مع العسر يسرا كثيرا (فاذا فرغت فانصب) أي فاذا فرغت من عبادة فاتبعها بعبادة أخرى بان تواصل بين بعض العبادات وبعض وان لا تخلى وقتا من أوقاتك منها قال قتادة والضحاك ومقاتل اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فاتعبد في الدعاء وارغب الى ربك في المسئلة يعطك وقال الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك وقال مجاهد اذا فرغت من أمر دنياك فاتعبد وصل وقال عبد الله بن مسعود اذا فرغت من الفرائض فاتعبد في قيام الليل وقال ابن حبان عن الكلبي اذا فرغت من تبليغ الرسالة فاتعبد واسئلتك وللؤمنين وقال علي بن أبي طلحة اذا كنت صحيحا فجعل فراغك تعبافى العبادة قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه انى أكره أن أرى أحدكم فارغا لا فى عمل الدنيا ولا فى عمل الآخرة (والربك فارغب) أى الربك فارفع حوائجك واجعل رغبتك اليه خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وقرى فرغب أى رغب الناس الى طلب ما عنده تعالى

\*(سورة التين مكية وهى ثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسون حرفا)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم والتين والزيتون)\* هاتان معلومان أقسم الله بهما لما فيهما من المصالح والمنافع فان التين فاكهة طيبة لا يحكم له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع يلين الطمع ويحل البلغم ويسهّل البدن ويفتح سدد الكبد والطحال ويقطع البواسير والزيتون فاكهة واداء دواء وقال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب أهل الكهف والزيتون مسجد ايليا وعن ابن عباس التين مسجد نوح المبنى على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى وعن الربيع هاجبلان بين هذان وحلوان وقال كعب التين دمشق والزيتون بيت المقدس وقال شهر بن حوشب التين الكوفة والزيتون الشام (وطور سينين) وهو جبل ثبير وهو جبل عدين الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام (وهذا البلد الامين) وهو مكة فهو أمين من ان يهاج فيه على من دخل فيه (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) أى كأننا فى أحسن ما يكون من تعديل صورة ومعنى فأنه تعالى خلقه مستويا القامة متناسبا الاعضاء متصفا بأكل عقل وفهم وعلم وأدب اذا تكامل شبابه ثم رددناه أسفل سافلين أى حال كونه أسفل سافلين أى حيث لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله فلا يكتب له وقتئذ حسنة أو رددناه مكانا أسفل سافلين وهو النار وقرأ عبد الله أسفل السافلين معروفا والسافلون هم الضعفاء والزمنى والصغار فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا (الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) وهذا الاستثناء على القول الأول منقطع والمعنى ثم رددناه أسفل عن سفلى بعد ذلك التحسين فى أحسن الصورة حيث نكسناه فى خلقه فقوس ظهره وضعف بصره وسمعه ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلهم ثواب دائم وأولهم أجر غير ممنون به عليهم أما على القول الثانى فهو متصل من ضمير رددناه فانه فى معنى الجمع والمعنى ثم رددناه أسفل عن سفلى أى أقبح من كل قببح صورة وأسفل من كل سافل من أهل

الدركات وهم أهل النار إلا الذين كانوا صالحين فلا نزلهم أسفل سافلين (فأى كذب بعد الدين) وما اسم استغفام على وجه الإنكار والتعجيب والخطاب للإنسان على طريقة الالتفات أى فما الذى يحمك أيها الإنسان على التكذيب بالبعث بعد ظهور هذه الدلالة الناطقة بالجزاء أى فإن خلق الإنسان من النطفة وتقويمه بشراسوى وتحويله من حال إلى حال كمالاً ونقصاناً من أوضاع الدلائل على قدرة الله تعالى على البعث والجزاء فمن شاهد تلك الحالة ثم بقي مصرعاً على إنكار الحشر فلا شئ أعجب منه وقيل الخطاب للرسول وما اما اسم استغفام أو بمعنى من أى فإى شئ يجعلك كاذباً بسبب إنكار الكافر الحساب بعد هذه الدلائل أو فمن يكذب بالحساب يأثم الرسول بعد ظهور هذه الدلائل (أليس الله بأحكم الحاكمين) يحكم على الكفار بما يستحقونه من العذاب وأليس الذى فعل ما ذكرنا تفن الحاكمين صنعاً فى كل ما خلق حتى يتوهم عدم الاعادة والجزاء فإن عدم أماكنها يقدح فى القدرة وعدم وقوعها يقدح فى الحكمة كما قال تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا وفى الحديث من قرأ أو التين إلى آخرها فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أى سواء كان فى الصلاة أو خارجها

\* (سورة العلق وتسمى سورة القلم وسورة اقرأ مكية وهى تسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان وسبعون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك) أى اقرأ القرآن مقتحماً باسم ربك أى قل باسم الله ثم اقرأ القرآن (الذى خلق) كل شئ (خلق الإنسان من علق) أى من دم جامد (اقرأ وربك الأكرم) أى امض لما أمرت به والحال أن ربك الذى أمرك بالقراءة هو الأكرم (الذى علم بالقلم) أى علم الإنسان الخط بالقلم وعلم ينصب مفعولين وقال قتادة القلم نعمة من الله تعالى ولولا ذلك لم يقم دين ولم يصلح عيش روى عبد الله بن عمر قال قلت لرسول الله أأكتب ما سمع منكم من الحديث قال نعم فأكتب فإن الله تعالى علم بالقلم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا نساءكم الغرق ولا تعلموهن الكتابة أى حذر من تطلعهن إلى الرجال وحذر من الفتنة لأنهن قد يكنين لمن يهوين (علم الإنسان ما لم يعلم) أى علمه بالقلم وبدونه من الأمور الخفية والخفية ما لم يختر بباله (كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) أى حقاً يا محمد إن الكافر يشكرك على ربه لأن رأى نفسه مستغنياً عن الله بالمال نزلت الآيات من ههنا إلى آخر السورة فى أبى جهل روى أن أباهم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أترغم أن من استغنى طغى فأجعل لنا جبلاً مكة فضة وذهباً لعلنا نأخذ منها فطغى فندع ديننا ونتمتع دينك فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلمنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء بقاء عليهم (ان إلى ربك الرجعى) أى ان إلى مالك أمرك الرجوع الكل بالموت والبعث فسترى حينئذ عاقبة تتردك (أرأيت الذى ينهى عبداً إذا صلى) وأرأيت للحمى المحاطب وهو النبي على التعجب وهى تتعدى إلى مفعولين لأنهما يعنى أخبرنى بالمفعول الأول الذى والمفعول الثانى محذوف وهو جملة استغفامية كجملة الواقعة بعد أرأيت الثالثة أى أخبرنى يا محمد الناهى عن الصلاة ألم يعلم أن الله يطلع على أحواله فيجازيه بها حتى اجترأ على ما فعل روى مسلم عن أبى هريرة قال قال أبو جهل فى ملائمة طاعة قريش هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم فقالوا نعم قال اللات والعزى لئن رأيتنه يفعل ذلك لأطان على رقبته ولا أعفرن وجهه فى التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

يصل ليظا على رقبته فنكص على عقبيه وهو يتقي بيده فقالوا له مالك يا بالحكم فقال ان بيني وبينه  
لخندقان نار وهول وأجنحة فانزل الله هذه الآية (أرأيت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى) ومفعولا  
أرأيت محذوفان حذف الاول لدلالة المفعول الاول من أرأيت الاولى عليه وحذف الثاني لدلالة مفعول  
أرأيت الثالثة عليه وأمعنى الواو والمعنى اخبرني يا محمد ذلك الناهي ان صار على الهدى وأمر بالتقوى أما  
كان ذلك خبرا له من الكفر بالله والنهي عن خدمته كأنه تعالى يقول تلف يا مخاطب عليه كيف فوت  
على نفسه المراتب العالية وقنع بالمراتب الدنياوية وهو رجل عاقل ذوروة لا يليق به ذلك (أرأيت ان كذب  
وتولى ألم يعلم بأن الله يرى) والجملة الاستغماية تكون في موضع المفعول الثاني لأرأيت ومفعولها الاول  
محذوف وهو ضمير يعود الى الموصول أو اسم إشارة يشابه اليه أي أرأيت يا محمد ان كذب هذا الكافر بتلك  
الدلائل الواضحة وأعرض عن خدمة خالقه ألم يعلم بعقله ان الله يرى منه هذه الاعمال القبيحة أفلا ينزع عنها  
(كلا) أي لن يصل أبوجهل الى ما يقول انه قتل محمدا أو يظأعنه بل تلميذ محمد هو الذي يقتله ويظأصده  
وهو عبد الله بن مسعود (ألم ينه) أي والله ان لم ينه أبوجهل عن أذى النبي صلى الله عليه وسلم (لنسفا  
بالنافية) أي لناخذن النافية ونخرجن بها الى النار في الآخرة أولنقبضن على النافية في الدنيا روى  
أن أبوجهل لما قال ان رأيت يصل لاطان عنقه فانزل الله تعالى هذه السورة وأمر جبريل عليه السلام  
بأن يقرأها على أبي جهل ويخرقه ساجدا في آخرها ففعل فعدا اليه أبوجهل ليظأعنه فلما دنا منه نكص  
على عقبيه راجعا فقبل له مالك قال ان بيني وبينه خلافا غرافا لمؤمشت اليه لا لتقمي وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لو دنا مني لا خطفتني الملائكة عضوا عضوا وروى انه لما نزلت سورة الرحمن علم القرآن قال صلى  
الله عليه وسلم لا يحابه من يقرأها منكم على رؤساء قريش فقام ابن مسعود وقال يا ابا رسول الله ثم انه وصل  
اليهم فقرأهم مجتمعين حول الكعبة فافتتح قراءة السورة فقام أبوجهل فلطمه فشق اذنه وأدماه فانصرف  
وعينه تدمع فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم رق قلبه وأطرق رأسه مغمو ما اذا جبريل عليه السلام  
يجي فضا حكا مستبشرا فقال صلى الله عليه وسلم يا جبريل تصحأ وان مسعود يبكي فقال استعلم فلما ظفر  
المساون يوم بدر التمس ابن مسعود أن يكون له حظ في الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم له خذ رحلك والتمس في  
الجرح من كان به رمق فاقبله فأنك تنال ثواب المجاهدين فأخذ بطالع القتلى فاذا أبوجهل مصروع بخور  
فخاف أن يكون به قوة فيؤذيه فوضع الرمح على مخبره من بعيد فطعنه فلما عرف عجزه ارتقى الى صدره بحيلة  
فلما رآه أبوجهل قال يارويي الغم لقد ارتقيت مرتقى صعبا فقال ابن مسعود الاسلام يعلمو لا يعلى عليه فقال  
له أبوجهل بلغ صاحبك انه لم يكن أحد أبغض الى منه في حياتي ولا أحد أبغض الى منه في حال عماق ثم قال  
لابن مسعود اقطع رأسي بسيفي هذا لانه أحد فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله فلما لم يطعمه بشق اذنه وجعل  
الخيظ فيه وجعل يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بين يديه يضمحل ويقول يا محمد أذن بأذن  
لكن الرأس ههنا مع الاذن وقرئ لنسفن بالنون المشددة فالفاعل لهذا الفعل هو الله والملائكة وقرأ  
ابن مسعود لا سعن أي يقول الله يا محمد انا الذي أتولى اهانة أبي جهل (ناصية كاذبة) في قولها (خاططة)  
في فعلها لان صاحبها تمرد على الله تعالى ولانه كان كاذبا على الله تعالى في قوله انه تعالى لم يرسل محمدا  
وكذا باعلى رسوله في قوله ان محمدا ساجر أو كذاب أو ليس بنبي وناصية بدل من الناصية وقرئ ناصية بالرفع  
والنقدير هي ناصية وقرئ ناصية بالنصب وكلاهما على الشتم (فليدع ناديه) أي أهل مجلسه الذين يجتمعون  
فيه للتشاور وأولانه مجلس العطاء والجود (سندع الزبانية) هم الملائكة الغلاظ الشداد كما قاله

الزجاج قال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فجاء أبو جهل فقال ألم أنهك عن هذا فزبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل والله أنك لتعلم بأنني أكثر أهل الوادي نادى يافأ نزل الله تعالى فليسمع ناديه سمع الزبانية قال ابن عباس لودع ناديه لا خذته زبانية الله فكانه تعالى لماعرفه أنه مخلوق من خلق فلا يليق به التكبر فهو عند ذلك ازداد تعززا عما له ويرياسته في مكة ويرى أنه قال ليس بركة أكرم مني وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ إلى قوله تعالى لنسفعا بالناسية قال أبو جهل أنا أدعو قومي حتى ينعوا عني ربك قال الله تعالى فليسمع ناديه سمع الزبانية لمأذ كر الزبانية رجوع فزعا فقيل له خشيت منه قال لا ولكن رأيت عنده فارسا وهددني بالزبانية فلا أدري الزبانية ومال إلى الفارس فخشيت منه وقيل كان جبريل وميكائيل عليهما السلام على كتفيه صلى الله عليه وسلم في صورة الأسد قال ابن عباس رضي الله عنهما والله لودع ناديه لا خذته ملائكة العذاب من ساعته معانية وقرئ سدهي الزبانية على المجهول أي ليجروه إلى النار (كلا) أي لن يصل أبو جهل إلى ما يتصلف به من أنه يدعو قومه (لا تطعه) أي أبا جهل فبما أمرك به من ترك الصلاة بل دم على ما أنت عليه من مخالفته (واسجد) أي صل وتوغل على عبادة الله تعالى فعلا وبلافا وقل فذكرك في هذا العدو فان الله مقويك وناصرك (واقرب) أي ابتغ بسجودك قرب المنزلة من ربك

\*(سورة القدر مدنية قال الواحدي أنها أول سورة نزلت بالمدينة وهي خمس آيات وثلاثون كلمة مائة وأحد وعشرون حرفا)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم) أنا أنزلناه في ليلة القدر أي أنا أنزلنا القرآن جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ على كتبة ملائكة سماه الدنيا إلى بيت العزة منها ثم نجمته السفرة على جبريل فكان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجوما في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة إليه ومعنى القدر التقدير وسميت ليلة القدر بذلك لأن الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السنة القابلة من أمر الموت والاحل والرزق وغير ذلك ويسلمه إلى مدبرات الأمور وهم أربع من الملائكة اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام والجمهور على أنها تختص برمضان واختلفوا في تعيينها وقال بعضهم أنها ليلة السابع والعشرين لأن فيها أمارات ضمنية منها ما روى أن عمر سأل الصحابة عن ليلة القدر ثم قال لابن عباس غص يا غواص فقال زيد بن ثابت أحضرت أولاد المهاجرين وما أحضرت أولادنا فقال عمر لعليك تقول أن هذا غلام ولدك عنده ما ليس عندكم فقال ابن عباس أحب الأعداد إلى الله تعالى الوقوف وأحب التواريخ السبعة فذكر السموات السبع والأرضين السبع والاسبوع ودركات النار وعدد الطواف والأعضاء السبعة فدل ذلك العدد على أنها السابعة والعشرون ومنها قول ابن عباس أن هذه السورة ثلاثون كلمة وقوله تعالى هي هو سابع وعشرون ومنها ما نقل عن ابن عباس أنه قال ليلة القدر تسعة أحرف وهو مذكور ثلاث مرات فتكون الجملة سبعة وعشرين ومنها ما روى أنه كان لعثمان بن أبي العاص عبد فقال يا مولاي إن البحر يعذب ماؤه ليلة من الشهر قال إذا كانت تلك الليلة فاعلمني فإذا هي السابعة والعشرون (وما أدراك ما ليلة القدر) أي ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين الله فضلها من ثلاثة أوجه أو أربعة بقوله تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) وهي ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر أي أن العبادة فيها خير من العبادة في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر قال مجاهد كان في



بنى اسرائيل راجل يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد حتى يمسي فعل ذلك ألف شهر فتعجب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والمسلمون من ذلك فأنزل الله هذه الآية أى ليلة القدر لامتد خير من ألف شهر  
 لذلك الاسرائيلي الذى حمل السلاح ألف شهر وقيل كان ملك سليمان خمسمائة شهر وملك ذى القرنين  
 خمسمائة شهر فجعل الله تعالى العمل فى هذه الليلة لمن أدركها خيرا من ملكهما وقال الحسن بن علي رضى  
 الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فى منامه ان بنى أمية يطوفون منبره صلى الله عليه وسلم واحدا  
 بعد واحد وفى رواية ينزون على منبره تزر والقردة فشق ذلك عليه صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه السورة  
 ثم قال القاسم بن فضال لحسين بن مالك بنى أمية فاذا هو ألف شهر فكأن الله تعالى يقول أعطيتك يا أشرف  
 الخلق ليلة هى فى السعادات الدينية أفضل من السعادات الدنيوية فى أيام ملك بنى أمية ومن المعلوم ان  
 الطاعة فى ألف شهر أشق من الطاعة فى ليلة واحدة لكن الفعل الواحد قد يختلف حاله فى الحسن  
 والقبح بسبب اختلاف الوجوه ألا ترى ان صلاة الجماعة تفضل على صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة  
 مع ان صلاة الجماعة قد تنقص صورة فان المسبوق سقطت عنه ركعة واحدة وأيضاً فأتت اذا قلت لمن يرجم  
 بالزنا هذان فلا بأس ولو قلته للنصراني فهو قذيفي وجب التعزيز ولو قلته للمحصن فهو قذيفي يوجب الحد  
 ولو قلته فى حق عائشة كان ذلك القول كفرا ثم القائل بقوله هذا زمان قد ظن ان هذه اللفظة سهلة مع انها  
 أقبل من الجبال فثبت بهذا ان الافعال تختلف آثارها فى الثواب والعقاب باختلاف وجوهها فلا يبعد  
 ان تكون الطاعة القليلة فى الصورة مساوية فى الثواب للطاعات الكثيرة (تنزل الملائكة والروح فيها  
 باذن ربهم من كل أمر) روى انه اذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة وهم سكان سدرة المنتهى وجبريل  
 ومعه أربعة ألوية فينصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء على ظهر  
 المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بيتا فيه مؤمن أو مؤمنة الا دخله وسلم عليه يقول يا مؤمن  
 أو يا مؤمنة السلام يقرئك السلام الاعلى مدمن خمر وقاطع رحم وآكل لحم خنزير وقوله باذن ربهم  
 متعلق بتنزل أو بمحذوف هو حال من فاعله أى متلبسين بأمر ربهم فانهم لا يتصرفون تصرفا بالابأمره  
 وقوله من كل أمر متعلق بتنزل أى تنزل أولئك فى تلك الليلة من أجل كل أمر قضاه الله تعالى لتلك السنة  
 الى عام قابل فكل واحد منهم نزل لأمراً أخر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يتدر المقادير فى ليلة  
 البراءة أى وهو نصف شعبان فاذا كان ليلة القدر يسلمها الى أربابها وقرئ من كل أمرى أى من أجل  
 كل انسان فان الملائكة يرون فى الارض أنواع الطاعات التى لم يروها فى عالم السموات (سلام هى حتى  
 مطلع الفجر) فسلام خبر مقدم وهى مبتدأ مؤخر أى تلك الليلة سالمة عن الرياح والاذى والصواعق ومن  
 كل آفة كما قاله أبو مسلم وابن عباس وحتى متعلق بتنزل أى ان الملائكة ينزلون فوجا فوجا من ابتداء الليل  
 الى طلوع الفجر فترادف النزول لكثرة سلامهم على أهل الصوم والصلاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
 تلك الليلة وقيل ان حتى متعلق بسلام بناء على ان الفصل بين المصدر ومعموله بالمبتداء مغفري الجار  
 والمجرور وأى ان ليلة القدر سلام الى طلوع الفجر أى تسلم الملائكة على الجميع وينزل أى ان ليلة القدر  
 من أولها الى طلوع الفجر سالمة من التفاوت والنقصان فان العبادة فى كل جزء من أجزائها وقائم اخير من  
 ألف شهر فليست ليلة القدر كسائر الليالى فى انه يستحب للفرض الثلث الاول وللتطوع النصف وللدعاء  
 السحر بل هى متساوية الاوقات وقيل ان الوقوف عند قوله تعالى سلام فقوله تعالى من كل أمر متعلق به  
 وقوله سلام خبر بعد خبر كقوله تنزل وقوله تعالى هى مبتدأ وخبر ما بعده والمعنى كما قاله ابن عباس

ليسلة القدر سلامة من كل أمر مخوف ومن كل شرور وفضلها مستقر الى طلوع الفجر وقرأ الكسائي  
مطلع بكسر اللام

\*(سورة لم يكن وتسمى سورة البينة وسورة القيمة وسورة البرية وسورة منفكين  
مدنية ثمان آيات وأربع وتسعون كلمة وثلاثمائة وتسعون حرفاً)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى (والمشركين)  
أى عبدة الاصنام (منفكين) عن كفرهم (حتى تأتيتهم البينة) وهى الرسول وهى بالبينة لأن  
مجموع الاخلاق الحاصلة فيه كان بالغالى حد كمال الإعجاز أى ان الكفار من الفريقين كانوا يقولون  
قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لا ننفلك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود  
الذى هو مكتوب فى التوراة والانجيل وهو محمد عليه السلام فحكى الله تعالى ما كانوا يعدون اجتماع  
الكلمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم أقهرهم على الكفر الجامع الرسول وقيل ان تقدير الآية  
لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن كفرهم وان جاءتهم البينة أى التى كانت ذاتة بينة على نبوته وقيل المعنى  
لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن ذكر محمد بالمناقب والفضائل حتى أتتهم ببيان ما سبق ذكره فى التوراة  
والانجيل على لسان موسى وعيسى من صفات محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ والمشركون عطفاً على  
الموصول (رسول من الله) بالرفع بدل كل من كل من البينة وقرأ عبد الله رسولا بالنصب حالاً من البينة  
(يتلو صفها) أى كتباً (مطهرة) أى منزهة عن الباطل (فيها كتب قيمة) أى فى تلك الكتب  
أحكام مستقيمة تبين الحق من الباطل (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة) أى  
وما اختلفوا فى وقت من الاوقات الا من بعد ما جاءتهم الحجة الواضحة الدالة على ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هو الموعود فى كتابهم دلالة جلية (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والواو للحال واللام  
بمعنى الباء أى والحال ان هؤلاء الكفار ما أمروا فى التوراة والانجيل الا بان يعبدوا الله جاعلين عبادتهم  
خالصة له تعالى لا يريدون رياء ولا معة وقرأ عبد الله الا ان يعبدوا الله بالبدال اللام بان (حنفاً) أى  
مائنين عن جميع العقائد الزائفة الى الاسلام (ويهموا الصلاة) يؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) أى  
وذلك المذكور من عبادة الله بالاخلاص واقام الصلاة واعطاء الزكاة دين المستقيم والهاء ههنا قافية  
السورة وقرئ الدين القيمة (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين فى ذرجهـم خالدين فيها)  
وبداً الله بأهل الكتاب لانهم كانوا يطعنون فى نبوته صلى الله عليه وسلم فجنابتهم أعظم لانهم أنكروا  
مع العلم به وأيضاً صلى الله عليه وسلم كان يقدم حق الله على حق نفسه فكانت له تعالى قاله كالمقدم  
حقى على حقل فأنأ أقدم حقل على حق نفسه فمن ترك الصلاة طول عمره لا يكفر ومن طعن فى شعرة من  
شعر ائلك يكفر فأهل الكتاب طعنوا فى الرسول والمشركون طعنوا فى الله (ولئلك هم شر البرية) أى  
الخليقة فهم شر من السراق لانهم سرقوا من كتاب الله صفة محمد صلى الله عليه وسلم وشر من قطاع الطريق  
لانهم قطعوا طريق الحق على الخلق وشر من الجهال الاجلاف لان الكبر مع العلم يكون كفر عندنا فية يكون  
أقبح (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئلك هم خير البرية) قرأ نافع وابن ذكوان البرية بالهمز فى  
الموضعين والباقون بياء مشددة (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) معدن النعيم والمقربين (تجرى  
من تحتها الانهار) أى الاربعة وهى الحمر والماء والعسل والابن (خالدين فيها أبداً) وخالدين حال من

مقدر فعامله محذوف أى دخلوها ولا يجوز أن يكون حال من هم في جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وقوله عند ربهم -م حال من جزاؤهم أو ظرف له وأبدأ منصوب بخالدين \* (لطيفة) \* قال بعض الفقهاء لو قال لفلان على كذا فهو واقرار بالدين ولو قال لاشئى على فلان فهذا يختص بالدين وله أن يدعى الوديعة ولو قال لاشئى على عند فلان أنصرف إلى الوديعة دون الدين ولو قال لاشئى على فبذل فلان أنصرف إلى الدين والوديعة معا إذا عرفت هذا فقولهم عند ربهم يفيدانه وديعة والوديعة عين وهو أشرف من الدين (رضي الله عنهم) بأن يعظمهم ويعدوهم فإن الرضا عن العامل غير الرضا بعمله (ورضوا عنه) أى فرحوا بما جازاهم من الثواب وبما أعطاهم من أنواع الكرامات (ذلك) أى المذكور من الجزاء والرضوان (لمن خشى ربه) وصاحب الخشية هو العالم بشؤون الله تعالى فإن الخشية منسطة لجميع الكائنات العلمية والعملية المستتعبة للسعادة الدينية والدنيوية

\* (سورة الزلزلة مدنية وهى تسع آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسع وأربعون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم إذا زلزلت الأرض زلزالها) أى إذا تحركت الأرض حركة شديدة فانكسر ما عليها من الشجر والجبال والبنيان (وأخرجت الأرض أنغالها) أى أحمالها من الاموال أو الاموات ثم إن كان المراد من هذه الزلزلة الاولى فالعنى أخرجت الأرض السكنوز فى زمن بعد عيسى أو عند النسخة الاولى فتمتلى فظهر الأرض ذهباً ولا يلتفت أحد اليه فكأن الذهب يصيح ويقول اما كنت تخرب دينك ودينك لأجلى وإن كان المراد منها الزلزلة الثانية عند النسخة الثانية فالعنى أخرجت الأرض الموتى أحياء كالخروج من الامم وقت الولادة أول غظتهم ميتين كما دفنوا ثم يحييهم الله تعالى وذلك على الخلاف بين العلماء (وقال الانسان) أى الكافر بطريق التعجب والمؤمن بطريق الاستعظام (مالها) أى أى شئ ثبت للأرض ترزلت بهذه الزلزلة الشديدة ولغظت ما فى بطنها (يومئذ) أى يوم إذا كان ما ذكر وهو بدل من إذا (تحدث أخبارها) جواب إذا وقرأ ابن مسعود تنبأ أخبارها وقرأ سعيد بن جبيرة تنبأ بسكون النون بأن يجعل الله الأرض هاقلاً ناطقة ويعرفها جميع ما عمل أهلها حينئذ تشهد لمن أطاع وعلى من عصى (بأن ربك أوحى لها) والباء اما سببية متعلقة بتحدث أى تحدث الأرض أخبارها بسبب أمره تعالى أياها بالتحدث بأخبارها واما تعدية لتحدث فتكون هذه الجملة بدلا من أخبارها فالعنى تحدث الأرض بأخبارها بأن ربك أذن لها فى الكلام (يومئذ) منصوب بمصدر رأى يوم اذ يقع ما ذكر (يصدر الناس) من قبورهم إلى موقف الحساب (أشستاتاً) أى فرقاً فرقاً فريق يذهب إلى الموقف راكبا مع الثياب الحسنة أبيض الوجه والمادى بين يديه ينادى هذا وإلى الله وفرق يذهب اليه حافيا عاريا مع السلاسل والأغلال أسود الوجه والمنادى ينادى بين يديه هذا عند الله (ليرى أعمالهم) يضم الياء أى ليرى -م الله تعالى أعمالهم مكتوبة فى الصحف وهى توضع بين أيديهم والمرئى هو الكتاب رقى ليرى وابقع الياء وهو مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم (فمن يعمل مثقال ذرة) أى وزن غلة صغيرة (خيرا يره) قال أحمد بن كعب القرظى فمن يعمل مثقال ذرة من خير وهو كافر فانه يرى ثواب ذلك فى الدنيا حتى يلقي الآخرة وليس له فيها شئ ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته فى الدنيا فى نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله تعالى شر وهذا مروى

عن ابن عباس أيضا (ومن يعمل مثقال ذرة) أى ميزان أصغر القل (شرايره) قال ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا إلا أراه الله أياه فأما المؤمن فيغفر الله سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فتزد حسناته ويعذب بسيئاته وقوله تعالى خيرا وشرا منصوبان على التمييز من مثقال أو على البدل من مثقال ويره جواب الشرط مجزوم بحذف الألف وقرأ ابن عباس والحسين بن علي وزيد بن علي وكذا عاصم في روايته مبيدًا للمفعول وقرأ عكرمة براه بالألف

\* (سورة والعاديات مكية إحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم والعاديات ضحبا) \* أى والخيل الجارية بشدة في الغزو وتصوت أنفاسهن من الجرى والصبح صوت يسمع من صدور الخيل عند شدة الجرى وليس بههيل ولا جمجمة بل هو صوت نفس وقال على رضى الله عنه وكرم وجهه أى وابل الحاج الجارية من عرقة إلى مزدة ومن مزدة لفة إلى منى تعد أعضاؤها في سيرها وضحاها ليعنى اسم الفاعل (فالموريات قدحا) أى فالخيل التي تطأ الحصى صاكات بحوافرها ما يخرج النار كنار حباب وهو رجز من العرب أبجل الناس الذي في العساكر لا يؤقد نارا حتى ينام الناس ثم يؤقدها فإذا انتمت أحد أطرافها الثلاث انتفع بها أحد فشبعت هذه النار التي تنقدح من حوافر الخيل بتلك النار التي لم يكن فيها نفع أو يقال فالجماعة الذين يركبون الأبل وهم الجميع الموقدين نيرانهم بالمزدة (فالغيرات ضحبا) أى فالجماعة الذين يركبون الخيل الذين يجمعون على الأعداء للتهب أو للقتل في وقت صبحهم وأما ياتون وما يذرون أو فالجماعة الذين ينفذون من جمع إلى منى ركبانًا بأمر السير صبيحة يوم النحر (فأثرن به نفعاً فوسطن به جمعا) أى فهيجن في وقت الصبح أو بالجرى غبارا أو فهيجن في المغارصياح فوسطن في ذلك الوقت أو بالغبار جمعا من جموع الأعداء وقرأ أبو حيوة فأثرن بالتشديد أى أظهرن بجرىهن غبارا وقرئ فوسطن بالتشديد أى جعلن جمع الأعداء في ذلك الوقت أو في ذلك المكان أو يجرىهن أو بالغبار في الوسط أو قطع عن جمع الأعداء نصفين روى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خيلا فنضى شهر لم يأتهم خبر فنزلت هذه الآيات وعن محمد بن كعب قال النقع ما بين مزدة لفة ومنى والجمع مزدة لفة فالمعنى فخرجن وقت الصبح أو بالجرى في رادى محسر فصرن بجرىهن وسط مزدة لفة أو يكون المعنى فظهرن في ذلك الوقت أو في جرىهن صياحا بالتلبية فجعلن مزدة لفة بجرىهن في الوسط وبتأكد حمل الآيات على الأبل أو مع خيول الحجاج عمارى أبى في فضل هذه السورة مرفوعا من قرأها أعطى من الأجر بعدد من بات بالمزدة وشهد جمعا (ان الإنسان له به لكنود) أى إن طبع جنس الإنسان لكفور بنعمة ربه كما قاله ابن عباس وغيره وهذا بلسان ربيعة ومضراو له بلوام فيعد المصائب والخن وينسى النعم والراحات كما قاله الحسن ويقال عاصر به بلسان حضر موت ويقال بخميل بلسان بني مالك بن كنانة وقيل المراد بالإنسان الكافر كما قال ابن عباس أن هذه الآية نزلت في قرط بن عبد الله بن عمرو بن نوفل القرشي وقيل في أبي حباب أى وهما كافران (وانه على ذلك لشهد) أى وإن الرب تعالى على ذلك الصنع لشهد حافظ (وانه) أى الإنسان (الحب الخير) أى المال (لشديد) أى قوى ولطلبه مطيق أو أن الإنسان وهو قرط أو أبو حباب لاجل حب المال لخميل عسك (أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور) أى أفلا يعلم الإنسان قرط أو أبو حباب في الدنيا أنه تعالى يجازيه إذا أخرج ما في القبور من الأموات والعامل في إذا ما دل عليه قوله تعالى ان ربهم بهم يومئذ لخبير ومعنى علم الله بهم يوم القيامة

بجاراته لهم وأتى بآلان غير المكلفين الذي في الأرض أكثر (وحصل ما في الصدور) أي بين ما في القلوب من الكفر والايان والجل والسخاوة وقرئ حصل مبنياً للفاعل ومحققاً أي ظهر ما في القلوب من الاسرار الخفية (ان ربهم) أي الانسان (بهم يومئذ نجيب) وقوله تعالى بهم ويومئذ متعلقان بنجيب وجمع الضمير العائد الى الانسان اعتباراً بعنايه لانه اسم جنس أي أفلا يعلم الانسان ان بهم عالم بهم يجازيهم في يوم البعث فلا كما هم يروج حكمه ولا عالم تروج فتواه يومئذ الا هو وقرأ أبو السمال أن ربهم بهم يومئذ نجيب بفتح همزة أن واسقاط اللام من نجيب

\* (سورة القارعة مكية عشرة آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم القارعة) أي الصيحة التي تفرزع القلوب (ما القارعة) أي أي شيء عجيب هي في الفخامة والفظاعة (وما أدراك ما القارعة) أي وأي شيء أعلمك يا أشرف الرسل ما شأن القارعة (يوم يكون الناس) ويوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحركته الفتح لضافته الى الفعل وان كان مضارعاً كما هو رأي الكوفيين أي هي يوم يكون الناس فيه (كالفراس المبثوث) أي المفرق فآله تعالى شبه الناس في وقت البعث بالفراس المنشور في الكثرة والتطير الى الداعي لانهم لما بعثوا يروج بعضهم في بعض كالفراس وهو الحيوان الذي يتهاوى في النار (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) أي وتصير الجبال كالصوف الذي ينفش باليد في تفرق اجزائها وتطيرها في الجو (فأما من خفت موازينه فهو في عيشة راضية) أي فن تر بحت مقادير حسنة فهو في عيشة ذات رضارضاهها صاحبها أي فهو في الجنة بغير حساب أما من استوت حسنة وسيئاته فيحاسب حساباً يسيراً (وأما من خفت موازينه فأما هاهوية) أي وأما من طاشت حسنة فتر بحت السيئات على الحسنات فأمر رأسه نازلة في النار أي فهو في النار على هامته ثم ان كان مؤمناً فاما أن يعذب بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة وأما أن يشفع فيه وان كان كافراً فيخلد في النار (وما أدراك ماهيه) أي وأي شيء أعلمك يا أكرم الرسل ماهويه والماهه للسكت وقرأ حمزة في الوصل بغيرها ووقف بها والباقيون بانباتها وصلوا وقالوا انها ثابتة في المصحف (نار حامية) أي هي نار متناهية حرها فساثر النيران بالنسبة اليها كأنها ليست حارة تعود بالله منها ومن جميع أنواع العذاب

\* (سورة التكاثر مكية ثمان آيات وثمانية وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم ألها كم التكاثر) أي شغلكم التغالب بالمناقب وبكثرة المال وعدد الرجال والتباهي بذلك عن التدبير في أمرا القارعة والاستعداد لها قبل الموت روى أن بنى عبد مناف وبنى سهم تغافرا وبالاشراف في الاسلام فقال كل من الفريقين نحن أكثر منكم سيدياً وأعز منكم وأعظم نفراً أكثرهم بنو عبد مناف فقال بنو سهم ارب البقي أفنانا في الجاهلية فعدوا أحياءنا وأحياءكم وأمواتنا وأمواتكم ففعلوا أكثرهم بنو سهم فنزلت فيهم هذه السورة وروى مطرف بن عبد الله بن السخري عن أبيه أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ألها كم وقال ابن آدم يقول مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفديت أولبست فأبليت أو صدقت فأمضيت وقرئ ألها كم على الاستفهام التقريرى (حتى زرتهم المقابر) أي حتى آتاكم الموت فصرتهم في المقابر زواراً تسيرون عنها الى مكان الحساب يقال لمن مات

قد زار قبره واغيا يقال ذلك لانه لا بد له من انتقال عنها الى منزله من جنة أو نار ( كلا سوف تعلمون ) أى  
 حقا سوف تعلمون عند الموت حين يقال لكم لا بشرى وفي وقت سؤال القبر ( ثم كلا سوف تعلمون )  
 عند النشور حين ينادى المنادى فلان شقى شقاوة لاسعادة بعدها بدأ وحين يقال وامتا زوا اليوم ( كلا  
 لو تعلمون علم اليقين ) وحواب لو محذوف أى حقا لو علمتم لاى أمر خلقتم لاشتغلتم به وما تفتخرون فى الدنيا  
 ويقال ان المعنى لو تعلمون علم الموت وما يلحق الانسان معه وبعده فى القبر وفى الآخرة لم يلهكم التفتاخ عن  
 ذكر الله ( لترون الجحيم ) وهذا جواب قسم محذوف أى والله لترون عذاب الجحيم فانهار اها المؤمنون  
 أيضا فكل الوعيد فى رؤية عذابها لا فى رؤية نفسها وقرأ ابن عامر والكسائى بضم التاء أى انهم  
 يحشرون الى الجحيم فيرونها ( ثم لترونها عين اليقين ) أى ثم لترون نفس الجحيم بعين اليقين فانهم فى  
 المرة الاولى رأوا لهبا لا غير وفى المرة الثانية رأوا نفس الحفرة وكيفية السقوط فيها وما فيها من الحيوانات  
 المؤذية ولا شك ان هذه الرؤية أجلي والحكمة فى النقل من العلم الاخفى الى الاجلي التقرىع على ترك  
 النظر لانهم كانوا يقتصرون على الظن ولا يطلبون الزيادة ( ثم لتستلمن يومئذ ) أى يوم رؤية الجحيم  
 ( عن النعيم ) فى الدنيا فسؤال المؤمن سؤال تشريف وتبشير بأن يجمع له بين نعيم الدنيا ونيعم الآخرة لانه  
 شكر النعم وسؤال الكافر سؤال توبيخ وتقرىع لانه ترك الشكر حيث قابل نعيم الدنيا بالكفر  
 والعصيان وروى الحاكم فى الحديث ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية فى كل يوم قالوا ومن  
 يستطيع أن يقرأ ألف آية قال أو ما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألهها كم التكاثر

\* (سورة والعصر مكية ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وثمانية وستون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم والعصر) أى الدهر أقسم الله به لانه مشتمل على الاعاجيب لانه يحصل فيه  
 السراء والضراء والعصاة والسقام والغنى والفقر بل فيه ما هو أعجب من كل عجب أو هو العشى أقسم تعالى  
 بالعصر كما أقسم بالضحى فان كل عشيّة تشبه بخريب الدنيا بالموت وكل بكرة تشبهه القيامة يخرجون من  
 القبور وتصير الاموات أحياء وقال الحسن اغما أقسم الله بهذا الوقت تنبيه على أن الاسواق قد دنا  
 رقت انتهائها وقرب وقت انتهاء التجارة فيها وهو صلاة العصر أقسم الله به الفضلها روى أن امرأه كانت  
 تصبح فى سكك المدينة وتقول دلونى على النبي صلى الله عليه وسلم فرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فسألها ما ذا حدث فيك قالت يا رسول الله ان زوجي غاب عني فزيت لحاء في ولد من الزنا فالتقيت الولد  
 فى دن من الخسل حتى مات ثم بعنا ذلك الخل فهل لى من توبة فقال صلى الله عليه وسلم أما الزنا فلعليكم الرجم  
 وأما قتل الولد فخرأوه جهنم وأما بيع الخل فقد ارتكبت كبير السكن ظننت أنك تركت صلاة العصر فى  
 هذا الحديث اشارة الى تفهيم أمر هذه الصلاة (ان الانسان لفى خسر) أى لقى غيب فى مساعيهم وصرف  
 أعمارهم فى مباحيهم أو فى نقصان عمله بعد الهرم والموت (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم فى  
 تجارة لن تبور حيث استبدلوا الباقيات الصالحات بالضاديات الرافعات (وتواصوا بالحق) أى تحاوا  
 بكل ما حكم الشرع به من علم وعمل (وتواصوا بالصبر) أى تحاوا بالصبر على أداء فرائض الله  
 واجتناب معاصيه وعلى المرازى

\* (سورة الهمزة مكية تسع آيات وأربع وعشرون كلمة ومائة واحد وستون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم ويل) أى شدة عذاب أو وادى جهنم من فيج ودم (لكل همزة) أى مغتاب للناس

من خلفهم (لمزة) أى طعان في وجوههم زلت هذه الآية في أخنس بن شريق فإنه كان يلز الناس ويغتابهم وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قاله عطاء السكبي والسدي أوفى الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه ويظعن عليه في وجهه كما قاله مقاتل وجريح أوفى أبن بن خلف كما قاله عثمان بن مهران أوفى أمية بن خلف كما قاله محمد بن أسحق أوفى جميل بن فلان كما قاله مجاهد (الذي جمع ما لا وعدده) أى أحصاه وقال الاخفش أى جعله ذخيرة لحوادث الدهر وقال الضحاك أى أعد ماله لمن يرثه من أولاده وقيل أى فاخره بكثرة عدده وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر جمع بتشديد الميم على التكثير وقرأ الحسن والسكبي وعدده بتخفيف الدال وهو معطوف على ما لا أى وجمع المال وعد ذلك المال أو وجمع عدد نفسه من أقاربه وعشيرته الذين ينهرونه وقيل هو فعل ماض بقل الادغام (يحسب أن ماله أخله) أى يظن الكافر أن ماله جعله خالدا في الدنيا لا يموت لطول أمه ولا فرط غفلته ويعتقد أنه أن نقص ماله يموت ليجله قال الحسن ما رأيت يفينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه كالموت وقيل يظن أن المال يخلد صاحبه في الدنيا بالذكرا الجميل وفي الآخرة في النعيم المقيم وهذا تعريض بالعمل الصالح (كلا) أى ليس الأمر كما يظن أن المال يخلده بل العلم والصلاح وعلى هذا يجوز الوقف هنا أو بمعنى حقا (لينبذن في الحطمة) أى والله ليطرحن في النار التي تحطم كل من وقع فيها أى تسكره وقرئ لينبذن بالمنى أى هو رمانه وقرئ لينبذن بضم الذال أى هو وأنصاره وذلك لأن شأنه كسر أعراض الناس فإن الجزاء من جنس العمل (وما أدراك ما الحطمة) التي هي جزاء الهمة للمزة (نارا لله الموقدة) أى التي لا تخمد أبدا بقدرته تعالى (التي تطلع على الأفق) أى التي تعالوا وسط القلوب فإنها محل العقائد الزائفة ومنشأ الأهمال السيئة (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة أو مغلقة (في عمد معدة) أى حال كونهم موثقين في عمد معدة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص اللهم أجزنا منها يا أكرم الأكرمين والعمود كل مستطيل من خشب أو حديد وقرأ حمزة والكسائي وشعبة عمود بضم التين جمع عمود أو عماد وروى عن أبي عمر والضم والسكون وقرأ الباقر بفتح التين وهو على القرائتين جمع كثرة لعمود

\* (سورة الفيل مكية خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم ألم تر) أى ألم تخبر يا أشرف الخلق أو ألم تعلم علماء رضينا باسمع الأخبار المتواترة ومعينة الآثار الظاهرة (كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) قال قتادة أن قائد الجيش اسمه أبرهة الأشرم من الحبشة فقال سعيد بن جبير هو أبو الكيشوم (ألم يجعل كيدهم في تضليل) والهمة للتقرير أى قد جعل ربك كيدهم في تخريب الكعبة في إبطال بأن دمرهم أشنع تدمير (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) أى طوائف روى ابن سيرين عن ابن عباس قال كانت تلك الطير طير الهاخرا طيم تحرق طير الفيل وأكف كأكف الكلاب وروى عطاء عنه قال طير سودجاء من قبل البحر فوجا فوجا وقيل كانت بلقاء كالحطاطيف كما قالته عائشة وقال سعيد بن جبير كانت طير من السهام لم يرق قبلها ولا بعدها مثلها وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انهم طير بين السماء والارض تعشش وتفرخ (ترميهم بحجارة من سجيل) أى طين متحجر مصنوع للعذاب وقيل بحجارة من جهنم فان سجين اسم من أسماء جهنم فإبدلت النون باللام (فجعلهم كعصف



ما كؤل) أى كورق زرعاً كنه الدود روى ان ابره بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل أحممة  
النجاشى بنى كنيسة بصنعاه وسماها القليس وأراد أن يصرف اليها الحاج فخرج من بنى كنانة رجل  
وتغوط فيها ليلاً فأغضبه ذلك فلف ليهد من الكعبة فخرج مع جيشه ومعه فيل اسمه محمود وكان قويا  
عظيماً وأثنا عشر فيلاً غيره فلما بلغ قريبا من مكة وهو المغس وهو فى أرض الحبل قريب من عرفة خرج  
اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع فأبى وعبأ جيشه وقدم الفيل محمودا فكانوا كلما  
وجهوه الى جهة الحرم رك ولم يبرح واذا واجهوه الى غير هامن الجهات هرول ثم رجع عبد المطلب وأتى  
البيت وأخذ بحلقته وهو يقول

لاهم ان المراءى منع حمله فامنع حلالك  
وانصر على آل الصليب وعالديه اليوم آلك  
لا يغلبن صليبهم \* ومحالهم عدوا محالك  
ان كنت تاركهم وكعستنا فأمر ما بدا لك  
ويقول أيضا

يارب لا أزر جولهم سواكا \* يارب فامنع عنهم حماكا  
ان عدو البيت من عاداكا \* امنعهم ان يخربوا قراكا

فالتفت وهو يدعو فاذا هو بطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ليست بنجدية ولا تهامية وكان مع  
كل طائر حجر فى منقاره وحجران فى رجليه أكبر من العدسة وأصغر من الحصاة فكان الحجر يقع على رأس  
الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا فهلكوا ودوى ابرهة فتساقطت أنامله  
وأعضاؤه وماتت حتى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيره أبو بكر سوم وطائر يخلق فوقه حتى بلغ  
النجاشى فقص عليه القصة فلما أتمها وقع عليه الحجر وخزمتا بين يديه وهذه القصة وقعت فى السنة التى ولد  
فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم

\* (سورة قريش مكية أربع آيات وسبع عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم لا يلاف قريش) واللام امام متعلقة بالسورة التى قبل هذه السورة وامام متعلقة  
بالآية التى بعدها هذه اللام وامام متعلقة بمجدوف فعلى الاول فان التقدير جعلهم كعصف ما كؤل لحب  
قريش الخ أى أهلك الله أصحاب الغيل لتبقى قريش وما قد ألقوا من رحلة الشتاء والصيف روى ان عمر  
رضى الله عنه قرأ فى صلاة المغرب فى الركعة الاولى والتين وفى الثانية ألم تر ولا يلاف قريش معان غير  
فصل بينهما بسم الله الرحمن الرحيم وان أبى بن كعب جعلهم ما فى مصحفه سورة واحدة وعلى الثانى فالتقدير  
فليعدوا رب هذا البيت الذى قصده أصحاب الغيل ثم ان رب البيت دفعهم عن مقصودهم لاجل ايلاف  
قريش ونفعهم أى ليجمعوا لعبادتهم شكر الهذة النعمة وعلى الثالث فان هذه اللام لام التعجب فكان  
المعنى اعجبوا لا يلاف قريش وذلك لانهم كل يوم رزدا دون غيارا نغما ساقى عبادة الاوثان والله تعالى  
يؤلف شملهم ويدفع الآفات عنهم وينظم أسباب معاشهم وذلك لاشك انه فى غاية التعجب من عظيم حلم  
الله وكرمه (ايلافهم) يدل من ايلاف الاول لان المبدل منه مطلق والمبدل مقيد بالفعل به أو تو كيد  
لفظى فرحلة مفعول لا يلاف الاول وقرأ ابن عامر لا يلاف قريش بغير ياء بعد الهمزة والباقون بياء بعدها

وأجمع الكل على اثبات الياء في الثاني أي لموا القهم قال ابن عادل ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين ان القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ واتفقوا على اثبات الياء في الثاني مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطأ فهذا أدل دليل على ان القراء متبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط وقرأ أبو جعفر لالف قريش القهم بكسر الهمزة وسكون اللام برنة حمل وعن ابن عامر لانهم برنة كتابهم كما روى عن ابن كثير أيضا وروى عن ابن عامر أيضا كما روى عن عكرمة نيلاف قريش بياء ساكنة بعد اللام وقرأ عكرمة ليا لاف قريش فعلا مضارعا وعنه أيضا ليا لاف على الامر (رحلة الشتاء والصيف) أي انتقلنا أي كانت لقريش رحلتان رحلة بالشتاء الى اليمن لانهم ادقوا بالصيف الى الشام فكانت اشراق أهل مكة يتحلبون للتجارة هاتين الرحلتين ويأتون لاهل بلدهم باحتياجهم اليه من الاطعمة والذباب وانما كانوا يرحلون في أسفارهم لان ملوك النواحي كانوا يعظمون أهل مكة ويقولون هؤلاء جيران بيت الله وسكان حرمه وولاء الكعبة حتى انهم كانوا يسهون أهل مكة أهل الله فلو تم الحبشة ما عزموا عليه من هدم الكعبة لزال عنهم هذا العز ولبطلت تلك المزايا من التعظيم والاحترام ولصار سكان مكة كسكان سائر النواحي يتخطفون من كل جانب ويتعرض لهم في نفوسهم وأموالهم فلما أهلك الله أصحاب الفيل ازداد قيمة أهل مكة في القلوب وازدادت تعظيم ملوك الاطراف لهم فازدادت تلك المنافع والمتاجر حتى كان فقيرهم كغنيهم بخاء الاسلام وهم على ذلك فلذلك قال الله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل لا يلاف قريش رحلتى الشتاء والصيف هذا وتعلق أول هذه السورة بما قبلها من قوله تعالى فعل ربك أول من قوله تعالى فجعلهم كعصف ليس بحجة على انهم ماسورة واحدة لان القرآن كله كالسورة الواحدة وكآلية الواحدة يصدق بعضها ببعضها وبين بعضها معنى بعض الا ترى ان قوله تعالى اننا نزلناه متعلق بما قبله من ذكر القرآن وأما قراءة سيدنا عمر رضي الله عنه فانها لا تدل على انهم ماسورة واحدة لان الامام فديرة أسورتين في ركعة واحدة وقيل ان المراد رحلة الناس الى أهل مكة فرحلة الشتاء والصيف عمرزة حب وجذى الحجة لانه كان أحدهما شتاء والآخر صيفا وموسم منافع مكة يكون بهما ولو كان يتم لأصحاب الفيل ما أرادوا لتعطلت هذه المنفعة وقرئ رحلة بضم الراء وهى الجهة التى يرحل اليها (فليعبدوا رب هذا البيت) قال الخليل وسيمويه ان اللام في لا يلاف متعلقة بقوله فليعبدوا ودخول الغاء فيه لما في الكلام من معنى الشرط وذلك لان نعم الله عليهم لا تحصى فكانه قيل ان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التى هى نعمة ظاهرة وهى ايلافهم رحلتى الشتاء والصيف والمعنى لجعلهم محبين لهما مستترين بهما التيسير هما عليهم فليعبدوه تعالى (الذى أطعمهم من جوع) أى من بعد جوع يحمل الميرة اليهم من البلاد فى البر والبحر بواسطة كونهم جيران البيت (وآمنهم من خوف) أى من خوف دخول العدو عليهم ومن خوف زحمة أصحاب الفيل أو خوف التخطف فى بلادهم ومسائرهم وقال الضحاك والربيع أى آمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدتهم جذام وقيل آمنهم من خوف الضلال بالاسلام فقد كانوا فى الكفر يتفكرون فى يعملون ان الذين الذين هم عليه ليس بشئ الا انهم ما كانوا يعرفون الدين الذى يجب على العاقل ان يتسل به فكانت نعمة الامانة دينية فلا تحصل الا لمن كان تقيا أما نعمة الدنيا فهى تصل الى البر والفاجر والصالح والطالح

\* (سورة الماعون وتسمى سورة الدين وسورة أرايت مكية ومدينة

سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وثلاثة وعشرون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم أرايت الذي يكذب بالدين) فرأى ابا بصريته فالعنى أأبصرت المكذب بالجزء  
أو بالاسلام أو هل عرفته واما معنى أخبرني الذي يكذب بالحساب من هو ويدل على هذا قراءة عبد الله  
ابن مسعود أرايت بزيادة حرف الخطاب والكاف لا تلحق البصرية وقراءنا نفع بتسهيل الهمزة بعد الراء  
ولورش ابدالها ألفا وأسقطها الكسافي ولم يصح عن العرب ريت ولكن لما كان حرف الاستفهام  
في أول الكلام سهل حذف الهمزة (فذلك الذي يدع اليتيم) والغاه جواب شرط محذوف أى ان أردت ان  
تعرف المكذب بالحساب فذلك الذي يدفع اليتيم بعنف عن حقه وقرئ يدع اليتيم أى يتركه ولا يدعو  
أى يدعو جميع الاجانب ويترك اليتيم أى يترك المواساة معه وان لم تكن المواساة واجبة وقد يزم المرء  
بترك النوافل وقرئ يدعو اليتيم أى يدعو ربه لا يطعمه وانما يدعو استخداما وقهرا (ولا يحض على  
طعام المسكين) أى ولا يبحث أهله وغيرهم من المومنين على صدقة المساكين قال ابن جريح نزلت هذه  
الآية في أبي سفيان كان ينحر جزورين في كل أسبوع فأثناء يتيما فسأله لما فقره بعضاه وقال مقاتل نزلت  
في العاص بن وائل السهمي وكان من صفته الجمع بين التكذيب بيوم القيامة والاثيان بالافعال القبيحة  
وحكى الماوردي انها نزلت في أبي جهل روى أنه كان وصيا اليتيم فخافه وهو عريان يسأله شيئا من مال  
نفسه فدفعه ولم يعأبه فأيس الصبي فقال له أكلهم قرش قل لمحمد يشفع لك وكان غرضهم الاستهزاء ولم  
يعرف اليتيم ذلك فخاف الى النبي صلى الله عليه وسلم والتمس منه ذلك وهو صلى الله عليه وسلم ما كان يرد  
محتاجا فذهب معه الى أبي جهل فرحب به وبدل المال لليتيم فغيره قرش فقالوا صوبت فقال لا والله  
ما صوبت لكن رأيت عن يمينه وعن يساره حربة خفت ان أجبه يطعنني وقال السدي نزلت في الوليد  
ابن المغيرة وقال الضحاک نزلت في عمرو بن عائذ المخزومي وقال عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس نزلت في رجل من  
المناققين (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) والنسيان عن الصلاة هو أن يبقى الانسان ناسيا  
لذكر الله في جميع أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا عن المناقق الذي يعتقد انه لا فائدة في الصلاة اما المسلم  
الذي يعتقد ان فيها فائدة دينية يتجنب ان لا يتذكر أمر الدين والثواب والعقاب في شيء من أجزاء الصلاة  
بلى قد يحصل له السهو في الصلاة بمعنى انه يصير ساهيا في بعض أجزاء الصلاة فنبت ان السهو في الصلاة  
من أفعال المؤمن والسهو عن الصلاة من أفعال الكافر (الذين هم راؤون) بصلاتهم فإذا فاتتهم مع  
الناس تركوها بالمرّة والمرأى من يظهر الاعمال عند الناس مع زيادة الخشوع ليعتقديه من رآه انه من  
أهل الدين والصلاح اما من يظهر النوافل ليعتقديه به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بعراه  
(ويمنعون الماعون) أى ويمنعون الناس الزكاة أو يمنعون الطالبين منافع البيت كالغاس والقنودوم  
والابرة والقدر والقصعة والغرفة والمقدحة والغربال والدلو والمج والماء والنار

﴿سورة الكوثر وتسمى سورة النحر مكية وهي ثلاث آيات

وعشر كلمات واثنان وأربعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم انا أنظيئك يا أشرف الخلق (الكوثر) أى الخير المفرط  
في الكثرة من شرف النبوة الجامعة لخيري الدارين فان كتاب محمد هو الكتاب المهيمن على كتاب آدم  
ومحمد ابراهيم وموسى وتحمديه بالقرآن وذلك أعلاء كجأدى آدم بالايمان ماوروى ان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان على شط ماومعه عكرمة بن أبي جهل فقال لئن كنت صادقا فادع ذلك الحجر الذي هو في الجانب

الآخر فليسبح ولا يغرق فأشار الرسول إليه فانتقل الحجر الذي أشار إليه من مكانه وعام حتى صار بين يدي  
 الرسول وسلم عليه وشهد له بالرسالة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يكفيل هذا قال حتى يرجع إلى مكانه  
 فأمره النبي صلى الله عليه وسلم فرجع إلى مكانه وهذا أعظم من أمساك سفينة نوح على الماء وعن محمد  
 ابن حاطب قال كنت طفلاً فأنصب القدر على من النار فاحترق جلدي كله فحبلتني أمي إلى الرسول صلى  
 الله عليه وسلم وقالت هذا ابن حاطب احترق كما ترى فتغل رسول الله صلى الله عليه وسلم على جلدي وسمح  
 بيده على المحترق منه وقال أذهب البأس رب الناس فصررت صيحياً بالبأس بي وذلك أعظم من جعل النار  
 برداً وسلاماً على إبراهيم وأكرم الله محمد أفلق له القمر فوق السماء وجعله أصابعه عيوناً وكان الغمام  
 يظله وأعطاه الله القرآن الذي وصل نوراً إلى الشرق والغرب ولما أراد أبو جهل أن يرميه بالحجر رأى على  
 كتفيه ثعبانين فأنصرف مرعوباً كما أكرم الله موسى ففلق له البحر في الأرض وفجر له الماء من الحجر  
 وظل عليه الغمام وأكرمه باليد البيضاء وقلب عصا موسى ثعباناً وسجنت البحار في يد الرسول وأصحابه  
 وكان هو لما سمع الشاة الجرباء درت وأكرمه الله بالبراق كما سجدت الجبال مع داود وإذا سمع الحديد لادن  
 وأكرمه الله بالطير المشورة وأضاف الرسول إليه وبالشاة المسهومة فلما وضع اللقمة في فيه أخبرته  
 وروى أن امرأته معاذ بن عفراء أتته وكانت برصاً وشكت ذلك إلى الرسول فسمح عليها رسول الله بغصن  
 فأذهب الله عنها البرص وحين سقطت حدة الرجل يوم أحد فرفعها وجأ بها إلى الرسول فمضى مكانها  
 وعرف ما أخذ الله معه مع أم الفضل فأخبره فأسلم العباس لذلك كما أكرم الله عيسى عليه السلام بأخيه  
 الموتى وإبراهيم الأكمة والابن برصاً ومعرفة ما يخفيه الناس في بيوتهم وحين نام رسول الله ورأسه في حجر علي  
 فأنتم به وقد غربت الشمس فردها وصى وردها مرة أخرى إلى فضلي العصر وفيه وروى أن طير الجمع  
 بولده فجعل يرفرف على رأسه صلى الله عليه وسلم ويكلمه فقال أيكم تجمع هذه بولدها فقال رجل أنا فقال أر داليها  
 ولدها وأكرمه الله بالسيرة إلى بيت المقدس في ساعة وكان يرسل حمارة يعفوزاني من يريده نجى به  
 وأرسل معاذاً إلى بعض النواحي فلما وصل إلى المفازة فإذا أسد جاء ثم فهاه ذلك ولم يستجر أن يرجع فقدم  
 وقال أين رسول الله وانا عاد الجن له صلى الله عليه وسلم وحين جاء الأعرابي بالضب وقال لا أؤمن بك  
 حتى يؤمن بك هذا الضب فتكلم صاب معترفاً برسالته وحين كفل الطيبة حين أرسلها الأعرابي رجعت  
 تعدو حتى أخرجته من الكفالة كما رد الله لسلیمان الشمس مرة وعلم منطق الطير وأكرم الله عيسى  
 غدوة مسيرة شهر وانقاد الجن له فلما كانت رسالته صلى الله عليه وسلم كذلك جازان يسميها الله تعالى  
 كوثراً فقال أنا أعطيتك الكوثراً فقال أعطاه الكوثراً وحوض النبي صلى الله عليه وسلم في الموقف  
 والمستفيض عند السلف والخلف أنه نهر في الجنة وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الكوثر نهر في الجنة حافظه من ذهب ويجراه على الدر والياقوت ترتبه أطيب من المسك وماؤه أحلى من  
 العسل وأبيض من الثلج وفي رواية أنس أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل فيه طيور خضر لها أعناق  
 كالأعناق البخت من أكل من ذلك الطير وضرب من ذلك الماء فاز بالرضوان وعن أنس قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فإذا أنا بنهر يجري بياضه بياض اللبن وأحلى من العسل وحافته خيام الدر  
 فصررت يبيد إلى مجرى الماء فإذا الثرى مسكاً أذفر فقلت لجبريل ما هذا قال الكوثر الذي أعطاك الله  
 تعالى (فصل في بلك) أي قدم على الصلاة والصالحين بلك الذي أفاض عليك هذه النعمة الجليلة خلاف  
 الساهين عنها المرائين فيها أدها لحوق شكرها فإن الصلاة جامعة لجميع أقسام الشكر (واختر) أي

استقبل القبلة بخرك كما قاله ابن عباس والفراء والسكبي وأبو الأحوص كأنه تعالى يقول الكعبة بيتي وهي قبلة صلاتك وقبلة قلبه رحمتي ونظر عنايتي فلتكن القبلتان مناهرتين أي متقابلتين (أرسانتك هو الأبر) أي أن مبغضك هو المنة قطع عن كل خير وهو أبو جهل كما قاله ابن عباس روى أن أبا جهل اتخذ ضيافة لقوم ثم انه وصف رسول الله بالأبر ثم قال قومه واخني نذهب الى محمد وأصارعوه وأجعله ذليلاً حقيراً فلما وصلوا الى دار خديجة وتوافوا على ذلك أخرجت خديجة بساطاً فلما اتصارعا جعل أبو جهل يجتهد في أن يصصره ويبقى صلى الله عليه وسلم واقفاً كالجليل ثم بعد ذلك رماه النبي صلى الله عليه وسلم على أقبج وجهه فلما رجع أخذه باليد اليسرى فصرعه على الأرض مرة أخرى ووضع قدمه على صدره أو هو أبو لهب كما قاله عطاء فإنه صلى الله عليه وسلم لما شافهه بقوله تبارك كان أبو لهب يقول في غيبته انه صلى الله عليه وسلم أبو تريرات هذه الآية أو هو العاص بن وائل السهمي كما قاله عكرمة روى أن العاص بن وائل كان يقول ان محمداً أبترا لانه يقوم مقامه بعده فاذا مات انقطع ذكره واسترحم منه وكن قد مات ابنه عبد الله من خديجة وهذا قول ابن عباس ومقاتل والسكبي وعامة أهل التفسير أو هو عقبه بن أبي معيط كما قاله شهر ابن عطية فإنه هو الذي كان يقول ذلك ووصف الله تعالى العدو بكونه شائناً إشارة الى وعده تعالى لرسوله بفتح العدة كأنه يقول هذا الذي يبغضك لا يقدر على شيء آخر سوى انه يبغضك فيحترق قلبه غيظاً وحرارة

\* (سورة الكافرون وتسمى أيضاً سورة المناذرة والمعاينة وسورة الاخلاص أي اخلاص العبادة وسورة المعشقة أي المبرئة من النفاق وهي ست آيات وستة وعشرون كلمة وأربعون وسبعون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم قل) يا أيها الكافرون (روى ان الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد هل من نبي بعد الهل مدة ونبيد آلهتنا مدة فيحصل الصلح بينهم وبينك وتزول العداوة من بينهم فان كان أمرك رشيداً أخذنا منه حظاً وان كان أمرنا رشيداً أخذت منه حظاً فنزلت هذه السورة فلما نزلت وقرأها على رؤسهم شتموه وأيسوا منه (لا أعبد ما تعبدون) أي لا أعبد الذين تعبدونه في المستقبل والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم من دون الله من الأوثان (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم عابدون في المستقبل عبادتي أي مثل عبادتي أي ولا أنتم فاعلمون في المستقبل عبادتي أي ولا أنتم فافعلون في المستقبل ما تطلبونه منكم من عبادة الهوى وهو الله الواحد (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي وما كنت قط عابداً فيما مضى الذين عبدتم فيه أي لم عمد مني عبادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى مني في الاسلام (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت من الأوقات مثل عبادتي وإنما أخبر صلى الله عليه وسلم أولاً عن الاستقبال فلانه هو الذي دعوه اليه فهو الأهم فبدأ به أما حكاية صلى الله عليه وسلم عن نفسه فلئلا يتوهم الجاهل انه صلى الله عليه وسلم يعبد الأوثان من خوفها منها أو طمعاً اليها أو ما نفعه صلى الله عليه وسلم عبادتهم فلان فعل الكافر ليس بعبادة أصلاً وان كان يعبد الله في بعض الأحوال وإنما قال ما عبدني الرابعة ولم يقل ما عبدتم ليوافق ما عبدتم في الثالثة لان عبادة صلى الله عليه وسلم قبل البعثة لم تظهر لا حجباً لها بعد ما عبادة الكافر بعد البعثة وبعدها ظاهرة عند الناس (لكم دينكم) وهذا انشيت لقوله تعالى لا أعبد ما تعبدون

ولقوله تعالى ولا أنا بما عبادتم (ولى دين) وهذا تقرير لقونه تعالى ولا أنتم عابدون ما أعبد والمعنى ان دينكم الذى هو الامراك مقصور عليكم وان ديني الذى هو التوحيد مقصور لى كنهه صلى الله عليه وسلم يقول انى نبي مبعوث اليكم لا يدعوكم الى الحق والنجاة فاذا لم تقبلوا منى ولم تتبعونى فاتركونى ولا تدعونى الى الشرك وقيل معنى الآية لكم حسابكم لى حسابي ولا يرجع الى كل واحد منكم عمل صاحبه أثر البتة وقيل لكم العقوبة من رى لى العقوبة من أضناكم لكن أضناكم جمادات فانا لا أخشى عقوبة الاصنام وقيل لكم عادتكم المأخوذة من اسلافكم والسيماطين حتى تلقوا الشياطين والنار لى عادتي المأخوذة من الملائكة والوحى حتى اتى الملائكة والجنة وقرأتافع وهشام وحفص يفتح ياه لى وحذف ياه الاضافة من دين وبقا وصل السبعة وجهو القراء وأثبتها فى الحالين سلام ويعقوب

\* (سورة النصر وتسمى سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا وهى آخر سورة نزلت قاله ابن عباس مدنية وهى ثلاث آيات وثلاث وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفاً) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاء نصر الله) ان كان نزول هذه السورة قبل فتح مكة فاذا ظرف مستقبل جوابه فسمي فان كان النزول بعد الفتح فاذا بعنى اذا انتى للماضى فهى على هذا متعلقة بمقدراين أكل الله الامر وأنتم النعمة اذ حصل اعانة الله تعالى على عدوك (والفتح) أى فتح مكة وهو الفتح الذى يقال له فتح الفتوح وكان لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان فقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة ومعه عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب الى ان نزل بجر الظهران وقدم العباس وأبوسفيان اليه فاستأذنا فاذن لعه خاصة فقال أبوسفيان امان تأذن لى والا اذهب بولدى الى المغارة فيموت جوعا وعطشا فرق قلبه فاذا نله وقال له ألم يأن ان تسلم وتوحد فقال أظن انه واحد ولو كان هيهنا غير الله لنصرنا فقال ألم يأن أن تعرف لى رسوله فقال ان لى شكافى ذلك فقال العباس اسلم قبل ان يقتلك عمر فقال وماذا أصنع بالعزى فقال عمر لولا انك بين يدى رسول الله لضربت عنقك فقال يا محمد أليس الاولى ان تترك هؤلاء الاواباش وتصالح قومك وعشيرتك فسكان مكة عشيرةك وأقاربك وتعرضهم للشن والغارة فقال صلى الله عليه وسلم هؤلاء نصر وى وأهانونى وذنبوا عن حريمى وأهل مكة آخر جوفى وظلمونى فان هم أمر وافسوه ضيعهم وأمر العباس بان يذهب به ويوقفه على المرصاد ليطلبه العسكر ثم تقدم أبوسفيان ودخل مكة وقال ان محمدا جاء بعسكر لا يطبقه أحد ولما مع أبوسفيان أذان القوم للنجار وكانوا عشرة آلاف فزع لذلك فزعا شديدا وسأل العباس فأخبره بأمر الصلاة ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة على راحلته ولحيته على قربوس سرجه كالساجد تواضعا وشكرا ثم التمس أبوسفيان الامان فقال من دخل دار أبى سفيان فهو آمن فقال ومن تسعد اذى فقال ومن دخل المسجد فهو آمن فقال ومن يسع المسجد فقال من ألقى سلاحه فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن ثم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب المسجد وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم قال يا أهل مكة ما ترون انى فاعل بكم فقالوا اخيرا أخ كريم وابن أخ كريم فقال اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عنوة وكانوا له فدايا فلذلك سمي أهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام وأقام صلى الله عليه وسلم فى مكة خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن وقرئ فتح الله

والنصر (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أي وأبصرت الناس يدخلون في ملة الاسلام جماعات كثيفة كاهل مكة والطائف واليمن وهوازن وسائر قبائل العرب وكانوا قبل ذلك يدخلون فيه واحدا واحدا واثنين اثنين وقرى يدخلون على البناء للفقول (فسبح بحمده ربك) أي فقل سبحان الله حامدا له (واستغفره) أي واطلب غفرانه هضمنا لنفسك واستعصار العملك واستعظاما لحقوق الله واستدارا كالما فرط منك من ترك الاولى وكأنه تعالى يقول اذا جاء نصر الله واليائه والمؤمنين والفتح ودخول الناس في دينك فاشتغل أنت بالتسبيح والحمد والاستغفار (انه كان توابا) أي انه تعالى يكثر قبول التوبة لكثير من التائبين والتوبة اسم للرجوع والندم والناس قد يقول استغفر الله وليس بتائب فيكون كاذبا وكان تقدير الكلام واستغفره بالتوبة وفي هذا تنبيه على ان خواتيم الاحمال يجب ان يكون بالتوبة والاستغفار وكذا خواتيم الاحمار وروى انه صلى الله عليه وسلم لم يجلس لمجلس الا ختمه بالاستغفار وعن عائشة كان نبي الله في آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجي الا قال سبحان الله وبحمده فقلت يا رسول الله انك تكثر من قول سبحان الله وبحمده قال اني أمرت بها وقرأ اذا جاء نصر الله وعن ابن مسعود لما نزلت هذه السورة كان عليه السلام يكثر ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي انك انت التواب الغفور قال مقاتل لما نزلت هذه السورة قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه وفيهم أبو بكر ومهر وسعد بن أبي وقاص والعباس ففرحوا واستبشروا وبكى العباس فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عم قال نعت اليك نفسك أي أخبرتك بموتك قال انه كلما قلت فعاش بعدها ستين يوما ما رآي فيها ضاحكا مستبشرا وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمجي في حجة الوداع ثم نزل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي فعاث النبي صلى الله عليه وسلم بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلاله فعاث بعدها خمسين يوما ثم نزل لقد جاءكم رسول من أنفسكم فعاث بعدها خمسة وثلاثين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاث بعدها احدى وعشرين يوما وقيل احدى عشر يوما وقيل سبعة أيام والله أعلم وتوفي صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول لاثني عشر خلت منه من هجرته الى المدينة والهجرة كانت لاثني عشر خلت من ربيع الاول كما ان مولده كذلك على المشهور

\* (سورة أبي لؤب وقسمي سورة تبت مكية خمس آيات وثلاث وعشرون

كلمة وسبعة وسبعون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم تبت) أي هلكك (يدا أبي لؤب) هو عبد العزى بن عبد المطلب (وتب) أي هلك هو فالاولى مشتتة الدعاء عليه والثانية أخرجت مخرج الخبر أي وقد حصل الهلاك عليه فهذه الجملة على هذا على تقدير قد وثق به قراءة ابن مسعود وقد تب بالتحريج بقدر قيل كل واحد من الجملتين اخبار ولكن أريد بالجملة الاولى هلاك عمله وبالثانية هلاك نفسه فان المرء انما يسعى لمصلحة نفسه وعمله فأخبر الله تعالى أنه محروم من الامر من روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد الصفاذات يوم وقال يا أصحابا ما فاجتمعت اليه قريش فقالوا ما لك قال رأيتم ان أخبرتكم أن العدو صبحكم أو عسيكم اما كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال عند ذلك أبو لؤب تب لك الهذاد عوتنا فنزلت هذه السورة وروى أنه قال خالي ان أسلمت فقالا للمسلمين فقال أفلا أفضل عليهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بماذا تفضل فقال تب لهذا الدين يستوى فيه أنا وغيري وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما



دهاء نهارا فاني فلما جن الليل ذهب الى داره مستنابا سنة نو ح ليدعوه ليلالا كما دعا نهارا فلما دخل عليه قال له جئتني معتذرا فجلس النبي صلى الله عليه وسلم أمامه كالحتاج وجعل يدعو الى الاسلام وقال ان كان يمنعك العار فأجبنني في هذا الوقت واسكت فقال لا أو من بك حتى يؤمن بك هذا الجدي فقال صلى الله عليه وسلم للجدي من أنا فقال رسول الله وأطلق لسانه يثنى عليه صلى الله عليه وسلم فاستولى الحسد على أبي لهب فأخذ يبدى الجدي ومزقه وقال تمالك أثر فيك السحر فقال الجدي بل تمالك فتزلت هذه السورة على وفق ذلك ثبت يدا أبي لهب لتزيقه يدي الجدي وقد حصل له وجود الاعتقاد الباطل والقول الباطل والعمل الباطل (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أي أي تأثير كان لاله وكسبه في دفع البلاء عنه فإنه لا أحدا كثر مالا من قارون فهل دفع الموت عنه ولا أعظم ملكا من سليمان فهل دفع الموت عنه أولا ينفع أبا لهب ماله وكسبه عن ذلك فإني ما أغنى للنبي أولا لا استفهام وما في ما كسب امام صدرية أو موصولية حذف ما ثدها أو استفهامية أي أي شيء كسب فينفعه روى أن أبا لهب كان يقول ان كان ما يقول ابن أخي حقا فأنا أفتدي منه نفسي بمالي وولدي فأستخلص منه موقد خاب مر بها وما حصل ما ثدها فافترس أسد ولده عتيبة بالتصغير في طريق الشام فأزل الله تعالى هذه الآية والكسب هو رباح ماله وقيل نتاج ماشيته وقال ابن عباس وما كسب هو ولده والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وقال صلى الله عليه وسلم أنت وما لك لا يبيك ومات أبو لهب بالعدسة بعد وقعة بدر لسبع ليال والعدسة بثرة تخرج بالبدن فتقتل (سيميلى ناراذات لهب) أي سيدخل أبو لهب في الآخرة نار عظيمة ذات اشتعال وقرئ بضم الياء وفتح اللام مخففا ومشددا (وامرأته) معه أم جميل العوراء بنت حرب أخت أبي سفيان صحرين حرب واسمها العواء وقيل اسمها أروى وقرئ ومريثته بالتصغير للتحقير (حمالة الحطب) وماتت مخنوقة بجعلها وكانت لشدة عداوتها للنبي صلى الله عليه وسلم تحمل بنفسها الشوك والحطب فتنتثرها بالليل في طريق النبي صلى الله عليه وسلم وكان عليه السلام يبطؤه كما يبطؤون الحرير وقرأ عاصم بالنصب على الشتم أو على الحال اذا أريد بحمل الحطب في مطلق الزمن وقرأ الباقر بالرفع على أنه نعت لامرأته اذا أريد به المضى وقرئ حمالة للحطب بالتنوين نصبا ورفعا فالرفع على الخبر لامرأته والنصب على الشتم أو على الحال من امرأته ان جعلناها مرفوعة بالعطف على الضمير المستتر فانها تحمل يوم القيامة حرمة من حطب النار كما كانت تحمل الحطب في الدنيا لادية الرسول وحينئذ لحمة في جيدها في موضع الحال من امرأته وان جعلناها مرفوعة بالابتداء فجعلتها في جيدها الخ هو الحبر (في جيدها جبل من مسد) أي من حديد في الآخرة فقد قال ابن عباس هو سلسلة من حديد ذرعتها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون سائرها في عنقها فتلت من حديد فتلاصقا ويقال أي في عنقها رس من ليف المقل وهو شجر الدوم الذي اختنت به وماتت قال قتادة والضحاك ان العواء كانت تعير رسول الله بالفقر فغيرها الله بأنها كانت تحتطب في جبل من ليف تجعله في جيدها فخففها الله تعالى به فأهلكها

\* (سورة الاخلاص وتسمى سورة المعرفة وسورة الجمال وسورة التوحيد وسورة النجاة وسورة النور وسورة المعوذة وسورة المانعة لانها تمنع فتنة القبر والفتنة النار وسورة البراءة لانها براءة من الشرك مكية أربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد) ان هذه السورة نزلت بسبب سؤال المشركين قال الضحّاك ان المشركين أرسلوا عامر بن الطفيل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا سببت آلهتنا وخالف دين آباءنا فان كنت فقيرا أغنيناك وان كنت مجنونادويناك وان هويت امرأ تزوجناكها فقال صلى الله عليه وسلم لست بفقير ولا مجنون ولا هويت امرأة أنا رسول الله أدعوكم من عبادة الاصنام الى عبادته فأرسلوه ثانية وقالوا قل له بين لنا جنس معبودك أمن ذهب أو فضة فأرسل الله هذه السورة فقالوا له ثلاثمائة وستون صنما لا تقوم بحوائجنا فكيف يقوم ان واحد بحوائج الخلق فنزلت والصفات الى قوله تعالى ان الهكم لواحد فأرسلوه أخرى وقالوا بين لنا أفعاله فنزل ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان عامر بن طفيل وأربد بن ربيعة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر الى من تدعنا يا محمد فقال الى الله تعالى قال صفه لنا أمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة وأهلك الله تعالى أربدا بالصاعقة وها من بن الطفيل بالطاعون وقيل نزلت بسبب سؤال النصراني روى عن ابن عباس قال قدم وفد نجران فقالوا صف لنا ربك أمن زبرجده أو ياقوت أو ذهب أو فضة فقال ان ربى ليس من شيء لانه خالق الاشياء فنزل قل هو الله أحد قالوا هو واحد وانت واحد فقال ليس كمثله شيء قالوا زدنا من الصفة فقال الله الصمد فقالوا وما الصمد فقال الذى يهده اليه الخلق فى الحوائج فقالوا زدنا فنزل لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد أى ليس له نظير من خلقه وقال الضحّاك وقتادة ومقاتل جاء ناس من أجبّار اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعنناؤهم بل فان الله تعالى أنزل صفته فى التوراة فأخبرنا من أى شيء هو وهل يأكل ويشرب ومن ورث ومن رثه فنزلت هذه السورة وصفات الله تعالى اما أن تكون اضافية وأن تكون سلبية أما الاضافية فكقولنا عالم قادر مريد خلاق وأما السلبية فكقولنا ليس بجسم ولا بجمود ولا بعرض وقولنا الله يدل على مجاميع الصفات الاضافية وقولنا أحد يدل على مجاميع الصفات السلبية وذلك لان الله تعالى هو الذى يستحق العبادة واستحقاق العبادة ليس الا لمن يستمد بالابجد فالاستمداد بالابجد لا يحصل الا لمن كان موصوفاً بالقدرة التامة الارادة الناقذة والعلم المتعلق بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات والمراد من الاحدية كون تلك الحقيقة فى نفسها مفردة منزّهة عن انحاء التراكيب (الله الصمد) أى السيد المهدود اليه فى الحوائج وقال ابن مسعود والضحاك الصمد هو السيد الذى قد انتهى سودده وقيل الصمد هو الذى ليس فوقه أحد فلا يخاف من فوقه ولا يرجو من تحته ترفع الحوائج اليه وقال قتادة الصمد الباقى بعد فناء خلقه الذى لا يأكل ولا يشرب وهو يطعم ولا يطعم وقال أبى بن كعب هو الذى لا يموت ولا يورث وله ميراث السموات والارض وقال ابن كيسان هو الذى لا يوصف بصفة أحد قال مقاتل بن حبان هو الذى لا عيب فيه (لم يلد) أى لم يصد عنه ولد لانه لم يجانس شيء (ولم يولد) أى لم يصد عنه شيء لانه لا يتحالة نسبة العدم اليه تعالى سابقا ولا لاحقاً يقال لم يلد أى ليس له ولا فريث ملكه ولم يولد أى ليس له ولا فريث عنه الملك فلم يرث ولم يورث (ولم يكن له كفوا أحد) أى لم يشأ كلة أحد من صاحبه وغيرهما فيمتنع أن يكون شيء من الموجودات مساويا له تعالى فى شيء من صفات الجلال والعظمة ثم الآية الاولى تبطل مذهب الثنوية القائلة بالنور والظلمة والنصارى فى التثليث والصائبين فى الافلاك والنجوم والآية الثانية تبطل مذهب من أثبت خالقاً سوى الله لانه لو وجد خالق آخر لما كان الحق موهودا اليه فى طلب جميع الحاجات والآية الثالثة تبطل مذهب اليهودى عزيز والنصارى فى المسيح والمشركين فى أن

الملائكة بنات الله والآية الرابعة تبطل مذهب المشركين حيث جعلوا الاصنام شركاء له تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء نوراً ونور القرآن قل هو الله أحد وروى أنه صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فمهم رجلاً يدعو ويقول أسألك يا الله يا أحد يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال غفر لك غفر لك ثلاث مرات وعن سهل بن سعد جالس إلى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا إليه الفقر فقال اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه أحد وان لم يكن فيه أحد فسلم على نفسك واقرأ قل هو الله أحد مرة واحدة ففعل الرجل فآذنه الله عليه رزقا حتى أقاض على جيرانه وعن أبي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد بعد صلاة الصبح اثنتي عشرة مرة فكأنما قرأ القرآن أربع مرات وكان أفضل أهل الأرض يومئذ اذا اتقى وروى انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يفتن في قبره وأمن من ضغطة القبر وحملت الملائكة بأكفها حتى تجيزه من الصراط إلى الجنة

\*(سورة الفلق مدنية خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفاً)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم) قيل ان الله تعالى أنزل المعوذتين عليه صلى الله عليه وسلم ليكونا رقية من العين وروى ان جبريل عليه السلام أتاه وقال ان عفريتاً من الجن يكيدك فقال اذا أويت إلى فراشك قل أعوذ برب السورتين وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا من الاوجاع كلها والحمى هذا الدعاء بسم الله الكریم أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نغار ومن شر حر النار (قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح فإنه وقت دعاء المضطرين واجابة الملهوفين فكأنه يقول قل أعوذ برب الوقت الذي يفرج فيه عن كل مهموم ولانه أعوذ من يوم القيامة لان الخلق كالأموال والدور كالقبور ثم منهم من يخرج عن داره فلهذا غرنا ما غرنا منهم من كان مديوناً فيجبر إلى الحبس ومنهم من كان مملوكاً مطاعاً فتقدم اليه المراكب ويقوم الناس بين يديه وكذا في يوم القيامة بعضهم مفلس عن الثواب عار عن لباس التقوى فيجبر إلى الملك الجبار وبعضهم كان مطيعاً لربه في الدنيا فصار مملوكاً مطاعاً في العقبى يقدم اليه البراق وقيل الفلق وادنى جهنم أو جب فيهاروى عن بعض الصحابة انه قدم الشام فرأى دور أهل الذمة وما هم فيه من خصب العيش فقال لا بألى أليس من وراءهم الفلق ف قيل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره وانما خصه الله بالذكر ههنا لانه القادر على مثل هذا التعذيب وقد ثبت ان رحمته تعالى أعظم من عذابه فكأنه يقول يا صاحب العذاب الشديد أعوذ برحمتك التي هي أعظم وأقدم من عذابك وقال الرازي وأقرب التأويلات ان الفلق هو كل ما يخلق الله تعالى كالارض عن النبات والحيال عن العيون والسحاب عن الأمطار والارحام عن الاولاد والبيض عن الفرج والقلوب عن المعارف فكأن الله تعالى هو الذي فلق بحار ظلمات العدم بأنوار الابداد وكأنه تعالى قال قل أعوذ برب جميع المسكنات ويمكن المحذونات فيكون التعظيم فيه أعظم ويكون الصبح وجب النار أحد الامور الداخلة في هذا المعنى (من شر ما خلق) أي من شر كل ذي شر خلقه الرب من ابليس ومن جهنم ومن أصناف الحيوانات المؤذيات كالسباع والهوام وغيرهما (ومن شر غاسق اذا وقب) أي ومن شر قرا اذا طلع كما أخرجه الترمذي من حديث عائشة قالت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار إلى القمر فقال نعوذ بالله من شره فإنه الغاسق اذا وقب ومعنى غسوق القمر امتلائه فوقه بدخوله في الخسوف أو

من شر نفس اذا غربت كما قاله ابن شهاب وانما سميت فاسقا لانها في الفلك تسبح فسمي جر يانها بالغسق وقوبها دخولها تحت الارض او من شرثر يا اذا سقطت لان الاسقام تسكثر عند سقوطها وترفع عند طلوعها كما قاله عبد الرحمن بن زيد وعلى هذا انتهى اثر يا فاسقا لانصبابه عند وقوعه في المغرب ووقوبه دخوله تحت الارض وغيبوبته عن الاعين او من شر حية اذا لدغت (ومن شر النفاثات في العقد) أى ومن شر النساء اللاتي يبطلن عزائم الرجال بالحيل كما اختاره أبو مسلم فعني الآية ان النساء لاجل كثرة حيلهن في قلوب الرجال يتصرفن فيهم ويحولنهم من رأى الى رأى ومن عزيمة الى عزيمة فأمر الله رسوله بالتعوذ من شرهن (ومن شر حاسد اذا حسد) أى اذا أظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه كتهبته مبادئ الاضرار بالمحسود قولا أو فعلا

\* (سورة الناس مدنية ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وتسعون حرفا) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم قل) يا أشرف المرسلين (أعوذ برب الناس) أى ألتجى بمصلح الناس والقائم بتدبيره وذكر الله انه رب الناس على التخصيص مع انه رب جميع المحدثات لان الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس فكانت له قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم وهو معبودهم وقرئ في السورتين بخذف الهمزة ونقل حركتها الى اللام (ملك الناس) عطف ببيان جى به لبيان ان تر بيته تعالى اياهم بطريق الملك السكامل والتصرف السكلى لا بطريق تر بيته سائر الملأك لما ليكهم ولا يجوز ههنا ملك الناس باثبات الالف بخلاف مالك يوم الدين في سورة الفاتحة والفرق ان قوله رب الناس أفاد كونه مالكهم فلا بد وأن يكون المذكور عقبه هذا الملك ليفيد انه تعالى مالك وملك معافان قيل أليس قال تعالى في سورة الفاتحة رب العالمين ثم قال مالك يوم الدين فيلزم وقوع التكرار ههنا قلنا اللفظ دل على انه رب العالمين وهى الاشياء الموجودة فى الحال وعلى انه مالك ليوم الدين فهناك الرب مضاف الى شئ موجود الآن والمالك مضاف الى شئ يوجده فى الآخرة فلم يلزم التكرير فظهر الفرق وأيضاف جواز القرآت يتبع النزول لا القياس (اله الناس) عطف ببيان جى به لبيان ان ملكه تعالى بطريق المعبودية المؤسسة على الالهية المقضية للقدرة التامة على التصرف السكلى فيهم احياء واماته واجبادا واعدا ما فوصف الله أولا بأنه رب الناس ثم الرب قد يكون ملكا وقد لا فيبين بقوله ملك الناس ثم الملك قد يكون الها وقد لا فيبين بقوله اله الناس لان اله خاص بالله تعالى لا يشركه فيه غيره وأيضان أول ما يعرف العبد من معبوده كونه معطيا لما عنده من النعم الظاهرة والباطنة وهذا هو الرب ثم ينتقل من معرفة هذه الصفة الى معرفة استغنائه عن الخلق فيحصل العلم بكونه ملكا لانه هو الذى يفتقر اليه غيره ويستغنى عن غيره ثم عرف العبد انه هو الذى ولت العقول فى عزته وعظمته فيعرف انه اله حقيقة (من شر الوسواس) بفتح الواو هو معنى الموسوس وهو الشيطان (الخناس) أى الذى يتأخر عند ذكر الانسان دبه والوقوف هنا كاف لمن رفع مابعد أو نصبه على الشتم ولا وقف هنا لمن جعل مابعد نعتا للوسواس (الذى يوسوس فى صدور الناس) أى فى قلوب الغافل عن ذكر الله وسقوط الياء عن الناس كسقوطها فى قوله تعالى يوم يدع الداع (من الجنة والناس) بيان للناسى عن ذكر الله فانهمما النوعان الموصوفان بنسيان حق الله تعالى وعلى هذا الاحتياج الى تكلف بعض العلماء من جعل قوله من الجنة ببيان للوسواس وجعل قوله والناس عطف عليه فكانت له قيل من شر الوسواس الذى يوسوس وهو الجن ومن شر الناس اه ومن

جعل قوله تعالى من الجنة والناس عطاها الى الوسواس بتقدير حرف العطف فالمعنى أعوذ برب الناس من  
الوسواس الخناس ومن الجنة والناس كأنه استعاذ بربه من ذلك الشيطان الواحد ثم استعاذ بربه من جميع  
الجنة والناس وفي هذين السورتين لطيفة وهي ان المستعاذ به في السورة الاولى مذكور بصفة واحدة  
وهي انه رب الغلق والمستعاذ منه ثلاثة أنواع من الآفات وهي الغاسق والنفاثات والحاسد أما في هذه  
السورة المستعاذ به مذكور بصفات ثلاثة وهي الرب والمالك والاله والمستعاذ منه آفة واحدة وهي الوسوسة  
والفرق بين الموضعين ان الثناء يجب ان يتقدر بقدر المطلوب فالمطلوب في السورة الاولى سلامة النفس  
والبدن والمطلوب في السورة الثانية سلامة الدين وهذا تنبيه على ان مضرة الدين وان قلت أعظم من مضار  
الدنيا وان عظمت والله أعلم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقد انتهى ما من الله به علينا من المعافاة  
المبسرة والالفاظ المسهلة في خامس ربيع الآخر ليلة الاربعاء عام ١٣٠٥ سنة ألف وثلاثمائة  
 وخمسة على يد الفقير الى الله تعالى محمد بن وى غفر الله له ولوالديه ولما يخونه ولاخوانه المسلمين وصلى الله وسلم  
على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين آمين

الحمد لله الذي قدر الوجود في القدم وأزل الفرقان دليلاً على وحدانيته فهو الذي يحيى الرمم والصلاة  
والسلام على سيدنا محمد الذي أرسل بالدين القويم الذي لا هوج فيه وعلى آله وأصحابه وخلفائه الذين  
حفظوا القرآن وحازوا معانيه (وبعد) فقد تم طبع هذا التفسير النفيس الذي تغني مطالعته عما سواه  
بطون تلبيس المسمى طبعة المعناء بمراح لبيد في تفسير معنى قرآن مجيد وقد احتوى على معان وقصص  
منيفة بقطن لهاذو والاذهان الشريفة فن طالع هذا التفسير وأمعن النظر فيه فقد نال  
الشرف الوافر الذي لا شئ فيه وبالجمل في ميازته فيها الخير العميم لانه محتو على تفسير  
كلام مولانا القديم فما استقر في بيت الاحفظ من البلايا وحفت به البركات من  
رب البرايا سيما وقد ذكر فيه بعض قراآت للقرآن الذين اقتبسوا نورا لهداية  
فجراهم الله خيرا وذلك بالمطبعة العامرة العثمانية التي محل  
ادارتها مصر حارة الفراخ بخط باب الشعريه اداره مديرها  
ومنشئها المصمم الفائق حضرة الشيخ عثمان عبد  
الرازق كان الله معه وبلغه أمله ولا حدر  
تمامه وفاح مسك ختامه في أواسط  
شهر ذي الحجة سنة ١٣٠٥  
هجريه على صاحبها  
أفضل صلاة  
وتحيه



﴿فهرست الجزء الثاني من تفسير القرآن المجيد المسمى بجراح لبید للشيخ محمد نوری﴾

صفحة	صفحة
سورة صريم ٢	سورة ق ٣١٩
سورة طه ١٤	سورة الذاريات ٣٢٤
سورة الانبياء ٣١	سورة الطور ٣٢٩
سورة الحج ٤٦	سورة النجم ٣٣٣
سورة المؤمنون ٦٠	سورة القمر ٣٣٨
سورة النور ٧١	سورة الرحمن ٣٤١
سورة الفرقان ٩٠	سورة الواقعة ٣٤٦
سورة الشعرا ١٠٢	سورة الحديد ٣٥١
سورة النمل ١١٩	سورة المجادلة ٣٥٧
سورة القصص ١٣٥	سورة الحشر ٣٦٣
سورة العنكبوت ١٥٢	سورة المتعنة ٣٦٩
سورة الروم ١٦٢	سورة الصف ٣٧٤
سورة لقمان ١٦٩	سورة الجمعة ٣٧٦
سورة السجدة ١٧٤	سورة المنافقون ٣٧٨
سورة الاحزاب ١٧٧	سورة التغابن ٣٨٠
سورة سبا ١٩١	سورة الطلاق ٣٨٣
سورة فاطر ١٩٩	سورة النحر ٣٨٦
سورة يس ٢٠٥	سورة الملك ٣٨٩
سورة الصافات ٢١٥	سورة ٣٩٢
سورة ص ٢٢٥	سورة الحاقة ٣٩٦
سورة الزمر ٢٣٤	سورة المعارج ٣٩٩
سورة المؤمن ٢٤٧	سورة نوح ٤٠٢
سورة فصلت ٢٥٨	سورة الجن ٤٠٥
سورة شوري ٢٦٧	سورة المزمل ٤٠٨
سورة الزخرف ٢٧٤	سورة المدثر ٤١٠
سورة الدخان ٢٨٢	سورة القيامة ٤١٤
سورة الجاثية ٢٨٧	سورة الانسان ٤١٦
سورة الاحقاف ٢٩٢	سورة المرسلات ٤١٩
سورة القتال ٢٩٨	سورة النبأ ٤٢٢
سورة الفتح ٣٠٥	سورة النازعات ٤٢٤
سورة الحجرات ٣١٤	سورة عبس ٤٢٧



صحيفة	صحيفة
٤٥٨ سورة لم يكن	٤٢٩ سورة التكويد
٤٥٩ سورة الزلزلة	٤٣١ سورة الانفطار
٤٦٠ سورة العاديات	٤٣٢ سورة المطففين
٤٦١ سورة القارعة	٤٣٤ سورة الانشقاق
٤٦١ سورة التكاثر	٤٣٥ سورة البروج
٤٦٢ سورة والعصر	٤٣٧ سورة الطارق
٤٦٢ سورة الهمزة	٤٤٠ سورة الأعلى
٤٦٣ سورة الغيل	٤٤١ سورة الغاشية
٤٦٤ سورة قريش	٤٤٣ سورة الفجر
٤٦٥ سورة الماعون	٤٤٦ سورة البلد
٤٦٦ سورة الكوثر	٤٤٧ سورة الشمس وشمعها
٤٦٨ سورة الكافرون	٤٤٨ سورة الليل
٤٦٩ سورة النصر	٤٤٩ سورة الفصحى
٤٧٠ سورة أبي لهب	٤٥٢ سورة الانشراح
٤٧١ سورة الاخلاص	٤٥٣ سورة التين
٤٧٣ سورة الفلق	٤٥٤ سورة العلق
٤٧٤ سورة الناس	٤٥٦ سورة القدر

(تم فهرست الجزء الثاني)





